

Columbia University
in the City of New York

THE LIBRARIES





أَحْيَاءُ الْعُلَمَاءِ وَالدِّينِ

للإمام أبي حامد الغزالي

الجزء الخامس

ALAMULOO
VTEBAYBUL
VTAAGUL

مضاف إليه
تخريج الحافظ العراقي

45-39141

893.791

G 346211

v. 5-8

باسم الرحمن الرحيم

COLUMBIA
UNIVERSITY
LIBRARY

الباب الرابع

﴿ في الاحسان في المعاملة ﴾

وقد أمر الله تعالى بالعدل والاحسان جميعاً . والعدل سبب النجاة فقط ، وهو يجري من التجارة مجرى رأس المال . والاحسان سبب الفوز ونيل السعادة ، وهو يجري من التجارة مجرى الربح . ولا يعد من العقلاء من قنع في معاملات الدنيا برأس ماله ، فكذا في معاملات الآخرة ، فلا ينبغي للمتدين أن يقتصر على العدل واجتناب الظلم ، ويدع أبواب الاحسان وقد قال الله (وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ^(١)) وقال عز وجل (إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ^(٢)) وقال سبحانه (إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ^(٣)) ونعني بالاحسان فعل ما ينتفع به المعامل ، وهو غير واجب عليه ، ولكنه تفضل منه . فان الواجب يدخل في باب العدل وترك الظلم ، وقد ذكرناه

وتنال رتبة الاحسان بواحد من ستة أمور

الأول. في المغالبة . فينبغي أن لا يغبن صاحبه بما لا يتغابن به في العادة . فأما أصل المغالبة فما ذون فيه ، لان البيع للربح ، ولا يمكن ذلك الا بغبن ما . ولكن يراعى فيه التقريب : فان بذل المشتري زيادة على الريح المعتاد ، أما الشدة رغبته ، أو لشدة حاجته في الحال اليه فينبغي أن يمتنع من قبوله . فذلك من الاحسان . ومهما لم يكن تلبيس لم يكن أخذ الزيادة ظالماً : وقد ذهب بعض العلماء الى أن الغبن بما يزيد على الثلث يوجب الخيار . ولسنا نرى ذلك ولكن من الاحسان أن يحط ذلك الغبن

يروى انه كان عند يونس بن عبيد حلل مختلفة الأثمان ضرب قيمة كل حلة منها أربع مائة وضرب كل حلة قيمتها مائتان : فر الى الصلاة وخلف ابن أخيه في الدكان : فجاء أعرابي وطلب حلة بأربع مائة ، فعرض عليه من حلل المائتين ، فاستحسنها ورضيها فاشتراها ؛ فمضى بها وهي على يديه ، فاستقبله يونس فعرف حلتها ، فقال للأعرابي ، بكم اشتريت ؟ فقال بأربع مائة فقال

﴿ الباب الرابع في الاحسان في المعاملة ﴾

(١) القصص : ٧٧ (٢) النحل : ٩٠ (٣) الأعراف : ٥٦

لاتساوى أكثر من مائتين ، فارجع حتى تردها . فقال هذه تساوى فى بلدنا خمسمائة ، وأنا أرتضيها . فقال له يونس انصرف ، فإن النصيح فى الدين خير من الدنيا بما فيها . ثم رده الى الدكان ، ورد عليه مائتى درهم ، وخاصم ابن أخيه فى ذلك وقاتله ، وقال أما استحييت ؟ أما اتقيت الله ؟ تبيع مثل الثمن وتترك النصيح للمسلمين ؟ فقال والله ما أخذها إلا وهو راض بها . قال فهلا رضيت له بما ترضاه لنفسك ؟ وهذا ان كان فيه إخفاء سعر وتلبيس ، فهو من باب الظلم . وقد سبق

وفى الحديث ^(١) « غَبْنُ الْمُسْتَرْسِلِ حَرَامٌ »

وكان الزبير بن عدى يقول ، أدركت ثمانية عشر من الصحابة ، ما منهم أحد يحسن يشتري لحما بدرهم . فعن مثل هؤلاء المسترسلين ظلم . وان كان من غير تلبيس ، فهو من ترك الإحسان . ولما يتم هذا إلا بنوع تلبيس ، وإخفاء سعر الوقت . وإنما الإحسان المحض ما نقل عن السرى السقطى ، انه اشترى كرلوز بستين ديناراً ، وكتب فى روزنامجه ثلاثة دنانير ربحه . وكأنه رأى أن يربح على العشرة نصف دينار . فصار اللوز بتسعين ، فأتاه الدلال وطلب اللوز ، فقال خذه ، قال بكم ، فقال بثلاثة وستين . فقال الدلال ، وكان من الصالحين ، فقد صار اللوز بتسعين ! فقال السرى ، قد عقدت عقداً لأحله ، لست أبيعها إلا بثلاثة وستين . فقال الدلال ، وأنا عقدت بينى وبين الله أن لا أغش مسلماً ، لست آخذ منك إلا بتسعين . قال فلا الدلال اشترى منه ، ولا السرى باعه . فهذا محض الإحسان من الجانبين . فإنه مع العلم بحقيقة الحال

وروى عن محمد بن المنكدر ، انه كان له شقق بعصها بخمسة ، وبعضها بعشرة . فباع فى غيبته غلامه شقة من الخمسيات بعشرة . فلما عرف لم يزل يطالب ذلك الأعرابي المشتري طول النهار ، حتى وجده . فقال له إن الغلام قد غلط فباعك ما يساوى خمسة بعشرة . فقال يا هذا قد رضيت فقال . وإن رضيت فإننا لا نرضى لك إلا ما نرضاه لأنفسنا . فاختر احدى ثلاث خصال ، إما أن تأخذ شقة من العشريات بدراهمك ، وإما أن نرد عليك خمسة ، وأما أن ترد شقتنا وتأخذ دراهمك . فقال أعطني خمسة ، فرد عليه خمسة ، وانصرف الأعرابي يسأل ويقول

(١) حديث غبن المسترسل حرام . الطبرانى من حديث أبى أمامة بسند ضعيف والبيهقى من حديث جابر بسند

جيد وقال ر بابدل حرام

مَنْ هَذَا الشَّيْخُ؟ فَقِيلَ لَهُ هَذَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْكَدَرِ. فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، هَذَا الَّذِي نَسْتَسْقِي بِهِ فِي الْبُوَادِي إِذَا قَحَطْنَا. فَهَذَا احْسَانٌ فِي أَنْ لَا يَرْبِحَ عَلَى الْعَشْرَةِ الْإِنْصَافَ أَوْ وَاحِدًا، عَلَى مَا جَرَتْ بِهِ الْعَادَةُ فِي مِثْلِ ذَلِكَ الْمَتَاعِ فِي ذَلِكَ الْمَكَانِ

وَمَنْ قَنَعَ بِرَبِيعٍ قَلِيلٍ كَثُرَتْ مَعَامَلَاتُهُ، وَاسْتِفَادَ مِنْ تَكَرُّرِهَا رِبْحًا كَثِيرًا، وَبِهِ تَظْهَرُ الْبَرَكَهَةُ. كَانَ عَلَى رِضَى اللَّهِ عَنْهُ يَدُورُ فِي سُوقِ الْكُوفَةِ بِالْذَّرَّةِ وَيَقُولُ، مَعَاشِرَ التَّجَارِ، خَذُوا الْحَقَّ تَسَامَوْا لَا تَرُدُّوا قَلِيلَ الرِّبْحِ فَتَحْرَمُوا كَثِيرَهُ. قِيلَ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَا سَبَبُ يَسَارِكَ؟ قَالَ ثَلَاثٌ، مَارَدَدْتُ رِبْحًا قَطُّ، وَلَا طَلَبْتُ مَنَى حَيَوَانَ فَأَخْرَجْتُ بَيْعَهُ، وَلَا بَعْتُ بِنَسِيئَةٍ. وَيُقَالُ إِنَّهُ بَاعَ أَلْفَ نَاقَةٍ فَسَارِبِجَ إِلَّا عَقَلَهَا، بَاعَ كُلَّ عَقَالٍ بِدِرْهَمٍ، فَرَبِخَ فِيهَا أَلْفًا، وَرَبِخَ مِنْ نَفَقَتِهِ عَلَيْهَا لِيَوْمِهِ أَلْفًا

احتمال الغبن

الثَّانِي: فِي احْتِمَالِ الْغَبَنِ. وَالْمُشْتَرِي إِنْ اشْتَرَى طَعَامًا مِنْ ضَعِيفٍ، أَوْ شَيْئًا مِنْ فَقِيرٍ، فَلَا بَأْسَ أَنْ يَحْتَمِلَ الْغَبْنَ وَيَتَسَاهَلَ، وَيَكُونُ مُحْسِنًا، وَدَاخِلًا فِي قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ «رَحِمَ اللَّهُ أَمْرًا سَهْلَ الْبَيْعِ سَهْلَ الشِّرَاءِ» فَأَمَّا إِذَا اشْتَرَى مِنْ غَنِيٍّ تَاجِرٍ، يَطْلُبُ الرِّبْحَ زِيَادَةً عَلَى حَاجَتِهِ فَاحْتِمَالُ الْغَبَنِ مِنْهُ لَيْسَ مُحْمُودًا. بَلْ هُوَ تَضْيِيعُ مَالٍ مِنْ غَيْرِ أَجْرٍ وَلَا حَمْدٍ. فَقَدْ وَرَدَ فِي حَدِيثٍ مِنْ طَرِيقِ أَهْلِ الْبَيْتِ ^(١) «الْمَغْبُونُ فِي الشِّرَاءِ لَا مَحْزُونٌ وَلَا مَأْجُورٌ» وَكَانَ إِيَّاسُ بْنُ مَعَاوِيَةَ ابْنُ قُرَّةٍ قَاضِي الْبَصْرَةِ، وَكَانَ مِنْ عَقْلَاءِ التَّابِعِينَ يَقُولُ، لَسْتُ بِحَبٍّ، وَالْحَبُّ لَا يَغْبِنُنِي، وَلَا يَغْبِنُ ابْنَ سِيرِينَ، وَلَكِنْ يَغْبِنُ الْحَسَنَ وَيَغْبِنُ أَبِي. يَعْنِي مَعَاوِيَةَ بْنَ قُرَّةٍ

وَالْكَمَالُ فِي أَنْ لَا يَغْبِنَ وَلَا يَغْبِنَ، كَمَا وَصَفَ بَعْضُهُمْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ، كَانَ أَكْرَمَ مَنْ أَنْ يَخْدَعَ، وَأَعْقَلَ مَنْ أَنْ يَخْدَعَ. وَكَانَ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ وَغَيْرُهُمَا مِنْ خِيَارِ السَّلَفِ يَسْتَقْصُونَ فِي الشِّرَاءِ، ثُمَّ يَهْبُونَ مَعَ ذَلِكَ الْجَزِيلَ مِنَ الْمَالِ، فَقِيلَ لِبَعْضِهِمْ تَسْتَقْصِي فِي شُرَائِكَ عَلَى الْيَسِيرِ ثُمَّ تَهْبُ الْكَثِيرَ وَلَا تَبَالِي؟ فَقَالَ إِنْ الْوَاهِبَ يُعْطَى فَضْلُهُ، وَإِنْ الْمَغْبُونُ يَغْبِنُ عَقْلَهُ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ إِنَّمَا أَغْبِنُ عَقْلِي وَبَصْرِي فَلَا أُمْكِنُ الْغَابِنَ مِنْهُ. وَإِذَا وَهَبْتَ أُعْطِيَ اللَّهُ وَلَا أَسْتَكْثِرُ مِنْهُ شَيْئًا.

(١) حَدِيثٌ مِنْ طَرِيقِ أَهْلِ الْبَيْتِ الْمَغْبُونُ لَا مَحْزُونٌ وَلَا مَأْجُورٌ. التِّرْمِذِيُّ الْحَكِيمُ فِي النُّوَادِرِ مِنْ رِوَايَةِ

عَبِيدِ اللَّهِ بْنِ الْحُسَيْنِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ وَرَوَاهُ أَبُو يَعْنَى مِنْ حَدِيثِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ بِرَفْعِهِ قَالَ
الذَّهَبِيُّ هُوَ مُنْكَرٌ

الامسائه في
استيفاء المقرض

الثالث : في استيفاء الثمن وسائر الديون . والإحسان فيه مرة بالمساحمة وحط البعض ، ومرة بالإمهال والتأخير ، ومرة بالمساهلة في طلب جودة النقد . وكل ذلك مندوب اليه ومحث عليه قال النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) « رَحِمَ اللَّهُ امْرَأً سَهْلَ الْبَيْعِ سَهْلَ الشِّرَاءِ سَهْلَ الْقَضَاءِ سَهْلَ الْاِقْتِضَاءِ » فليغتنم دعاء الرسول صلى الله عليه وسلم . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « اسْمَحْ يُسْمَحْ لَكَ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « مَنْ أَنْظَرَ مُعْسِراً أَوْ تَرَكَ لَهُ حَاسِبَهُ اللَّهُ حِسَابًا يَسِيرًا » وفي لفظ آخر « أَظْلَهُ اللَّهُ تَحْتَ ظِلِّ عَرْشِهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ »

وذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) رجلاً كان مسرفاً على نفسه ، حوسب فلم يوجد له حسنة ، ف قيل له هل عملت خيراً قط ؟ فقال لا ، إلا أني كنت رجلاً أداين الناس ، فأقول لفتيانى ساءوا الموسر وأنظروا المعسر . وفي لفظ آخر ، وتجاوزوا عن المعسر ، فقال الله تعالى (نَحْنُ أَحَقُّ بِذَلِكَ مِنْكَ فَتَجَاوَزَ اللَّهُ عَنْهُ وَغَفَرَ لَهُ) وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) « مَنْ أَقْرَضَ دِينَارًا إِلَى أَجَلٍ فَلَهُ بِكُلِّ يَوْمٍ صَدَقَةٌ إِلَى أَجَلِهِ ، فَإِذَا حَلَّ الْأَجَلُ فَأَنْظَرَهُ بَعْدَهُ فَلَهُ بِكُلِّ يَوْمٍ مِثْلُ ذَلِكَ الدِّينِ صَدَقَةٌ » وقد كان من السلف من لا يحب أن يقضى غريمه الدين لأجل هذا الخبر ، حتى يكون كالمصدق بجميعه في كل يوم . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٦) « رَأَيْتُ عَلَى بَابِ الْجَنَّةِ مَكْتُوبًا الصَّدَقَةُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا وَالْقَرْضُ بِثَمَانِ عَشْرَةَ » ف قيل

(١) حديث رحم الله سهل البيع سهل الشراء : تقدم في الباب قبله

(٢) حديث اسمح اسمح لك : الطبراني من حديث ابن عباس ورجاله ثقات

(٣) حديث من أنظر معسراً أو ترك له حاسبه الله حساباً يسيراً وفي لفظ آخر أظله الله تحت ظله يوم لا ظل إلا ظله : مسلم باللفظ الثاني من حديث أبي اليسر كعب بن عمرو

(٤) حديث ذكر رجلاً كان مسرفاً على نفسه حوسب فلم يوجد له حسنة ف قيل له هل عملت خيراً قط فقال لا إلا أني كنت رجلاً أداين الناس فأقول لفتيانى ساءوا الموسر - الحديث مسلم من حديث أبي مسعود الأنصارى وهو متفق عليه بنحوه من حديث حذيفة

(٥) حديث من أقرض ديناً إلى أجل فله بكل يوم صدقة إلى أجله فإذا حل الأجل فأنظره بعده فله بكل يوم مثل ذلك الدين صدقة : ابن ماجه من حديث بريدة من أنظر معسراً كان له مثله كل يوم صدقة ومن أنظره بعد أجله كان له مثله في كل يوم صدقة وسنده ضعيف ورواه أحمد والحاكم

وقال صحيح على شرط الشيخين

(٦) حديث رأيت على باب الجنة مكتوباً الصدقة بعشر أمثالها والقرض بثمان عشرة : ابن ماجه من حديث

أنس باسناد ضعيف

في معناه إن الصدقة تقع في يد المحتاج وغير المحتاج ، ولا يتحمل ذل الاستقراض إلا محتاج ونظر النبي صلى الله عليه وسلم الى رجل يلازم رجلاً بدين^(١) ، فأوماً إلى صاحب الدين بيده أن يضع الشطر ، ففعل . فقال للمديون « قُمْ فَأَعْطِهِ »

وكل من باع شيئاً وترك ثمنه في الحال ، ولم يرهق الى طلبه ، فهو في معنى المقرض . وروى أن الحسن البصري باع بغلة له بأربعمائة درهم ، فلما استوجب المال قال له المشتري ، اسمح يا أبا سعيد ، قال قد اسقطت عنك مائة . قال له فأحسن يا أبا سعيد ، فقال قد وهبت لك مائة أخرى . فقبض من حقه مائتي درهم . فقيل له يا أبا سعيد هذا نصف الثمن ! فقال هكذا يكون الاحسان والا فلا . وفي الخبر^(٢) « خَذْ حَقَّكَ فِي كَنَافٍ وَعَفَافٍ وَافٍ أَوْ غَيْرَ وَافٍ يُحَاسِبُكَ اللَّهُ حِسَابًا يَسِيرًا »

الرابع: في توفية الدين . ومن الاحسان فيه حسن القضاء ، وذلك بأن يمشی الى صاحب الحق ولا يكلفه أن يمشی اليه يتقاضاه . فقد قال صلى الله عليه وسلم^(٣) « خَيْرُكُمْ أَحْسَنُكُمْ قَضَاءً » ومهما قدر على قضاء الدين فليبادر اليه ، ولو قبل وقته . وليسلم أجود مما شرط عليه وأحسن . وإن عجز فلينؤ قضاؤه مهما قدر . قال صلى الله عليه وسلم^(٤) « مَنْ آدَانَ دَيْنًا وَهُوَ يَنْوِي قَضَاءَهُ وَكَلَّ اللَّهُ بِهِ مَلَأَ نَكَّةً يُحَفَظُونَهُ وَيَدْعُونَ لَهُ حَتَّى يَقْضِيَهُ » وكان جماعة من السلف يستقرضون من غير حاجة لهذا الخبر . ومهما كلمه صاحب الحق بكلام خشن فليحتمله ، وليقابله باللطف ، اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم ، اذ جاءه صاحب الدين عند حلول الأجل ، ولم يكن قد اتفق قضاؤه . فجعل الرجل يشدد الكلام على رسول الله صلى الله عليه

(١) حديث أوماً الى صاحب الدين بيده ضع الشطر - الحديث: متفق عليه من حديث كعب بن مالك

(٢) حديث خذ حتماً في عفاف - الحديث: ابن ماجه من حديث أبي هريرة باسناد حسن دون قوله يحاسبك الله حساباً يسيراً وله ولا بن حبان والحاكم وصححه نحوه من حديث ابن عمر وعائشة

(٣) حديث خيركم أحسنكم قضاء: متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٤) حديث من آدان ديناً وهو ينوي قضاؤه وكل به ملائكة يحفظونه ويدعون له حتى يقضيه: أحمد من حديث عائشة مامن عبد كانت له نية في أداء دينه الا كان معه من الله عون وحائط وفي رواية له لم يزل معه من الله حارس وفي رواية للطبراني في الأوسط الا كان معه عون من الله عليه حتى يقضيه عنه

وسلم ، فهم به أصحابه . فقال ^(١) « دَعُوهُ فَإِنَّ لِصَاحِبِ الْحَقِّ مَقَالًا »

ومهما دار الكلام بين المستقرض والمقرض ، فالإحسان أن يكون الميل الأكثر للمتوسطين الى من عليه الدين . فان المقرض يقرض عن غنى . والمستقرض يستقرض عن حاجة . وكذلك ينبغي أن تكون الاعانة للمشتري أكثر . فان البائع راغب عن السلعة ينبغي ترويجها ، والمشتري محتاج إليها . هذا هو الأحسن ، الا أن يتعدى من عليه الدين حده ، فعند ذلك نصرته في منعه عن تعديه واعانة صاحبه ، اذ قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « انْصُرْ أَخَاكَ ظَالِمًا أَوْ مَظْلُومًا » فقل كيف نصره ظالما ؟ فقال « مَنَعُكَ إِيَّاهُ مِنَ الظُّلْمِ نُصْرَةٌ لَهُ »

الخامس : أن يقيّل من يستقيله . فانه لا يستقيّل إلا متتدّم مستنصر بالبيع . ولا ينبغي أن يرضى لنفسه أن يكون سبب استضرار أخيه . قال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « مَنْ أَقَالَ نَادِمًا صَفَقَتُهُ أَقَالَهُ اللَّهُ عَشْرَتَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » أو كما قال

اقالة النادم
صفقة

السادس : أن يقصد في معاملته جماعة من الفقراء بالنسيئة . وهو في الحال عازم على أن لا يطالبهم ان لم تظهر لهم ميسرة . فقد كان في صالحى السلف من له دفتران للحساب ، أحدهما ترجمته مجهولة ، فيه أسماء من لا يعرفه من الضعفاء والفقراء . وذلك ان الفقير كان يرى الطعام أو الفاكهة فيشتهيه ، فيقول أحتاج الى خمسة أرطال مثلا من هذا وليس معى ثمنه ، فكان يقول خذه واقض ثمنه عند الميسرة . ولم يكن يعد هذا من الخيار بل عد من الخيار من لم يكن يثبت اسمه في الدفتر أصلا ولا يجعله ديناً : لكن يقول خذ ما تريد ، فان يسرك فاقض ، وإلا فأنت في حل منه وسعة فهذه طرق تجارات السلف وقد اندرست ، والقائم به محى لهذه السنة . وبالجملّة التجارة محك الرجال ، وبها يمتحن دين الرجل وورعه ، ولذلك قيل .

الامساك على
الفقير من
طريق الدين

لا يغرنك من المر * قميص رقعته أو ازار فوق كعب الساق منه رفعه
أوجبين لاح فيه * أثر قد قلعه ولدى الدرهم فانظر * غيه أو ورعه .

(١) حديث دعوه فان لصاحب الحق مقالا : متفق عليه من حديث أبى هريرة

(٢) حديث انصر أخاك ظالما أو مظلوما : الحديث متفق عليه من حديث أنس

(٣) حديث من أقال نادما صفاقته أقاله الله عشرته يوم القيامة : أبو داود والحاكم من حديث أبى هريرة

وقال صحيح على شرط مسلم

ولذلك قيل اذا أثنى على الرجل جيرانه في الحضر، وأصحابه في السفر، ومعاملوه في الأسواق فلا تشكّوا في صلاحه . وشهد عند عمر رضى الله عنه شاهد ، فقال ائتني بمن يعرفك فأتاه برجل فأتني عليه خيرا . فقال له عمر أنت جاره الأدنى الذي يعرف مدخله ومخرجه ؟ قال لا . فقال كنت رفيقه في السفر الذي يستدل به على مكارم الأخلاق ؟ فقال لا . قال فعاملته بالدينار والدرهم الذي يستبين به ورع الرجل ؟ قال لا . قال أظنك رأيته قائما في المسجد يهيمهم بالقرآن يخفض رأسه طوراً ويرفعه أخرى ؟ قال نعم فقال اذهب فليست تعرفه . وقال للرجل اذهب فأتني بمن يعرفك

الباب الخامس

(في شفقة التاجر على دينه فيما يخصه ويعم آخرته)

ولا ينبغي للتاجر أن يشغله معاشه عن معاده . فيكون عمره ضائعا وصفقته خسارة ، وما يفوته من الربح في الآخرة لا يفي به ما ينال في الدنيا . فيكون ممن اشترى الحياة الدنيا بالآخرة . بل العاقل ينبغي أن يشفق على نفسه . وشفقته على نفسه بحفظ رأس ماله ورأس ماله دينه وتجارته فيه . قال بعض السلف ، أولى الأشياء بالعاقل أحوجه اليه في العاجل ، وأحوج شيء اليه في العاجل أحمد عاقبة في الآجل . وقال معاذ بن جبل رضى الله عنه في وصيته : انه لا بد لك من نصيبك في الدنيا ، وأنت الى نصيبك من الآخرة أحوج ، فابدأ بنصيبك من الآخرة فخذ ، فانك ستمر على نصيبك من الدنيا فتتظمه . قال الله تعالى (وَلَا تَتَسَنَّصْ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا ^(١)) أى لا تنس في الدنيا نصيبك منها للآخرة ، فانها مزرعة الآخرة ، وفيها تكتسب الحسنات . وانما تتم شفقة التاجر على دينه بمراعاة سبعة أمور :

الأول حسن النية والعقيدة في ابتداء التجارة . فلينبو بها الاستعفاف عن السؤال ، وكف الطمع عن الناس استغناء بالحلال عنهم ، واستعانة بما يكسبه على الدين ، وقيامها بكفاية العيال ، ليكون من جملة المجاهدين به

ولينو النصيح للمسلمين ، وأن يحب لسائر الخلق ما يحب لنفسه

(الباب الخامس في شفقة التاجر على دينه)

ولينو اتباع طريق العدل والاحسان في معاملته كما ذكرناه
ولينو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في كل ما يراه في السوق
فاذا أضمر هذه العقائد والنيات كان عاملاً في طريق الآخرة . فان استفاد مالا فهو
مزيد ، وان خسر في الدنيا ربح في الآخرة

اختيار المهنة

الثاني أن يقصد القيام في صناعته أو تجارته بفرض من فروض الكفايات . فان الصناعات
والتجارات لو تركت بطات المعاش ، وهلك أكثر الخلق . فانتظام أمر الكل بتعاون
الكل ، وتكفل كل فريق بعمل . ولو أقبل كلهم على صناعة واحدة لتعطت البواق وهلكوا
وعلى هذا حمل بعض الناس قوله صلى الله عليه وسلم ^(١) « اِخْتِلَافُ أُمَّتِي رَحْمَةٌ » أى اختلاف
هممهم في الصناعات والحرف .

ومن الصناعات ما هي مهمة ، ومنها ما يستغنى عنها لرجوعها إلى طلب النعم والترين في
الدنيا . فليشتغل بصناعة مهمة ، ليكون في قيامه بها كافياعن المسلمين ، مهما في الدين . وليجتنب
صناعة النقش والصياغة وتشديد البنيان بالحص ، وجميع ما ترخف به الدنيا . فكل ذلك
كرهه ذوو الدين فأما عمل الملاهي والآلات التي يحرم استعمالها ، فاجتناب ذلك من قبيل
ترك الظلم . ومن جملة ذلك خياطة الخياط القباء من الابريسم للرجال ، وصياغة الصائغ
مراكب الذهب أو خواتيم الذهب للرجال . فكل ذلك من المعاصي ، والاجرة المأخوذة
عليه حرام . ولذلك أوجبنا الزكاة فيها ، وأن كنا لانوجب الزكاة في الحلوى ، لأنها إذا قصدت
للرجال فهي محرمة ، وكونها مهياً للنساء لا يلحقها بالحلى المباح ما لم يقصد ذلك بها ،
فيكتسب حكمها من القصد

وقد ذكرنا أن بيع الطعام وبيع الأكفان مكروه . لأنه يوجب انتظار موت الناس
وحاجتهم بغلاء السعر . ويكره أن يكون جزار لما فيه من قساوة القلب . وأن يكون
حجاساً أو كناساً لما فيه من مخامرة النجاسة . وكذا الدباغ وما في معناه . وكره ابن سيرين
الدلال . وكره قتادة أجرة الدلال . ولعل السبب فيه قلة استغناء الدلال عن الكذب ، والافراط
في الثناء على السلعة لترويجها ، ولأن العمل فيه لا يتقدر ، فقد يقل وقد يكثر ، ولا ينظر في مقدار

الاجرة إلى عمله، بل إلى قدر قيمة الثوب، هذا هو العادة، وهو ظلم . بل ينبغي أن ينظر إلى قدر التعب وكرهوا شراء الحيوان للتجارة ، لأن المشتري يكره قضاء الله فيه ، وهو الموت الذي بصدره لا محالة وحلوله . وقيل بع الحيوان واشترى الموتان

وكرهوا الصرف لأن الاحتراز فيه عن دقائق الربا عسير ، ولأنه طلب لدقائق الصفات فيما لا يقصد أعيانها ، وإنما يقصد رواجها . وقيل يتم للصير في ربح الابعتماد جهالة معاملته بدقائق النقد ، فقاما يسلم الصير في وان احتاط . ويكره للصير في وغيره كسر الصحيح والدنانير ^(١) إلا عند الشك في جودته ، أو عند ضرورة . قال أحمد بن حنبل رحمه الله، ورد نهى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن أصحابه في الصياغة من الصحاح وأنا أكره الكسر . وقال يشتري بالدنانير دراهم ، ثم يشتري بالدراهم ذهباً ويصوغه

واستحبوا تجارة البر . قال سعيد بن المسيب ، ما من تجارة أحب إلى من البر ما لم يكن فيها أيمان وقد روي ^(٢) « خَيْرُ تِجَارَةٍ كُمْ الْبِرُّ وَخَيْرُ صِنَاعَتِكُمْ الْخَرْزُ » وفي حديث آخر ^(٣) « لَوْ اتَّجَرَ أَهْلُ الْجَنَّةِ لَا تَجَرُوا فِي الْبِرِّ . وَلَوْ اتَّجَرَ أَهْلُ النَّارِ لَا تَجَرُوا فِي الصَّرْفِ »

وقد كان غالب أعمال الأخيار من السلف عشر صنائع : الخرز ، والتجارة ، والحمل ، والخيطة ، والحذو ، والقصارة ، وعمل الخفاف ، وعمل الحديد ، وعمل المغازل ، ومعالجة صيد البر والبحر ، والوراقة . قال عبد الوهاب الوراق ، قال لي أحمد بن حنبل ما صنعتك ؟ قلت الوراقة ، قال كسب طيب ، ولو كنت صانعاً بيدي لصنعت صنعتك : ثم قال لي لا تكتب إلا بواسطة واستبق الحواشي وظهور الأجزاء

(١) - حديث النهي عن كسر الدينار والدرهم أبو داود والترمذي وابن ماجه والحاكم من رواية علقمة بن عبد الله عن أبيه قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تكسر سكة المسلمين الجائزة بينهم الا من بأس زاد الحاكم أن يكسر الدرهم فيجعل فضة ويكسر الدينار فيجعل ذهباً وضعفه ابن حبان

(٢) حديث خير تجارتكم البر وخير صنائعكم الخرز لم أقف له على اسناد وذكره صاحب الفردوس من حديث علي ابن أبي طالب

(٣) حديث لو اتجر أهل الجنة لا تجروا في البر ولو اتجر أهل النار لا تجروا في الصرف أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي سعيد بسند ضعيف وروى أبو يعلى والعقيلي في الضعفاء الشطر الاول من حديث أبي بكر الصديق

وأربعة من الصنائع موسومون عند الناس بضعف الرأى: الحاكّة، والقطانون، والمغازليون والمعمون. ولعل ذلك لأن أكثر مخالطتهم مع النساء والصبيان، ومخالطة ضعفاء العقول تضعف العقل، كما أن مخالطة العقلاء تزيد في العقل، وعن مجاهد أن مريم عليها السلام مرت في طلبها لعيسى عليه السلام بحاكّة، فطلبت الطريق، فأرشدوها غير الطريق، فقالت اللهم انزع البركة من كسبهم وأمتهم فقراء، وحقرهم في أعين الناس. فاستجيب دعاؤها وكره السلف أخذ الأجرة على كل ما هو من قبيل العبادات وفروض الكفايات، كغسل الموتى ودفنهم، وكذا الأذان وصلاة التراويح، وإن حكم بصحة الاستئجار عليه وكذا تعليم القرآن، وتعليم علم الشرع، فإن هذه أعمال حقها أن يتجر فيها للآخرة وأخذ الأجرة عليها استبدال بالدنيا عن الآخرة، ولا يستحب ذلك

عدم الانشغال
بالعمل عن
الصلاة

الثالث أن لا يمنع سوق الدنيا عن سوق الآخرة. وأسواق الآخرة المساجد. قال الله تعالى (رَجُلٌ لَا تُلْهِمُهُمْ تِجَارَةً وَلَا يَتَّبِعُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ^(١)) وقال الله تعالى (فِي يَوْمٍ أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تَرْفَعَ وَيَدُّ كَرَفِيهَا اسْمُهُ^(٢)) فينبغي أن يجعل أول النهار إلى وقت دخول السوق لآخرته، فيلازم المسجد، ويواظب على الأوراد. كان عمر رضي الله عنه يقول للتجار، اجملوا أول نهاركم لآخرتكم، وما بعده لدنياكم. وكان صاحبو السلف يعملون أول النهار وآخره للآخرة، والوسط للتجارة. ولم يكن يبيع الهريسة والرهوش بكرة إلا الصبيان وأهل الذمة، لأنهم كانوا في المساجد بعد. وفي الخبر^(١) «إِنَّ الْمَلَائِكَةَ إِذَا صَعَدَتْ بِصَحِيفَةِ الْعَبْدِ فِيهَا فِي أَوَّلِ النَّهَارِ وَفِي آخِرِهِ ذِكْرُ اللَّهِ وَخَيْرُ كَفَرِ اللَّهُ عَنْهُ مَا يَنْبَغِي مِنْ سَيِّئِ الْأَعْمَالِ» وفي الخبر^(٢) «تَلْتَقِي مَلَائِكَةُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ عِنْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ وَعِنْدَ صَلَاةِ الْعَصْرِ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى وَهُوَ أَعْلَمُ بِهِمْ كَيْفَ تَرَكْتُمْ عِبَادِي؟

(١) حديث إن الملائكة إذا صعدت بصحيفة العبد في أول النهار وآخره ذكر وخير كفر الله ما بينها

من سيئ الأعمال أبو يعلى من حديث أنس بسند ضعيف بمعناه

(٢) حديث يلتقي ملائكة الليل وملائكة النهار عند طلوع الفجر وعند صلاة العصر فيقول الله وهو

أعلم كيف تركتم عبادي الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة يتعاقبون فيكم ملائكة

بالليل وملائكة بالنهار ويجمعون في صلاة العداة وصلاة العصر الحديث

فَيَقُولُونَ تَرَكْنَاهُمْ وَهُمْ يُصَلُّونَ وَجِئْنَاَهُمْ وَهُمْ يُصَلُّونَ . فَيَقُولُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى
أَشْهَدُ كُمْ أَنِّي قَدْ غَفَرْتُ لَهُمْ»

ثم مهماسمع الاذان في وسط النهار للاولى والعصر ، فينبغي أن لا يعرج على شغل ، وينزعج
عن مكانه ويدع كل ما كان فيه . فما يفوته من فضيلة التكبيرة الاولى مع الامام في أول الوقت
لاتوازيها الدنيا بما فيها . ومهما لم يحضر الجماعة عصى عند بعض العلماء . وقد كان السلف
يبتدرون عند الاذان ، ويخلون الاسواق للصبيان وأهل الذمة . وكانوا يستأجرون بالقراريط
لحفظ الحوانيت في أوقات الصلوات ، وكان ذلك معيشة لهم وقد جاء في تفسير قوله تعالى
(لَا تُلْهِيمُهُمْ تِجَارَةً وَلَا بَيْعًا عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ^(١)) أنهم كانوا حدادين وخرازين ، فكان أحدهم اذا رفع
المطربة ، أو غرز الاشفي فسمع الاذان ، لم يخرج الا شفى من المغرز ، ولم يوقع المطربة
ورمى بها ، وقام الى الصلاة

ذكر الله
في السورة

الرابعة أن لا يقتصر على هذا بل يلزم ذكر الله سبحانه في السوق ، ويشغل بالتهليل
والتسبيح . فذكر الله في السوق بين الغافلين أفضل . قال صلى الله عليه وسلم « ذَا كَرِ اللَّهُ
فِي الْغَافِلِينَ كَأَمْ قَاتِلِ خَلْفَ الْفَارِسِينَ وَكَأَلْحَى بَيْنَ الْأَمْوَاتِ » وفي لفظ آخر « كَالشَّجَرَةِ
الْخَضِرَاءِ بَيْنَ الْهَشِيمِ » وقال صلى الله عليه وسلم^(١) « مَنْ دَخَلَ السُّوقَ فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ بِيَدِهِ الْخَيْرُ وَهُوَ
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ أَلْفَ أَلْفِ حَسَنَةٍ » وكان ابن عمر ، وسالم بن عبد الله ،
ومحمد بن واسع وغيرهم ، يدخلون السوق قاصدين لنيل فضيلة هذا الذكر . وقال الحسن :
ذا كر الله في السوق يجيء يوم القيامة له ضوء كضوء القمر ، وبرهان كبرهان الشمس .
ومن استغفر الله في السوق غفر الله له بعدد أهلها
وكان عمر رضي الله عنه اذا دخل السوق قال ، اللهم انى أعوذ بك من الكفر والفسوق
ومن شر ما أحاطت به السوق . اللهم انى أعوذ بك من عین فاجرة وصفقة خاسرة .

(١) حديث من دخل السوق فقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له الحديث تقدم في الأذكار

وقال أبو جعفر الفرغاني، كنا يوماً عند الجنيد، فخرى ذكر ناس يجلسون في المساجد ويتشبهون بالصوفية، ويقصرون عما يجب عليهم من حق الجلوس، ويعيبون من يدخل السوق. فقال الجنيد، كم ممن هو في السوق حكمه أن يدخل المسجد ويأخذ باذن بعض من فيه فيخرجه ويجلس مكانه! واني لأعرف رجلاً يدخل السوق ورده كل يوم ثلثمائة ركعة وثلاثون ألف تسبيحة. قال فسبق الى وهمي أنه يعنى نفسه

فهي كذا كانت تجارة من يتجر لطلب الكفاية لا للتنعم في الدنيا. فان من يطلب الدنيا للاستعانة بها على الآخرة، كيف يدع ربح الآخرة، والسوق والمسجد والبيت له حكم واحد وانما النجاة بالتقوى. قال صلى الله عليه وسلم ^(١) «اتَّقِ اللَّهَ حَيْثُ كُنْتَ» فوظيفة التقوى لا تنقطع عن المتجردين للدين كيفما تقلبت بهم الأحوال. وبه تكون حياتهم وعيشهم. إذ فيه يرون تجارتهم وربحهم. وقد قيل من أحب الآخرة عاش، ومن أحب الدنيا طاش، والأحمق يغدو ويروح في لاش، والعاقل عن عيوب نفسه فتاش.

الخامس: أن لا يكون شديد الحرص على السوق والتجارة، وذلك بأن يكون أول داخل، وآخر خارج، وبأن يركب البحر في التجارة، فهما مكروهان. يقال أن من ركب البحر فقد استقصى في طلب الرزق. وفي الخبر ^(٢) «لَا يُرْكَبُ الْبَحْرُ إِلَّا بِحَجٍّ أَوْ عُمْرَةٍ أَوْ غَزْوٍ» وكان عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما يقول، لا تكن أول داخل في السوق، ولا آخر خارج منها، فان بها باض الشيطان وفرخ. روى عن معاذ بن جبل، وعبد الله بن عمر، أن ابليس يقول لولده زلنبور، سر بكتائبك فأت أصحاب الأسواق زين لهم الكذب والخلف، والخديعة والمسكر والخيانة، وكن مع أول داخل وآخر خارج منها. وفي الخبر ^(٣) «شَرُّ الْبِقَاعِ الْأَسْوَاقُ وَشَرُّ أَهْلِهَا أُولَئِهِمْ دُخُولًا وَآخِرُهُمْ خُرُوجًا» وتام هذا الاحتراز أن يراقب وقت كفايته، فاذا حصل كفاية وقته انصرف، واشتغل

عمر المرمى
على السوق
والتجارة

(١) حديث اتق الله حيثما كنت الترمذي من حديث أبي ذر وصححه

(٢) حديث لا تترك البحر إلا لحجة أو عمرة أو غزو أو داود من حديث عبد الله بن عمرو وقيل إنه منقطع

(٣) حديث شر البقاع الأسواق وشر أهلها أولهم دخولا وآخرهم خروجاً تقدم صدر الحديث في الباب

السادس من العلم وروي أبو نعيم في كتاب حرمة المساجد من حديث ابن عباس أبغض البقاع إلى الله الأسواق وأبغض أهلها إلى الله أولهم دخولا وآخرهم خروجاً

بتجارة الآخرة . هكذا كان صالحو السلف . فقد كان منهم من إذا ربح دانقا أنصرف قناعة به . وكان حماد بن سامة يبيع الخبز في سبط بين يديه ، فكان إذا ربح حبتين رفع سبطه وانصرف وقال إبراهيم بن بشار ، قلت لإبراهيم بن أدهم رحمه الله ، أمر اليوم أعمل في الطين ؟ فقال يا ابن بشار ، إنك طالب ومطلوب ، يطلبك من لا تقوته ، وتطلب ما قد كفيته . أما رأيت حريصا محروما ؟ وضعيفا مرزوقا ؟ فقلت إن لي دانقا عند البقال ، فقال عز علي بك تملك دانقا وتطلب العمل ! وقد كان فيهم من ينصرف بعد الظهر . ومنهم بعد العصر . ومنهم من لا يعمل في الأسبوع إلا يوما أو يومين . وكانوا يكتفون به

انقضاء موافق
الشبهات

السادس . أن لا يقتصر على اجتناب الحرام ، بل يتقى مواقع الشبهات ومظان الريب . ولا ينظر إلى الفتاوى ، بل يستفتى قلبه ، فإذا وجد فيه حزاة اجتنبه . وإذا حمل إليه سلعة رابه أمرها سأل عنها ، حتى يعرف ، وإلا أكل الشبهة . وقد حمل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) ابن فقال « مِنْ أَيْنَ لَكُمْ هَذَا ؟ » فقالوا من الشاة . فقال « وَمِنْ أَيْنَ لَكُمْ هَذِهِ الشَّاةُ ؟ » فقيل من موضع كذا فشرب منه ثم قال « إِنَّا مَعَاشِرَ الْأَنْبِيَاءِ أُمِرْنَا أَنْ لَا نَأْكُلَ إِلَّا طَيِّبًا وَلَا نَعْمَلَ إِلَّا صَالِحًا » وقال ^(٢) « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَ الْمُؤْمِنِينَ بِمَا أَمَرَ بِهِ الْمُرْسَلِينَ فَقَالَ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ) ^(٣) فسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن أصل الشيء وأصل أصله ولم يزد لأن ما وراء ذلك يتعذر . وسنبين في كتاب الحلال والحرام موضع وجوب هذا السؤال ، فانه كان عليه السلام ^(٣) لا يسأل عن كل ما يحمل إليه . وإنما الواجب أن ينظر التاجر إلى من يعامله ، فكل منسوب إلى

(١) حديث سؤاله عن اللبن والشاة وقوله إنا معاشر الأنبياء أمرنا أن لا نأكل إلا طيبا ولا نعمل إلا الصالحا

الطبراني من حديث أم عبد الله أخت شداد بن أوس بسند ضعيف

(٢) حديث أن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين الحديث مسلم من حديث أبي هريرة

(٣) حديث كان لا يسأل عن كل ما يحمل إليه أحمد من حديث جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

وأصحابه مروا بامرأة فذبحت لهم شاة الحديث فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم لقمة فلم

يستطع أن يسيغها فقال هذه شاة ذبحت بغير إذن أهلها الحديث وله من حديث أبي هريرة

كان إذا أتى بطعام من غير أهله سأل عنه الحديث وأسنادهما جيد وفي هذا أنه كان لا يسأل

عما أتى به من عند أهله والله أعلم

ظلم أو خيانة أو سرقة أو ربا فلا يعامله . وكذا الأجناد والظلمة لا يعاملهم البتة ، ولا يعامل أصحابهم وأعوانهم لأنه معين بذلك على الظلم . وحكى عن رجل أنه تولى عمارة سور لشجر من الشغور ، قال فوقع في نفسى من ذلك شيء وإن كان ذلك العمل من الخيرات ، بل من فرائض الاسلام ، ولكن كان الأمير الذى تولى فى محنته من الظلمة . قال فسألت سفيان رضى الله عنه ، فقال لا تكن عوناً لهم على قليل ولا كثير . فقلت هذا سور فى سبيل الله للمسلمين . فقال نعم ، ولكن أقل ما يدخل عليك أن تحب بقاءهم ليو فوقك أجرك ، فتكون قد أحببت بقاء من يعصى الله . وقد جاء فى الخبر ^(١) « مَنْ دَعَا لِظَالِمٍ بِالْبَقَاءِ فَقَدْ أَحَبَّ أَنْ يُعْصِيَ اللَّهَ فِي أَرْضِهِ » وفى الحديث ^(٢) « إِنَّ اللَّهَ لَيَغْضَبُ إِذَا مُدِحَ الْفَاسِقُ » فى حديث آخر ^(٣) « مَنْ أَكْرَمَ فَاسِقًا فَقَدْ أَعَانَ عَلَى هَدْمِ الْإِسْلَامِ » ودخل سفيان على المهدي ويده درج أبيض ، فقال ياسفيان أعطني الدواة حتى أكتب فقال أخبرنى أى شيء تكتب ، فإن كان حقاً أعطيتك . وطلب بعض الامراء من بعض العلماء المحبوسين عنده أن يناوله طيناً ليختم به الكتاب ، فقال ناولنى الكتاب أولاً حتى أنظر ما فيه . فهكذا كانوا يحترزون عن معاونة الظلمة ، ومعاملتهم أشد أنواع الاعانة . فينبغى أن يجتنبها ذوو الدين ما وجدوا اليه سبيلاً وبالجملة فينبغى أن ينقسم الناس عنده الى من يعامل ومن لا يعامل ، وليكن من يعامله أقل ممن لا يعامله فى هذا الزمان . قال بعضهم أتى على الناس زمان كان الرجل يدخل السوق ويقول ، من ترون لى أن أعامل من الناس ؟ فيقال له عامل من شئت . ثم أتى زمان آخر كانوا يقولون عامل من شئت إلا فلانا وفلانا . ثم أتى زمان آخر فكان يقال لا تعامل أحداً إلا فلانا وفلانا . وأخشى أن يأتى زمان يذهب هذا أيضاً . وكأنه قد كان الذى كان يحذر أن يكون . انا لله وانا اليه راجعون

(١) حديث من دعا لظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله فى أرضه لم أجده مرفوعاً وإنما رواه ابن أبي الدنيا

فى كتاب الصمت من قول الحسن . وقد ذكره المصنف هكذا على الصواب فى آفات اللسان

(٢) حديث ان الله يغضب اذا مدح الفاسق ابن أبي الدنيا فى الصمت وابن عدى فى الكامل وأبو يعلى

والبيهقى فى الشعب من حديث أنس بسند ضعيف

(٣) حديث من أكرم فاسقاً فقد أعان على هدم الاسلام غريب بهذا اللفظ والمعروف من وقر صاحب

بدعة الحديث رواه ابن عدى من حديث عائشة والطبرانى فى الأوسط وأبو نعيم فى الحلية

من حديث عبد الله بن يسر بأسانيد ضعيفة قال ابن الجوزى كلها موضوعة

السابع: ينبغي أن يراقب جميع مجارى معاملته مع كل واحد من معامليه. فإنه يراقب ومحاسب، فليعد الجواب ليوم الحساب والعقاب، في كل فعلة وقولة انه لم أقدم عليها، ولأجل ماذا، فإنه يقال إنه يوقف التاجر يوم القيامة مع كل رجل كان باعه شيئاً وقفة ويحاسب عن كل واحد محاسبة، على عدد من عامله. قال بعضهم رأيت بعض التجار في النوم فقلت ماذا فعل الله بك؟ فقال نشر على خمسين ألف صحيفة، فقلت هذه كلها ذنوب؟ فقال هذه معاملات الناس، بعدد كل انسان عاملته في الدنيا، لكل انسان صحيفة مفردة فيما بيني وبينه من أول معاملته الى آخرها

فهذا ما على المكتسب في عمله من العدل والإحسان والشفقة على الدين، فإن اقتصر على العدل كان من الصالحين. وإن أضاف إليه الإحسان كان من المقربين. وإن راعى مع ذلك وظائف الدين كما ذكر في الباب الخامس، كان من الصديقين والله أعلم بالصواب
تم كتاب آداب الكسب والمعيشة بحمد الله ومنه

کتاب الخلد والحرام

كتاب الحلال والحرام

وهو الكتاب الرابع من ربح العادات

من كتب احياء علوم الدين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذى خلق الانسان من طين لازب وصلصال، ثم ركب صورته فى أحسن تقويم وأتم اعتدال، ثم غذاه فى أول نشوه بلبن استصفاه من بين فرت ودم سائغا كالماء الزلال ثم حماه بما آتاه من طيبات الرزق عن دواعى الضعف والانحلال، ثم قيد شهوته المعادية له عن السطوة والصيال، وقهرها بما اقترضه عليه من طلب القوت الحلال، وهزم بكسرهما جند الشيطان المتشمر للاضلال، ولقد كان يجرى من ابن آدم مجرى الدم السيال، فضيق عليه عزة الحلال المجرى والمجال، اذا كان لا يبدقه الى أعماق العروق الا الشهوة المائلة الى الغلبة والاسترسال، فبقى لما زمت بزمام الحلال خائبا خاسرا ماله من ناصر ولا وال. والصلاة على محمد الهادى من الضلال، وعلى آله خير آل، وسلم تسليما كثيرا.

أما بعد: فقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) «طَلَبُ الْحَلَالِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ» رواه ابن مسعود رضى الله عنه. وهذه الفريضة من بين سائر الفرائض أعصاها على العقول فهما، وأثقلها على الجوارح فعلا. ولذلك اندرس بالكلية علمها وعملا، وصار غموض علمه سببا لاندراس عمله إذ ظن الجهال أن الحلال مفقود، وأن السبيل دون الوصول اليه مسدود، وأنه لم يبق من الطيبات الا الماء الفرات، والحشيش الزابت فى الموات، وماعده فقد أخبثته الأيدي العادية وأفسدته المعاملات الفاسدة. واذا تعذرت القناعة بالحشيش من النبات، لم يبق وجه سوى الاتساع فى المحرمات. فرفضوا هذا القطب من الدين أصلا، ولم يدركوا بين الأموال فرقا وفصلا. وهيئات هيئات، فالحلال بين والحرام بين وبينهما أمور مشتهيات. ولا تزال هذه الثلاثة مقترنات كيفما تقلبت الحالات. ولما كانت هذه بدعة عم فى الدين ضررها، واستطار

﴿ كتاب الحلال والحرام ﴾

(١) حديث ابن مسعود طلب الحلال فريضة على كل مسلم: تقدم فى الزكاة دون قوله على كل مسلم وللطبرانى فى الأوسط من حديث أنس واجب على كل مسلم وإسناده ضعيف

في الخلق شررها ، وجب كشف الغطاء عن فسادها ، بالإرشاد إلى مدرك الفرق بين الحلال والحرام والشبهة على وجه التحقيق والبيان ، ولا يخرجها التضييق عن حيز الامكان . ونحن نوضح ذلك في سبعة أبواب

الباب الأول: في فضيلة طاب الحلال ومذمة الحرام ، ودرجات الحلال والحرام

الباب الثاني: في مراتب الشبهات ومشاراتها ، وتمييزها عن الحلال والحرام

الباب الثالث: في البحث والسؤال والهجوم والاهمال ، ومظاهرها في الحلال والحرام

الباب الرابع: في كيفية خروج التائب عن المظالم المالية

الباب الخامس: في ادارات السلاطين وصلاتهم وما يحل منها وما يحرم

الباب السادس: في الدخول على السلاطين ومخالطتهم

الباب السابع: في مسائل متفرقة

الباب الأول

﴿ في فضيلة الحلال ومذمة الحرام وبيان أصناف الحلال ودرجاته ﴾

﴿ وأصناف الحرام ودرجات الورع فيه ﴾

فضيلة الحلال ومذمة الحرام

قال الله تعالى (كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحاً ^(١)) أمر بالأكل من الطيبات قبل العمل ، وقيل ان المراد به الحلال . وقال تعالى (وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمُ يَتَسَاءَلُونَ بِالْبَاطِلِ ^(٢)) وقال تعالى (إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْماً ^(٣)) الآية وقال تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ ^(٤)) ثم قال (فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ^(٥)) ثم قال (وَإِنْ تَبَتُّمُ فَلْيَسْكُنْهُمُ رِءُوسُ أَمْوَالِكُمْ ^(٦)) ثم قال (وَمَنْ عَادَ

﴿ الباب الأول في فضيلة طلب الحلال ﴾

(١) المؤمنون : ٥١ (٢) البقرة : ١٨٨ (٣) النساء : ١٠ (٤) البقرة : ٢٧٨ (٥) البقرة : ٢٧٩

(٦) البقرة : ٢٧٩

فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ^(١) جعل آكل الربا أول الأمر مؤذنا بمحاربة الله ،
وفي آخره متعرضا للنار . والآيات الواردة في الحلال والحرام لا تحصى

وروى ابن مسعود رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « طَلَبُ الْحَلَالِ
فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ » ولما قال صلى الله عليه وسلم^(١) « طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ
مُسْلِمٍ » قال بعض العلماء ، أراد به طلب علم الحلال والحرام ، وجعل المراد بالحديثين واحدا
وقال صلى الله عليه وسلم^(٢) « مَنْ سَعَى عَلَى عِيَالِهِ مِنْ حِلٍّ فَهُوَ كَالْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
وَمَنْ طَلَبَ الدُّنْيَا حَلَالًا فِي عَفَافٍ كَانَ فِي دَرَجَةِ الشُّهَدَاءِ » وقال صلى الله عليه وسلم^(٣)
« مَنْ أَكَلَ الْحَلَالَ أَرْبَعِينَ يَوْمًا نَوَّرَ اللَّهُ قَلْبَهُ وَأَجْرِي يَنْابِيعِ الْحِكْمَةِ مِنْ قَلْبِهِ عَلَى
لِسَانِهِ » وفي رواية « زَهَّدَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا » وروى ان سعدا سأل رسول الله صلى الله عليه
وسلم^(٤) « أَنْ يَسْأَلَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يَجْعَلَهُ مَجَابِ الدَّعْوَةِ . فَقَالَ لَهُ « أَطِيبُ طَعْمَتِكَ تُسْتَجَبُ
دَعْوَتُكَ » ولما ذكر صلى الله عليه وسلم الحريص على الدنيا قال^(٥) « رَبِّ أَشَعْتَ أَغْبَرَ مُشْرَدٌ
فِي الْأَسْفَارِ مَطْعَمُهُ حَرَامٌ وَمَلْبَسُهُ حَرَامٌ وَغُذِّي بِالْحَرَامِ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فَيَقُولُ يَا رَبِّ يَا رَبِّ
فَأَنِّي يُسْتَجَابُ لَدَلِكَ » وفي حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم^(٦) « إِنْ لَلَّهِ
مَلَكًا عَلَى بَيْتِ الْمَقْدِسِ يُنَادِي كُلَّ لَيْلَةٍ مَنْ أَكَلَ حَرَامًا لَمْ يُقْبَلْ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ »

(١) حديث طلب العلم فريضة على كل مسلم: تقدم في العلم

(٢) حديث من سعى على عياله من حله فهو كالمجاهد في سبيل الله ومن طلب الدنيا في عفاف كان في درجة

الشهداء: الطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة من سعى على عياله في سبيل الله ولأبي

منصور في مسند الفردوس من طلب مكسبة من باب حلال يكف بها وجهه عن مسألة الناس

وولده وعياله جاء يوم القيامة مع النبيين والصديقين واسنادها ضعيف

(٣) حديث من أكل الحلال أربعين يوما نور الله قلبه وأجرى ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه: ابو نعيم

في الحلية من حديث أبي أيوب من أخلص لله أربعين يوما ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه

على لسانه ولأبي عن عدي نحوه من حديث أبي موسى وقال حديث منكر

(٤) حديث ان سعدا سأل النبي صلى الله عليه وسلم ان يسأل الله أن يجعله مجاب الدعوة فقال له أطب

طعمتك تستجيب دعوتك: الطبراني في الأوسط من حديث ابن عباس وفيه من لأعره

(٥) حديث رب أشعث مشرد في الأسفار مطعمه حرام وملبسه حرام: الحديث مسلم من حديث أبي هريرة

بلفظ ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر الحديث

(٦) حديث ابن عباس إن الله ملكا على بيت المقدس ينادي كل ليلة من أكل حراما لم يقبل منه صرف

ولا عدل: لم أقف له على أصل ولأبي منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن مسعود

من أكل لثمة من حرام لم يقبل منه صلاة أربعين ليلة الحديث وهو منكر

فقليل الصرف النافلة، والعدل الفريضة. وقال صلى الله عليه وسلم^(١) «مَنْ اشْتَرَى ثَوْبًا بِعَشْرَةِ دَرَاهِمَ وَفِي ثَمَنِهِ دِرْهَمٌ حَرَامٌ لَمْ يَقْبَلِ اللَّهُ صَلَاتَهُ مَا دَامَ عَلَيْهِ مِنْهُ شَيْءٌ»
وقال صلى الله عليه وسلم^(٢) «كُلُّ لَحْمٍ نَبَتَ مِنْ حَرَامٍ فَالنَّارُ أُولَى بِهِ» وقال صلى الله عليه وسلم^(٣) «مَنْ لَمْ يُبَالِ مِنْ أَيْنَ اكْتَسَبَ الْمَالُ لَمْ يُبَالِ اللَّهُ مِنْ أَيْنَ أَدْخَلَهُ النَّارَ»
وقال صلى الله عليه وسلم^(٤) «الْعِبَادَةُ عَشْرَةُ أَجْزَاءٍ تِسْعَةٌ مِنْهَا فِي طَلَبِ الْحَلَالِ» روى هذا مرفوعاً وموقوفاً على بعض الصحابة أيضاً. وقال صلى الله عليه وسلم^(٥) «مَنْ أَمْسَى وَانِيًّا مِنْ طَلَبِ الْحَلَالِ بَاتَ مَغْفُورًا لَهُ وَأَصْبَحَ وَاللَّهُ عَنْهُ رَاضٍ» وقال صلى الله عليه وسلم^(٦) «مَنْ أَصَابَ مَالًا مِنْ مَأْثِمٍ فَوَصَلَ بِهِ رَحِمًا أَوْ تَصَدَّقَ بِهِ أَوْ أَنْفَقَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ جَمَعَ اللَّهُ ذَلِكَ جَمِيعًا ثُمَّ قَذَفَهُ فِي النَّارِ» وقال عليه السلام^(٧) «خَيْرُ دِينِكُمُ الْوَرَعُ» وقال صلى الله عليه وسلم^(٨) «مَنْ لَقِيَ اللَّهَ وَرِعًا أَعْطَاهُ اللَّهُ ثَوَابَ الْإِسْلَامِ كُلِّهِ» ويروى أن الله تعالى قال في بعض كتبه، وأما الورعون فأنا أستحي أن أحاسبهم، وقال صلى الله عليه وسلم^(٩) «دِرْهَمٌ مِنْ رَبًّا أَشَدُّ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ ثَلَاثِينَ زَنْيَةً فِي الْإِسْلَامِ» وفي حديث أبي هريرة

(١) حديث من اشترى ثوباً بعشرة دراهم في ثمنه درهم حرام لم يقبل الله صلاته وعليه منه شيء: أحمد من

حديث ابن عمر بسند ضعيف

(٢) حديث كل لحم نبت من الحرام فالنار أولى به: الترمذي من حديث كعب بن عجرة وحسنه وقد تقدم

(٣) حديث من لم يبال من أين اكتسب المال لم يبال الله عز وجل من أين أدخله النار: أبو منصور الديلمي

في مسند الفردوس من حديث ابن عمر قال ابن العربي في عارضة الأحوذى شرح الترمذي

أنه باطل لم يصح ولا يصح

(٤) حديث العباداة عشرة أجزاء فتسعة منها في طلب الحلال: أبو منصور الديلمي من حديث أنس إلا أنه

قال تسعة منها في الصمت والعاشرة كسب اليد من الحلال وهو منكر

(٥) حديث من أمسى وانيماً من طلب الحلال بات مغفوراً له وأصبح والله عنه راض: الطبراني في الأوسط من

حديث ابن عباس من أمسى كلاً من عمل يديه أمسى مغفوراً له وفيه ضعف

(٦) حديث من أصاب مالاً من مأثم فوصل به رحماً أو تصدق به أو أنفق في سبيل الله جمع الله ذلك جميعاً

ثم قذفه في النار: أبو داود في المراسيل من رواية القاسم بن مخيمرة مرسل

(٧) حديث خير دينكم الورع: تقدم في العلم

(٨) حديث من لقي الله ورعاً أعطاه ثواب الإسلام كله: لم أقف له على أصل

(٩) حديث درهم من ربا أشد عند الله من ثلاثين زنية في الإسلام: أحمد والدارقطني من حديث

عبد الله بن حنظلة وقال ستة وثلاثين ورجاله ثقات وقيل عن حنظلة الزاهد عن كعب

مرفوعاً وللطبراني في الصغير من حديث ابن عباس ثلاثة وثلاثين وسنده ضعيف

رضى الله عنه ^(١) « الْمِعْدَةُ حَوْضُ الْبَدَنِ وَالْعُرُوقُ إِلَيْهَا وَارِدَةٌ فَإِذَا صَحَّتِ الْمِعْدَةُ صَدَرَتِ الْعُرُوقُ بِالصَّحَّةِ وَإِذَا سَقِمَتْ صَدَرَتْ بِالسَّقَمِ » ومثل الطعمة من الدين مثل الأساس من البنيان فإذا ثبت الأساس وقوى استقام البنيان وارتفع وإذا ضعف الأساس واعوج انهار البنيان ووقع وقال الله عز وجل (أَفَمَنْ أَسَّسَ بُنْيَانَهُ عَلَى تَقْوَى مِنْ اللَّهِ ^(١)) الْآيَةُ وَفِي الْحَدِيثِ ^(٢) « مَنْ اكْتَسَبَ مَالًا مِنْ حَرَامٍ فَإِنْ تَصَدَّقَ بِهِ لَمْ يُقْبَلْ مِنْهُ وَإِنْ تَرَكَهُ وَرَاءَهُ كَانَ زَادَهُ إِلَى النَّارِ »

وقد ذكرنا جملة من الأخبار في كتاب آداب الكسب تكشف عن فضيلة الكسب الحلال ﴿وأما الآثار﴾ فقد ورد أن الصديق رضى الله عنه ، ^(٣) شرب لبنا من كسب عبده ، ثم سأل عبده ، فقال تكهنت لقوم فأعطوني . فأدخل أصابعه في فيه وجعل يقيء . حتى ظننت أن نفسه ستخرج . ثم قال ، اللهم انى اعتذر إليك مما حملت العروق وخالط الأمعاء وفي بعض الأخبار: أنه صلى الله عليه وسلم أخبر بذلك ، فقال أو ما علمتم أن الصديق لا يدخل جوفه إلا طيباً ؟ وكذلك شرب عمر رضى الله عنه من لبن إبل الصدقة غلطاً ، فأدخل أصبعه وتقيأ . وقالت عائشة رضى الله عنها ، انكم لتغفلون عن أفضل العباداة هو الورع . وقال عبد الله بن عمر رضى الله عنه ، لو صليتم حتى تكونوا كالحنايا ، وصتمت حتى تكونوا كالأوتار ، لم يقبل ذلك منكم إلا بورع حاجز

(١) حديث أبي هريرة المعدة حوض البدن والعروق إليها واردة- الحديث: الطبراني في الأوسط والعقيلي في الضعفاء وقال باطل لأصل له

(٢) حديث من اكتسب مالا من حرام فان تصدق به لم يقبل منه وإن تركه وراءه كان زاده الى النار أحمد من حديث ابن مسعود بسند ضعيف ولا بن حبان من حديث أبي هريرة من جمع مالا من حرام ثم تصدق به لم يكن له فيه أجر وكان اصره عليه

(٣) حديث ان أبا بكر شرب لبنا من كسب عبده ثم سأله فقال تكهنت لقوم فأعطوني فأدخل أصبعه في فيه وجعل يقيء وفي بعض الأخبار أنه صلى الله عليه وسلم لما أخبر بذلك قال أو ما علمتم أن الصديق لا يدخل جوفه إلا طيبا البخارى من حديث عائشة كان لأبى بكر غلام يخرج له الخراج وكان أبو بكر يأكل من خراجة فجاء يوما بشيء فأكل منه أبو بكر فقال له الغلام أتدرى ما هذا فقال وما هو قال كنت تكهنت لانسان في الجاهلية فذكره دون المرفوع منه فلم أجده

وقال ابراهيم بن أدهم رحمه الله : ما أدرك من أدرك الا من كان يعقل ما يدخل جوفه .
وقال الفضيل : من عرف ما يدخل جوفه كتبه الله صديقا ، فانظر عند من تقطريامسكين .
وقيل لابراهيم بن أدهم رحمه الله ، لم لاتشرب من ماء زمزم ؟ فقال لو كان لى دلو شربت منه . وقال سفيان الثورى رضى الله عنه ، من أنفق من الحرام فى طاعة الله كان كمن طهر الثوب النجس بالبول . والثوب النجس لا يطهره إلا الماء ، والذنب لا يكفره إلا الحلال .
وقال يحيى بن معاذ ، الطاعة خزانة من خزائن الله ، إلا أن مفتاحها الدعاء ، وأسنانه لقم الحلال . وقال ابن عباس رضى الله عنهما : لا يقبل الله صلاة امرئ فى جوفه حرام . وقال سهل التستري ، لا يبلغ العبد حقيقة الإيمان حتى يكون فيه أربع خصال : أداء الفرائض بالسنة ، وأكل الحلال بالورع ، واجتناب النهى من الظاهر والباطن ، والصبر على ذلك إلى الموت . وقال : من أحب أن يكشف بآيات الصديقين فلا يأكل إلا حلالا ، ولا يعمل إلا فى سنة أو ضرورة .

ويقال من أكل الشبهة أربعين يوما أظلم قلبه . وهو تأويل قوله تعالى (كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ^(١)) وقال ابن المبارك : ردّ درهم من شبهة أحب الى من أن أتصدق بمائة ألف درهم ، ومائة ألف حتى بلغ الى ستمائة ألف . وقال بعض السلف إن العبد يأكل أكلة فيتقلب قلبه ، فينغل كما ينغل الأديم ولا يعود إلى حاله أبداً . وقال سهل رضى الله عنه . من أكل الحرام عصت جوارحه ، شاء أم أبى ، علم أو لم يعلم . ومن كانت طعمته حلالا أطاعته جوارحه ، ووفقت للخيرات . وقال بعض السلف ، إن أول لقمة يأكلها العبد من حلال ، يغفر له ما سلف من ذنوبه . ومن أقام نفسه مقام ذل فى طلب الحلال ، تساقطت عنه ذنوبه كتساقط ورق الشجر

وروى فى آثار السلف ان الواعظ كان اذا جلس للناس . قال العلماء ، تفقدوا منه ثلاثا ، فإن كان معتقدا لبدعة فلا تجالسوه ، فإنه عن لسان الشيطان ينطق . وإن كان سييء الطعمة فعن الهوى ينطق . فان لم يكن مكين العقل فانه يفسد بكلامه أكثر مما يصلح ، فلا تجالسوه وفى الأخبار المشهورة عن على عليه السلام وغيره ، ان الدنيا حلالها حساب ، وحرامها عذاب ، وزاد آخرون ، وشبهتها عتاب

(١) المطففين : ١٤

وروى أن بعض الصالحين دفع طعاما الى بعض الأبدال فلم يأكل ، فسأله عن ذلك ، فقال نحن لا نأكل إلا حلالا ، فلذلك تستقيم قلوبنا ، ويدوم حالنا ، ونكاشف المملوكات ونشاهد الآخرة . ولو أكلنا مما تأكلون ثلاثة أيام ، لما رجعنا الى شيء من علم اليقين ولذهب الخوف والمشاهدة من قلوبنا . فقال له الرجل ، فإنني أصوم الدهر وأختم القرآن في كل شهر ثلاثين مرة . فقال له البدل ، هذه الشربة التي رأيتني شربتها من الليل ، أحب الى من ثلاثين ختمة في ثلثائة ركعة من أعمالك . وكانت شربته من لبن ظبية وحشية . وقد كان بين أحمد بن حنبل ويحيى بن معين صحبة طويلة ، فهجره أحمد إذ سمعه يقول : انى لأسأل أحدا شيئا ولو اعطاني الشيطان شيئا لأكلته ، حتى اعتذر يحيى وقال ، كنت أمرح . فقال ترح بالدين ! أما علمت أن الأكل من الدين ؟ قدمه الله تعالى على العمل الصالح ، فقال (كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا ^(١))

وفي الخبر أنه مكتوب في التوراة ، من لم يبال من أين مطعمه ، لم يبال الله من أى أبواب النيران أدخله . وعن علي رضي الله عنه ، أنه لم يأكل بعد قتل عثمان ونهب الدار طعاما إلا مختوما ، حذرا من الشبهة . واجتمع الفضيل بن عياض ، وابن عيينة ، وابن المبارك ، عند وهيب بن الورد بمكة . فذكروا الرطب . فقال وهيب ، هو من أحب الطعام الى ، إلا أنى لا آكله لا اختلاط رطب مكة ببساتين زبيدة وغيرها . فقال له ابن المبارك ، ان نظرت في مثل هذا ضاق عليك الخبز . قال وما سببه ؟ قال إن أصول الضياع قد اختلطت بالصوافي . فعشى على وهيب فقال سفيان قتل الرجل . فقال ابن المبارك ، ما أردت إلا أن أهون عليه . فلما أفاق قال لله على أن لا آكل خبزاً أبداً حتى ألقاه . قال فكان يشرب اللبن . قال فأتته أمه بلبن فسألها ، فقالت هو من شاة بنى فلان . فسأل عن ثمنها وأنه من أين كان لهم ، فذكرت فلما أدناه من فيه قال ، بقى أنها من أين كانت ترعى ، فسكتت . فلم يشرب ، لأنها كانت ترعى من موضع فيه حق للمسلمين . فقالت أمه اشرب ، فان الله يغفر لك . فقال ما أحب أن يغفر لى وقد شربته ، فأنا لم مغفرته بمعصيته . وكان بشر الحافي رحمه الله من الورعين ، ف قيل له من أين تأكل ؟ فقال من حيث تأكلون ، ولكن ليس من يأكل وهو يسكى

كمن يأكل وهو يضحك . وقال يد أقصر من يد ، ولقمة أصغر من لقمة . وهكذا كانوا يحتززون من الشبهات .

أصناف الحلال والحرام

اعلم ان تفصيل الحلال والحرام انما يتولى بيانه كتب الفقه . ويستغنى المرید عن تطويله بأن يكون له طعمة معينة ، يعرف بالفتوى حلها ، لا يأكل من غيرها . فأما من يتوسع في الأكل من وجوه متفرقة ، فيفتقر إلى علم الحلال والحرام كله كما فصلناه في كتب الفقه . ونحن الآن نشير إلى مجامعه في سياق تقسيم ، وهو أن المال انما يحرم إما لمعنى في عينه ، أو لخلل في جهة اكتسابه

القسم الأول : الحرام لصفة في عينه كالخنزير وغيرها

وتفصيله . إن الأعيان المأكولة على وجه الأرض لا تعدو ثلاثة أقسام ، فإنها إما أن تكون من المعادن كالملح والطين وغيرها ، أو من النبات ، أو من الحيوانات أما المعادن : فهي أجزاء الأرض وجميع ما يخرج منها ، فلا يحرم أكله إلا من حيث انه يضر بالآكل ، وفي بعضها ما يجري مجرى السم . والخبز لو كان مضرا لحرم أكله . والطين الذي يعتاد أكله لا يحرم إلا من حيث الضرر . وفائدة قولنا انه لا يحرم مع انه لا يؤكل ، انه لو وقع شيء منها في مرقعة أو طعام مائع لم يصربه محرما

وأما النبات : فلا يحرم منه إلا ما يزيل العقل ، أو يزيل الحياة أو الصحة . فزيل العقل البنيج والخمر وسائر المسكرات . وزيل الحياة السموم وزيل الصحة الأدوية في غير وقتها : وكان مجموع هذا يرجع إلى الضرر ، إلا الخمر والمسكرات ، فإن الذي لا يسكر منها أيضا حرام مع قلته لعينه ولصفته وهي الشدة المطربة ، وأما السم : فاذا خرج عن كونه مضرا لقلته أو لعجنه بغيره فلا يحرم

وأما الحيوانات : فتقسم إلى ما يؤكل وإلى ما لا يؤكل . وتفصيله في كتاب الأطعمة . والنظر يطول في تفصيله ، لاسيما في الطيور الغريبة وحيوانات البر والبحر . وما يحل أكله منها فإنما يحل إذا ذبح ذبحا شرعيا ، روعى فيه شروط الذابح والآلة والمذبح . وذلك مذكور في كتاب الصيد والذبايح ، وما لم يذبح ذبحا شرعيا أو مات فهو حرام . ولا يحل إلا ميتتان السمك والجراة .

وفي معناه ما يستحيل من الأطعمة كدود التفاح والخل والجبن، فإن الاحتراز منهما غير ممكن. فأما إذا أفردت وأكلت، فحكمها حكم الذباب والخنفساء والعقرب، وكل ما ليس له نفس سائلة، لا سبب في تحريمها إلا الاستقذار. ولو لم يكن لكان لا يكره. فإن وجد شخص لا يستقذره لم يلتفت إلى خصوص طبعه، فإنه التحق بالخبائث لعموم الاستقذار، فيكره أكله. كما لو جمع الخاط وشربه كره ذلك. وليست الكراهة لنجاستها، فإن الصحيح أنها لا تنجس بالموت، إذ أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) بأن يعقل الذباب في الطعام إذا وقع فيه. وربما يكون حارا، ويكون ذلك سبب موته. ولو نهرت نملة أو ذبابة في قدر لم يجب إراقها. إذ المستقذر هو جرمه إذا بقي له جرم، ولم ينجس حتى يحرم بالنجاسة. وهذا يدل على أن تحريمه للاستقذار. ولذلك نقول لو وقع جزء من آدمي ميت في قدر، ولو وزن دائق، حرم الكل، لا لنجاسته، فإن الصحيح أن آدمي لا ينجس بالموت، ولكن لأن أكله محرم احتراماً لاستقذارا

وأما الحيوانات المائية كولة إذا ذبحت بشرط الشرع فلا تحل جميع أجزائها، بل يحرم منها الدم والفرث، وكل ما يقضى بنجاسته منها. بل تناول النجاسة مطلقاً محرم. ولكن ليس في الأعيان شيء محرم نجس إلا من الحيوانات. وأما من النبات، فالمسكرات فقط دون ما يزيل العقل ولا يسكر، كالبنج، فإن نجاسة المسكر تغليظ للزجر عنه، لكونه في مظنة التشوف. ومهما وقعت قطرة من النجاسة، أو جزء من نجاسة جامدة في مرقة أو طعام أو دهن، حرم أكل جميعه، ولا يحرم الانتفاع به لغير الأكل، فيجوز الاستصباح بالدهن النجس، وكذا طلاء السفن والحيوانات وغيرها

فهذه مجامع ما يحرم لصفة في ذاته

أصناف
الكسب الحلال

القسم الثاني: ما يحرم للخلل في جهة إثبات اليد عليه. وفيه يتسع النظر فنقول
أخذ المال إما أن يكون باختيار المالك، أو بغير اختياره. فالذي يكون بغير اختياره كالإرث. والذي يكون باختياره إما أن لا يكون من مالك. كنييل المعادن، أو يكون من مالك. والذي أخذ من مالك فيما أن يؤخذ قهراً، أو يؤخذ تراضياً. والمأخوذ قهراً إما أن يكون لسقوط عصمة المالك، كالغنائم، أو لاستحقاق الأخذ كزكاة الممتنعين، والنفقات

(١) حديث الأمر بأن يعقل الذباب في الطعام إذا وقع فيه: البخاري من حديث أبي هريرة

الواجبة عليهم . والمأخوذ تراضيا إما أن يؤخذ بعوض ، كالبيع والصداق ، والأجرة ، وإما أن يؤخذ بغير عوض ، كالهبة والوصية . فيحصل من هذا السياق ستة أقسام

المأخوذ من
غير مالك

الأول: ما يؤخذ من غير مالك ، كنيل المعادن ، وإحياء الموات ، والاصطياد والاحتطاب والاستقاء من الأنهار ، والاحتشاش ، فهذا حلال ، بشرط أن لا يكون المأخوذ مختصا بذى حرمة من آدميين . فإذا انفك من الاختصاصات ملكها أخذها وتفصيل ذلك في كتاب إحياء الموات

النهي ، والغنيمة
ومافي حكمها

الثاني: المأخوذ قهرا ممن لا حرمة له ، وهو النفي والغنيمة ، وسائر أموال الكفار والمحاربين . وذلك حلال للمسلمين إذا أخرجوا منها الخمس . وقسموها بين المستحقين بالعدل ولم يأخذوها من كافر له حرمة وأمان وعهد . وتفصيل هذه الشروط في كتاب السير ، من كتاب النفي والغنيمة ، وكتاب الجزية

الزكاة والوقف
والنفقة
وغيرها

الثالث: ما يؤخذ قهرا باستحقاق عند امتناع من وجب عليه ، فيؤخذ دون رضاه . وذلك حلال إذا تم سبب الاستحقاق ، وتم وصف المستحق الذي به استحقاقه ، واقتصر على القدر المستحق ، واستوفاه ممن يملك الاستيفاء ، من قاض أو سلطان أو مستحق . وتفصيل ذلك في كتاب تفريق الصدقات ، وكتاب الوقف ، وكتاب النفقات ، إذ فيها النظر في صفة المستحقين للزكاة والوقف والنفقة وغيرها من الحقوق . فإذا استوفيت شرائطها كان المأخوذ حلالا

البيع والإجارة
وفى حكمها

الرابع: ما يؤخذ تراضيا بمعاوضة . وذلك حلال ، إذا روعي شرط العاقلين ، وشرط العاقلين وشرط اللفظين ، أعني الإيجاب والقبول ، مع ما تعبد الشرع به من اجتناب الشروط المفسدة وبيان ذلك في كتاب البيع والسلم والإجارة ، والحوالة والضمان والقراض ، والشركة والمساقاة والشفعة ، والصلح والخلع والكتابة . والصداق وسائر المعاوزات

الرهبات
والوصايا
والصدقات

الخامس: ما يؤخذ عن رضا من غير عوض . وهو حلال ، إذا روعي فيه شرط المعقود عليه ، وشرط العاقلين ، وشرط العقد ، ولم يؤد إلى ضرر بوارث أو غيره . وذلك مذكور في كتاب الهبات والوصايا والصدقات

الميراث

السادس: ما يحصل بغير اختيار كالميراث . وهو حلال إذا كان المورث قد اكتسب المال

من بعض الجهات الخمس على وجه حلال ، ثم كان ذلك بعد قضاء الدين ، وتنفيذ الوصايا ، وتعديل القسمة بين الورثة ، وإخراج الزكاة ، والحج ، والكفارة ، إن كان واجبا . وذلك المذكور في كتاب الوصايا والفرائض

فهذه مجامع مداخل الحلال والحرام ، أو مانا إلى جملتها ، ليعلم المرید أنه إن كانت طعمته متفرقة لا من جهة معينة فلا يستغنى عن علم هذه الأمور فكل ما يأكله من جهة من هذه الجهات ينبغي أن يستفتى فيه أهل العلم ، ولا يقدم عليه بالجهل . فإنه كما يقال للعالم لم خالفت علمك ، يقال للجاهل لم لازمت جهلك ولم تتعلم ، بعد أن قيل لك طلب العلم فريضة على كل مسلم

درجات الحلال والحرام

اعلم أن الحرام كله خبيث ، لكن بعضه أخبث من بعض ، والحلال كله طيب ، ولكن بعضه أطيب من بعض ، وأصفي من بعض ، وكما أن الطبيب يحكم على كل حلو بالحرارة ولكن يقول بعضها حار في الدرجة الأولى كالسكر ، وبعضها حار في الثانية كالفايز ، وبعضها حار في الثالثة كالدبس ، وبعضها حار في الرابعة كالعسل ، كذلك الحرام بعضه خبيث في الدرجة الأولى ، وبعضه في الثانية أو الثالثة أو الرابعة . وكذا الحلال تتفاوت درجات صفاته وطيبه ، فلنقتد بأهل الطب في الاصطلاح على أربع درجات تقريبا ، وإن كان التحقيق لا يوجب هذا الحصر ، إذ يتطرق إلى كل درجة من الدرجات أيضا تفاوت لا ينحصر ، فإن من السكر ما هو أشد حرارة من سكر آخر ، وكذا غيره

فلذلك نقول الورع عن الحرام على أربع درجات :

ورع العمدول وهو الذي يجب الفسق باقتحامه وتسقط العدالة به ، ويثبت اسم العصيان

والتعرض للنار بسببه . وهو الورع عن كل ما تحرمه فتاوى الفقهاء

الثانية : ورع الصالحين ، وهو الامتناع عما يتطرق إليه احتمال التحريم ولكن المفتي يرخص

في تناول بناء على الظاهر فهو من مواقع الشبهة على الجملة ، فلنسم التحرج عن ذلك ورع الصالحين ، وهو في الدرجة الثانية

الثالثة : ما لا تحرمه الفتوى ولا شبهة في حله ، ولكن يخاف منه أداؤه إلى محرم . ورع المتقين

وهو ترك ما لا بأس به مخافة مما به بأس . وهذا ورع المتقين . قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « لَا يَبْلُغُ الْعَبْدُ دَرَجَةَ الْمُتَّقِينَ حَتَّى يَدَعَ مَا لَا بَأْسَ بِهِ خِيفَةً مَا بِهِ بَأْسٌ »

ورع
الصبرية

الرابعة: ما لا بأس به أصلا ، ولا يخاف منه أن يؤدي إلى ما به بأس ، ولكنه يتناول لغير الله ، وعلى غير نية التقوى به على عبادة الله . أو تتطرق إلى أسبابه المسهلة له كراهية أو معصية . والامتناع منه ورع الصديقين

فهذه درجات الحلال جملة إلى أن نفصلها بالأمثلة والشواهد

وأما الحرام الذي ذكرناه في الدرجة الأولى ، وهو الذي يشترط التورع عنه في العدالة وإطراح سمة الفسق ، فهو أيضا على درجات في الخبث . فلما أخذ بعقد فاسد ، كالمعاطاة مثلا فيما لا يجوز فيه المعاطاة حرام ، ولكن ليس في درجة المغصوب على سبيل القهر . بل المغصوب أغلظ ، إذ فيه ترك طريق الشرع في الاكتساب ، وإيذاء الغير . وليس في المعاطاة إيذاء ، وإنما فيه ترك طريق التعبد فقط ، ثم ترك طريق التعبد بالمعاطاة أهون من تركه بالربا وهذا التفاوت يدرك بتسديد الشرع ووعيده وتأكيده في بعض المناهي ، على ماسياتي في كتاب التوبة ، عند ذكر الفرق بين الكبيرة والصغيرة . بل المأخوذ ظلما من فقير أو صالح أو من يتيم ، أخبث وأعظم من المأخوذ من قوى أو غنى أو فاسق . لأن درجات الإيذاء تختلف باختلاف درجات المؤذي

فهذه دقائق في تفاصيل الخبائث لا ينبغي أن يذهل عنها . فلو لا اختلاف درجات العصاة لما اختلفت دركات النار . وإذا عرفت مشاركات التغليظ فلا حاجة إلى حصره في ثلاث درجات أو أربعة . فإن ذلك جار مجرى التحكم والتشبي ، وهو طلب حصر فيما لا حصر له . ويدلك على اختلاف درجات الحرام في الخبث ماسياتي في تعارض المحذورات ، وترجيح بعضها على بعض ، حتى إذا اضطر إلى أكل ميتة ، أو أكل طعام الغير ، أو أكل صيد الحرم فإننا تقدم بعض هذا على بعض

أَمْرٌ

﴿الدرجات الأربع في الورع وشواهد﴾

أما الدرجة الأولى ، وهي ورع العدول ، فكل ما اقتضى الفتوى تحريمه ، مما يدخل

(١) حديث لا يبلغ العبد درجة المتقين حتى يدع ما لا بأس به مخافة ما به بأس : ابن ماجه وقد تقدم

أُمْتَدَّ وَرَعُ
الصَّالِحِينَ

في المداخل الستة التي ذكرناها من مداخل الحرام، فقد شرط من الشروط، فهو الحرام المطلق الذي ينسب مقتحمه إلى الفسق والمعصية. وهو الذي نريده بالحرام المطلق. ولا يحتاج إلى أمثلة وشواهد وأما الدرجة الثانية، فأمثلتها كل شبهة لا نوجب اجتنابها، ولكن يستحب اجتنابها كما سيأتي في باب الشبهات. إذ من الشبهات ما يجب اجتنابها فتلحق بالحرام، ومنها ما يكره اجتنابها، فالورع عنها ورع الموسوسين، كمن يمتنع من الاصطياد، خوفاً من أن يكون الصيد قد أفلت من إنسان أخذه وملكه. وهذا وسواس. ومنها ما يستحب اجتنابها ولا يجب، وهو الذي ينزل عليه قوله صلى الله عليه وسلم ^(١) «دَعْ مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ» ونحمله على نهى التنزيه. وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم ^(٢) «كُلْ مَا أَصْمَيْتَ وَدَعْ مَا نَمَيْتَ» والإِنَّمَاءُ أن يجرح الصيد فيغييب عنه، ثم يدركه ميتاً. إذ يحتمل أنه مات بسقطة أو بسبب آخر. والذي نختاره كما سيأتي أن هذا ليس بحرام. ولكن تركه من ورع الصالحين. وقوله دع ما يريبك أمر تنزيه. إذ ورد في بعض الروايات، كل منه وإن غاب عنك ما لم تجد فيه أثراً غير سهمك. ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لعدي بن حاتم في الكلب المعلم «وَأِنْ أَكَلَ فَلَا تَأْكُلْ» فإني أخاف أن يكون إنما أمسك على نفسه على سبيل التنزيه لأجل الخوف. إذ قال لأبي ثعلبة الخشني ^(٣) «كُلْ مِنْهُ» فقال وإن أكل منه؟ فقال «وَأِنْ أَكَلَ» وذلك لأن حالة أبي ثعلبة وهو فقير مكتسب، لا تحتمل هذا الورع. وحال عدي كان يحتمله يحكي عن ابن سيرين أنه ترك لشريك له أربعة آلاف درهم، لأنه حاك في قلبه شيء مع اتفاق العلماء على أنه لا بأس به فأمثله هذه الدرجة نذكرها في التعرض لدرجات الشبهة. فكل ما هو شبهة لا يجب اجتنابه فهو مثال هذه الدرجة

أُمْتَدَّ وَرَعُ
الْمُتَّقِينَ

أما الدرجة الثالثة، وهي ورع المتقين، فيشهد لها قوله صلى الله عليه وسلم ^(٤) «لَا يَبْلُغُ الْعَبْدُ دَرَجَةَ الْمُتَّقِينَ حَتَّى يَدَعَ مَا لَا بَأْسَ بِهِ خَافَةَ مَا بِهِ بَأْسٌ» وقال عمر رضي الله عنه

(١) حديث دع ما يريبك إلى ما لا يريبك: النسائي والترمذي والحاكم وصحاحه من حديث الحسن بن علي
(٢) حديث كل ما أصمت ودع ما أئمت: الطبراني في الأوسط من حديث ابن عباس والبيهقي موقوفاً عليه
وقال إن المرفوع ضعيف

(٣) حديث قال لأبي ثعلبة كل منه فقال وإن أكل قال وإن أكل: أبو داود من رواية عمرو بن شعيب
عن أبيه عن جده ومن حديث أبي ثعلبة أيضاً مختصراً وإسنادهما جيد والبيهقي وقوفاً عليه وقال
إن المرفوع ضعيف

(٤) حديث لا يبلغ العبد درجة المتقين حتى يدع ما لا بأس به خافاً ما به بأس: ابن ماجه وقد تقدم

كنا ندع تسعة أعشار الحلال مخافة أن تقع في الحرام. وقيل إن هذا عن ابن عباس رضي الله عنهما. وقال أبو الدرداء، إن من تمام التقوى أن يتقى العبد في مثقال ذرة، حتى يترك بعض ما يرى أنه حلال خشية أن يكون حراما، حتى يكون حجابا بينه وبين النار. ولهذا كان لبعضهم مائة درهم على إنسان، فحملها إليه، فأخذ تسعة وتسعين، وتورع عن استيفاء الكل خيفة الزيادة. وكان بعضهم يتحرز، فكل ما يستوفيه يأخذه بنقصان حبة، وما يعطيه يوفيه بزيادة حبة، ليكون ذلك حاجزا من النار.

ومن هذه الدرجة الاحتراز عما يتسامح به الناس، فإن ذلك حلال في الفتوى، ولكن يخاف من فتح بابه أن ينجر إلى غيره، وتألف النفس الاسترسال وتترك الورع. فمن ذلك ما روى عن علي بن معبد أنه قال: كنت ساكنا في بيت بكراء. فكتبت كتابا، وأردت أن آخذ من تراب الحائط لأتربه وأجفقه. ثم قلت الحائط ليس لي. فقالت لي نفسي، وما قدر تراب من حائط؟ فأخذت من التراب حاجتي. فلما نمت، فإذا أنا بشخص واقف يقول، يا علي بن معبد، سيعلم غدا الذي يقول وما قدر تراب من حائط. ولعل معنى ذلك أنه يرى كيف يخط من منزلته. فإن للتقوى درجة تفوت بفوات ورع المتقين. وليس المراد به أن يستحق عقوبة على فعله.

ومن ذلك ما روى أن عمر رضي الله عنه وصله مسك من البحرين. فقال وددت لو أن امرأة وزنت حتى أقسمه بين المسلمين. فقالت امرأته عانكة، أنا أجيد الوزن. فسكت عنها، ثم أعاد القول، فأعادت الجواب. فقال لأحببت أن تضعيه بكفة، ثم تقولين فيها أثر الغبار، فتمسحين بها عنقك، فأصيب بذلك فضلا على المسلمين. وكان يوزن بين يدي عمر بن عبد العزيز مسك للمسلمين، فأخذ بأنفه حتى لا تصيبه الرائحة. وقال وهل ينتفع منه إلا بريحه؟ لما استبعد ذلك منه. وأخذ الحسن رضي الله عنه^(١) تمر من تمر الصدقة وكان صغيرا، فقال صلى الله عليه وسلم «كَيْفَ كَيْفَ» أي ألقها

(١) حديث أخذ الحسن بن علي تمر الصدقة وكان صغيرا فقال النبي صلى الله عليه وسلم كَيْفَ كَيْفَ ألقها البخاري من حديث أبي هريرة

ومن ذلك ما روى بعضهم أنه كان عند محتضر ، فمات ليلاً . فقال اطفئوا السراج ، فقد حدث للورثة حق في الدهن . وروى سليمان التيمي عن نعيمة العطاراة قالت ، كان عمر رضى الله عنه يدفع إلى امرأته طيباً من طيب المسلمين لتبيعه ، فباعته طيباً ، فحملت تقوم وتزيد وتنقص وتكسر بأسنانها ، فتعلق بأصبعها شيء منه ، فقالت به هكذا بأصبعها ، ثم مسحت به خمارها . فدخل عمر رضى الله عنه فقال ، ماهذه الرائحة ؟ فأخبرته ، فقال طيب المسلمين تأخذينه ؟ فانتزع الخمار من رأسها ، وأخذ جرة من الماء ، فعمل يصب على الخمر ، ثم يدلكه في التراب ، ثم يشمه ، ثم يصب الماء ، ثم يدلكه في التراب ويشمه ، حتى لم يبق له ريح . قالت ثم أتيتها مرة أخرى ، فلما وزنت علق منه شيء بأصبعها . فأدخلت أصبعها في فيها ثم مسحت به التراب . فهذا من عمر رضى الله عنه ورع التقوى ، لخوف أداء ذلك إلى غيره وإلا فغسل الخمار ما كان يعيد الطيب إلى المسلمين . ولكن أتلغه عليها زجراً وردعاً ، واتقاء من أن يتعدى الأمر إلى غيره

ومن ذلك ما سئل أحمد بن حنبل رحمه الله ، عن رجل يكون في المسجد يحمل بحجرة لبعض السلاطين ، ويخبر المسجد بالعود ، فقال ينبغي أن يخرج من المسجد ، فإنه لا ينتفع من العود إلا برائحته . وهذا قد يقارب الحرام . فإن القدر الذي يعبق بثوبه من رائحة الطيب قد يقصد ، وقد يدخل به فلا يدري أنه يتسامح به أم لا . وسئل أحمد بن حنبل عن سقطت ورقة فيها أحاديث ، فهل لمن وجدها أن يكتب منها ثم يردّها ؟ فقال لا ، بل يستأذن ثم يكتب . وهذا أيضاً قد يشك في أن صاحبها هل يرضى به أم لا . فما هو في محل الشك والأصل تحريمه ، فهو حرام . وتركه من الدرجة الأولى

ومن ذلك التورع عن الزينة ، لأنه يخاف منها أن تدعو إلى غيرها ، وإن كانت الزينة مباحة في نفسها . وقد سئل أحمد بن حنبل عن النعال السبتية ، فقال أما أنا فلا أستعملها ولكن إن كان للطين فأرجو ، وأما من أراد الزينة فلا

ومن ذلك أن عمر رضى الله عنه لما ولي الخلافة ، كانت له زوجة يحبها فطلقها خيفة أن تشير عليه بشفاعته في باطل ، فيطيعها ويضارب رضاها . وهذا من ترك ما لا بأس به مخافة مما به البأس ، أي مخافة من أن ينضي إليه

وأكثر المباحات داعية إلى المحظورات . حتى استكثر الأكل ، واستعمال الطيب للمتغزب ، فإنه يحرك الشهوة ، ثم الشهوة تدعو إلى الفكر ، والفكر يدعو إلى النظر ، والنظر يدعو إلى غيره . وكذلك النظر إلى دور الأغنياء وتجملهم مباح في نفسه ، ولكن يهيج الحرص ، ويدعو إلى طلب مثله ، ويلزم منه ارتكاب ما لا يحل في تحصيله . وهكذا المباحات كلها ، إذا لم تؤخذ بقدر الحاجة في وقت الحاجة ، مع التحرز من غوائلها بالمعرفة أولا ، ثم بالحذر ثانيا ، فقلما تخلو عاقبتها عن خطر . وكذا كل ما أخذ بالشهوة فقلما يخلو عن خطر . حتى كره أحمد بن حنبل تخصيص الحيطان ، وقال أما تخصيص الأرض فيمنع التراب ، وأما تخصيص الحيطان فزينة لا فائدة فيه . حتى أنكر تخصيص المساجد وتزيينها . واستدل بما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل ^(١) أن يكحل المسجد ، فقال «لَا عَرِيشَ كَعَرِيشِ مُوسَى وَإِنَّمَا هُوَ شَيْءٌ مِثْلُ الْكُحْلِ يُطْلَى بِهِ» فلم يرخص رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه ، وكره السلف الثوب الرقيق وقالوا من رق ثوبه رق دينه . وكل ذلك خوفا من سريان اتباع الشهوات في المباحات إلى غيرها فإن المحظور والمباح تشبهيهما النفس بشهوة واحدة . وإذا تعودت الشهوة المسامحة استرسلت . فاقتضى خوف التقوى الورع عن هذا كله . فكل حلال انفك عن مثل هذه المخالفة ، فهو الحلال الطيب في الدرجة الثالثة . وهو كل ما لا يخاف أداؤه إلى معصية ألبتة .

أما ورع
الصديقين

أما الدرجة الرابعة ، وهو ورع الصديقين ، فالحلال عندهم كل ما لا تتقدم في أسبابه معصية ، ولا يستعان به على معصية ، ولا يقصد منه في الحال والمآل قضاء وطر ، بل يتناول لله تعالى فقط ، وللتقوى على عبادته ، واستبقاء الحياة لأجله . وهؤلاء هم الذين يرون كل ما ليس لله حراما ، أمثالا لقوله تعالى (قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ^(١)) وهذه رتبة الموحدين المتجردين عن حظوظ أنفسهم ، المنفردين لله تعالى بالقصد . ولا شك في أن من يتورع عما يوصل إليه أو يستعان عليه بمعصية ، ليتورع عما يقترب بسبب اكتسابه معصية أو كراهية .

(١) حديث أنه سئل أن يكحل المسجد فقال لا عريش كعريش موسى : الدار قطنى في الأفراد من حديث

أبي الدرداء وقال غريب

بني به كثير

فمن ذلك ما روى عن يحيى بن كثير أنه شرب الدواء ، فقالت له امرأته لو تمشيت في الدار قليلا حتى يعمل الدواء ؟ فقال هذه مشية لا أعرفها ، وأنا أحاسب نفسي منذ ثلاثين سنة ، فكأنه لم تحضره نية في هذه المشية تتعلق بالدين ، فلم يجز الإقدام عليها . وعن سري رحمه الله أنه قال : انتهيت إلى حشيش في جبل ، وماء يخرج منه ، فتناولت من الحشيش ، وشربت من الماء ، وقلت في نفسي ، إن كنت قد أكلت يوما حلالا طيبا فهو هذا اليوم فهتف بي هاتف ، إن القوة التي أوصلتك إلى هذا الموضع من أين هي ؟ فرجعت وندمت ومن هذا ما روى عن ذى النون المصرى أنه كان جائعا محبوسا ، فبعثت إليه امرأة صالحة طعاما على يد السجناء . فلم يأكل ، ثم اعتذر وقال ، جاءنى على طبق ظالم . يعنى أن القوة التي أوصلت الطعام إلى لم تكن طيبة . وهذه الغاية القصوى في الورع

ذا النون
المصرى

بشر

ومن ذلك أن بشرا رحمه الله ، كان لا يشرب الماء من الأنهار التي حفرها الأمراء . فإن النهر سبب لجريان الماء ووصوله إليه ، وإن كان الماء مباحا في نفسه ، فيكون كالمنتفع بالنهر المحفور بأعمال الأجراء ، وقد أعطوا الأجرة من الحرام . ولذلك امتنع بعضهم من العنب الحلال ، من كرم حلال ، وقال لصاحبه أفسدته إذ سقيته من الماء الذى يجري فى النهر الذى حفرته الظلمة . وهذا أبعد عن الظلم من شرب نفس الماء ، لأنه احتراز من استمداد العنب من ذلك الماء . وكان بعضهم إذا مر فى طريق الحج لم يشرب من المصانع التى عملتها الظلمة مع أن الماء مباح ، ولكنه بقى محفوظا بالمصنع الذى عمل به بئال حرام ، فكأنه انتفاع به . وامتناع ذى النون من تناول الطعام من يد السجناء أعظم من هذا كله ، لأن يد السجناء لا توصف بأنها حرام ، بخلاف الطبق المغموس إذا حمل عليه ولكنه وصل إليه بقوة اكتسبت بالغذاء الحرام . ولذلك تقياً الصديق رضى الله عنه من اللبن ، خيفة من أن يحدث الحرام فيه قوة . مع أنه شربه عن جهل ، وكان لا يجب إخراجہ . ولكن تخلية البطن عن الخبيث من ورع الصديقين

ومن ذلك التورع من كسب حلال اكتسبه خياط يخيظ فى المسجد . فإن أحمد رحمه الله كره جلوس الخياط فى المسجد . وسئل عن المغازلى يجلس فى قبة فى المقابر ، فى وقت يخاف

من المطر، فقال إنما هي من أمر الآخرة، وكره جلوسه فيها. وأطفأ بعضهم سراجاً أسرجه غلامه من قوم يكره ما لهم. وامتنع من تسجير تنور للخبز وقد بقي فيه جمر من حطب مكروه. وامتنع بعضهم من أن يحكم شمع نعله في مشعل السلطان. فهذه دقائق الورع عند سالكى طريق الآخرة

والتحقيق فيه أن الورع له أول، وهو الامتناع عما حرّمته الفتوى، وهو ورع العبدول وله غاية، وهو ورع الصديقين، وذلك هو الامتناع من كل ما ليس لله، مما أخذ بشهوة، أو توصل إليه بمكروه، أو اتصل بسببه مكروه. وبينهما درجات في الاحتياط. فكلما كان العبد أشد تشديداً على نفسه كان أخف ظهراً يوم القيامة، وأسرع جوازاً على الصراط، وأبعد عن أن ترجح كفة سيئاته على كفة حسناته. وتتفاوت المنازل في الآخرة بحسب تفاوت هذه الدرجات في الورع. كما تتفاوت دركات النار في حق الظامة بحسب تفاوت درجات الحرام في الخبث. وإذا علمت حقيقة الأمر فاليك الخيار، فإن شئت فاستكثر من الاحتياط، وإن شئت فرخص، فلنفسك تحتاط، وعلى نفسك ترخص والسلام

الباب الثاني

﴿ في مراتب الشبهات ومشاراتها وتمييزها عن الحلال والحرام ﴾
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) «الْحَلَالُ بَيْنَ وَالحَرَامِ بَيْنٌ وَيَنْهَمَا أُمُورٌ مُشْتَبِهَاتٌ لَا يَعْلَمُهَا كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ. فَمَنْ اتَّقَى الشُّبُهَاتِ فَقَدْ اسْتَبْرَأَ لِعَرَضِهِ وَدِينِهِ وَمَنْ وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ وَقَعَ الْحَرَامَ كَالرَّاعِي حَوْلَ الْحِمَى يُوشِكُ أَنْ يَقَعَ فِيهِ» فهذا الحديث نص في إثبات الأقسام الثلاثة. والمشكل منها القسم المتوسط الذي لا يعرفه كثير من الناس، وهو الشبهة، فلا بد من بيانها، وكشف الغطاء عنها، فإن ما لا يعرفه الكثير فقد يعرفه القليل فنقول الحلال المطلق. هو الذي خلا عن ذاته الصفات الموجبة للتحريم في عينه، وانحل عن أسبابه ما تطرق إليه تحريم أو كراهية. ومثاله الماء الذي يأخذه الإنسان من المطر، قبل أن

المرحل المطلق

﴿ الباب الثاني في مراتب الشبهات ﴾

(١) حديث الحلال بين والحرام بين متفق عليه من حديث النعمان بن بشير

يقع على ملك أحد، ويكون هو واقفا عند جمعه، وأخذه من الهواء في ملك نفسه، أو في أرض مباحة.

الحرام المحض

والحرام المحض هو ما فيه صفة محرمة لا يشك فيها، كالشدة المطرقة في الحر، والنجاسة في البول. أو حصل بسبب منهي عنه قطعاً، كالحصول بالظلم والربا ونظائره. فهذان طرفان ظاهران.

بما يلحق
الحلال المطلق

ويلتحق بالطرفين ما تحقق أمره ولكنه احتمل تغيره، ولم يكن لذلك الاحتمال سبب يدل عليه. فإن صيد البر والبحر حلال. ومن أخذ ظبية فيحتمل أن يكون قد ملكها صياد، ثم أفلتت منه، وكذلك السمك يحتمل أن يكون قد تزلق من الصياد، بعد وقوعه في يده وخريطته فثقل هذا الاحتمال لا يتطرق إلى ماء المطر المختطف من الهواء، ولكنه في معنى ماء المطر، والاحتراز منه وسواس، ولنسم هذا الفن ورع الموسوسين، حتى تلتحق به أمثاله. وذلك لأن هذا وهم مجرد لادلالة عليه، نعم لو دل عليه دليل، فإن كان قاطعاً، كما لو وجد حلقة في أذن السمكة، أو كان محتملاً، كما لو وجد على الظبية جراحة يحتمل أن يكون كميلاً لا يقدر عليه إلا بعد الضبط، ويحتمل أن يكون جرحاً، فهذا موضع الورع. وإذا انتفت الدلالة من كل وجه، فالاحتمال المعلوم دلالة كاحتمال المعلوم في نفسه، ومن هذا الجنس من يستعير داراً، فيغيب عنه المعير، فيخرج، ويقول لعله مات وصار الحق للوارث، فهذا وسواس، إذ لم يدل على موته سبب قاطع أو مشكك، إذ الشبهة المحذورة ما تنشأ من الشك. والشك عبارة عن اعتقادين متقابلين نشأ عن سببين. فما لا سبب له لا يثبت عقده في النفس، حتى يساوى العقد المقابل له، فيصير شكاً. ولهذا نقول من شك أنه صلى ثلاثاً أو أربعاً أخذ بالثلاث. إذ الأصل عدم الزيادة. ولو سئل إنسان أن صلاة الظهر التي أداها قبل هذا بعشر سنين كانت ثلاثاً أو أربعاً؟ لم يتحقق قطعاً أنها أربعة، وإذا لم يقطع جوز أن تكون ثلاثة، وهذا التجويز لا يكون شكاً إذ لم يحضره سبب أوجب اعتقاد كونها ثلاثاً. فلتفهم حقيقة الشك، حتى لا يشتبه الوهم والتجويز بغير سبب. فهذا يلتحق بالحلال المطلق

ما ينحصر
بالحرام المحض

ويلتحق بالحرام المحض ما تحقق تحريمه ، وإن أمكن طريان محلل ، ولكن لم يدل عليه سبب كمن في يده طعام لمورثه الذي لا وارث له سواه ، فغاب عنه ، فقال يحتمل أنه مات وقد انتقل الملك إلى فآ كله . فأقدمه عليه إقدام على حرام محض ، لأنه احتمال لامستند له . فلا ينبغي أن يعد هذا النمط من أقسام الشبهات . وإنما الشبهة نغى بها ما اشتبه علينا أمره ، بأن تعارض لنا فيه اعتقادان ، صدرا عن سببين مقتضيين للاعتقادين ومشارات الشبهة خمسة :

المنازل الأول

الشك في السبب المحلل والمحرم

وذلك لا يخلو إما أن يكون متعادلا ، أو غلب أحد الاحتمالين . فإن تعادل الاحتمالان ، كان الحكم لما عرف قبله فيستصحب ، ولا يترك بالشك . وإن غلب أحد الاحتمالين عليه بأن صدر عن دلالة معتبرة ، كان الحكم للغالب . ولا يتبين هذا إلا بالأمثال والشواهد . فلنقسمه إلى أقسام أربعة

الشك في
السبب المحلل
ومثاله

القسم الأول أن يكون التحريم معلوما من قبل ، ثم يقع الشك في المحلل . فهذه شبهة يجب اجتنابها ، ويحرم الأقدام عليها

مثله أن يرمى إلى صيد فيجرحه ، ويقع في الماء فيصادفه ميتا ، ولا يدري أنه مات بالغرق أو بالجرح ، فهذا حرام . لأن الأصل التحريم ، إلا إذا مات بطريق معين ، وقد وقع الشك في الطريق ، فلا يترك اليقين بالشك . كما في الأحداث والنجاسات ، وركعات الصلاة وغيرها . وعلى هذا ينزل قوله صلى الله عليه وسلم ^(١) لعدي بن حاتم « لَا تَأْكُلْهُ فَلَعَلَّهُ قَتَلَهُ غَيْرُ كَلْبِكَ » فلذلك كان صلى الله عليه وسلم ^(٢) إذا أتى بشيء اشتبه عليه أنه صدقة أو هدية ، سأل عنه ، حتى يعلم أيهما هو . وروى أنه صلى الله عليه وسلم ^(٣) أرق ليلة فقال له بعض نسائه أرقت يا رسول الله فقال « أَجَلٌ » وَجَدْتُ تَمْرَةً فَخَشِيتُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الصَّدَقَةِ »

(١) حديث لا تأكله فلعله قتله غير كلبك قاله لعدي بن حاتم متفق عليه من حديثه

(٢) حديث كان إذا أتى بشيء اشتبه عليه أنه صدقة أو هدية يسأل عنه: البخاري من حديث أبي هريرة

(٣) حديث أنه أرق ليلة فقال له بعض نسائه أرقت يا رسول الله فقال أجل وجدت تمرة فخشيت أن تكون من الصدقة

أن تكون من الصدقة أحمد من رواية عمر وبن شعيب عن أبيه عن جده بإسناد حسن

وفي رواية « فَأَكَلْتُمَهَا فَخَشِيتُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الصَّدَقَةِ »

ومن ذلك ما روى عن بعضهم أنه قال ، ^(١) كنا في سفر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأصابنا الجوع ، فنزلنا منزلاً كثيراً انصباب ، فبينما القدور تغلي بها ، إذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أُمَّةٌ مُسِيخَتٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَخْشَى أَنْ تَكُونَ هَذِهِ » فأكفأنا القدور . ثم أعلمه الله بعد ذلك ، أنه ^(٢) لم يمسخ الله خلقاً فجعل له نسلاً . وكان امتناعه أولاً لأن الأصل عدم الحل ، وشك في كون الذبح محلاً

الشك في
السبب المبرم
ومثاله

القسم الثاني : أن يعرف الحل ، ويشك في المحرم فالأصل الحل ، وله الحكم ، كما إذا نكح امرأتين رجلان وطار طائر . فقال أحدهما ، إن كان هذا غراباً فامرأتى طالق ، وقال الآخر إن لم يكن غراباً فامرأتى طالق ، والتبس أمر الطائر فلا يقضى بالتحريم في واحدة منهما ، ولا يلزمهما اجتنابهما . ولكن الورع اجتنابهما وتطليعهما ، حتى يحل لسائر الأزواج ، وقد أمر مكحول بالاجتناب في هذه المسألة . وأفتى الشعبي بالاجتناب ، في رجلين كانا قد تنازعا ، فقال أحدهما للآخر ، أنت حسود . فقال الآخر ، أحسدنا زوجته طالق ثلاثاً . فقال الآخر نعم وأشكل الأمر . وهذا إن أراد به اجتناب الورع فصحيح . وإن أراد التحريم المحقق فلا وجه له . إذ ثبت في المياه والنجاسات والاحداث والصلوات ، أن اليقين لا يجب تركه بالشك وهذا في معناه

فإن قلت : وأي مناسبة بين هذا وبين ذلك ؟ فاعلم أنه لا يحتاج إلى المناسبة فإنه لازم من غير ذلك في بعض الصور . فإنه مهما تيقن طهارة الماء ثم شك في نجاسته ، جاز له أن يتوضأ به فكيف لا يجوز له أن يشربه ! وإذا جوز الشرب ، فقد سلم أن اليقين لا يزال بالشك إلا أن ههنا دققة ، وهو أن وزان الماء أن يشك في أنه طلق زوجته أم لا ، فيقال الأصل أنه مطلق

(١) حديث كنا في سفر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأصابنا الجوع فنزلنا منزلاً كثيراً انصباب فبينما القدور تغلي بها إذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمة من بني إسرائيل مسخت فأخاف أن تكون هذه فأكفأنا القدور : ابن حبان والبيهقي من حديث عبد الرحمن وحسنه وروى أبو دارد والنسائي وابن ماجه من حديث ثابت بن زيد بن جهم مع اختلاف قال البخاري وحديث ثابت أصح

(٢) حديث أنه لم يمسخ الله خلقاً فجعل له نسلاً : مسلم من حديث ابن مسعود

ووزان مسألة الطائر أن يتحقق نجاسة أحد الإناءين، وبشبهه عينه، فلا يجوز أن يستعمل أحدهما بغير اجتهاد، لأنه قابل بتمين النجاسة بيقين الطهارة، فيبطل الاستصحاب. فكذلك ههنا قد وقع الطلاق على إحدى الزوجتين قطعاً، والتبس عين المطلقة بغير المطلقة

فنقول: اختلف أصحاب الشافعي في الإناءين على ثلاثة أوجه، فقال قوم يستصحب بغير اجتهاد. وقال قوم بعد حصول يقين النجاسة في مقابلة يقين الطهارة بحج الاجتناب، ولا يغني الاجتهاد. وقال المقتصدون يجتهد. وهو الصحيح. ولكن وزانه أن تكون له زوجتان فيقول إن كان غراباً فزنب طالق، وإن لم يكن فعمرة طالق. فلا جرم لا يجوز له غشيانها بالإستصحاب، ولا يجوز الاجتهاد، إذ لا علامة. ونحرهما عليه، لأنه لو وطئها، كان مقتحماً للحرām قطعاً، وإن وطئ إحداهما وقال أقصر على هذه كان متحكماً بتعيينها من غير ترجيح ففي هذا افترق حكم شخص واحد أو شخصين، لأن التحريم على شخص واحد متحقق بخلاف الشخصين، إذ كل واحد شك في التحريم في حق نفسه

فإن قيل: فلو كان الاناءان لشخصين، فينبغي أن يستغنى عن الاجتهاد ويتوضأ كل واحد بإنائه، لأنه يتيقن طهارته، وقد شك الآن فيه

فنقول: هذا محتمل في الفقه. والأرجح في ظني المنع. وأن تعدد الشخصين ههنا كاتحاده، لأن صحة الوضوء لا تستدعي ملكاً. بل وضوء الإنسان بماء غيره في رفع الحدث كوضوءه بماء نفسه فلا يتبين لاختلاف الملك واتحاده أثر، بخلاف الوطء لزوجة الغير فإنه لا يحل. ولأن للعلامات مدخلا في النجاسات، والاجتهاد فيه ممكن، بخلاف الطلاق فوجب تقوية الاستصحاب بعلامة، ليدفع بها قوة يقين النجاسة المقابلة ليقين الطهارة. وأبواب الاستصحاب والترجيحات من غوامض الفقه ودقائقه. وقد استقصيناه في كتب الفقه، ولسنا نقصد الآن إلا التنبيه على قواعدها

القسم الثالث: أن يكون الأصل التحريم، ولكن طراً ما أوجب تحليله بظن غالب. فهو مشكوك فيه. والغالب حله. فهذا ينظر فيه، فإن استند غلبة الظن إلى سبب معتبر شرعاً، فالذي نختار فيه أنه يحل، واجتنابه من الورع

مثاله: أن يرمى إلى صيد فيغيب، ثم يدركه ميتاً، وليس عليه أثر سوى سهمه. ولكن يحتمل أنه مات بسقطة أو بسبب آخر. فإن ظهر عليه أثر صدمة أو جراحة أخرى، التحق

بالقسم الأول . وقد اختلف قول الشافعي رحمه الله في هذا القسم . والمختار أنه حلال . لأن الجرح سبب ظاهر وقد تحقق . والأصل أنه لم يطرأ غيره عليه ، فطريانه مشكوك فيه ، فلا يدفع اليقين بالشك

فإن قيل : فقد قال ابن عباس : كل ما أصميت ودع ما أنميت ، وروت عائشة رضي الله عنها أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) بأرنب ، فقال رميتي عرفت فيها سهمي ، فقال « أَصْمَيْتَ أَوْ أَنْمَيْتَ ؟ » فقال بل أنميت قال « إِنَّ اللَّيْلَ خَلَقَ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ لَا يَقْدَرُ قَدْرُهُ إِلَّا الَّذِي خَلَقَهُ فَلَعَلَّهُ أَعَانَ عَلَى قَتْلِهِ شَيْءٌ » وكذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) لعدي بن حاتم في كلبه المعلم « وَإِنْ أَكَلَ فَلَا تَأْكُلْ فَإِنِّي أَخَافُ أَنْ يَكُونَ إِنَّمَا أَمْسَكَ عَلَى نَفْسِهِ » والغالب أن الكلب المعلم لا يسىء خلقه ، ولا يمسك إلا على صاحبه ، ومع ذلك نهى عنه . وهذا التحقيق ، وهو أن الحل إنما يتحقق إذا تحقق تمام السبب ، وتام السبب بأن يفرض إلى الموت سليماً من طريان غيره عليه ، وقد شك فيه ، فهو شك في تمام السبب ، حتى اشتبه أن موته على الحل أو على الحرمة . فلا يكون هذا في معنى ما تحقق موته على الحل في ساعته ، ثم شك فيما يطرأ عليه فالجواب : أن نهى ابن عباس ، ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم محمول على الورع والتنزيه . بدليل ما روى في بعض الروايات أنه قال ^(٣) « كُنْ مِنْهُ وَإِنْ غَابَ عَنْكَ مَا لَمْ تَجِدْ فِيهِ أَثَرًا غَيْرَ سَهْمِكَ » وهذا تنبيه على المعنى الذي ذكرناه ، وهو أنه إن وجد أثراً آخر فقد تعارض السببان بتعارض الظن . وإن لم يجد سوى جرحه حصل غلبة للظن ، فيحكم به على الاستصحاب ، كما يحكم على الاستصحاب بخبر الواحد ، والقياس المظنون والعمومات المظنونة ، وغيرها

(١) حديث عائشة أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم بأرنب فقال رميتي عرفت فيها سهمي فقال أصميت أو أنميت قال بل أنميت قال أن الليل خلق من خلق الله لا يقدر قدره إلا الذي خلقه لعله أعان على قتله شيء : ليس هذا من حديث عائشة وأما رواه موسى بن أبي عائشة عن أبي رزين قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم بصيد فقال إني رميته من الليل فأعياني ووجدت سهمي فيه من الغد وعرفت سهمي فقال الليل خلق من خلق الله عظيم لعله أعانك عليها شيء رواه أبو داود في المراسيل والبيهقي وقال أبو رزين اسمه مسعود والحديث مرسل قاله البخاري

(٢) حديث قال لعدي في كلبه المعلم وإن أكل فلا تأكل فإنني أخاف أن يكون إنما أمسك على نفسه متفق عليه من حديثه

(٣) حديث كل منه وإن غاب عنك ما لم تجد فيه أثر سهم غيرك : متفق عليه من حديث عدي بن حاتم

وأما قول القائل إنه لم يتحقق موته على الحل في ساعة ، فيكون شكا في السبب ، فليس كذلك . بل السبب قد تحقق ، إذ الجرح سبب الموت ، فطريان الغير شك فيه . ويدل على صحة هذا الاجماع على أن من جرح وغاب ، فوجد ميتا ، فيجب القصاص على جرحه بل إن لم يغيب يحتمل أن يكون موته بهيجان خلط في بطنه ، كما يموت الإنسان فجأة . فينبغي أن لا يجب القصاص إلا بحز الرقبة ، والجرح المذنف . لأن العلل القاتلة في الباطن لا تؤمن ، ولأجلها يموت الصحيح فجأة ، ولا قائل بذلك ، مع أن القصاص مبناه على الشبهة وكذلك جنين المذكاة حلال . ولعله مات قبل ذبح الأصل ، لا بسبب ذبحه . أو لم ينفخ فيه الروح . وغرة الجنين تجب ، ولعل الروح لم ينفخ فيه ، أو كان قد مات قبل الجنائية بسبب آخر . ولكن يبنى على الأسباب الظاهرة . فإن الاحتمال الآخر ، إذا لم يستند إلى دلالة تدل عليه ، التحق بالوهم والوسواس كما ذكرناه . فكذلك هذا

وأما قوله صلى الله عليه وسلم « أَخَافُ أَنْ يَكُونَ إِنَّمَا أَمْسَكَ عَلَى نَفْسِهِ » فللشافعي رحمه الله في هذه الصورة قولان ، والذي نختاره الحكم بالتحريم ، لأن السبب قد تعارض . إذ الكلب المعلم كالآلة والوكيل ، يمسك على صاحبه فيحل . ولو استرسل المعلم بنفسه فأخذ لم يحل . لأنه يتصور منه أن يصطاد لنفسه . ومهما انبعث بإشارته ، ثم أكل ، دل ابتداء انبعائه على أنه نازل منزلة آله ، وأنه يسعى في وكالته ونيابته ، ودل أكله آخر على أنه أمسك لنفسه لاصحابه . فقد تعارض السبب الدال ، فيتعارض الاحتمال ، والأصل التحريم فيستصحب ، ولا يزال بالشك . وهو كما لو وكل رجلا بأن يشتري له جارية ، فاشترى جارية ، ومات قبل أن يبين أنه اشتراها لنفسه أو لموكله ، لم يحل للموكل وطؤها . لأن للوكيل قدرة على الشراء لنفسه ولموكله جميعا . ولا دليل مرجح ، والأصل التحريم ، فهذا يلتحق بالقسم الأول لا بالقسم الثالث

القسم الرابع: أن يكون الحل معلوما ، ولكن يغلب على الظن طريان محرم ، بسبب معتبر في غلبة الظن شرعا . فيرفع الاستصحاب ، ويقضى بالتحريم . إذ بان لنا أن الاستصحاب ضعيف ولا يبق له حكم مع غالب الظن

ترجيح السبب
المحرم ومثاله

ومثاله أن يؤدي اجتهاده إلى نجاسة أحد الإناءين ، بالاعتماد على علامة معينة توجب غلبة

الظن ، فتوجب تحريم شربه ، كما أوجبت منع الوضوء به ، وكذا إذا قال ، إن قتل زيد عمرا أو قتل زيد صيدا ، منفردا بقتله ، فامرأتى طالق ، فجرحه وغاب عنه ، فوجد ميتا ، حرمت زوجته . لأن الظاهر أنه منفرد بقتله كما سبق . وقد نص الشافعى رحمه الله ، أن من وجد في الغدران ماء متغيرا ، احتمل أن يكون تغيره بطول المكث أو بالنجاسة ، فيستعمله ولو رأى ظبية بالت فيه ، ثم وجده متغيرا ، واحتمل أن يكون بالبول أو بطول المكث لم يجز استعماله إذ صار البول المشاهد دلالة مغلبة لاحتمال النجاسة ، وهو مثال ما ذكرناه وهذا في غلبة ظن استند إلى علامة متعلقة بعين الشيء

فاما غلبة الظن لا من جهة علامة تتعاق بعين الشيء ، فقد اختلف قول الشافعى رضي الله عنه في أن أصل الحل هل يزال به إذا اختلف قوله في التوضؤ من أواني المشركين ، ومد من الخمر ، والصلاة في المقابر المنبوشة ، والصلاة مع طين الشوارع ، أعنى المقدار الزائد على ما يتعذر الاحتراز عنه ، وعبر الأصحاب عنه بأنه إذا تعارض الأصل والغالب فأيهما يعتبر . وهذا جار في حل الشرب من أواني مدمن الخمر والمشركين ، لأن النجس لا يحل شربه فإذا مأخذ النجاسة والحل واحد ، فالتردد في أحدهما يوجب التردد في الآخر ، والذي اختاره أن الأصل هو المعتبر ، وأن العلامة إذا لم تتعاق بعين المتناول لم توجب رفع الأصل وسيأتي بيان ذلك وبرهانه في المثار الثاني للشبهة ، وهى شبهة الخلط

فقد اتضح من هذا حكم حلال شك في طريان محرم عليه أو ظن ، وحكم حرام شك في طريان محلل عليه أو ظن ، وبأن الفرق بين ظن يستند إلى علامة في عين الشيء ، وبين ما لا يستند إليه ، وكل ما حكمنا في هذه الأقسام الأربعة بحله فهو حلال في الدرجة الأولى والاحتياط تركه فالمقدم عليه لا يكون من زمرة المتقين والصالحين بل من زمرة العدول الذين لا يقضى في فتوى الشرع بفسقهم وعصيانهم واستحقاقهم العقوبة إلا ما ألحقناه برتبة الوسواس ، فإن الاحتراز عنه ليس من الورع أصلا

المثار الثاني للشبهة

شك منشؤه الاختلاط

وذلك بأن يختلط الحرام بالحلال ، ويشبه الأمر ولا يتميز . والخلط لا يخلو إما أن يقع بعدد

لأيحصر من الجانبين أو من أحدهما ، أو بعدد محصور فإن اختلط بمحصور ، فلا يخلو إيمان أن يكون اختلاط امتزاج ، بحيث لا يتميز بالإشارة ، كاختلاط المائعات ، أو يكون اختلاط استبهاام مع التميز للأعيان ، كاختلاط الأعداء والدور والأفراس . والذي يختلط بالاستبهاام فلا يخلو إيمان أن يكون مما يقصد عينه كالعرض ، أو لا يقصد كالنقود . فيخرج من هذا التقسيم ثلاثة أقسام القسم الأول : أن تستبهاهم العين بعدد محصور . كما لو اختلطت الميتة بمذكاة أو بعشر مذكيات أو

استبهاام
العين بعدد
محصور

اختلطت رضیعة بعشر نسوة ، أو يتزوج إحدى الأختين ثم تلبس ، فهذه شبهة يجب اجتنابها بالإجماع . لأنه لا مجال للاجتهاد والعلامات في هذا . وإذا اختلطت بعدد محصور صارت الجملة كالشيء الواحد ، فتقابل فيه يقين التحريم والتحليل . ولا فرق في هذا بين أن يثبت حل فيطراً اختلاطاً بمحرم كما لو وقع الطلاق على إحدى زوجتين في مسألة الطائر أو يختلط قبل الاستحلال ، كما لو اختلطت رضیعة بأجنبية ، فأراد استحلال واحدة . وهذا قد يشكل في طريان التحريم ، كطلاق إحدى الزوجتين لما سبق من الاستصحاب . وقد نهينا على وجه الجواب ، وهو أن يقين التحريم قابل يقين الحل ، فضعف الاستصحاب وجانب الخطر أغلب في نظر الشرع ، فلذلك ترجح . وهذا إذا اختلط حلال محصور . بحرام محصور . فإن اختلط حلال محصور بحرام غير محصور ، فلا يخفى أن وجوب الاجتناب أولى

اختلط
الحرام
المحصر
بالمحل الغير
محصور

القسم الثاني : حرام محصور بحلال غير محصور . كما لو اختلطت رضیعة أو عشر رضائع بنسوة بلد كبير . فلا يلزم بهذا اجتناب نكاح نساء أهل البلد ، بل له أن ينكح من شاء منهن . وهذا لا يجوز أن يعمل بكثرة الحلال ، إذ يلزم عليه أن يجوز النكاح إذا اختلطت واحدة حرام بتسع حلال ، ولا قائل به . بل العلة الغلبة والحاجة جميعاً . إذ كل من ضاع له رضیع أو قريب ، أو محرم بمصاهرة أو سبب من الأسباب ، فلا يمكن أن يسد عليه باب النكاح . وكذلك من علم أن مال الدنيا خالطه حرام قطعاً ، لا يلزمه ترك الشراء والأكل فإن ذلك حرج ، وما في الدين من حرج . ويعلم هذا بأنه لما سرق في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم مجن^(١) ، وغل^(٢) واحد في الغنيمة عباءة ، لم يمتنع أحد من شراء المجان والعباءة

(١) حديث سرقه المجن في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم : متفق عليه ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

قطع سارقاً في مجن قيمته ثلاثة دراهم

(٢) حديث غل واحد من الغنائم عباءة : البخاري من حديث عبد الله بن عمرو واسم الغال كركرة

في الدنيا وكذلك كل ماسرق . وكذلك كان يعرف ^(١) أن في الناس من يربي في الدراهم والدنانير ، وما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا الناس الدراهم والدنانير بالكلية . وبالجملة إنما تنفك الدنيا عن الحرام إذا عصم الخلق كلهم عن المعاصي ، وهو محال . وإذا لم يشترط هذا في الدنيا لم يشترط أيضا في بلد ، إلا إذا وقع بين جماعة محصورين . بل اجتناب هذا من ورع الموسوسين . إذ لم ينقل ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا عن أحد من الصحابة . ولا يتصور الوفاء به في ملة من الملل ، ولا في عصر من الأعصار فإن قلت : فكل عدد محصور في علم الله ، فما حد المحصور ؟ ولو أراد الإنسان أن يحصر أهل بلد لقدر عليه أيضا إن تمكن منه ، فاعلم أن تحديد أمثال هذه الأمور غير ممكن ، وإنما يضبط بالتقريب

فنقول : كل عدد لو اجتمع على صعيد واحد لعسر على الناظر عددهم بمجرد النظر ، كالألف والألفين ، فهو غير محصور . وما سهل ، كالعشرة والعشرين ، فهو محصور . وبين الطرفين أوساط متشابهة ، تلحق بأحد الطرفين بالظن . وما وقع الشك فيه استفتى فيه القلب ، فإن الإثم حراز القلوب . وفي مثل هذا المقام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو ابصرت ^(٢) « اسْتَفْتِ قَلْبَكَ وَإِنْ أَفْتَوَكَ وَأَفْتَوَكَ وَأَفْتَوَكَ » وكذا الأقسام الأربعة التي ذكرناها في المثار الأول يقع فيها أطراف متقابلة ، واضحة في النفي والإثبات ، وأوساط متشابهة . فالفتى يفتى بالظن وعلى المستفتى أن يستفتى قلبه ، فإن حاك في صدره شيء فهو الآثم بينه وبين الله ، فلا ينجيه في الآخرة فتوى المفتي ، فإنه يفتى بالظاهر ، والله يتولى السرائر

القسم الثالث : أن يختلط حرام لا يحصر بحلال لا يحصر . حكم الأموال في زماننا هذا . فالذي يأخذ الأحكام من الصور قد يظن أن نسبة غير المحصور إلى غير المحصور كنسبة المحصور إلى المحصور ، وقد حكمنا ثم بالتحريم ، فلنحكم هنا به . والذي نختاره خلاف ذلك . وهو أنه لا يحرم بهذا الاختلاط أن يتناول شيء بعينه ، احتمال أنه حرام وأنه حلال

اضبوط
الدراهم والدنانير
من غير مصر

(١) حديث إن في الناس من كان يربي في الدراهم والدنانير وما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا الناس

الدراهم بالكلية هذا معروف وسأقي حديث جابر بعده بجديشين وهو يدل على ذلك

(٢) حديث استفت قلبك وإن أفْتَوَكَ وَأَفْتَوَكَ وَأَفْتَوَكَ قاله لو ابصرت تقدم

إلا أن يقترن بتلك العين علامة تدل على أنه من الحرام . فإن لم يكن في العين علامة تدل على أنه من الحرام ، فتركه ورع ، وأخذه حلال لا يفسق به آكله . ومن العلامات أن يأخذه من يد سلطان ظالم ، إلى غير ذلك من العلامات التي سيأتي ذكرها ، ويدل عليه الأثر والقياس .

فأما الأثر فما علم في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين بعده . إذ كانت أثمان الخمر ودراهم الربا من أيدي أهل الذمة مختلطة بالأموال . وكذا غلول الأموال . وكذا غلول الغنيمة . ومن الوقت الذي نهى صلى الله عليه وسلم عن الربا إذ قال ^(١) « أَوَّلُ رِبَا أُضْعُهُ رِبَا الْعَبَّاسِ » ما ترك الناس الربا بأجمعهم ، كما لم يتركوا شرب الخمر وسائر المعاصي . حتى روى أن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم باع الخمر ، فقال عمر رضي الله عنه : لعن الله فلانا هو أول من سن بيع الخمر . إذ لم يكن قد فهم أن تحريم الخمر تحريم لثمنها . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « إِنَّ فُلَانًا يَجْرُ فِي النَّارِ عَبَاءَةً قَدْ غَلَّهَا » ^(٣) وقتل رجل ففتشوا متاعه فوجدوا فيه خرزات من خرز اليهود ، لا تساوي درهمين ، قد غلها . وكذلك أدرك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الأمراء الظلمة ، ولم يمتنع أحدهم عن الشراء والبيع في السوق بسبب نهب المدينة ، وقد نهبها أصحاب يزيد ثلاثة أيام . وكان من يمتنع من تلك الأموال مشارا إليه في الورع . والأكثر لم يمتنعوا ، مع الاختلاط وكثرة الأموال المنهوبة في أيام الظلمة . ومن أوجب ما لم يوجبه السلف الصالح ، وزعم أنه تقطن من الشرع ما لم يتقطنوا له ، فهو موسوس مختل العقل . ولو جاز أن يزاد عليهم في أمثال هذا ، لجاز مخالفتهم في مسائل لا مستند فيها سوى اتفاقهم ، كقولهم إن الجدة كالأم في التحريم ، وابن الابن كالابن ، وشعر الخنزير وشحمه كاللحم المذكور تحريمه في القرءان ، والربا جار فيما عدا الأشياء الستة . وذلك محال ، فانهم أولى بفهم الشرع من غيرهم

وأما القياس : فهو أنه لو ففتح هذا الباب لانسد باب جميع التصرفات ، وخرب العالم .

(١) حديث أول ربا أضعه ربا العباس : مسلم من حديث جابر

(٢) حديث ان فلانا في النار يجر عباءة قد غلها : البخاري من حديث عبد الله بن عمرو وتقدم قبله بثلاثة احاديث

(٣) حديث قتل رجل ففتشوا متاعه فوجدوا فيه خرز من خرز اليهود لا يساوي درهمين قد غلها أبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث زيد ابن خالد الجني

إذ الفسق يغلب على الناس ، ويتساهلون بسببه في شروط الشرع في العقود ، ويؤدى ذلك لاحالة إلى الاختلاط . فإن قيل : فقد نقلتم أنه صلى الله عليه وسلم امتنع من الضب وقال « أَخَشَى أَنْ يَكُونَ مِمَّا مَسَخَهُ اللَّهُ » وهو في اختلاط غير المحصور ، قلنا يحمل ذلك على التنزه والورع ، أو نقول الضب شكل غريب ، ربما يدل على أنه من المسخ ، فهى دلالة في عين المتناول . فإن قيل : هذا معلوم في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وزمان الصحابة بسبب الربا والسرقه والنهب وغلول الغنيمة وغيرها ، ولكن كانت هى الأقل بالإضافة إلى الحلال . فماذا نقول في زماننا ، وقد صار الحرام أكثر ما فى أيدي الناس ، لفساد المعاملات وإهمال شروطها ، وكثرة الربا وأموال السلاطين الظلمة ، فمن أخذ ما لآلم يشهد عليه علامة معينة فى عينه للتحريم ، فهل هو حرام أم لا ؟ فأقول : ليس ذلك حراما . وانما الورع تركه ، وهذا الورع أهم من الورع إذا كان قليلا . ولكن الجواب عن هذا ، أن قول القائل أكثر الأموال حرام فى زماننا غلط محض . ومنشؤه الغفلة عن الفرق بين الكثير والأكثر . فأكثر الناس ، بل أكثر الفقهاء ، يظنون أن ما ليس بنادر فهو الأكثر ، ويتوهمون أنهما قسمان متقابلان ليس بينهما ثالث . وليس كذلك . بل الأقسام ثلاثة : قليل وهو النادر ، وكثير ، وأكثر . ومثاله : أن الخنثى فيما بين الخلق نادر ، وإذا أضيف إليه المريض وجد كثيرا . وكذا السفر ، حتى يقال المرض والسفر من الأعذار العامة ، والاستحاضة من الأعذار النادرة . ومعلوم أن المرض ليس بنادر ، وليس بالأكثر أيضا . بل هو كثير . والفقهاء إذا تساهل وقال ، المرض والسفر غالب ، وهو عذر عام ، أراد به أنه ليس بنادر . فإن لم يرد هذا فهو غلط . والصحيح والمقيم هو الأكثر . والمسافر والمريض كثير . والمستحاضة والخنثى نادر .

فإذا فهم هذا فنقول : قول القائل الحرام أكثر باطل . لأن مستند هذا القائل إما أن يكون كثرة الظلمة والجندية ، أو كثرة الربا والمعاملات الفاسدة ، أو كثرة الأيدي التى تكررت من أول الإسلام إلى زماننا هذا على أصول الأموال الموجودة اليوم أما المستند الاول فباطل . فان الظالم كثير ، وليس هو بالأكثر . فانهم الجندية ، اذ لا يظلم إلا ذو غلبة وشوكة ، وهم إذا أضيفوا إلى كل العالم لم يبلغوا عشرين . فكل سلطان

يجتمع عليه من الجنود مائة ألف مثلاً ، فيملك إقليمًا يجمع ألف ألف وزيادة . ولعل بلدة واحدة من بلاد مملكته يزيد عددها على جميع عسكره . ولو كان عدد السلاطين أكثر من عدد الرعايا لهلك الكل ، إذ كان يجب على كل واحد من الرعية أن يقوم بعشرة منهم مثلاً ، مع تنعمهم في المعيشة ، ولا يتصور ذلك . بل كفاية الواحد منهم تجمع من ألف من الرعية وزيادة . وكذا القول في السراق ، فإن البلدة الكبيرة تشتمل منهم على قدر قليل وأما المستند الثاني ، وهو كثرة الربا والمعاملات الفاسدة ، فهي أيضاً كثيرة ، وليست بالأكثر . إذاً أكثر المسامين يتعاملون بشروط الشرع ، فعدد هؤلاء أكثر . والذي يعامل بالربا أو غيره ، فلو عدت معاملاته وحده ، لكان عدد الصحيح منها يزيد على الفاسد إلا أن يطلب الإنسان بوجهه في البلد مخصوصاً بالمجانة والخبث وقلة الدين ، حتى يتصور أن يقال معاملاته الفاسدة أكثر . ومثل ذلك المخصوص نادر . وإن كان كثيراً ، فليس بالأكثر لو كان كل معاملاته فاسدة ، كيف ولا يخلو هو أيضاً عن معاملات صحيحة تساوي الفاسدة أو تزيد عليها ! وهذا مقطوع به لمن تأمله . وإنما غلب هذا على النفوس ، لاستكثار النفوس الفساد ، واستبعادها إياه ، واستعظامها له ، وإن كان نادراً . حتى ربما يظن أن الزنا وشرب الخمر قد شاع كما شاع الحرام ، فيتخيل أنهم الأكثرون وهو خطأ . فانهم الأقلون ، وإن كانت فيهم كثرة . وأما المستند الثالث ، وهو أخيلها ، أن يقال الأموال إنما تحصل من المعادن والنبات والحيوان ، والنبات والحيوان حاصلان بالتوالد . فإذا نظرنا إلى شاة مثلاً ، وهي تلد في كل سنة ، فيكون عدد أصولها إلى زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم قريباً من خمسمائة . ولا يخلو هذا أن يتطرق إلى أصل من تلك الأصول غضب أو معاملة فاسدة ، فكيف يقدر أن تسلم أصولها عن تصرف باطل إلى زماننا هذا ؟ وكذا بدور الجبوب والفواكه ، تحتاج إلى خمسمائة أصل ، أو ألف أصل مثلاً ، إلى أول الشرع ، ولا يكون هذا حلالاً ما لم يكن أصله وأصل أصله كذلك إلى أول زمان النبوة حلالاً . وأما المعادن ، فهي التي يمكن نيلها على سبيل الابتداء . وهي أقل الأموال ، وأكثر ما يستعمل منها الدراهم والدنانير ،

م ٧ خامس إحياء

ولا تخرج إلا من دار الضرب ، وهي في أيدي الظلمة مثل المعادن في أيديهم ، يمنعون الناس منها ، ويلزمون الفقراء استخراجها بالأعمال الشاقة ، ثم يأخذونها منهم غصباً . فإذا نظر إلى هذا علم أن بقاء دينار واحد بحيث لا يتطرق إليه عقد فاسد ، ولا ظلم وقت النيل ، ولا وقت الضرب في دار الضرب ، ولا بعده في معاملات الصرف والربا ، بعيدٌ نادر ، أو محال . فلا يبقى إذاً حلال إلا الصيد ، والحشيش في الصحارى الموت والمفاوز ، والخطب المباح . ثم من يحصاه لا يقدر على أكله ، فيفتقر إلى أن يشتري به الحبوب والحيوانات التي لا تحصل إلا بالاستنبات والتوالد ، فيكون قد بذل حلالاً في مقابلة حرام . فهذا هو أشد الطرق تخيلاً والجواب : أن هذه الغلبة لم تنشأ من كثرة الحرام المخلوط بالحلال ، نخرج عن النمط الذي نحن فيه ، والتحق بما ذكرناه من قبل ، وهو تعارض الأصل والغالب . إذاً الأصل في هذه الأموال قبولها للتصرفات ، وجواز التراضي عليها . وقد عارضه سبب غالب يخرج عن الصلاح له فيضاهي هذا محل القولين للشافعي رضي الله عنه في حكم النجاسات . والصحيح عندنا ، أنه تجوز الصلاة في الشوارع ، إذا لم يجد فيها نجاسة . فان طين الشوارع طاهر . وأن الوضوء من أواني المشركين جائز ، وأن الصلاة في المقابر المبنوشة جائزة . فنثبت هذا أولاً ، ثم نقيس ما نحن فيه عليه : ويدل على ذلك توضع رسول الله صلى الله عليه وسلم من مزادة مشرقة ، وتوضوء عمر رضي الله عنه من جرة نصرانية ، مع أن مشربهم الخمر ومطعمهم الخنزير ، ولا يحترزون عما نجسه شرعاً . فكيف تسلم أوانيهم من أيديهم . بل نقول نعلم قطعاً أنهم كانوا يلبسون الفراء المدبوغة والثياب المصبوغة والمقصورة . ومن تأمل أحوال الدباغين والقصارين والصباغين علم أن الغالب عليهم النجاسة ، والطهارة في تلك الثياب محالٌ أو نادر . بل نقول : نعلم أنهم كانوا يأكلون خبز البر والشعير ولا يغسلونه ، مع أنه يداس بالبقر والحيوانات ، وهي تبول عليه وتروث ، وقلماء يخلص منها . وكانوا يركبون الدواب وهي تعرق ، وما كانوا يغسلون ظهورها ، مع كثرة تمرغها في النجاسات . بل كل دابة تخرج من بطن أمها وعليها رطوبات نجسة ، قد تزيلها الأمطار وقد لا تزيلها ، وما كان يحترز عنها . وكانوا يمشون حفاة في الطرق وبالنعال ، ويصلون معها ، ويجلسون على التراب ، ويمشون

في الطين من غير حاجة. وكانوا لا يمشون في البول والعذرة، ولا يجلسون عليهما، ويستزهنون منه. ومتى تسلم الشوارع عن النجاسات مع كثرة الكلاب وأبوالها، وكثرة الدواب وأروائها ولا ينبغي أن نظن أن الأعصار أو الأمصار تختلف في مثل هذا، حتى يظن أن الشوارع كانت تغسل في عصرهم، أو كانت تحرس من الدواب. هيهات فذلك معلوم استحالاته بالعادة قطعاً. فدل على أنهم لم يحترزوا إلا من نجاسة مشاهدة، أو علامة على النجاسة دالة على العين فأما الظن الغالب الذي يستثار من رد الدراهم إلى مجارى الأحوال فلم يعتبروه. وهذا عند الشافعي رحمه الله. وهو يرى أن الماء القليل ينجس من غير تغير واقع. إذ لم يزل الصحابة يدخلون الحمامات، ويتوضئون من الحياض، وفيها المياه الغليلة، والأيدي المختلفة تغمس فيها على الدوام. وهذا قاطع في هذا الغرض. ومهما ثبت جواز التوضؤ من جرة نصرانية، ثبت جواز شربه. والتحق حكم الحل بحكم النجاسة

فإن قيل: لا يجوز قياس الحل على النجاسة، إذ كانوا يتوسعون في أمور الطهارات ويحترزون من شبهات الحرام غاية التحرز، فكيف يقاس عليها؟

قلنا: إن أريد به أنهم صلوا مع النجاسة، والصلاة معها معصية، وهي عماد الدين، فيبئس الظن. بل يجب أن نعتقد فيهم أنهم احترزوا عن كل نجاسة وجب اجتنابها. وإنما تسامحوا حيث لم يجب. وكان في محل تسامحهم هذه الصورة التي تعارض فيها الأصل والغالب. فبان أن الغالب الذي لا يستند إلى علامة تتعلق بعين مافيه النظر مطرح. وأما تورعهم في الحلال فكان بطريق التقوى، وهو ترك ما لا بأس به مخافة ما به بأس، لأن أمر الأموال مخوف، والنفس تميل إليها إن لم تضبط عنها. وأمر الطهارة ليس كذلك. فقد امتنع طائفة منهم عن الحلال المحض خيفة أن يشغل قلبه. وقد حكى عن واحد منهم أنه احترز من الوضوء بماء البحر، وهو الطهور المحض. فلاقتراق في ذلك لا يقدح في الغرض الذي أجمعنا فيه. على أننا نجري في هذا المستند على الجواب الذي قدمناه في المستندين السابقين. ولا نسلم ما ذكره من أن الأكثر هو الحرام. لأن المال وإن كثرت أصوله، فليس بواجب أن يكون في أصوله حرام. بل الأموال الموجودة اليوم مما تطرق الظلم إلى أصول بعضها دون بعض. وكما أن

الذي يبدأ غصبه اليوم هو الأقل بالإضافة إلى ما لا يغصب ولا يسرق ، فهكذا كل مال في كل عصر ، وفي كل أصل ، فالمغصوب من مال الدنيا والمتناول في كل زمان بالفساد بالإضافة إلى غيره أقل . ولسنا ندرى أن هذا الفرع بعينه من أى القسمين ، فلا نسلم أن الغالب تجريمه فإنه كما يزيد المغصوب بالتوالد ، يزيد غير المغصوب بالتوالد ، فيكون فرع الأكثر لا محالة في كل عصر وزمان أكثر . بل الغالب أن الحبوب المغصوبة تغصب للأكل لا للبذر . وكذا الحيوانات المغصوبة أكثرها يؤكل ولا يقتنى للتوالد . فكيف يقال إن فروع الحرام أكثر ولم تزل أصول الحلال أكثر من أصول الحرام . وليتفهم المسترشد من هذا طريق معرفة الأكثر فإنه مزلة قدم : وأكثر العلماء يغلطون فيه فكيف العوام ؟ هذا في المتولدات من الحيوانات والحبوب

فأما المعادن : فإنها مخلقة مسبلة ، يأخذها في بلاد الترك وغيرها من شاء . ولكن قد يأخذ السلاطين بعضها منهم ، أو يأخذون الأقل لا محالة لا الأكثر . ومن حاز من السلاطين معدنا فظلمه بمنع الناس منه . فأما ما يأخذه الآخذ منه ، فيأخذه من السلطان بأجرة . والصحيح أنه يجوز الاستئابة في إثبات اليد على المباحات والاستئجار عليها . فالمستأجر على الاستقاء إذا حاز الماء دخل في ملك المستقي له ، واستحق الأجرة . فكذلك النيل . فإذا فرعنا على هذا لم تحرم عين الذهب إلا أن يقدر ظلمه بنقصان أجرة العمل . وذلك قليل بالإضافة . ثم لا يوجب تحريم عين الذهب ، بل يكون ظلما ببقاء الأجرة في ذمته . وأما دار الضرب فليس الذهب الخارج منها من أعيان ذهب السلطان الذي غصبه وظلم به الناس ، بل التجار يحملون إليهم الذهب المسبوك ، أو النقد الرديء ، ويستأجرونهم على السبك والضرب ويأخذون مثل وزن ما سلموه إليهم ، إلا شيئا قليلا يتركونه أجرة لهم على العمل . وذلك جائز . وإن فرض دنائير مضروبة من دنائير السلطان ، فهو بالإضافة إلى مال التجار أقل لا محالة . نعم : السلطان يظلم أجراء دار الضرب ، بأن يأخذ منهم ضريبة ، لأنه خصصهم بها من بين سائر الناس ، حتى توفر عليهم مال بحشمة السلطان ، فما يأخذه السلطان عوض من حشمة وذلك من باب الظلم . وهو قليل بالإضافة إلى ما يخرج من دار الضرب . فلا يسلم لأهل دار الضرب والسلطان من جملة ما يخرج منه من المائة واحد ، وهو عشر العشير . فكيف يكون

هو الأكثر؟ فهذه أغلبيط سبقت إلى القلوب بالوهم، وتشمر لتزيينها جماعة ممن رق دينهم حتى قبحوا الورع وسدوا بابها، واستقبحوا تمييز من يميز بين مال ومال، وذلك عين البدعة والضلال فإن قيل: فلو قدر غلبة الحرام، وقد اختلط غير محصور بغير محصور، فماذا تقولون فيه إذا لم يكن في العين المتناولة علامة خاصة؟

فنقول: الذي نراه أن تركه ورع، وأن أخذه ليس بحرام. لأن الأصل الحل، ولا يرفع إلا بعلامة معينة، كما في طين الشوارع ونظائر هابل أزيد

وأقول: لو طبق الحرام الدنيا، حتى علم يقينا أنه لم يبق في الدنيا، لكنت أقول نستأنف تمهيد الشروط من وقتنا، ونعفو عما سلف. ونقول ما جاوز حده انعكس إلى ضده. فمهما حرم الكل حل الكل. وبرهانه أنه إذا وقعت هذه الواقعة، فالاحتمالات خمسة: أحدها: أن يقال يدع الناس الأكل حتى يموتوا من عند آخرهم.

الثاني: أن يقتصروا منها على قدر الضرورة وسد الرمق، يزجون عليها أياما إلى الموت الثالث: أن يقال يتناولون قدر الحاجة كيف شاءوا، سرقة وغصبا وتراضيا من غير تمييز بين مال ومال وجهة وجهة

الرابع: أن يتبعوا شروط الشرع ويستأنفوا قواعده من غير اقتصار على قدر الحاجة الخامس: أن يقتصروا مع شروط الشرع على قدر الحاجة أما الأول: فلا يخفى بطلانه

وأما الثاني: فباطل قطعا، لأنه إذا اقتصر الناس على سد الرمق، وزجوا أوقاتهم على الضعف، فشا فيهم الموتان، وبطلت الأعمال والصناعات، وخربت الدنيا بالكلية. وفي خراب الدنيا خراب الدين، لأنها مزرعة الآخرة. وأحكام الخلافة والقضاء والسياسات، بل أكثر أحكام الفقه، مقصودها حفظ مصالح الدنيا، ليتم بها مصالح الدين

وأما الثالث: وهو الاقتصار على قدر الحاجة، من غير زيادة عليه، مع التسوية بين مال ومال بالغصب والسرقه والتراضى وكيفما اتفق، فهو رفع لسد الشرع بين المفسدين وبين أنواع الفساد، فتمتد الأيدي بالغصب والسرقه وأنواع الظلم، ولا يمكن زجرهم منه، إذ يقولون ليس يتميز صاحب اليد باستحقاق عنا، فإنه حرام عليه وعلينا، وذو اليد له قدر الحاجة فقط، فإن كان هو محتاجا فانا أيضا محتاجون، وإن كان الذي أخذته في حق زائدا على الحاجة فقد سرقته

ممن هو زائد على حاجته يومه . وإذا لم يراع حاجة اليوم والسنة فما الذي نراعى ، وكيف يضبط ، وهذا يؤدي إلى بطلان سياسة الشرع . وإغراء أهل الفساد بالفساد

فلا يبقى إلا الاحتمال الرابع ، وهو أن يقال كل ذي يد على ما في يده ، وهو أولى به ، لا يجوز أن يؤخذ منه سرقة وغصبا ، بل يؤخذ برضاه . والتراخي هو طريق الشرع ، وإذا لم يجز إلا بالتراخي فللتراخي أيضا منهاج في الشرع ، تتعلق به المصالح . فان لم يعتبر ، فلم يتعين أصل التراخي وتعطل تفصيله

وأما الاحتمال الخامس ، وهو الاقتصار على قدر الحاجة ، مع الاكتساب بطريق الشرع من أصحاب الأيدي ، فهو الذي نراه لائقا بالورع لمن يريد سلوك طريق الآخرة . ولكن لا وجه لإيجابه على الكافة ، ولا لإدخاله في فتوى العامة . لأن أيدي الظلمة تمتد إلى الزيادة على قدر الحاجة في أيدي الناس . وكذا أيدي السراق ، وكل من غلب سلب . وكل من وجد فرصة سرق . ويقول لاحق له إلا في قدر الحاجة ، وأنا محتاج . ولا يبقى إلا أن يجب على السلطان أن يخرج كل زيادة على قدر الحاجة من أيدي الملاك ، ويستوعب بها أهل الحاجة ، ويدرّ على الكل الأموال يوما فيوما ، أو سنة فسنة ، وفيه تكليف شطط وتضييع أموال . أما تكليف الشطط : فهو أن السلطان لا يقدر على القيام بهذا مع كثرة الخلق . بل لا يتصور ذلك أصلا .

وأما التضييع : فهو أن ما فضل عن الحاجة من الفواكه واللحوم والحبوب ينبغي أن يلقى في البحر ، أو يترك حتى يتعفن . فإن الذي خلقه الله من الفواكه والحبوب زائد على قدر توسع الخلق وترفعهم ، فكيف على قدر حاجتهم

ثم يؤدي ذلك إلى سقوط الحج والزكاة والكفارات المالية ، وكل عبادة نيطة بالغنى عن الناس . إذا أصبح الناس لا يملكون إلا قدر حاجتهم . وهو في غاية القبح . بل أقول لو ورد نبى في مثل هذا الزمان لوجب عليه أن يستأنف الأمر ، ويمهد تفصيل أسباب الاملاك بالتراخي وسائر الطرق ، ويفعل ما يفعله لو وجد جميع الأموال حلالا من غير فرق وأعنى بقولى يجب عليه ، إذا كان النبي ممن بعت لمصلحة الخلق في دينهم ودنياهم . إذ لا يتم الصلاح برد الكافة إلى قدر الضرورة والحاجة إليه . فإن لم يبعث للصلاح لم يجب هذا .

ونحن نجوز أن يقدر الله سببا يهلك به الخلق عن آخرهم ، فيفوت دينهم ، ويضلون في دينهم فإنه يضل من يشاء ، ويهدي من يشاء ، ويعيت من يشاء ، ويحيي من يشاء . ولكننا نقدر الأمر جاريا على ما ألف من سنة الله تعالى في بعثة الانبياء لصلاح الدين والدنيا ومالي أقدر هذا وقد كان ما أقدره ، فلقد بعث الله نبينا صلى الله عليه وسلم على فترة من الرسل ، وكان شرع عيسى عليه السلام قد مضى عليه قريب من ستمائة سنة ، والناس منقسمون إلى مكذبين له من اليهود وعبداء الأوثان ، وإلى مصدقين له قد شاع الفسق فيهم كما شاع في زماننا الآن . والكفار مخاطبون بفروع الشريعة ، والاموال كانت في أيدي المكذبين له والمصدقين . أما المكذبون فكانوا يتعاملون بغير شرع عيسى عليه السلام . وأما المصدقون فكانوا يتساهلون مع أصل التصديق ، كما يتساهل الآن المسلمون ، مع أن العهد بالنبوة أقرب . فكانت الأموال كلها أو أكثرها أو كثير منها حراما . وعفا صلى الله عليه وسلم عما سلف ، ولم يتعرض له ، وخصص أصحاب الأيدي بالاموال ، ومهد الشرع . وما ثبت تحريمه في شرع لا يتقلب حلالا لبعثة رسول . ولا ينقلب حلالا بأن يسلم الذي في يده الحرام فإننا لا نأخذ في الجزية من أهل الذمة ما نعرفه بعينه أنه ثمن خمر أو مال ربا . فقد كانت أموالهم في ذلك الزمان كأموالنا الآن . وأمر العرب كان أشد ، لعموم النهب والغارة فيهم . فبان أن الاحتمال الرابع متعين في الفتوى . والاحتمال الخامس هو طريق الورع . بل تمام الورع الاقتصار في المباح على قدر الحاجة ، وترك التوسع في الدنيا بالكلية . وذلك طريق الآخرة . ونحن الآن نتكلم في الفقه المنوط بمصالح الخلق . وفتوى الظاهر له حكم ومنهاج على حسب مقتضى المصالح . وطريق الدين لا يقدر على سلوكه إلا الآحاد ، ولو اشتغل الخلق كلهم به لبطل النظام ، وخرب العالم ، فإن ذلك طلب ملك كبير في الآخرة . ولو اشتغل كل الخلق بطلب ملك الدنيا ، وتركوا الحرف الدينية ، والصناعات الخسيسات ، لبطل النظام . ثم يبطل ببطلانه الملك أيضا . فالمحترفون انما سخروا لينتظم الملك للملوك . وكذلك المقبلون على الدنيا سخروا ليسلم طريق الدين لذوى الدين ، وهو ملك الآخرة . ولولاه لما سلم لذوى الدين أيضا دينهم . فشرط سلامة الدين لهم أن يعرض الاكثرون

عن طريقهم، ويشتغلوا بأمور الدنيا . وذلك قسمة سبقت بها المشيئة الأزلية . واليه الإشارة بقوله تعالى (نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُخْرِيًّا ^(١))

فإن قيل: لا حاجة إلى تقدير عموم التحريم حتى لا يبقى حلال ، فإن ذلك غير واقع . وهو معلوم . ولا شك في أن البعض حرام . وذلك البعض هو الأقل أو الأكثر فيه نظر . وما ذكرتموه من أنه الأقل بالإضافة إلى الكل جلي . ولكن لا بد من دليل محصل على تجويزه ليس من المصالح المرسلة . وما ذكرتموه من التقسيمات كلها مصالح مرسلة ، فلا بد لها من شاهد معين تقاس عليه ، حتى يكون الدليل مقبولا بالاتفاق ، فإن بعض العلماء لا يقبل المصالح المرسلة .

فأقول: إن سلم أن الحرام هو الأقل ، فيكفيها برهاننا عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة ، مع وجود الربا والسرقة والغلول والنهب . وإن قدر زمان يكون الأكثر هو الحرام ، فيحل التناول أيضا ، فبرهانه ثلاثة أمور

الأول : التقسيم الذي حصرناه ، وأبطلنا منه أربعة ، وأثبتنا القسم الخامس . فإن ذلك إذا أجرى فيما إذا كان الكل حراما ، كان أخرى فيما إذا كان الحرام هو الأكثر أو الأقل وقول القائل هو مصلحة مرسلة هوس . فإن ذلك إنما تخيل من تخيله في أمور مظنونة ، وهذا مقطوع به . فإننا لا نشك في أن مصلحة الدين والدنيا مراد الشرع ، وهو معلوم بالضرورة ، وليس بمظنون . ولا شك في أن رد كافة الناس إلى قدر الضرورة أو الحاجة ، أو إلى الحشيش والصيد ، مخرب للدنيا أولا ، وللدين بواسطة الدنيا ثانيا . فما لا يشك فيه لا يحتاج إلى أصل يشهد له ، وإنما يستشهد على الخيالات المظنونة المتعلقة بأحاد الأشخاص البرهان الثاني : أن يعلل بقياس محرر ، مردود إلى أصل يتفق الفقهاء آلا نسون بالأقيسة الجزئية عليه . وإن كانت الجزئيات مستعقرة عند المحصلين ، بالإضافة إلى مثل ما ذكرناه من الأمر الكلى ، الذي هو ضرورة النبي لو بعث في زمان عم التحريم فيه ، حتى لو حكم بغيره لخرب العالم

والقياس المحرر الجزئي : هو أنه قد تعارض أصل وغالب، فيما انقطعت فيه العلامات المعينة من الأمور التي ليست محصورة، فيحكم بالأصل لا بالغالب، قياساً على طين الشوارع وجرة النصرانية، وأواني المشركين. وذلك قد أثبتناه من قبل بفعل الصحابة. وقولنا انقطعت العلامات المعينة، احتراز عن الأواني التي يتطرق الاجتهاد إليها، وقولنا ليست محصورة، احتراز عن التباس الميتة والرضيعة بالذكية والأجنبية

فإن قيل: كون الماء طهوراً مستيقن، وهو الأصل. ومن يسلم أن الأصل في الأموال الحل؟ بل الأصل فيها التحريم

فتقول: الأمور التي لا تحرم لصفة في عينها حرمة الخمر والخنزير، خلقت على صفة تستعد لقبول المعاملات بالتراضي، كما خلق الماء مستعداً للوضوء وقد وقع الشك في بطلان هذا الاستعداد منهما، فلا فرق بين الأمرين، فإنها تخرج عن قبول المعاملة بالتراضي بدخول الظلم عليها، كما يخرج الماء عن قبول الوضوء بدخول النجاسة عليه. ولا فرق بين الأمرين والجواب الثاني: أن اليد دلالة ظاهرة دالة على الملك، نازلة منزلة الاستصحاب وأقوى منه بدليل أن الشرع ألحنه به، إذ من ادعى عليه دين فالقول قوله، لأن الأصل براءة ذمته، وهذا استصحاب ومن ادعى عليه ملك في يده فالقول أيضاً قوله، إقامة لليد مقام الاستصحاب. فكل ما وجد في يد إنسان فالأصل أنه ملكه، ما لم يدل على خلافه علامة معينة

البرهان الثالث: هو أن كل ما دل على جنس لا يحصر ولا يدل على معين، لم يعتبر وإن كان قطعاً. فبأن لا يعتبر إذا دل بطريق الظن أولى. وبيانه: أن ما لم أنه ملك زيد، فحقه يمنع من التصرف فيه بغير إذنه. ولو علم أن له مالاً في العالم، ولكن وقع اليأس عن الوقوف عليه وعلى وارثه، فهو مال مرصود لمصالح المسلمين، يجوز التصرف فيه بحكم المصلحة. ولو دل على أن له مالاً محصوراً في عشرة مثلاً أو عشرين، امتنع التصرف فيه بحكم المصلحة. فالذي يشك في أن له مالاً سوى صاحب اليد أم لا، لا يزيد على الذي يتيقن قطعاً أن له مالاً. ولكن لا يعرف عينه، فليجز التصرف فيه بالمصلحة، والمصلحة ما ذكرناه في الأقسام الخمسة. فيكون هذا الأصل شاهداً له. وكيف لا وكل مال ضائع فقد مالاً يصرفه الساطن إلى المصالح، ومن المصالح الفقراء وغيرهم، فلو صرف إلى فقير ملكه، ونفذ فيه

أصرفه ، فلو سرقه منه سارق قطعت يده . فكيف نفذ تصرفه في ملك الغير ، ليس ذلك إلا لحكمنا بأن المصلحة تقتضى أن ينتقل الملك اليه ، ويحل له ، فقضينا بموجب المصلحة فإن قيل : ذلك يختص بالتصرف فيه السلطان ، فنقول : والسلطان لم يجوز له التصرف في ملك غيره بغير إذنه ، لاسبب له إلا المصلحة ، وهو أنه لو ترك لضاع ، فهو مرددين تضديعه وصرفه إلى مهم . والصرف إلى مهم أصلح من التضيع ، فرجع عليه . والمصلحة فيما يشك فيه ، ولا يعلم تحريمه ، أن يحكم فيه بدلالة اليد ، ويترك على أرباب الأيدي . إذ انتزاعها بالشك وتكليفهم الاقتصار على الحاجة ، يؤدي إلى الضرر الذي ذكرناه . وجهات المصلحة تختلف ، فإن السلطان تارة يرى أن المصلحة أن يبني بذلك المال قنطرة ، وتارة أن يصرفه إلى جند الاسلام ، وتارة إلى الفقراء ، ويدور مع المصلحة كيفما دارت . وكذلك الفتوى في مثل هذا تدور على المصلحة . وقد خرج من هذا أن الخلق غير مأخوذ في أعيان الأموال بظنون لا تستند إلى خصوص دلالة في ملك الأعيان ، كما لم يؤخذ السلطان والفقراء الآخذون منه بعلمهم أن المال له مالك ، حيث لم يتعلق العلم بعين مالك مشار إليه ، ولا فرق بين عين المالك وبين عين الأملاك في هذا المعنى

فهذا بيان شبهة الاختلاط . ولم يبق إلا النظر في امتزاج المائعات والدرام والعروض في يد مالك واحد . وسيأتي بيانه في باب تفصيل طريق الخروج من المظالم

المآل الثالث للشبهة

أن يتصل بالسبب المحلل معصية

إما في قرائنه ، وإما في لواحقه ، وإما في سوابقه أو في عوضه ، وكانت من المعاصي التي لا توجب فساد العقد ، وإبطال السبب المحلل

مثال المعصية في القرائن : البيع في وقت النداء يوم الجمعة ، والذبح بالسكين المغصوبة والاحتطاب بالقدوم المغصوب ، والبيع على بيع الغير ، والسوم على سومه . فكل نهى ورد في العقود ولم يدل على فساد العقد ، فإن الامتناع من جميع ذلك ورع ، وإن لم يكن المستفاد بهذه الأسباب محكوما بتحريمه . وتسمية هذا النمط شبهة فيه تسامح . لأن الشبهة في غالب الأمر

المعصية في
القرائن

تطلق لإرادة الاشتباه والجهل ، ولا اشتباه ههنا ، بل العصيان بالذبح بسكين الغير معلوم ، وحل الذبيحة أيضا معلوم . ولكن قد تشتق الشبهة من المشابهة ، وتناول الحاصل من هذه الأمور مكروه ، والكراهة تشبه التحريم . فإن أريد بالشبهة هذا ، فتسمية هذا شبهة له وجه . وإلا فيدعى أن يسمى هذا كراهة لاشبهة . وإذا عرف المعنى فلا مشاحة في الأسامي فعادة الفقهاء التسامح في الإطلاقات.

ثم اعلم أن هذه الكراهة لها ثلاث درجات : الأولى منها تقرب من الحرام ، والورع عنه مهم . والأخيرة تنتهى إلى نوع من المبالغة ، تكاد تلتحق بورع الموسوسين . وبينهما أوساط نازعة إلى الطرفين . فالكراهة في صيد كلب مغصوب أشد منها في الذبيحة بسكين مغصوب ، أو المقتنص بسهم مغصوب . إذ الكلب له اختيار . وقد اختلف في أن الحاصل به لمالك الكلب أو للصياد . ويليه شبهة البذر المزروع في الأرض المغصوبة . فإن الزرع لمالك البذر ، ولكن فيه شبهة ، ولو أثبتنا حق الحبس لمالك الأرض في الزرع لكان كالثن الحرام ولكن الأقيس أن لا يثبت حق حبس ، كما لو طحن بطاحونة مغصوبة واقتنص بشبكة مغصوبة ، إذ لا يتعلق حق صاحب الشبكة في منفعتها بالصيد ، ويليه الاحتطاب بالقدوم المغصوب ، ثم ذبحه ملك نفسه بالسكين المغصوب ، إذ لم يذهب أحد إلى تحريم الذبيحة ، ويليه البيع في وقت النداء ، فإنه ضعيف يتعلق بمقصود العقد ، وإن ذهب قوم إلى فساد العقد ، إذ ليس فيه إلا أنه اشتغل بالبيع عن واجب آخر كان عليه . ولو أفسد البيع بمثله ، لأفسد بيع كل من عليه درهم زكاة ، أو صلاة فائتة وجوبها على الفور ، أو في ذمته مظامة دائق فإن الاشتغال بالبيع مانع له عن القيام بالواجبات فليس للجمعة إلا الوجوب بعد النداء ، وينجر ذلك إلى أن لا يصح نكاح أولاد الظلمة ، وكل من في ذمته درهم ، لأنه اشتغل بقوله عن الفعل الواجب عليه ، إلا أنه من حيث ورد في يوم الجمعة نهى على الخصوص ربما سبق إلى الأفهام خصوصية فيه فتكون الكراهة أشد ، ولا بأس بالحذر منه ولكن قد ينجر إلى الوسواس ، حتى يتخرج عن نكاح بنات أرباب المظالم ، وسائر معاملاتهم وقد حكى عن بعضهم أنه اشترى شيئا من رجل ، فسمع أنه اشتراه يوم الجمعة ، فرده خيفة أن يكون ذلك مما اشتراه وقت النداء . وهذا غاية المبالغة ، لأنه رد بالشك . ومثل هذا

الوهم في تقدير المناهي أو المفسدات ، لا ينقطع عن يوم السبت وسائر الأيام . والورع حسن والمبالغة فيه أحسن ، ولكن إلى حد معلوم . فقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « هَلَاكَ الْمُتَنَطَّعُونَ » فليحذر من أمثال هذه المبالغات ، فإنها وإن كانت لا تضر صاحبها ، ربما أوهم عند الغير أن مثل ذلك مهم ، ثم يعجز عما هو أيسر منه ، فيترك أصل الورع ، وهو مستند أكثر الناس في زماننا هذا ، إذ ضيق عليهم الطريق ، فأيسوا عن القيام به ، فأطرحوه . فكأن الموسوس في الطهارة قد يعجز عن الطهارة فيتركها ، فكذا بعض الموسوسين في الحلال ، سبق إلى أوهامهم أن مال الدنيا كله حرام ، فتوسعوا ، فتركوا التمييز وهو عين الضلال

المعصية في
البراهين

وأما مثال اللواحق : فهو كل تصرف يفضى في سياقه إلى معصية . وأعلاه بيع العنب من الخمار ، وبيع الغلام من المعروف بالفجور بالغلمان ، وبيع السيف من قطاع الطريق وقد اختلف العلماء في صحة ذلك ، وفي حل الثمن المأخوذ منه والأقيس أن ذلك صحيح . والمأخوذ حلال . والرجل عاص بعقده ، كما يعصى بالذبح بالسكين المغصوب ، والذبيحة حلال ولا كنه يعصى عصيان الإعانة على المعصية إذ لا يتعلق ذلك بعين العقد . فالأخوذ من هذا مكروه كراهية شديدة ، وتركه من الورع المهم ، وليس بجرام . ويليه في الرتبة بيع العنب ممن يشرب الخمر ولم يكن خمارا وبيع السيف ممن يغزو ويظلم أيضا . لأن الاحتمال قد تعارض . وقد كره السلف بيع السيف في وقت الفتنة ، خيفة أن يشتريه ظالم . فهذا ورع فوق الأول ، والكراهية فيه أخف . ويليه ما هو مبالغة ، ويكاد يلتحق بالوسواس ، وهو قول جماعة أنه لا تجوز معاملة الفلاحين بآلات الحرث ، لأنهم يستعينون بها على الحرثة ، ويبيعون الطعام من الظامة ، ولا يبيع منهم البقر والقدان وآلات الحرث ، وهذا ورع الوسوسة ، إذ ينجر إلى أن لا يبيع من الفلاح طعام : لأنه يتقوى به على الحرثة . ولا يسقى من الماء العام لذلك . وينتهي هذا إلى حد التنطع المنهى عنه وكل متوجه إلى شيء على قصد خير لا بد وأن يسرف ، إن لم يذمه العلم المحقق . وربما يقدم على ما يكون بدعة في الدين ، ليستتضر الناس بعده بها ، وهو يظن أنه مشغول بالخير . ولهذا قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « فَضْلُ الْعَالَمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِي عَلَى أَدْنَى رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِي » والمتنطعون

(١) حديث هلك المتنطعون : مسلم من حديث ابن مسعود وتقدم في قواعد العقائد

(٢) حديث فضل العالم على العابد كفضلي على أدنى رجل من أصحابي : تقدم في العلم

هم الذين يخشى عليهم أن يكونوا ممن قيل فيهم (الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يُحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا^(١))

وبالجملة لا ينبغي للإنسان أن يشتغل بدقائق الورع إلا بحضرة عالم متقن. فإنه إذا جاوز ما رسم له، وتصرف بذهنه من غير سماع، كان ما يفسده أكثر مما يصلحه. وقد روى عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه، أنه أحرق كرمه خوفاً من أن يباع العنب ممن يتخذة خمرا وهذا لا أعرف له وجهها، إن لم يعرف هو سببها خاصة يوجب الإحراق، إذ ما أحرق كرمه ونخله من كان أرفع قدرا منه من الصحابة. ولو جاز هذا لجاز قطع الذكر خيفة من الزنا وقطع اللسان خيفة من الكذب، إلى غير ذلك من الإتلافات وأما المقدمات. فلتطرق المعصية إليها ثلاث درجات:

المعصية في المقدمات

الدرجة العليا التي تشتد الكراهة فيها، ما بقى أثره في المتناول كالأكل من شاة علفت بعلف مغصوب، أو رعت في مرعى حرام. فإن ذلك معصية، وقد كان سببا لبقائها، وربما يكون الباقي من دمها ولحمها وأجزاءها من ذلك العلف. وهذا الورع مهم وإن لم يكن واجبا ونقل ذلك عن جماعة من السلف. وكان لأبي عبد الله الطوسي التروغندي شاة يحملها على رقبته كل يوم إلى الصحراء، ويرعاها وهو يصلي، وكان يأكل من لبنها، فغفل عنها ساعة فتناولت من ورق كرم على طرف بستان، فتركها في البستان ولم يستحل أخذها.

فإن قيل: فقد روى عن عبد الله بن عمر، وعبيد الله، أنهما اشتريا إبلا، فبعثاها إلى الحمى، فرعته إبلهما حتى سمت، فقال عمر رضي الله عنه، أرعيتاها في الحمى؟ فقالا نعم. فشاطرهما فهذا يدل على أنه رأى اللحم الحاصل من العلف لصاحب العلف، فليوجب هذا تحريما، قلنا: ليس كذلك. فإن العلف يفسد بالأكل، واللحم خلق جديد، وليس عين العلف. فلا شركة لصاحب العلف شرعا. ولكن عمر غرمهما قيمة الكلا، ورأى ذلك مثل شطر الأبل فأخذ الشطر بالاجتهاد، كما شاطر سعد بن أبي وقاص ماله لما أن قدم من الكوفة وكذلك شاطر أبا هريرة رضي الله عنه، إذ رأى أن كل ذلك لا يستحقه العامل، ورأى شطر ذلك كافيا على حق عملهم، وقدره بالشطر اجتهدا

الرتبة الوسطى : ما نقل عن بشر بن الحارث، من امتناعه عن الماء المساق في نهر احتفره الظلمة . لأن النهر موصل إليه ، وقد عصى الله بحفره . وامتنع آخر عن غنب كرم يسقى بماء يجري في نهر حفر ظلما ، وهو أرفع منه وأبلغ في الورع . وامتنع آخر من الشرب من مصانع السلاطين في الطرق . وأعلى من ذلك امتناع ذى النون من طعام حلال أوصل إليه على يد سجان ، وقوله أنه جاءنى على يد ظالم . ودرجات هذه الرتب لا تنحصر

الرتبة الثالثة : وهى قريب من الوسواس والمبالغة ، أن يمتنع من حلال وصل على يد رجل عصى الله بالزنا أو القذف ، وائس هو كما لو عصى بأكل الحرام ، فإن الموصل قوته الحاصلة من الغذاء الحرام ، والزنا والقذف لا يوجب قوة يستعان بها على الحمل . بل الامتناع من أحد حلال وصل على يد كافر وسواس ، بخلاف أكل الحرام . إذ الكفر لا يتعلق بحمل الطعام . وينجر هذا إلى أن لا يؤخذ من يد من عصى الله ولو بغيبة أو كذبة ، وهو غاية التنطع والإسراف فليضبط ما عرف من ورع ذى النون وبشر ، بالمعصية فى السبب الموصل ، كأنهر وقوة اليد الاستفادة بالغذاء الحرام . ولو امتنع عن الشرب بالكوز ، لأن صانع الفخار الذى عمل الكوز كان قد عصى الله يوما بضرب إنسان أو شتمه ، لكن هذا وسواسا . ولو امتنع من لحم شاة ساقها آكل حرام ، فهذا أبعد من يد السجان ، لأن الطعام يسوقه قوة السجان ، والشاة تمشى بنفسها ، والسائق يمنعها عن العدول فى الطريق فقط . فهذا قريب من الوسواس . فانظر كيف تدرجنا فى بيان ما تتداعى إليه هذه الأمور

واعلم أن كل هذا خارج عن فتوى علماء الظاهر . فإن فتوى الفقيه تختص بالدرجة الأولى التى يمكن تكليف عامة الخلق بها ، ولو اجتمعوا عليه لم يخرب العالم ، دون ما عاده من ورع المتقين والصالحين . والفتوى فى هذا ما قاله صلى الله عليه وسلم لو ابصت ، إذ قال « اسْتَفْتِ قَلْبَكَ وَإِنْ أَفْتَوَكَ وَأَفْتَوَكَ وَأَفْتَوَكَ » وعرف إذ قال (١) « الْإِثْمُ حَزَّازُ الْقُلُوبِ » وكل ما حاك فى صدر المرید من هذه الأسباب ، فلو أقدم عليه مع حزازة القلب استضر به وأظلم قلبه بقدر الحزازة التى يجدها . بل لو أقدم على حرام فى علم الله ، وهو يظن أنه حلال ، لم يؤثر ذلك فى قساوة قلبه ولو أقدم على ما هو حلال فى فتوى علماء الظاهر ، ولكنه يجد حزازة فى قلبه ، فذلك يضره

تفسير
الموسوس على
نفسه

وانما الذى ذكرناه فى النهي عن المبالغة ، أردنا به أن القلب الصافى المعتدل هو الذى لا يجد حزاة فى مثل تلك الأمور . فإن مال قلب موسوس عن الاعتدال ، ووجد الحزاة فأقدم مع ما يجد فى قلبه ، فذلك يضره . لأنه مأخوذ فى حق نفسه بينه وبين الله تعالى بفتوى قلبه . وكذلك يشدد على الموسوس فى الطهارة ونية الصلاة . فإنه إذا غلب على قلبه أن الماء لم يصل إلى جميع أجزائه بثلاث مرات ، لغلبة الوسوسة عليه ، فيجب عليه أن يستعمل الرابعة وصار ذلك حكما فى حقه ، وإن كان مخطئا فى نفسه . أولئك قوم شددوا فشدد الله عليهم ولذلك شدد على قوم موسى عليه السلام ، لما استقصوا فى السؤال عن البقرة . ولو أخذوا أولا بعموم لفظ البقرة ، وكل ما ينطق عليه الاسم ، لأجزأهم ذلك . فلا تغفل عن هذه الدقائق التى رددناها نفيا وإثباتا ، فإن من لا يطالع على كنه الكلام ولا يحيط بعجمه يوشك أن يزل فى درك مقاصده .

وأما المعصية فى العوض فله أيضا درجات :-

المعصية فى
العوض

الدرجة العليا : التى تشتد الكراهة فيها ، أن يشتري شيئا فى الذمة ، ويقضى ثمنه من غصب أو مال حرام . فينظر ، فإن سلم إليه البائع الطعام قبل قبض الثمن بطيب قلبه ، فأكله قبل قضاء الثمن ، فهو حلال ، وتركه ليس بواجب بالإجماع ، أعنى قبل قضاء الثمن . ولا هو أيضا من الورع المؤكد . فإن قضى الثمن بعد الأكل من الحرام ، فكانه لم يقض الثمن . ولو لم يقضه أصلا ، لكان متقلدا للمظلمة بترك ذمته مرتبة بالدين ، ولا ينقلب ذلك حراما . فإن قضى الثمن من الحرام ، وأبرأه البائع مع العلم بأنه حرام ، فقد برئت ذمته . ولم يبق عليه إلا مظلمة تصرفه فى الدراهم الحرام بصرفها إلى البائع . وإن أبرأه على ظن أن الثمن حلال ، فلا تحصل البراءة ، لأنه يبرئه مما أخذه ابراء استيفاء ، ولا يصلح ذلك للاستيفاء . هذا حكم المشتري والأكل منه وحكم الذمة

وإن لم يسلم إليه بطيب قلب ، ولكن أخذه ، فأكله حرام ، سواء أكله قبل توفية الثمن من الحرام أو بعده . لأن الذى تومىء الفتوى به ثبوت حق الحبس للبائع ، حتى يتعين ملكه بإقباض النقد ، كما تعين ملك المشتري . وإنما يبطل حق حبسه ، أما بالإبراء أو الاستيفاء ، ولم يجر شيء منهما . ولكنه أكل ملك نفسه ، وهو عاص به عصيان الراهن

للطعام إذا أكله بغير إذن المرتهن. وبينه وبين أكل طعام الغير فرق: ولكن أصل التحريم شامل هذا كله، إذا قبض قبل توفية الثمن، إما بطبيعة قلب البائع أو من غير طبيعة قلبه. فأما إذا وفي الثمن الحرام أولاً ثم قبض، فإن كان البائع عالماً بأن الثمن حرام، ومع هذا أقبض المبيع، بطل حق حبسه، وبقي له الثمن في ذمته، إذا ما أخذه ليس بشمن، ولا يصير أكل المبيع حراماً بسبب بقاء الثمن. فأما إذا لم يعلم أنه حرام، وكان بحيث لو علم لما رضى به، ولا أقبض المبيع، فحق حبسه لا يبطل بهذا التلييس. فأكله حرام تحريم أكله المرهون، إلى أن يبرئه. أو يوفى من حلال، أو يرضى هو بالحرام ويبرئ، فيصح إبراءه، ولا يصح رضاه بالحرام. فهذا مقتضى الفقه وبيان الحكم في الدرجة الأولى من الحل والحرم، فأما الامتناع عنه فمن الورع المهم، لأن المعصية إذا تمكنت من السبب الموصل إلى الشيء تشتد الكراهة فيه كما سبق. وأقوى الأسباب الموصلة للثمن. ولولا الثمن الحرام لما رضى البائع بتسليمه إليه. فرضاه لا يخرج عن كونه مكروهاً كراهية شديدة. ولكن العدالة لا تنخرم به. وتزول به درجة التقوى والورع. ولو اشترى سلطان مثلاً ثوباً أو أرضاً في الذمة وقبضه برضا البائع قبل توفية الثمن، وسامه إلى فقيه أو غيره صلة أو خلعة. وهو شاك في أنه سيقضى ثمنه من الحلال أو الحرام، فهذا أخلف. إذ وقع الشك في تطرق المعصية إلى الثمن، وتفاوت خفته بتفاوت كثرة الحرام وقتله في مال ذلك السلطان، وما يغلب على الظن فيه، وبعضه أشد من بعض، والرجوع فيه إلى ما ينقدح في القلب

الرتبة الوسطى: أن لا يكون العوض غصباً ولا حراماً، ولكن يتهيأ لمعصية. كما لو سلم عوضاً عن الثمن عنياً، والآخذ شارب الخمر. أو سيفاً، وهو قاطع طريق. فهذا لا يوجب تحريماً في مبيع اشتراه في الذمة، ولكن يقتضى فيه كراهية دون الكراهية التي في الغصب. وتفاوت درجات هذه الرتبة أيضاً، بتفاوت غلبة المعصية على قابض الثمن وندوره. ومهما كان العوض حراماً، فبذله حرام. وإن احتمل تحريمه ولكن أبيع بظن، فبذله مكروه. وعليه ينزل عندي^(١) النهي عن كسب الحجام وكراهته.

(١) حديث النهي عن كسب الحجام وكراهته: ابن ماجه من حديث أبي مسعود الأنصاري والنسائي من حديث

أبي هريرة بسنادين صحيحين نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كسب الحجام وللبخاري من حديث أبي جحيفة نهى عن ثمن الدم ولمسلم من حديث رافع بن خديج كسب الحجام خبيث

إذ نهى عنه عليه السلام^(١) مرات ، ثم أمر بأن يعلف الناضح . وما سبق إلى الوهم من أن سببه مباشرة النجاسة والقذر فاسد . إذ يجب طرده في الدباغ والكناس ، ولا قائل به . وإن قيل به ، فلا يمكن طرده في القصاب . إذ كيف يكون كسبه مكروها وهو بدل عن اللحم ، واللحم في نفسه غير مكروه . وغامرة القصاب النجاسة أكثر منه للحجام والفصاد . فإن الحجام يأخذ الدم بالمحجمة ، ويمسحه بالقطنة . ولكن السبب أن في الحجاماة والفصد تخريب بنية الحيوان وإخراجا لدمه وبه قوام حياته . والأصل فيه التحريم . وإنما يحل بضرورة ، وتعلم الحاجة والضرورة بجدس واجتهاد . وربما يظن نافعا ويكون ضارا ، فيكون حراما عند الله تعالى ولكن يحكم بحله بالظن والحدس . ولذلك لا يجوز للفصاد فصد صبي وعبد ومعتوه ، إلا بإذن وليه وقول طبيب . ولولا أنه حلال في الظاهر لما أعطى عليه السلام^(٢) أجره الحجام . ولولا أنه يحتمل التحريم لما نهى عنه ، فلا يمكن الجمع بين إعطائه ونهيه إلا باستنباط هذا المعنى وهذا كان ينبغي أن نذكره في القرائن المقرونة بالسبب ، فإنه أقرب إليه

الرتبة السفلى : وهي درجة الموسوسين . وذلك أن يحلف إنسان على أن لا يلبس من غزل أمه ، فباع غزلها ، واشترى به ثوبا . فهذا لا كراهية فيه ، والورع عنه وسوسة . وروى عن المغيرة أنه قال في هذه الواقعة لا يجوز . واستشهد بأن النبي صلى الله عليه وسلم^(٣) قال « لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ حُرِّمَتْ عَلَيْهِمُ الْخُمُورُ فَبَاعُوهَا وَأَكَلُوا أَثْمَانَهَا » وهذا غلط ، لأن بيع الخمر باطل . إذ لم يبق للخمر منفعة في الشرع . وثن البيع الباطل حرام . وليس هذا من ذلك

(١) حديث نهى عنه مرات ثم أمر بأن يعلف الناضح : أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث بحیصة أنه استأذن النبي صلى الله عليه وسلم في إجارة الحجام فنهاه عنها فلم يزل يسأل ويستأذن حتى قال أعلفه ناخك وأطعمه رقيقك وفي رواية لأحمد أنه زجره عن كسبه فقال ألا أطعمه أيتاما لي قال لا قال أفلا أتصدق به قال لا فرخص له أن يعلفه ناضحه

(٢) حديث أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم أجره الحجام : متفق عليه من حديث ابن عباس

(٣) حديث المغيرة أن النبي صلى الله عليه وسلم لعن اليهود إذ حرمت عليهم الخمر فباعوها لم أجدهم هكذا والمعروف أن ذلك في الشحوم في الصحيحين من حديث جابر قاتل الله اليهود إن الله لما حرم عليهم شحومها جملوه ثم باعوه فأكلوا ثمنه

بل مثال هذا أن يملك الرجل جارية هي أخته من الرضاع ، فتباع تجارية أجنبية .
فليس لأحد أن يتورع منه . وتشبيه ذلك ببيع الخمر غاية السرف في هذا الطرف . وقد
عرفنا جميع الدرجات وكيفية التدرج فيها ، وإن كان تفاوت هذه الدرجات لا ينحصر في ثلاث
أو أربع ولا في عدد ، ولكن المقصود من التعديد التقريب والتفهم
فإن قيل : فقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنِ اشْتَرَى ثَوْبًا بِعَشْرَةِ دَرَاهِمَ فِيهَا دِرْهَمٌ
حَرَامٌ لَمْ يَقْبَلِ اللَّهُ لَهُ صَلَاةً مَا كَانَ عَلَيْهِ » ثم أدخل ابن عمر أصبعيه في أذنيه ، وقال
صمتا إن لم أكن سمعته منه ، قلنا ذلك محمول على ما لو اشترى بعشرة بعينها لافي الذمة . وإذا
اشترى في الذمة ، فقد حكمنا بالتحريم في أكثر الصور فليحمل عليها ، ثم كم من ملك
يتوعد عليه بمنع قبول الصلاة لمعصية تطرقت إلى سببه ، وإن لم يدل ذلك على فساد العقد
كلما اشترى في وقت النداء وغيره .

المنازل الرابع

﴿ الاختلاف في الأدلة ﴾

فإن ذلك كالاختلاف في السبب ، لأن السبب سبب لحكم الحل والحرم ، والدليل
سبب لمعرفة الحل والحرم . فهو سبب في حق المعرفة . وما لم يثبت في معرفة الغير ، فلا فائدة
لثبوته في نفسه وإن جرى سببه في علم الله

وهو إما أن يكون لتعارض أدلة الشرع ، أو لتعارض العلامات الدالة ، أو لتعارض التشابه
القسم الأول : أن تتعارض أدلة الشرع ، مثل تعارض عمومين من القرآن أو السنة
أو تعارض قياسين ، أو تعارض قياس وعموم . وكل ذلك يورث الشك ، ويرجع فيه إلى
الاستصحاب ، أو الأصل المعلوم قبله إن لم يكن ترجيح . فإن ظهر ترجيح في جانب الخطر
وجب الأخذ به . وإن ظهر في جانب الحل جاز الأخذ به ، ولكن الورع تركه . واتفقوا موضع
الخلافاً مهم في الورع في حق المفتي والمتملد . وإن كان المتملد يجوز له أن يأخذ بما أفتى له مقلده ،

تعارض الأدلة

(١) حديث من اشترى ثوباً بعشرة دراهم : الحديث تقدم في الباب قبله

الذى يظن أنه أفضل علماء بلده ، ويعرف ذلك بالتسامع ، كما يعرف أفضل أطباء البلد بالتسامع والقرائن ، وإن كان لا يحسن الطب . وليس للمستفتى أن ينقد من المذاهب أو سعيها عليه ، بل عليه أن يبحث حتى يغلب على ظنه الأفضل . ثم يتبعه فلا يخالفه أصلاً . نعم : إن أفق له إمامه بشيء ولا إمامه فيه مخالف ، فالفرار من الخلاف إلى الاجماع من الورع المؤكد . وكذا المجتهد إذا تعارضت عنده الأدلة ، ورجح جانب الحل بحدس وتخمين وظن فالورع له الاجتناب . فلقد كان المفتون يفتون بجل أشياء لا يقدمون عليها قط ، تورعاً منها وحذراً من الشبهة فيها . فلنقسم هذا أيضاً على ثلاث مراتب

الرتبة الأولى : ما يتأكد الاستحباب في التورع عنه ، وهو ما يقوى فيه دليل المخالف ويدق وجه ترجيح المذهب الآخر عليه . فمن المهمات التورع عن فريسة الكلب المعلم إذا أكل منها وإن أفق المفتى بأنه حلال . لأن الترجيح فيه غامض . وقد اخترنا أن ذلك حرام وهو أقيس قولى الشافعى رحمه الله . ومهما وجد للشافعى قول جديد موافق لمذهب أبى حنيفة رحمه الله ، أو غيره من الأئمة كان الورع فيه مهما ، وإن أفق المفتى بالقول الآخر

ومن ذلك الورع عن متروك التسمية ، وإن لم يختلف فيه قول الشافعى رحمه الله ، لأن الآية ظاهرة في إيجابها ، والأخبار متواترة فيه . فانه صلى الله عليه وسلم قال لكل من سألته عن الصيد ^(١) « إِذَا أُرْسِلَتْ كَلْبُكَ الْمَعْلَمَ وَذَكَرْتَ عَلَيْهِ اسْمَ اللَّهِ فَكُلْ » ونقل ذلك على التكرار . وقد شهر الذبح ^(٢) بالبسملة . وكل ذلك يقوى دليل الاشتراط . ولكن لما صح قوله صلى الله عليه وسلم ^(٣) « الْمُؤْمِنُ يَذْبَحُ عَلَى اسْمِ اللَّهِ تَعَالَى سَمَى أَوْ لَمْ يُسَمَّ »

(١) حديث إذا أرسلت كلبك وذكر اسم الله فكل : متفق عليه من حديث عدى بن حاتم ومن حديث أبى زلمة الحشنى

(٢) حديث التسمية على الذبح متفق عليه من حديث رافع بن خديج مأثره الأدم وذكر اسم الله عليه

فكلوا ليس السن والظفر

(٣) حديث المؤمن يذبح على اسم الله سمي أو لم يسم : قال المصنف إنه صح قلت لا يعرف بهذا اللفظ فضلاً

عن صحته ولأبى داود في المراسيل من رواية الصلت مرفوعاً ذبيحة المسلم حلال ذكر اسم الله أو لم يذكر وللطبرانى في الأوسط والدارقطنى وابن عدى والبيهقى من حديث أبى هريرة قال قال رجل يارسول الله الرجل منا يذبح وينسى أن يسمى الله فقال اسم الله على كل مسلم قال ابن عدى منكر وللدارقطنى والبيهقى من حديث ابن عباس المسلم يكفيه اسمه فان نسي أن يسمى حين يذبح فلم يسم وليذكر اسم الله ثم ليأكل فيه محمد بن سنان ضعفه الجمهور

احتمل أن يكون هذا عاما ، موجباً اصرف الآية وسائر الأخبار عن ظواهرها ، ويحتمل أن يخص هذا بالناسي ، ويترك الظواهر ولا تأويل ، وكان حملة على الناسي ممكنا تمهيدا لعذره في ترك التسمية بالنسيان ، وكان تعميمه وتأويل الآية ممكنا إمكانا أقرب ، رجحنا ذلك ولا ننكر رقع الاحتمال المقابل له ، فالورع عن مثل هذا مهم واقع في الدرجة الأولى الثانية : وهي مزاحمة لدرجة الوسواس ، أن يتورع الإنسان عن أكل الجنين الذي يصادف في بطن الحيوان المذبوح ، وعن الضب . وقد صح في الصحاح من الأخبار حديث الجنين أن ^(١) ذكاته ذكاة أمه ، صحة لا يتطرق احتمال إلى مثته ، ولا ضعف إلى سنده وكذلك صح ^(٢) أنه أكل الضب على مائدة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد نقل ذلك في الصحيحين . وأظن أن أبا حنيفة لم تبلغه هذه الأحاديث . ولو بلغت لقال بها إن أنصف . وإن لم ينصف منصف فيه كان خلافه غاطا لا يعتد به ، ولا يورث شبهة كمالو لم يخاف . وعلم الشيء بخبر الواحد .

الرتبة الثالثة : أن لا يشتهر في المسألة خلاف أصلا ، ولكن يكون الحل معلوما بخبر الواحد فيقول القائل قد اختلف الناس في خبر الواحد ، فمنهم من لا يقبله ، فأنا أتورع . فان النقلة وان كانوا عدولا ، فالغلط جائز عليهم . والكذب لغرض خفي جائز عليهم . لأن العدل أيضا قد يكذب . والوهم جائز عليهم . فانه قد يسبق إلى سمعهم خلاف ما يقوله القائل ، وكذا إلى فهمهم . فهذا ورع لم ينقل مثله عن الصحابة فيما كانوا يسمعون من عدل تسكن نفوسهم اليه . وأما إذا تطرقت شبهة بسبب خاص ، ودلالة معينة في حق الراوي ، فالتوقف وجه ظاهر ، وإن كان عدلا . وخلاف من خالف في أخبار الآحاد غير معتد به ، وهو خلاف

(١) حديث ذكاة الجنين ذكاة أمه : قال المصنف انه صح لا يتطرق احتمال إلى مثته ولا ضعف إلى سنده وأخذنا هذا

من امام الحرمين فانه كذا قال في الأساليب والحديث رواه أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه وابن حبان من حديث أبي سعيد والحاكم من حديث أبي هريرة وقال صحيح الأسناد وليس كذلك للطبراني في الصغير من حديث ابن عمر بسند جيد وقال عبد الحق لا يحتج باسانيدها كلها

(٢) حديث أكل الضب على مائدة رسول الله عليه وسلم : قال المصنف هو في الصحيحين وهو كما ذكر من

حديث ابن عمر وابن عباس وخالد بن الوليد

النظام في أصل الإجماع ، وقوله إنه ليس بحجة . ولو جاز مثل هذا الورع . لكان من الورع أن يمتنع الإنسان من أن يأخذ ميراث الجد أبي الأب ، ويقول ليس في كتاب الله ذكر إلا للبنين . وإلحاق ابن الابن بالابن بإجماع الصحابة ، وهم غير معصومين ، والغلط عليهم جائز ، إذ خالف النظام فيه . وهذا هوس . ويتداعى إلى أن يترك ما علم بعمومات القراءان إذ من المتكلمين من ذهب إلى أن العمومات لا صيغة لها ، وإنما يحتاج بما فهمه الصحابة منها بالقرائن والدلالات . وكل ذلك وسواس

فإذاً لأطرف من أطراف الشبهات إلا وفيها غلو وإسراف ، فليفهم ذلك . ومهما أشكل أمر من هذه الأمور ، فليستفت فيه القلب ، وليدع الورع ما يريه إلى ما لا يريه وليترك حزاز القلوب ، وحكاكات الصدور . وذلك يختلف بالأشخاص والوقائع . ولكن ينبغي أن يحفظ قلبه عن دواعي الوسواس ، حتى لا يحكم إلا بالحق ، فلا ينطوى على حزازة في مظان الوسواس ، ولا يخلو عن الحزازة في مظان الكراهة . وما أعز مثل هذا القلب ! ولذلك لم يرد عليه السلام ^(١) كل أحد إلى فتوى القلب ، وإنما قال ذلك لو ابصرت ما كان قد عرف من حاله

القسم الثاني: تعارض العلامات الدالة على الحل والحرم . فإنه قد ينهب نوع من المتاع في وقت ، ويندر وقوع مثله من غير النهب فيرى مثلاً في يدرجل من أهل الصلاح فيدل صلاحه على أنه حلال ، ويدل نوع المتاع ون دوره من غير المنهوب على أنه حرام ، فيتعارض الأمران . وكذلك يخبر عدل أنه حرام ، وآخر أنه حلال . أو تتعارض شهادة فاسقين أو قول صبي وبالغ . فإن ظهر ترجيح حكم به ، والورع الاجتناب . وإن لم يظهر ترجيح وجب التوقف . وسيأتي تفصيله في باب التعرف والبحث والسؤال

القسم الثالث : تعارض الأشباه في الصفات التي تناطبها الأحكام . مثاله أن يوصى بمال للفقيه ، فيعلم أن الفاضل في الفقه داخل فيه ، وأن الذي ابتداء التعلم من يوم أو شهر لا يدخل فيه . وبينهما درجات لا تحصى يقع الشك فيها . فلفتي يفتى بحسب الظن ، والورع الاجتناب . وهذا أنعمض مشاركات الشبهة . فإن فيها صوراً يتحير المفتي فيها تحيراً لازماً لا حيلة

(١) حديث لم يرد كل أحد إلى فتوى قلبه وإنما قال ذلك لو ابصرت : وتقدم حديث وابصة وروى الطبراني

من حديث واثلة أنه قال ذلك لواثلة أيضاً وفيه العلاء بن ثعلبة مجهول

تعارضه
العلامات

تعارضه
الأشباه

له فيه ، إذ يكون المتصف بصفة في درجة متوسطة بين الدرجتين المتقابلتين لا يظهر له ميله إلى أحدهما . وكذلك الصدقات المصروفة إلى المحتاجين ، فإن من لا شيء له معلوم أنه محتاج ، ومن له مال كثير معلوم أنه غني . ويتصدى بينهما مسائل غامضة ، كمن له دار وأثاث وثياب وكتب ، فإن قدر الحاجة منه لا يمنع من الصرف إليه ، والفاضل يمنع . والحاجة ليست محدودة ، وإنما تدرك بالتقريب . ويتعدى منه النظر في مقدار سعة الدار وأبنيتها ، ومقدار قيمتها ، لكونها في وسط البلد ، ووقوع الاكتفاء بدار دونها ، وكذلك في نوع أثاث البيت ، إذا كان من الصقر لا من الخزف ، وكذلك في عددها ، وكذلك في قيمتها ، وكذلك فيما يحتاج إليه كل يوم ، وما يحتاج إليه كل سنة من آلات الشتاء ، وما لا يحتاج إليه إلا في سنين . وشيء من ذلك لاحد له ، والوجه في هذا ما قاله عليه السلام ^(١) « دَعْ مَا يَرِيْبُكَ إِلَى مَا لَا يَرِيْبُكَ » وكل ذلك في محل الريب . وإن توقف المفتي فلا وجه إلا التوقف . وإن أفتى المفتي بظن وتخمين فالورع التوقف . وهو أهم مواقع الورع . وكذلك ما يجب بقدر الكفاية من نفقة الأقارب وكسوة الزوجات ، وكفاية الفقهاء والعلماء على يد المال ، إذ فيه طرفان ، يعلم أن أحدهما قاصر ، وأن الآخر زائد ، وبينهما أمور تشابه تختلف باختلاف الشخص والحال . والمطلع على الحاجات هو الله تعالى ، وليس للبشر وقوف على حدودها . فما دون الرطل المسكى في اليوم قاصرا عن كفاية الرجل الضخم ، وما فوق ثلاثة أرطال زائد على الكفاية ، وما بينهما لا يتحقق له حد فليدع الورع ما يريبه إلى ما لا يريبه وهذا جار في كل حكم نيط بسبب ، يعرف ذلك السبب بلفظ العرب ، إذ العرب وسائر أهل اللغات لم يقدرُوا متضمنات اللغات بحدود محدودة ، تنقطع أطرافها عن مقابلاتها كلفظ الستة ، فإنه لا يحتمل مادونها وما فوقها من الأعداد ، وسائر ألفاظ الحساب والتقدير . فليست الألفاظ اللغوية كذلك ، فلا لفظ في كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إلا ويتطرق الشك إلى أوساط في مقتضياتها ، تدور بين أطراف متقابلة . فتعظم الحاجة إلى هذا الفن في الوصايا والأوقاف . فالوقوف على الصوفية مثلا مما يصح . ومن الداخل تحت موجب هذا اللفظ ؟ هذا من الغوامض . فكذلك سائر الألفاظ

وسنشير إلى مقتضى لفظ الصوفية على الخصوص ، ليعلم به طريق التصرف في الألفاظ وإلا فلا مطمع في استيفائها . فهذه اشتباهات تثور من علامات متعارضة ، تجذب إلى طرفين متقابلين : وكل ذلك من الشبهات يجب اجتنابها ، إذا لم يترجح جانب الحل ، بدلالة تغلب على الظن أو باستصحاب ، بموجب قوله صلى الله عليه وسلم « دَعْ مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ » وبموجب سائر الأدلة التي سبق ذكرها .

فهذه ماثرات الشبهات : وبعضها أشد من بعض . ولو تظاهرت شبهات شتى على شيء واحد كان الأمر أغلظ . مثل أن يأخذ طعاما مختلفا فيه ، عوضا عن عنب باعه من خمار بعد النداء يوم الجمعة ، والبائع قد خالط ماله حرام ، وليس هو أكثر ماله ، ولكنه صار مشتبهها به . فقد يؤدي ترادف الشبهات إلى أن يشتد الأمر في اقتحامها

فهذه مراتب عرفنا طريق الوقوف عليها ، وليس في قوة البشر حصرها . فما اتضح من هذا الشرح أخذ به ، وما التبس فليجتنب . فإن الإثم حراز القلب . وحيث قضينا باستفتاء القلب أردنا به حيث أباح المفتي ، أما حيث حرمه فيجب الامتناع . ثم لا يعول على كل قلب ، فرب موسوس ينفر عن كل شيء ، ورب شره متساهل يطمئن إلى كل شيء . ولا اعتبار بهذين القلبين . وإنما الاعتبار بقلب العالم الموفق ، المراقب لدقائق الأحوال . وهو المحك الذي يمتحن به خفايا الأمور . وما أعز هذا القلب في القلوب . فمن لم يثق بقلب نفسه فليتمس النور من قلب بهذه الصفة ، وليعرض عليه واقعه ، وجاء في الزبور ، أن الله تعالى أوحى إلى داود عليه السلام ، قل لبني إسرائيل إني لأنظر إلى صلاتكم ولا صيامكم ، ولكن أنظر إلى من شك في شيء فتركه لأجلي ، فذلك الذي أنظر إليه ، وأؤيده بنصري ، وأباهي به ملائكتي .

الباب الثالث

﴿ في البحث والسؤال والهجوم والإهمال ومظاهرها ﴾

اعلم أن كل من قدم إليك طعاما أو هدية ، أو أردت أن تشتري منه أو تهيب ، فإيس لك أن تقش عنه وتسأل ، وتقول هذا مما لا تحقق حله فلا آخذه بل أقش عنه . وليس

وهذه أسباب الريبة . وكل من وجد ضيافة عند رجل مجهول لم يكن عاصيا بإجابتة من غير تفتيش . بل لورأى في داره تجملا ومالا كثيرا ، فليس له أن يقول الحلال عزيز وهذا كثير ، فمن أين يجتمع هذا من الحلال . بل هذا الشخص بعينه يحتمل أن يكون ورث مالا أو اكتسبه ، فهو بعينه يستحق إحسان الظن به . وأزيد على هذا وأقول ليس له أن يسأله . بل إن كان يتورع فلا يدخل جوفه إلا ما يدرى من أين هو ، فهو حسن فليتلطف في الترك . وإن كان لا بدله من أكله فليأكل بغير سؤال . إذ السؤال إيذاء وهتك ستر وإيحاء ، وهو حرام بلا شك

فإن قلت: لعله لا يتأذى . فأقول لعله يتأذى . فأنت تسأل حذرا من لعل . فإن قنعت بلعل ، فلعل ماله حلال . وليس الإثم المحذور في إيذاء مسلم بأقل من الإثم في أكل الشبهة والحرام . والغالب على الناس الاستيحاء بالتفتيش . ولا يجوز له أن يسأل من غيره من حيث يدرى هو به ، لأن الإيذاء في ذلك أكثر . وإن سأل من حيث لا يدرى هو ، ففيه إساءة ظن وهتك ستر ، وفيه تجسس ، وفيه تشبث بالغيبة ، وإن لم يكن ذلك صريحا . وكل ذلك منهي عنه في آية واحدة ، قال الله تعالى (اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبَ بَعْضُكُم بَعْضًا) وكم زاهد جاهل يوحش القلوب في التفتيش ويتكلم بالكلام الخشن المؤذى . وإنما يحسن الشيطان ذلك عنده ، طلبا للشبهة بأكل الحلال ولو كان باعثة محض الدين لكان خوفه على قلب مسلم أن يتأذى أشد من خوفه على بطنه أن يدخله مالا يدرى ، وهو غير مؤاخذ بما لا يدرى ، إذ لم يكن ثم علامة توجب الاجتناب فليعلم أن طريق الورع الترك دون التجسس . وإذا لم يكن بدمن الأكل فالورع الأكل وإحسان الظن . هذا هو المألوف من الصحابة رضى الله عنهم . ومن زاع عليهم في الورع فهو ضال مبتدع ، وليس بمتبع . فلن يبلغ أحد مدأحدهم ولا نصيفه ، ولو أنفق ما في الأرض جميعا كيف وقد أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) طعام بريرة ، فقيل إنه صدقة ، فقال (هُوَ لَهَا صَدَقَةٌ وَلَنَا هَدِيَّةٌ) ولم يسأل على المتصدق عليها ، فكان المتصدق مجهولا عنده ولم يمنع

(١) حديث أكله طعام بريرة فقيل إنها صدقة فقال هو لها صدقة ولنا هدية: متفق عليه من حديث أنس

الشك في حقيقة
المالك لريبة

الحالة الثانية: أن يكون مشكوكا فيه بسبب دلالة أو رثت ريبة. فلنذكر صورة الريبة ثم حكمها أما صورة الريبة، فهو أن تدله على تحريم ما في يده دلالة إمام من خلقته أو من زيه وثيابه أو من فعله وقوله، أما الخاتمة فبأن يكون على خلقة الأراك والبوادي، والمعروفين بالظلم وقطع الطريق وأن يكون طويل الشارب، وأن يكون الشعر مفرقا على رأسه على دأب أهل الفساد. وأما الشياب فالقباة والقلنسوة وزى أهل الظلم والفساد من الأجناد وغيرهم. وأما الفعل والقول فهو أن يشاهد منه الإقدام على ما لا يحل، فإن ذلك يدل على أنه يتساهل أيضا في المال، ويأخذ ما لا يحل فهذه مواضع الريبة

فإذا أراد أن يشتري من مثل هذا شيئا أو يأخذ منه هدية أو ينجيه إلى ضيافة، وهو غريب مجهول عنده، لم يظهر له منه إلا هذه العلامات فيحتمل أن يقال اليد تدل على الملك، وهذه الدلالات ضعيفة، فالإقدام جائز، والتترك من الورع. ويحتمل أن يقال إن اليد دلالة ضعيفة وقد قبلها مثل هذه الدلالة فأورثت ريبة، فالهجوم غير جائز. وهو الذي نختاره ونفتي به لقوله صلى الله عليه وسلم «^(١) دَعْ مَا يَرِيْبُكَ إِلَى مَا لَا يَرِيْبُكَ» فظاهره أمر، وإن كان يحتمل الاستحباب لقوله صلى الله عليه وسلم «^(٢) الْإِثْمُ حَزَّازُ الْقُلُوبِ» وهذا وقع في القلب لا ينكر. ولأن النبي صلى الله عليه وسلم سأل أصدقه هو أو هدية، وسأل أبو بكر رضي الله عنه غلامه، وسأل عمر رضي الله عنه، وكل ذلك كان في موضع الريبة. وحمله على الورع وإن كان ممكنا، ولكن لا يحمل عليه إلا بقياس حكى. والقياس ليس يشهد بتحليل هذا. فإن دلالة اليد والإسلام، وقد عارضتها هذه الدلالات، وأورثت ريبة. فإذا تقابلا فالاستحلال لا مستند له. وإنما لا يترك حكم اليد والاستصحاب بشك لا يستند إلى علامة، كما إذا وجدنا الماء متغيرا، واحتمل أن يكون بطول المكث، فإن رأينا ظبية بالت فيه، ثم احتمل التغير به، تركنا الاستصحاب. وهذا قريب منه. ولكن بين هذه الدلالات تفاوت. فإن طول الشوارب ولبس القباة وهيأة الأجناد يدل على الظلم بالمال. أما القول والفعل المخالفان للشرع إن تعلقا بظلم المال، فهو أيضا دليل ظاهر كما لو سمعه يأمر بالغصب والظلم، أو يعقد عقد الربا

(١) حديث دع ما يريبك: تقدم في البابين قبله

(٢) حديث الإثم حزاز القلوب: تقدم في العلم

وهذه أسباب الريبة . وكل من وجد ضيافة عند رجل مجهول لم يكن عاصيا بإجابته من غير تفتيش . بل لورأى في داره تجملا ومالا كثيرا ، فليس له أن يقول الحلال عزيز وهذا كثير ، فمن أين يجتمع هذا من الحلال . بل هذا الشخص بعينه يحتمل أن يكون ورث مالا أو اكتسبه ، فهو بعينه يستحق إحسان الظن به . وأزيد على هذا وأقول ليس له أن يسأله . بل إن كان يتورع فلا يدخل جوفه إلا ما يدرى من أين هو ، فهو حسن فليتلطف في الترك . وإن كان لا بدله من أكله فليأكل بغير سؤال . إذ السؤال إيذاء وهتك ستر وإحاش ، وهو حرام بلا شك

فإن قلت: لعله لا يتأذى . فأقول لعله يتأذى . فأنت تسأل حذرا من لعل . فإن قنعت بلعل ، فلعل ماله حلال . وليس الإثم المحذور في إيذاء مسلم بأقل من الإثم في أكل الشبهة والحرام . والغالب على الناس الاستيحاش بالتفتيش . ولا يجوز له أن يسأل من غيره من حيث يدري هو به ، لأن الإيذاء في ذلك أكثر . وإن سأل من حيث لا يدري هو ، ففيه إساءة ظن وهتك ستر ، وفيه تجسس ، وفيه تشبث بالغيبة ، وإن لم يكن ذلك صريحا . وكل ذلك منهي عنه في آية واحدة ، قال الله تعالى (اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبَ بَعْضُكُم بَعْضًا) . وكما زاهد جاهل يوحش القلوب في التفتيش ويتكلم بالكلام الخشن المؤذى . وإنما يحسن الشيطان ذلك عنده ، طلبا للشبهة بأكل الحلال ولو كان باعته محض الدين لكان خوفه على قلب مسلم أن يتأذى أشد من خوفه على بطنه أن يدخله مالا يدري ، وهو غير مؤاخذ بما لا يدري ، إذ لم يكن ثم علامة توجب الاجتناب فليعلم أن طريق الورع الترك دون التجسس . وإذا لم يكن بد من الأكل فالورع الأكل وإحسان الظن . هذا هو المألوف من الصحابة رضي الله عنهم . ومن زاد عليهم في الورع فهو ضال مبتدع ، وليس بمتبع . فلن يبلغ أحد مدأحدهم ولا نصيفه ، ولو أنفق مافي الأرض جميعا كيف وقد أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) طعام بريرة ، فقليل إنه صدقة ، فقال (هُوَ لَهَا صَدَقَةٌ وَلَنَا هَدِيَّةٌ) ولم يسأل على المتصدق عليها ، فكان المتصدق مجهولا عنده ولم يمنع

(١) حديث أكله طعام بريرة فقليل إنها صدقة فقال هو لها صدقة ولنا هدية: متفق عليه من حديث أنس

الشك في حقيقة
المالك لريبة

الحالة الثانية: أن يكون مشكوكا فيه بسبب دلالة أورثت ريبة. فلنذكر صورة الريبة ثم حكمها أما صورة الريبة، فهو أن تدله على تحريم ما في يده دلالة إما من خلقة أو من زيه وثيابه أو من فعله وقوله، أما الخاتمة فبأن يكون على خلقة الأراك والبوادي، والمعروفين بالظلم وقطع الطريق وأن يكون طويل الشارب، وأن يكون الشعر مفرقا على رأسه على دأب أهل الفساد. وأما الثياب فالقباء والقلنسوة وزى أهل الظلم والفساد من الأجناد وغيرهم. وأما الفعل والقول فهو أن يشاهد منه الإقدام على ما لا يحل، فإن ذلك يدل على أنه يتساهل أيضا في المال، ويأخذ ما لا يحل فهذه مواضع الريبة

فإذا أراد أن يشتري من مثل هذا شيئا أو يأخذ منه هدية أو يجيبه إلى ضيافة، وهو غريب مجهول عنده، لم يظهر له منه إلا هذه العلامات فيحتمل أن يقال اليد تدل على الملك، وهذه الدلالات ضعيفة، فالإقدام جائز، والترك من الورع. ويحتمل أن يقال إن اليد دلالة ضعيفة وقد قابلها مثل هذه الدلالة فأورثت ريبة، فالهجوم غير جائز. وهو الذي نختاره ونفتي به لقوله صلى الله عليه وسلم «^(١) دَعْ مَا يَرِيْبُكَ إِلَى مَا لَا يَرِيْبُكَ» فظاهره أمر، وإن كان يحتمل الاستحباب لقوله صلى الله عليه وسلم «^(٢) الْإِثْمُ حَزَّازُ الْقُلُوبِ» وهذا الوقع في القلب لا ينكر. ولأن النبي صلى الله عليه وسلم سأل أصدقة هو أو هدية، وسأل أبو بكر رضي الله عنه غلامه، وسأل عمر رضي الله عنه، وكل ذلك كان في موضع الريبة. وحمله على الورع وإن كان ممكنا، ولكن لا يحمل عليه إلا بقياس حكى. والقياس ليس يشهد بتحليل هذا. فإن دلالة اليد والإسلام، وقد عارضتها هذه الدلالات، أورثت ريبة. فإذا تقابلا فلاستحلال لاستند له. وإنما لا يترك حكم اليد والاستصحاب بشك لا يستند إلى علامة، كما إذا وجدنا الماء متغيرا، واحتمل أن يكون بطول المكث، فإن رأينا ظبية بالت فيه، ثم احتمل التغير به، تركنا الاستصحاب. وهذا قريب منه. ولكن بين هذه الدلالات تفاوت. فإن طول الشوارب ولبس القباء وهيأة الأجناد يدل على الظلم بالمال. أما القول والفعل المخالفان للشرع إن تعلقا بظلم المال، فهو أيضا دليل ظاهر كما لو سمعه يأمر بالغصب والظلم، أو يعقد عقد الربا

(١) حديث دع ما يريبك: تقدم في البابين قبله

(٢) حديث الإثم حزاز القلوب: تقدم في العلم

فأما إذا رآه قد شتم غيره في غضبه ، أو أتبع نظره امرأة مرت به ، فهذه الدلالة ضعيفة . فكم من إنسان يتخرج في طلب المال ، ولا يكتسب إلا الحلال ، ومع ذلك فلا يملك نفسه عند هيجان الغضب والشهوة . فليتنبه لهذا التفاوت . ولا يمكن أن يضبط هذا بحد فليستفت العبد في مثل ذلك قلبه

وأقول: إن هذا إن رآه من مجهول فله حكم . وإن رآه ممن عرفه بالورع في الطهارة والصلاة وقراءة القرآن ، فله حكم آخر إذا تعارضت الدالتان بالإضافة إلى المال وتساقطتا وعاد الرجل كالمجهول . إذ ليست إحدى الدالتين تناسب المال على الخصوص . فكم من متخرج في المال لا يتخرج في غيره ، وكم من محسن للصلاة والوضوء والقراءة ويأكل من حيث يحد فالحكم في هذه المواقع ما يميل إليه القلب ، فإن هذا أمر بين العبد وبين الله فلا يبعد أن يناط بسبب خفي لا يطالع عليه إلا هو ورب الأرباب ، وهو حكم حزانة القلب ثم ليتنبه لدقيقة أخرى ، وهو أن هذه الدلالة ينبغي أن تكون بحيث تدل على أن أكثر ماله حرام ، بأن يكون جندياً أو عامل سلطاناً أو نائحة أو مغنية . فإن دل على أن في ماله حراماً قليلاً لم يكن السؤال واجباً ، بل كان السؤال من الورع

الحالة الثالثة: أن تكون الحالة معلومة بنوع خبرة وممارسة ، بحيث يوجب ذلك ظناً في حل المال أو تحريمه . مثل أن يعرف صلاح الرجل وديانته وعدالته في الظاهر ، وجوز أن يكون الباطن بخلافه . فهنا لا يجب السؤال ، ولا يجوز كما في المجهول . فالأولى الإقدام والإقدام ههنا أبعد عن الشبهة من الإقدام على طعام المجهول . فإن ذلك بعيد عن الورع وإن لم يكن حراماً . وأما أكل طعام أهل الصلاح فدأب الأنبياء والأولياء . قال صلى الله عليه وسلم ^(١) «لَا تَأْكُلْ إِلَّا طَعَامَ تَقِيٍّ وَلَا يَأْكُلْ طَعَامُكَ إِلَّا تَقِيٌّ» فأما إذا علم بالخبرة أنه جندي أو مغن أو مرب ، واستغنى عن الاستدلال عليه بالهيئة والشكل والثياب ، فهنا السؤال واجب لا محالة كما في موضع الريبة ، بل أولى

معرفة حقيقة
المالك بالممارسة

المطار الثاني

ما يستند الشك فيه إلى سبب في المال لافي حال المالك وذلك بأن يختلط الحلال بالحرام . كما إذا طرح في سوق أحمال من طعام غصب ، واشتراها أهل السوق ، فليس يجب على من يشتري في تلك البلدة وذلك السوق أن يسأل عما يشتريه إلا أن يظهر أن أكثر مافي أيديهم حرام ، فعند ذلك يجب السؤال . فإن لم يكن هو الأكثر ، فالتفتيش من الورع ، وليس بواجب . والسوق الكبير حكمه حكم بلد . والدليل على أنه لا يجب السؤال والتفتيش إذا لم يكن الأغلب الحرام ، أن الصحابة رضي الله عنهم لم يمتنعوا من الشراء من الأسواق ، وفيها دراهم الربا وغلول الغنيمة وغيرها . وكانوا لا يسألون في كل عقد . وإنما السؤال نقل عن آحادهم نادرا في بعض الأحوال ، وهي محال الريبة في حق ذلك الشخص المعين . وكذلك كانوا يأخذون الغنائم من الكفار الذين كانوا قد قاتلوا المسلمين ، وربما أخذوا أموالهم ، واحتمل أن يكون في تلك الغنائم شيء مما أخذه من المسلمين . وذلك لا يحل أخذه مجانا بالاتفاق ، بل يرد على صاحبه عند الشافعي رحمه الله ، وصاحبه أولى به بالثمن عند أبي حنيفة رحمه الله . ولم ينقل قط التفتيش عن هذا وكتب عمر رضي الله عنه إلى أذريجان ، أنكم في بلاد تذبج فيها الميتة ، فانظروا ذكيتها من ميتة . أذن في السؤال وأمر به ، ولم يأمر بالسؤال عن الدراهم التي هي أثمانها ، لأن أكثر دراهمهم لم تكن أثمان الجلود ، وإن كانت هي أيضا تباع . وأكثر الجلود كان كذلك وكذلك قال ابن مسعود رضي الله عنه إنكم في بلاد أكثر قصايها المجوس . فانظروا الذكي من الميتة . فخص بالأكثر الأمر بالسؤال . ولا يتضح مقصود هذا الباب إلا بذكر صور ، وفرض مسائل يكثر وقوعها في العادات ، فلنفرضها .

مسألة :

شخص معين خالط ماله الحرام ، مثل أن يباع على دكان طعام مغصوب أو مال منهوب ومثل أن يكون القاضي أو الرئيس أو العامل أو الفقيه ، الذي له إدرار على سلطان ظالم ، له أيضا مال موروث ودهقنة أو تجارة . أو رجل تاجر يعامل بمعاملات صحيحة ويربى أيضا . فإن كان الأ أكثر من ماله حراما لا يجوز الإكل من ضيافته ، ولا قبول هديته ولا صدقته إلا بعد التفتيش

هذه من مباحث
مال الحرام
وما في حكمها

فإن ظهر أن المأخوذ من وجه حلال فذاك ، وإلا ترك . وإن كان الحرام أقل والمأخوذ مشتبهاً ، فهذا في محل النظر . لأنه على رتبة بين الرتبين إذ قضينا بأنه لو اشتبه ذكية بعشر ميتات مثلاً ، وجب اجتناب الكل . وهذا يشبهه من وجه ، من حيث إن مال الرجل الواحد كالمحصور ، لاسيما إذا لم يكن كثير المال مثل السلطان . ويخالفه من وجه إذ الميتة يعلم وجودها في الحال يقيناً ، والحرام الذي خالط ماله يحتمل أن يكون قد خرج من يده وليس موجوداً في الحال . وإن كان المال قليلاً ، وعلم قطعاً أن الحرام موجود في الحال ، فهو ومسألة اختلاط الميتة واحد . وإن كثر المال ، واحتمل أن يكون الحرام غير موجود في الحال ، فهذا أخف من ذلك ، ويشبهه من وجه الاختلاط بغير محصور كما في الأسواق والبلاذ ، ولكنه أغلظ منه لاختصاصه بشخص واحد ، ولا يشك في أن الهجوم عليه بعيد من الورع جداً . ولكن النظر في كونه فسقاً مناقضاً للعدالة . وهذا من حيث النقل أيضاً . غامض ، لتجاذب الأشباه ، ومن حيث النقل أيضاً غامض ، لأن ما ينقل فيه عن الصحابة من الامتناع في مثل هذا وكذا عن التابعين ، يمكن حمله على الورع ، ولا يصادف فيه نص على التحريم . وما ينقل من إقدام على الأكل ، كأكل أبي هريرة رضي الله عنه طعام معاوية مثلاً ، إن قدر في جملة ما في يده حرام ، فذلك أيضاً يحتمل أن يكون إقدامه بعد التفطيش واستبانته أن عين ما يأكله من وجه مباح

فالأفعال في هذا ضعيفة الدلالة ، ومذاهب العلماء المتأخرين مختلفة ، حتى قال بعضهم لو أعطاني السلطان شيئاً لأخذه ، وطرده الإباحة فيما إذا كان الأكل أكثر أيضاً حراماً ، مهما لم يعرف عين المأخوذ ، واحتمل أن يكون حلالاً . واستدل بأخذ بعض السلف جوائز السلاطين ، كما سيأتى في باب بيان أموال السلاطين

فأما إذا كان الحرام هو الأقل ، واحتمل أن لا يكون موجوداً في الحال ، لم يكن الأكل حراماً . وإن تحقق وجوده في الحال ، كما في مسألة اشتباه الذكية بالميتة ، فهذا مما لا أدري ما أقول فيه ، وهو من المشابهات التي يتعير المفتي فيها ، لأنها مترددة بين مشابهة المحصور وغير المحصور . والرضيعة إذا اشتبهت بقرية فيها عشر نسوة وجب الاجتناب . وإن كان ببلدة فيها عشرة آلاف لم يجب . وبينهما أعداد ، ولو سئلت عنها لكنت لا أدري ما أقول فيها

ولقد توقف العلماء في مسائل هي أوضح من هذه ، إذ سئل أحمد بن حنبل رحمه الله عن رجل رمى صيدا ، فوقع في ملك غيره ، أيكون الصيد للراي أو لمالك الأرض ؟ فقال لا أدري . فزوج فيه مرات ، فقال لا أدري . وكثيرا من ذلك حكينا عن السلف في كتاب العلم . فليقطع المفتي طمعه عن درك الحكم في جميع الصور .

وقد سأل ابن المبارك صاحبه من البصرة ، عن معاملته قوما يعاملون السلاطين ، فقال إن لم يعاملوا سوى السلطان فلا تعاملهم ، وإن عاملوا السلطان وغيره فعاملهم . وهذا يدل على المسامحة في الأقل ، ويحتمل المسامحة في الأكثر أيضا . وبالجملة فلم ينقل عن الصحابة أنهم كانوا يهجرون بالكلية معاملة القصاب والخباز والتاجر ، لتعاطيه عقدًا واحدًا فاسدًا ، أو لمعاملة السلطان مرة . وتقدير ذلك فيه بعد . والمسألة مشككة في نفسها

فإن قيل : فقد روى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، أنه رخص فيه ، وقال خذ ما يعطيك السلطان ، فإنما يعطيك من الحلال ، وما يأخذ من الحلال أكثر من الحرام . وسئل ابن مسعود رضي الله عنه في ذلك ، فقال له السائل ، إن لي جارا لا أعلمه إلا خبيثا ، يدعونا أو نحتاج فنستسلفه . فقال إذا دعاك فأجبه ، وإذا احتجت فاستسلفه ، فإن لك المهنة وعليه المأثم . وأفتى سلمان بنثل ذلك . وقد علل علي بالكثرة ، وعلل ابن مسعود رضي الله عنه بطريق الإشارة ، بأن عليه المأثم لأنه يعرفه ، ولك المهنة أي أنت لا تعرفه . وروى أنه قال رجل لابن مسعود رضي الله عنه ، إن لي جاريا كل الربا فيدعونا إلى طعامه ، أفأنتبه ؟ فقال نعم . وروى في ذلك عن ابن مسعود رضي الله عنه روايات كثيرة مختلفة ، وأخذ الشافعي ومالك رضي الله عنهما جوائز الخلفاء والسلاطين ، مع العلم بأنه قد خالط ما لهم الحرام

قلنا : أما ما روى عن علي رضي الله عنه ، فقد اشتهر من ورعه ما يدل على خلاف ذلك . فإنه كان يمتنع من مال بيت المال حتى يبيع سيفه ، ولا يكون له إلا قميص واحد في وقت الغسل لا يجد غيره . ولست أنكر أن رخصته صريح في الجواز ، وفعله محتمل للورع . ولكنه لو صح فالسلطان له حكم آخر . فإنه بحكم كثرته يكاد يلتحق بما لا يحضر . وسيأتي بيان ذلك . وكذا فعل الشافعي ومالك رضي الله عنهما متعلق بمال السلطان ، وسيأتي حكمه . وإنما كلامنا في آحاد الخلق ، وأموالهم قريبة من الحصر

وأما قول ابن مسعود رضى الله عنه ، فقليل إنه إنما نقله خوات التيمى ، وإنه ضعيف الحفظ ، والمشهور عنه ما يدل على توقي الشبهات ، إذ قال لا يقولن أحدكم أخاف وأرجو فإن الحلال بين ، والحرام بين ، وبين ذلك أمور مشتهات ، فدع ما يريبك إلى ما لا يريبك وقال : اجتنبوا الحكاكات ففيها الإثم

فإن قيل : فلم قلتم إذا كان الأكثر حراما لم يجوز الأخذ ، مع أن المأخوذ ليس فيه علامة تدل على تحريمه على الخصوص . واليد علامة على الملك ، حتى أن من سرق مال مثل هذا الرجل قطعت يده ، والكثرة توجب ظنا مرسلا لا يتعلق بالعين ، فليكن كغالب الظن في طين الشوارع ، وغالب الظن في الاختلاط بغير محصور إذا كان الأكثر هو الحرام . ولا يجوز أن يستدل على هذا بعموم قوله صلى الله عليه وسلم «دَعْ مَا يَرِيْبُكَ إِلَى مَا لَا يَرِيْبُكَ» لأنه مخصوص ببعض المواضع بالاتفاق ، وهو أن لا يريه بعلامة في عين الملك ، بدليل اختلاط القليل بغير المحصور ، فإن ذلك توجب ريبة ، ومع ذلك قطعتم بأنه لا يحرم

فالجواب : أن اليد دلالة ضعيفة كالأستصحاب ، وإنما يؤثر إذا سامت عن معارض قوى ، فإذا تحققنا الاختلاط ، وتحقيقنا أن الحرام المخالط موجود في الحال ، والمال غير خال عنه وتحقيقنا أن الأكثر هو الحرام ، وذلك في حق شخص معين يقرب ماله من الحصر ، ظهر وجوب الإعراض عن مقتضى اليد ، وإن لم يحمل عليه قوله عليه السلام «دَعْ مَا يَرِيْبُكَ إِلَى مَا لَا يَرِيْبُكَ» لا يبقى له محل . إذ لا يمكن أن يحمل على اختلاط قليل بحلال غير محصور ، إذ كان ذلك موجودا في زمانه ، وكان لا يدعه . وعلى أى موضع حمل هذا كان هذا في معناه ، وحماه على التنزيه صرف له عن ظاهره بغير قياس . فإن تحريم هذا غير بعيد عن قياس العلامات والاستصحاب ، وللكثرة تأثير في تحقيق الظن ، وكذا للحصر ، وقد اجتمعا ، حتى قال أبو حنيفة رضى الله عنه ، لا تجتهد في الأواني إلا إذا كان الطاهر هو الأكثر . فاشتراط اجتماع الاستصحاب والاجتهاد بالعلامة وقوة الكثرة . ومن قال يأخذ أى آنية أراد بلا اجتهد ، بناء على مجرد الاستصحاب ، فيجوز الشرب أيضا ، فيلزمه التجويز ههنا بمجرد علامة اليد ، ولا يجري ذلك في بول اشتبه بماء ، إذ لا استصحاب فيه . ولا نظرده أيضا في ميتة اشتبهت بذكية ، إذ لا استصحاب في الميتة ، واليد لا تدل على أنه غير ميتة

وتدل في الطعام المباح على أنه مهلك . فهنا أربع متعلقات ، استصحاب ، وقلة في المخلوط أو كثرة ، وانحصار أو اتساع في المخلوط ، وعلامة خاصة في عين الشيء يتعلق بها الاجتهاد . فمن يغفل عن مجموع الأربعة ربما يغلط ، فيشبهه بعض المسائل بما لا يشبهه .
فصل مما ذكرناه أن المختلط في ملك شخص واحد ، إما أن يكون الحرام أكثره أو أقله ، وكل واحد إما أن يعلم ييقين أو بظن عن علامة أو توهم ، فالسؤال يجب في موضعين وهو أن يكون الحرام أكثر يقينا أو ظنا ، كما لو رأي تركيا مجهولا يحتمل أن يكون كل ماله من غنيمية . وإن كان الأقل معلوما باليقين ، فهو محل التوقف . وتكاد تسير سير أكثر السلف وضرورة الأحوال إلى الميل إلى الرخصة . وأما الأقسام الثلاثة الباقية فالسؤال غير واجب فيها أصلا .
مسألة :

إذا حضر طعام إنسان ، علم أنه دخل في يده حرام من إدراك كان قد أخذه ، أو وجه آخر ، ولا يدري أنه بقي إلى الآن أم لا فله الأكل ، ولا يلزمه التفتيش . وإنما التفتيش فيه من الورع . ولو علم أنه قد بقي منه شيء ، ولكن لم يدرك أنه الأول أو الأكثر ، فله أن يأخذ بأنه الأقل ، وقد سبق أن أمر الأقل مشكل ، وهذا يقرب منه .
مسألة :

إذا كان في يد المتولى للخيرات أو الأوقاف أو الوصايا مالان ، يستحق هو أحدهما ولا يستحق الثاني ، لأنه غير موصوف بتلك الصفة ، فهل له أن يأخذ ما يسامه إليه صاحب الوقف ، نظر ، فإن كانت تلك الصفة ظاهرة يعرفها المتولى ، وكان المتولى ظاهر العدالة فله أن يأخذ بغير بحث . لأن الظن بالمتولى أنه لا يصرف إليه ما يصرفه إلا من المال الذي يستحقه . وإن كانت الصفة خفية وإن كان المتولى ممن عرف حاله أنه يخلط ولا يبالي كيف يفعل فعليه السؤال . إذ ليس ههنا يد ولا استصحاب يعول عليه . وهو وزان سؤال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصدقة والهدية عن تردده فيهما . لأن اليد لا تخصص الهدية عن الصدقة ولا الاستصحاب . فلا ينجى منه إلا السؤال ، فإن السؤال حيث أسقطناه في المجهول

طعام من مملوك
ماله حرام
ولا يدري
بقائه في الحال

الذي أخذ من
الناظر على
وقفين مختلفين
في جهات
الاستحقاق

أسقطناه بعلامة اليد والإسلام ، حتى لو لم يعلم أنه مسلم وأراد أن يأخذ من يده
لحما من ذبيحته ، واحتمل أن يكون مجوسيا ، لم يجز له ما لم يعرف أنه مسلم . إذ اليد لا تدل
في الميتة ، ولا الصورة تدل على الإسلام ، إلا إذا كان أكثر أهل البلدة مسلمين ، فيجوز أن
يظن بالذي ليس عليه علامة الكفر أنه مسلم ، وإن كان الخطأ ممكنا فيه . فلا ينبغي أن تلتبس
المواضع التي تشهد فيها اليد والحال بآتي لا تشهد

مسألة :

له أن يشتري في البلد دارا ، وإن علم أنها تشتمل على دور مغسوبة . لأن ذلك اختلاط بغير
محصور . ولكن السؤال احتياط وورع . وإن كان في سكة عشر دور مثلا ، إحداها مغسوب
أو وقف ، لم يجز الشراء ما لم يتميز . ويجب البحث عنه . ومن دخل بلدة وفيها رباطات
خصص بوقفها أرباب المذاهب ، وهو على مذهب واحد من جملة تلك المذاهب ، فليس له
أن يسكن أيها شاء ، ويأكل من وقفها بغير سؤال ، لأن ذلك من باب اختلاط
المحصور ، فلا بد من التمييز ، ولا يجوز الهجوم مع الإيهام ، لأن الرباطات والمدارس في
البلد لا بد أن تكون محصورة .

مسألة :

حيث جعلنا السؤال من الورع ، فليس له أن يسأل صاحب الطعام والمال إذا لم يأمن
غضبه . وإنما أوجبنا السؤال إذا تحقق أن أكثر ماله حرام ، وعند ذلك لا يبالي بغضب
مثله ، إذ يجب إيداء الظالم بأكثر من ذلك . والغالب أن مثل هذا لا يغضب من السؤال .
نعم : إن كان يأخذ من يد وكيله أو غلامه أو تلميذه أو بعض أهله ممن هو تحت رعايته ، فله
أن يسأل مهما استراب ، لأنهم لا يغضبون من سؤاله ، ولأن عليه أن يسأل ليعلمهم طريق
الحلال . ولذلك سأل أبو بكر رضي الله عنه غلامه ، وسأل عمر من سقاه من إبل الصدقة ،
وسأل أبا هريرة رضي الله عنه أيضا لما أن قدم عليه بمال كثير ، فقال ويحك ! أكل هذا
طيب ! من حيث إنه تعجب من كثرتة ، وكان هو من رعيته . لاسيما وقد رفق في صيغة
السؤال . وكذلك قال علي رضي الله عنه ، ليس شيء أحب إلى الله تعالى من عدل إمام ورفقه
ولا شيء أبغض إليه من جوره وخرقه .

سواء دار في
بلد بها دور
مغسوبة

منى لأبراهيم
غضب المسؤول

مسألة:

سؤال من
يأمن غضبه

قال الحارث المحاسبى رحمه الله ، لو كان له صديق أو أخ ، وهو يأمن غضبه لو سأله فلا ينبغي أن يسأله لأجل الورع . لأنه ربما يبدو له ما كان مستورا عنه ، فيكون قد حمله على هتك الستر . ثم يؤدى ذلك إلى البغضاء . وما ذكره حسن . لأن السؤال إذا كان من الورع لا من الوجوب ، فالورع فى مثل هذه الأمور الاحتراز عن هتك الستر ، وإثارة البغضاء أهم . وزاد على هذا فقال ، وإن رابه منه شيء أيضا لم يسأله ، ويظن به أنه يطعمه من الطيب ويجنبه الخبيث . فإن كان لا يطمئن قلبه إليه فيحترز متلطفا ، ولا يهتك ستره بالسؤال . قال لأنى لم أر أحدا من العلماء فعله . فهذا منه مع ما اشتهر به من الزهد ، يدل على مسامحة فيما إذا خالط المال الحرام القليل . ولكن ذلك عند التوهم لا عند التحقق . لأن لفظ الرية يدل على التوهم بدلالة تدل عليه ، ولا يوجب اليقين . فليراع هذه الدقائق بالسؤال

مسألة:

من يسأل
المالك ومن
يسأل غيره

ربما يقول القائل أى فائدة فى السؤال ممن بعض ماله حرام ، ومن يستحل المال الحرام ربما يكذب . فإن وثق بأمانته ، فليشق بدياته فى الحلال . فأقول مهما علم مخالطة الحرام لمال إنسان ، وكان له غرض فى حضورك ضيافته ، أو قبولك هديته ، فلا تحصل الثقة بقوله ، فلا فائدة للسؤال منه ، فينبغى أن يسأل من غيره . وكذا إن كان يباعا ، وهو يرغب فى البيع لطلب الربح ، فلا تحصل الثقة بقوله إنه حلال ، ولا فائدة فى السؤال منه ، وإنما يسأل من غيره . وإنما يسأل من صاحب اليد إذا لم يكن متهما . كما يسأل المتولى على المال الذى يسلمه أنه من أى جهة . وكما سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الهدية والصدقة . فإن ذلك لا يؤذى ، ولا يتهم القائل فيه . وكذلك إذا اتهمه بأنه ليس يدرى طريق كسب الحلال ، فلا يتهم فى قوله إذا أخبر عن طريق صحيح . وكذلك يسأل عبده وخادمه ليعرف طريق اكتسابه . فهنا يفيد السؤال . فإذا كان صاحب المال متهما ، فليسأل من غيره . فإذا أخبره عدل واحد قبله . وإن أخبره فاسق يعلم من قرينة حاله أنه لا يكذب حيث لا غرض له فيه ، جاز قبوله . لأن هذا أمر بينه وبين الله تعالى . والمطلوب ثقة النفس . وقد يحصل من الثقة بقول فاسق ما لا يحصل بقول عدل فى بعض الأحوال . وليس كل من فسق يكذب

ولا كل من ترى العدالة في ظاهره يصدق . وإنما نيطت الشهادة بالعدالة الظاهرة لضرورة الحكم . فإن البواطن لا يطلع عليها . وقد قبل أبو حنيفة رحمه الله شهادة الفاسق . وكم من شخص تعرفه ، وتعرف أنه قد يفتنهم المعاصي ، ثم إذا أخبرك بشيء وثقت به . وكذلك إذا أخبر به صبي مميز ممن عرفته بالثبوت ، فقد تحصل الثقة بقوله ، فيجل الاعتماد عليه . فأما إذا أخبر به مجبول لا يدري من حاله شيء أصلاً ، فهذا ممن جوزنا الأكل من يده . لأن يده دلالة ظاهرة على ملكه . وربما يقال إسلامه دلالة ظاهرة على صدقه ، وهذا فيه نظر . ولا يخلو قوله عن أثر مافي النفس . حتى لو اجتمع منهم جماعة تفيد ظناً قوياً ، إلا أن أثر الواحد فيه في غاية الضعف . فليُنظر إلى حد تأثيره في القلب . فإن المفتي هو القلب في مثل هذا الموضع . وللقبالتفتات إلى قرائن خفية يضيق عنها نطاق النطق . فليتأمل فيه ويدل على وجوب الالتفات إليه ماروى عن عقبة بن الحارث ، أنه جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) فقال ، إني تزوجت امرأة فجاءت أمة سوداء ، فزعمت أنها قد أرضعتنا وهي كاذبة . فقال « دَعَهَا » فقال إنها سوداء يصغر من شأنها . فقال عليه السلام « فَكَيْفَ وَقَدْ زَعَمْتَ أَنَّهَا قَدْ أَرْضَعَتْكُمَا ؛ لَا خَيْرَ لَكَ فِيهَا ، دَعَهَا عَنْكَ » وفي لفظ آخر « كَيْفَ وَقَدْ قِيلَ » ومهما لم يعلم كذب المجبول ، ولم تظهر أمارة غرض له فيه ، كان له وقع في القلب لاحتمال ذلك يتأكد الأمر بالاحتراز : فإن اطمأن إليه القلب ، كان الاحتراز حتماً واجباً

مسألة :

حيث يجب السؤال ، فلو تعارض قول عدلين تساقطا . وكذا قول فاسقين . ويجوز أن يترجح في قلبه قول أحد العدلين أو أحد الفاسقين . ويجوز أن يترجح أحد الجانبين بالكثرة أو بالاختصاص بالخبرة والمعرفة . وذلك مما يتشعب تصويره

مسألة :

لو نهب متاع مخصوص ، فصادف من ذلك النوع متاعاً في يد إنسان وأراد أن يشتريه واحتمل أن لا يكون من المغصوب . فإن كان ذلك الشخص ممن عرفه بالصلاح ، جاز الشراء وكان تركه من الورع . وإن كان الرجل مجهولاً لا يعرف منه شيئاً ، فإن كان يكثر نوع ذلك

حيث يجب
السؤال

شراء المتاع
المغصوب منه

(١) حديث عقبة أنى تزوجت امرأة فجاءت أمة سوداء فزعمت أنها قد أرضعتنا وهي كاذبة . البخاري من حديث عقبة بن الحارث

المتاع من غير المغصوب ، فله أن يشتري . وإن كان لا يوجد ذلك المتاع في تلك البقعة إلا نادرا ، وإنما أكثر بسبب الغصب ، فليس يدل على الحل إلا اليد ، وقد عارضته علامة خاصة من شكل المتاع ونوعه ، فالامتناع عن شرائه من الورع المهم . ولكن الوجوب فيه نظر . فإن العلامة متعارضة ، ولست أقدر على أن أحكم فيه بحكم ، إلا أن أردّه إلى قلب المستفتي لينظر ما الأقوى في نفسه . فإن كان الأقوى أنه مغصوب لزمه تركه . وإلا حلّ له شراؤه . وأكثر هذه الوقائع يلتبس الأمر فيها ، فهي من المتشابهات التي لا يعرفها كثير من الناس فمن توقاها فقد استبرأ لعرضه ودينه ، ومن اقتحمها فقد حام حول الحمى وخطر بنفسه .

مسألة .

لوقال قائل قد سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) عن لبن قدم إليه ، فذكر أنه من شاة فسأل عن الشاة من أين هي فذكر له فسكت عن السؤال : أفيجب السؤال عن أصل المال أم لا ؟ وإن وجب ، فعن أصل واحد أو اثنين أو ثلاثة ؟ وما الضبط فيه فأقول لا ضبط فيه ولا تقدير . بل ينظر إلى الريبة المقتضية للسؤال إما وجوبا أو ورعا ولا غاية للسؤال إلا حيث تنقطع الريبة المقتضية له . وذلك يختلف باختلاف الأحوال . فإن كانت التهمة من حيث لا يدري صاحب اليد كيف طريق الكسب الحلال ، فإن قال اشتريت انقطع بسؤال واحد . وإن قال من شاتي وقع الشك في الشاة ، فإذا قال اشتريت انقطع وإن كانت الريبة من الظلم ، وذلك مما في أيدي العرب ، ويتوالد في أيديهم المغصوب ، فلا تنقطع الريبة بقوله إنه من شاتي ولا بقوله : إن الشاة ولدتها شاتي فإن أسنده إلى الورثة من أبيه ، وحالة أبيه مجهولة انقطع السؤال وإن كان يعلم أن جميع مال أبيه حرام ، فقد ظهر التحريم . وإن كان يعلم أن أكثره حرام فبكثرة التوالد وسوء الزمان وتطرق الإرث إليه لا يغير حكمه . فليُنظر في هذه المعاني

مسألة :

سئلت عن جماعة من سكان خانقاه الصوفية ، وفي يد خادهم الذي يقدم إليهم الطعام وقف على ذلك المسكن ، ووقف آخر على جهة أخرى غير هؤلاء ، وهو يخلط الكل

ناظر على وفين
بخط بين
أبرارهما

(١) حديث سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لبن قدم إليه - الحديث : تقدم في الباب الخامس

وينفق على هؤلاء وهو لاء فأكل طعامه حلال أو حرام أو شبهة؟ فقلت إن هذا يلتفت إلى سبعة أصول

الأصل الأول : أن الطعام الذي يقدم إليهم في الغالب يشتريه بالمعاطاة . والذي اخترناه صحة المعاطاة ، لاسيما في الأطعمة والمستحقرات ، فليس في هذا إلا شبهة خلاف

الأصل الثاني : أن ينظر أن الخادم هل يشتريه بعين المال الحرام أو في الذمة فإن اشتراه بعين المال الحرام فهو حرام . وإن لم يعرف فالغالب أنه يشتري في الذمة . ويجوز الأخذ بالغالب ولا ينشأ من هذا تحريم بل شبهة احتمال بعيد ، وهو شراؤه بعين مال حرام

الأصل الثالث : أنه من أين يشتريه ، فإن اشترى ممن أكثر ماله حرام لم يجز . وإن كان أقل ماله ففيه نظر قد سبق . وإذا لم يعرف جاز له الأخذ بأنه يشتريه ممن ماله حلال ، أو ممن لا يدري المشتري حاله ييقن كالمجهول . وقد سبق جواز الشراء من المجهول ، لأن ذلك هو الغالب . فلا ينشأ من هذا تحريم بل شبهة احتمال

الأصل الرابع : أن يشتريه لنفسه أو للقوم . فإن المتولى والخادم كالنائب . وله أن يشتري له ولنفسه . ولكن يكون ذلك بالنية أو صريح اللفظ وإذا كان الشراء يجري بالمعاطاة فلا يجري اللفظ . والغالب أنه لا ينوي عند المعاطاة . والقصاب والخباز ومن يعامله يعول عليه ، ويقصد البيع منه ، لا يمن لا يحضرون ، فيقع عن جهته ، ويدخل في ملكه . وهذا الأصل ليس فيه تحريم ولا شبهة . ولكن يثبت أنهم يأكلون من ملك الخادم

الأصل الخامس : أن الخادم يقدم الطعام إليهم ، فلا يمكن أن يجعل ضيافة وهدية بغير عوض ، فإنه لا يرضى بذلك . وإنما يقدم اعتمادا على عوضه من الوقف . فهو معاوضة .

ولكن ليس ببيع ولا إقراض . لأنه لو انتهض لمطالبتهم بالثمن استبعد ذلك . وقرينة الحال لا تدل عليه . فأشبه أصل ينزل عليه هذه الحالة الهبة بشرط الثواب . أعني هدية لا لفظ فيها من شخص تقتضي قرينة حاله أنه يطعم في ثواب . وذلك صحيح . والثواب لازم وههنا ما طعم الخادم في أن يأخذ ثوابا فيما قدمه لإحقرهم من الوقف ، ليقضي به دينه من الخباز والقصاب والبقال . فهذا ليس فيه شبهة . إذ لا يشترط لفظ في الهدية ولا في تقديم الطعام وإن كان مع انتظار الثواب . ولا مبالاة بقول من لا يصحح هدية في انتظار ثواب

الأصل السادس: أن الثواب الذي يلزم فيه خلاف . فقليل إنه أقل متمول . وقيل قدر القيمة . وقيل ما يرضى به الواهب . حتى له أن لا يرضى بأضعاف القيمة . والصحيح أنه يتبع رضاه فإذا لم يرض يرد عليه . وههنا الخادم قد رضى بما يأخذ من حق السكان على الوقف فإن كان لهم من الحق بقدر ما أكلوه فقد تم الأمر وإن كان ناقصا ورضى به الخادم صح أيضا وإن علم أن الخادم لا يرضى لولا أن في يده الوقف الآخر الذي يأخذه بقوة هؤلاء السكان فكأنه رضى في الثواب بمقدار بعضه حلال، وبعضه حرام، والحرام لم يدخل في أيدي السكان فهذا كالخلل المتطرق إلى الثمن وقد ذكرنا حكمه من قبل وأنه متى يقتضى التحريم ومتى يقتضى الشبهة. وهذا لا يقتضى تحريما على ما فصلناه . فلا تنقلب الهدية حراما بتوصل المهدى بسبب الهدية إلى حرام الأصل السابع : أنه يقضى دين الخباز والقصاب والبقال من ريع الواقفين . فإن وفى ما أخذ من حقهم بقيمة ما أطعمهم فقد صح الأمر . وإن قصر عنه فرضى القصاب والخباز بأى ثمن كان حراما أو حلالا فهذا خلل تطرق إلى ثمن الطعام أيضا . فليلتفت إلى ما قدمناه من الشراء في الذمة . ثم قضاء الثمن من الحرام . هذا إذا علم أنه قضاء من حرام . فإن احتمل ذلك واحتمل غيره ، فالشبهة أبعد .

وقد خرج من هذا ، أن أكل هذا ليس بحرام ، ولكنه أكل شبهة ، وهو بعيد من الورع ، لأن هذه الأصول إذا كثرت ، وتطرق إلى كل واحد احتمال ، صار احتمال الحرام بكثرته أقوى في النفس . كما أن الخبر إذا طال إسناداه صار احتمال الكذب والغلط فيه أقوى مما إذا قرب إسناداه . فهذا حكم هذه الواقعة . وهى من الفتاوى . وإنما أوردناها ليعرف كيفية تخريج الوقائع الملتفة الملتبسة . وأنها كيف ترد إلى الأصول . فإن ذلك مما يعجز عنه أكثر المفتين .

الباب الرابع

في كيفية خروج التائب عن المظالم المالية

اعلم أن من تاب وفى يده مال مختلط ، فعليه وظيفة في تمييز الحرام وإخراجه ، ووظيفة أخرى في مصرف المخرج فلينظر فيهما

النظر الأول

في كيفية التمييز والإخراج

اعلم أن كل من تاب وفي يده ما هو حرام معلوم العين ، من غصب أو وديعة أو غيره فأمره سهل . فعليه تمييز الحرام . وإن كان ملتبساً مختلطاً ، فلا يخلو إما أن يكون في مال هو من ذوات الأمثال ، كالحبوب والنقود والأدهان ، وإما أن يكون في أعيان متميزة كالعبيد والدور والثياب . فإن كان في التماثلات ، أو كان شائعاً في المال كله ، كمن اكتسب المال بتجارة يعلم أنه قد كذب في بعضها في المراجعة ، وصدق في بعضها . أو من غصب دهنًا وخالطه بدهن نفسه ، أو فعل ذلك في الحبوب أو الدراهم والدنانير ، فلا يخلو ذلك إما أن يكون معلوم القدر أو مجهولاً . فإن كان معلوم القدر ، مثل أن يعلم أن قدر النصف من جملة ماله حرام ، فعليه تمييز النصف . وإن أشكل ، فله طريقان : أحدهما الأخذ باليقين ، والآخر الأخذ بغالب الظن . وكلاهما قد قال به العلماء في اشتباه ركعات الصلاة . ونحن لا نجوز في الصلاة إلا الأخذ باليقين . فإن الأصل اشتغال الذمة فيستصحب ، ولا يغير إلا بعلامة قوية ، وليس في أعداد الركعات علامات يوثق بها . وأما ههنا فلا يمكن أن يقال الأصل أن ما في يده حرام . بل هو مشكل . فيجوز له الأخذ بغالب الظن اجتهداً . ولكن الورع في الأخذ باليقين . فإن أراد الورع ، فطريق التحري والاجتهاد أن لا يستتبق إلا القدر الذي يتيقن أنه حلال . وإن أراد الأخذ بالظن ، فطريقه مثلاً أن يكون في يده مال تجارة فسد بعضها ، فيتيقن أن النصف حلال ، وأن الثلث مثلاً حرام ، ويبقى سدس يشك فيه ، فيحكم فيه بغالب الظن . وهكذا طريق التحري في كل مال . وهو أن يقطع القدر المتيقن من الجانبين في الحل والحرم ، والقدر المتردد فيه إن غلب على ظنه التحريم أخرجه ، وإن غلب الحل جاز له الإمساك ، والورع إخراجاً . وإن شك فيه جاز الإمساك ، والورع إخراجاً . وهذا الورع أكد لأنه صار مشكوكاً فيه . وجاز إمساكه اعتماداً على أنه في يده فيكون الحل أغلب عليه . وقد صار ضعيفاً بعد يقين اختلاط الحرام . ويحتمل أن يقال الأصل التحريم ، ولا يأخذ إلا ما يغلب على ظنه أنه حلال ، وليس أحد الجانبين بأولى من الآخر .

وليس يتبين لي في الحال ترجيح ، وهو من المشكلات

فان قيل: هب أنه أخذ باليقين ، لكن الذى يخرج به ليس يدري أنه عين الحرام ، فلعل الحرام ما بقى فى يده ، فكيف يقدم عليه ؟ ولو جاز هذا ، لجاز أن يقال إذا اختلطت ميتة بتسع مذكاة فهى العشر ، فله أن يطرح واحدة أى واحدة كانت ، ويأخذ الباقي ويستحله ولكن يقال لعل الميتة فيما استبقاه . بل لو طرح التسع واستبقى واحدة لم يحل ، لاحتمال أنها الحرام فنقول: هذه الموازنة كانت تصح أولا أن المال يحل بإخراج البديل لتطرق المعاوضة إليه . وأما الميتة فلا تطرق المعاوضة إليها . فليكشف الغطاء عن هذا الإشكال بالفرض فى درهم معين اشتبه بدرهم آخر ، فيمن له درهمان أحدهما حرام قد اشتبه عينه . وقد سئل أحمد بن حنبل رضى الله عنه عن مثل هذا ، فقال يدع الكل حتى يتبين . وكان قد رهن آنية ، فلما قضى الدين حمل إليه المرتهن آيتين ، وقال لا أدري أيتهما آيتك ، فتركهما فقال المرتهن هذا هو الذى لك ، وإنما كنت أختبرك . فقضى دينه ولم يأخذ الرهن . وهذا ورع . ولكننا نقول إنه غير واجب

فلنفرض المسألة فى درهم له مالك معين حاضر ، فنقول إذا رد أحد الدرهمين عليه ، ورضى به مع العلم بحقيقة الحال ، حل له الدرهم الآخر . لأنه لا يخلو إما أن يكون المردود فى علم الله هو المأخوذ ، فقد حصل المقصود . وإن كان غير ذلك ، فقد حصل لكل واحد درهم فى يد صاحبه . فالاحتياط أن يتبايعا باللفظ . فإن لم يفعلا وقع التقاص والتبادل بمجرد المعاوضة وإن كان المغصوب منه قد فات له درهم فى يد الغاصب ، وعسر الوصول إلى عينه ، واستحق ضمانه ، فلما أخذه وقع عن الضمان بمجرد القبض . وهذا فى جانبه واضح . فإن المضمون له يملك الضمان بمجرد القبض من غير لفظه . والإشكال فى الجانب الآخر أنه لم يدخل فى ملكه فنقول: لأنه أيضا إن كان قد تسلم درهم نفسه ، فقد فات له أيضا درهم فى يد الآخر ، فليس يمكن الوصول إليه ، فهو كالغائب ، فيقع هذا بدلا عنه فى علم الله إن كان الأمر كذلك . ويقع هذا التبادل فى علم الله كما يقع التقاص لو أتلّف رجلان كل واحد منهما درهما على صاحبه . بل فى عين مسألتنا لو ألقى كل واحد ما فى يده فى البحر ، أو أحرقه ، كان قد أتلّفه ولم يكن عليه عهدة إلا خبر بطريق التقاص . فكذا إذا لم يتلف فإن القول بهذا أولى من المصير

إلى أن من يأخذ درهما حراما ، ويطرحه في ألف ألف درهم لرجل آخر ، يصير كل المال مجبورا عليه لا يجوز التصرف فيه . وهذا المذهب يؤدي إليه . فانظر ما في هذا من البعد وليس فيما ذكرناه إلا ترك اللفظ . والمعاطاة بيع . ومن لا يجعلها بيعا فحيث يتطرق إليها احتمال . إذ الفعل يضعف دلالاته ، وحيث يمكن التلفظ . وههنا هذا التسليم والتسليم للمبادلة قطعا والبيع غير ممكن ؛ لأن المبيع غير مضاف إليه ولا معلوم في عينه ، وقد يكون مما لا يقبل البيع كالموخر طرطل دقيق بألف رطل دقيق لغيره . وكذا الدبس والرطب وكل ما لا يباع البعض منه بالبعض

فإن قيل : فأنتم جوزتم تسليم قدر حقه في مثل هذه الصورة ، وجعلتموه بيعا قلنا : لا نجعله بيعا . بل نقول هو بدل عما فات في يده ، فيملكه كما يملك المتلف عليه من الرطب إذا أخذ مثله . هذا إذا ساعد صاحب المال ، فإن لم يساعده وأضر به ، وقال لا آخذ درهما أصلا إلا عين ما سكي ، فإن استبهم فأتركه ولا أهبه وأعطى عليك مالك فأقول : على القاضي أن ينوب عنه في القبض ، حتى يطيب للرجل ماله ، فإن هذا محض التعنت والتضييق . والشرع لم يرد به فإن عجز عن القاضي ولم يجده ، فيحكم رجلا متدينا ليقض عنه . فإن عجز ، فيتولى هو بنفسه ، ويفرد على نية الصرف إليه درهما ، ويتعين ذلك له ، ويطيب له الباقي . وهذا في خلط المائعات أظهر وألزم

فإن قيل : فينبغي أن يحل له الأخذ ، وينتقل الحق إلى ذمته ، فأى حاجة إلى الإخراج أولا ثم التصرف في الباقي ؟

قلنا : قال قائلون يحل له أن يأخذ مادام يبقى قدر الحرام . ولا يجوز أن يأخذ الكل . ولو أخذ لم يجز له ذلك . وقال آخرون ليس له أن يأخذ ما لم يخرج قدر الحرام بالتوبة وقصد الإبدال . وقال آخرون يجوز للأخذ في التصرف أن يأخذ منه ، وأما هو فلا يعطي ، فإن أعطى عصي هو دون الأخذ منه . وما جوز أحد أخذ الكل . وذلك لأن المالك لو ظهر فله أن يأخذ حقه من هذه الجملة ، إذ يقول لعل المصروف إلى يقع عين حتى . . . وبالتعيين وإخراج حق الغير وتمييزه يندفع هذا الاحتمال . فهذا المال يترجح بهذا الاحتمال على غيره وما هو أقرب إلى الحق مقدم . كما يقدم المثل على القيمة . والعين على المثل فكذلك ما يحتمل فيه رجوع المثل مقدم على ما يحتمل فيه رجوع القيمة . وما يحتمل فيه رجوع العين يقدم

على ما يحتمل فيه رجوع المثل ولو جاز لهذا أن يقول ذلك ، لجاز لصاحب الدرهم الآخر أن يأخذ الدرهمين ويتصرف فيهما ، ويقول عَلَىَّ قضاء حقك من موضع آخر ، إذ الاختلاط من الجانبين ، وليس ملك أحدهما بأن يقدر فائتا بأولى من الآخر ، إلا أن ينظر إلى الأقل فيقدر أنه فائت فيه . أو ينظر إلى الذي خلط فيجعل بفعله ملتفا لحق غيره . وكلاهما بعيدان جدا . وهذا واضح في ذوات الأمثال ، فإنها تقع عوضا في الإلتفات من غير عقد فأما إذا اشتبه دار بدور ، أو عبد بعبيد ، فلا سبيل إلى المصالحة والتراضي . فإن أبي أن يأخذ إلا عين حقه ولم يقدر عليه ، وأراد الآخر أن يعوق عليه جميع ملكه ، فإن كانت متماثلة القيم ، فالطريق أن يبيع القاضى جميع الدور ، ويوزع عليهم الثمن بقدر النسبة . وإن كانت متفاوتة ، أخذ من طالب البيع قيمة أنفس الدور ، وصرف إلى الممتنع منه مقدار قيمة الأقل . ويوقف قدر التفاوت إلى البيان أو الاصطلاح لأنه مشكل . وإن لم يوجد القاضى فللذى يريد الخلاص وفي يده الكل أن يتولى ذلك بنفسه . هذه هي المصلحة وماعداها من الاحتمالات ضعيفة لاختارها . وفيما سبق تنبيه على العلة ، وهذا في الحنطة ظاهر ، وفي النقود دونه ، وفي العروض أغمض ، إذ لا يقع البعض بدلا عن البعض ، فلذلك احتيج إلى البيع . ولترسم مسائل يتم بها بيان هذا الأصل

مسألة :

إذا ورث مع جماعة ، وكان السلطان قد غصب ضيعة لمورثهم ، فرد عليه قطعة معينة فهي لجميع الورثة . ولو رد من الضيعة نصفا ، وهو قدر حقه ، ساهمه الورثة . فإن النصف الذى له لا يتميز حتى يقال هو المردود ، والباقي هو المغصوب ، ولا يصير مميزا بنية السلطان وقصده حصر الغصب في نصيب الآخرين

مسألة :

إذا وقع في يده مال أخذه من سلطان ظالم ثم تاب ، والمال عقار ، وكان قد حصل منه ارتفاع ، فينبغى أن يحسب أجر مثله لطول تلك المدة . وكذلك كل مغصوب له منفعة أو حصل منه زيادة ، فلا تصح توبته ما لم يخرج أجرة المغصوب ، وكذلك كل زيادة حصلت منه . وتقدير أجرة العبيد والثياب والأواني ، وأمثال ذلك مما لا يعتاد إجارتها مما يعسر

توزيع
المغصوب على
الورثة عن حقه

توقف قبول
التوبة على رد
المال الحرام
لأجله

ولا يدرك ذلك إلا باجتهاد وتخمين . وهكذا كل التقوييات تقع بالاجتهاد . وطريق الورع الأخذ بالأقصى . وما ربحه على المال المغصوب في عقود عقدها على الذمة ، وقضى الثمن منه ، فهو ملك له . ولكن فيه شبهة ، إذ كان ثمنه حراما كما سبق حكمه . وإن كان بأعيان تلك الأموال فالعقود كانت فاسدة . وقد قيل تنفذ بإجارة المغصوب منه للمصلحة فيكون المغصوب منه أولى به . والقياس أن تلك العقود تفسخ ، وتسترد الثمن ، وترد الأعواض فإن عجز عنه لكثرت ، فهي أموال حرام حصلت في يده ، فللمغصوب منه قدر رأس ماله والفضل حرام يجب إخراجه ليتصدق به . ولا يحل للغاصب ولا للمغصوب منه بل حكمه حكم كل حرام يقع في يده مسألة :

من ورث مالا ولم يدر أن مورثه من أين اكتسبه ، أم من حلال أم من حرام ولم يكن ثم علامة ، فهو حلال باتفاق العلماء . وإن علم أن فيه حراما ، وشك في قدره ، أخرج مقدار الحرام بالتحري فإن لم يعلم ذلك ، ولكن علم أن مورثه كان يتولى أعمالا للسلطين واحتمل أنه لم يكن يأخذ في عمله شيئا ، أو كان قد أخذ ولم يبق في يده منه شيء لطول المدة ، فهذه شبهة يحسن التورع عنها ولا يجب . وإن علم أن بعض ماله كان من الظلم ، فيلزمه إخراج ذلك القدر بالاجتهاد . وقال بعض العلماء لا يلزمه والإثم على المورث . واستدل بما روى أن رجلا ممن ولي عمل السلطان مات ، فقال صحابي الآن طاب ماله أي لوارثه ، وهذا ضعيف . لأنه لم يذكر اسم الصحابي . ولعله صدر من متساهل ، فقد كان في الصحابة من يتساهل . ولكن لاندكره حرمة الصحبة . وكيف يكون موت الرجل مبيحا للحرام المتيقن المختلط ؟ ومن أين يؤخذ هذا ؟ نعم إذا لم يتيقن ، يجوز أن يقال هو غير مأخوذ بما لا يدري ، فيطيب لوارث لا يدري أن فيه حراما يقينا

هل انتقال
المال بغير صفة

النظر الثاني

في المصرف

فإذا أخرج الحرام فله ثلاثة أحوال إما أن يكون له مالك معين ، فيجب الصرف إليه ، أو إلى وارثه وإن كان غائبا فينتظر له مالك معين

حضوره أو الإيصال إليه . وإن كانت له زيادة ومنفعة فلتجتمع فوائده إلى وقت حضوره وإما أن يكون للمالك غير معين ، وقع اليأس من الوقوف على عينه ، ولا يدرى أنه مات عن وارث أم لا ، فهذا لا يمكن الرد فيه للمالك ، ويوقف حتى يتضح الأمر فيه . وربما لا يمكن الرد لكثرة الملاك ، كغلول الغنيمة ، فإنها بعد تفرق الغزاة كيف يقدر على جمعهم وإن قدر فكيف يفرق ديناراً واحداً مثلاً على ألف أو ألفين ؟ فهذا ينبغي أن يتصدق به وإما من مال النية والأموال المرصدة لمصالح المسلمين كافة ، فيصرف ذلك إلى القناطر والمساجد والرباطات ، ومصانع طريق مكة ، وأمثال هذه الأمور التي يشترك في الانتفاع بها كل من يمر بها من المسلمين ، ليكون عاملاً للمسلمين

ل مالك غير معين

من الاموال المرصدة للمصالح العامة

وحكم القسم الاول لاشبهة فيه . أما التصدق وبناء القناطر ، فينبغي أن يتولاه القاضي فيسلم إليه المال إن وجد قاضياً متديناً . وإن كان القاضي مستحلاً ، فهو بالتسليم إليه ضامن لو ابتدأ به فيما لا يضمنه ، فكيف يسقط عنه به ضمان قد استقر عليه ؟ بل يحكم من أهل البلد عالماً متديناً ، فإن التحكيم أولى من الانفراد . فإن عجز ، فليتولى ذلك بنفسه . فإن المقصود الصرف . وأما عين الصارف فإنما نطلبه لمصارف دقيقة في المصالح . فلا يترك أصل الصرف بسبب العجز عن صارف هو أولى عند القدرة عليه

التصدق بماله حرام

فإن قيل : مادليل جواز التصديق بما هو حرام ؟ وكيف يتصدق بما لا يملك ؟ وقد ذهب جماعة إلى أن ذلك غير جائز لأنه حرام . وحكى عن الفضيل أنه وقع في يده درهمان ، فلما علم أنهما غير وجههما رماهما بين الحجارة ، وقال لا أتصدق إلا بالطيب ، ولا أرضى لغيري ما لا أرضاه لنفسى فنقول : نعم ذلك له وجه واحتمال ، وإنما اخترنا خلافه للخبر والأثر والقياس

أما الخبر : فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) بالتصدق بالشاة المصلية التي قدمت إليه فكلمته بأنها حرام ، إذ قال صلى الله عليه وسلم « أَطْعُمُوهَا الْأَسَارَى » ولما نزل قوله تعالى

(١) حديث أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتصدق بالشاة المصلية التي قدمت بين يديه وكلمته بأنها حرام إذ قال أطعموها الأسارى أحمد من حديث رجل من الأنصار قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة فلما رجعنا لقيناراعى امرأة من قريش فقال ان فلانة تدعوك ومن معك الى طعام - الحديث : وفيه فقال أجد لحم شاة أخذت بغير إذن أهلها وفيه فقال أطعموها الأسارى وإسناده جيد

(أَلَمْ غُلِبَتِ الرُّومُ* فِي أَذْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ^(١)) كذبه المشركون، وقالوا للصحابة ألا ترون ما يقول صاحبكم: يزعم أن الروم ستغلب! ^(١) فخطبهم أبو بكر رضي الله عنه بإذن رسول الله صلى الله عليه وسلم، فلما حقق الله صدقه، وجاء أبو بكر رضي الله عنه بما قاسمهم به، قال عليه السلام « هَذَا سُخْرٌ فَتَصَدَّقْ بِهِ » وفرح المؤمنون بنصر الله . وكان قد نزل تحريم القمار بعد إذن رسول الله صلى الله عليه وسلم له في المخاطرة مع الكفار

وأما الأثر: فإن ابن مسعود رضي الله عنه اشترى جارية، فلم يظفر بمالكها لينقده الثمن، فطلبه كثيرا فلم يجده. فتصدق بالثمن، وقال اللهم هذا عنه إن رضي، وإلا فالأجر لي. وسئل الحسن رضي الله عنه عن توبة الغال، وما يؤخذ منه بعد تفريق الجيش فقال يتصدق به. وروى أن رجلا سولت له نفسه، فغل مائة دينار من الغنيمة، ثم أتى أميره ليردها عليه، فأبى أن يقبضها، وقال له تفرق الناس. فأتى معاوية، فأبى أن يقبض فأتى بعض النساك، فقال ادفع خمسها إلى معاوية، وتصدق بما بقي. فبلغ معاوية قوله فتلهف إذ لم يخطر له ذلك. وقد ذهب أحمد بن حنبل، والحارس المحاسبي، وجماعة من الورعين إلى ذلك. وأما القياس: فهو أن يقال إن هذا المال مردد بين أن يضيع وبين أن يصرف إلى خير، إذ قد وقع اليأس من ماله. وبالضرورة يعلم أن صرفه إلى خير أولى من إلقائه في البحر، فإننا إن رميناه في البحر فقد فوتناه على أنفسنا وعلى المالك، ولم تحصل منه فائدة. وإذا رميناه في يد فقير يدعو لماله، حصل للمالك بركة دعائه، وحصل للفقير سد حاجته وحصول الأجر للمالك بغير اختياره في التصديق لا ينبغي أن ينكر. فإن في الخبر الصحيح ^(٢) « إِنَّ لِلزَّارِعِ وَالْغَارِسِ أَجْرًا فِي كُلِّ مَا يُصِيبُهُ النَّاسُ وَالطَّيُورُ مِنْ ثَمَرِهِ وَزَرْعِهِ » وذلك بغير اختياره

(١) حديث خاطرة أبي بكر المشركين بأذنه صلى الله عليه وسلم لما نزل قوله تعالى - أَلَمْ غُلِبَتِ الرُّومُ - وفيه فقال صلى الله عليه وسلم هذا سحت فتصدق به الليثي في دلائل النبوة من حديث ابن عباس وليس فيه أن ذلك كان بأذنه صلى الله عليه وسلم - والحديث عند الترمذي وحسنه والحاكم وصححه دون قوله أيضا هذا سحت فتصدق به

(٢) حديث أجر الزارع والغارس في كل ما يصيب الناس والطيور: البخاري من حديث أنس مامن مسلم يغرس غرسا أو يزرع زرعاً فيأكل منه إنسان أو طير أو بهيمة إلا كان له صدقة

وأما قول القائل. لا تصدق إلا بالطيب ، فذلك إذا طلبنا الأجر لأففسنا ، ونحن الآن نطلب إخلص من المظلمة لا الأجر . وتردنا بين التضييع وبين التصديق . ورجحنا جانب التصديق على جانب التضييع

وقول القائل: لا ترضى لغيرنا ما لا نرضاه لأنفسنا فهو كذلك . ولكنه علينا حرام لاستغنائنا عنه . وللفقير حلال إذ أحله دليل الشرع . وإذا اقتضت المصلحة التحليل وجب التحليل . وإذا حل فقد رضينا له الحلال

ونقول : إن له أن يتصدق على نفسه وعياله إذا كان فقيرا أما عياله وأهله فلا يخفى لأن الفقر لا ينتفى عنهم بكونهم من عياله وأهله ، بل هم أولى من يتصدق عليهم . وأما هو فله أن يأخذ منه قدر حاجته ، لأنه أيضا فقير . ولو تصدق به على فقير لجاز . وكذا إذا كان هو الفقير . ولنرسم في بيان هذا الأصل أيضا مسائل

مسألة :

إذا وقع في يده مال من يد سلطان . قال قوم يرد إلى السلطان ، فهو أعلم بما تولاه فيقلده ماتقلده . وهو خير من أن يتصدق به . واختار المحاسبي ذلك . وقال كيف يتصدق به ؟ ففعل له مالكا معينا . ولو جاز ذلك لجاز أن يسرق من السلطان ويتصدق به . وقال قوم يتصدق به إذا علم أن السلطان لا يرده إلى المالك ، لأن ذلك إعانة للظالم ، وتكثير لأسباب ظلمه ، فالرد إليه تضييع لحق المالك

والمختار : أنه إذا علم من عادة السلطان أنه لا يرده إلى مالكه ، فيتصدق به عن مالكه فهو خير للمالك ، إن كان له مالك معين ، من أن يرد على السلطان . لأنه ربما لا يكون له مالك معين ، ويكون حق المسلمين ، فرده على السلطان تضييع . فإن كان له مالك معين ، فالرد على السلطان تضييع وإعانة للسلطان الظالم ، وتقويت لبركة دعاء الفقير على المالك . وهذا ظاهر . فإذا وقع في يده من ميراث ، ولم يتعد هو بالأخذ من السلطان ، فإنه شبيهه باللقطة التي أيس عن معرفة صاحبها ، إذ لم يكن له أن يتصرف فيها بالتصدق عن المالك ولكن له أن يتملكها . ثم وإن كان غنيا ، من حيث إنها كتسببه من وجه مباح ، وهو الالتقاط وههنا لم يحصل المال من وجه مباح ، فيؤثر في منعه من التملك ، ولا يؤثر في المنع من التصديق

صرف مال
السلطان
الواقع في يده

مسألة :

إذا حصل في يده مال لا مالك له ، وجوزنا له أن يأخذ قدر حاجته لفقره ، ففي قدر حاجته نظر ذكرناه في كتاب أسرار الزكاة . فقد قال قوم يأخذ كفاية سنة لنفسه وعياله . وإن قدر على شراء ضيعة أو تجارة يكتسب بها للعائلة فعل . وهذا ما اختاره المحاسبي . ولكنه قال الأولى أن يتصدق بالكل إن وجد من نفسه قوة التوكل . وينتظر لطف الله تعالى في الحلال . فإن لم يقدر فله أن يشتري ضيعة ، أو يتخذ رأس مال يتعيش بالمعروف منه وكل يوم وجد فيه حلالاً أمسك ذلك اليوم عنه ، فإذا فنى عاد إليه ، فإذا وجد حلالاً معيناً تصدق بمثل ما أنفق من قبل ، ويكون ذلك قرضاً عنده . ثم إنه يأكل الخبز ويترك اللحم إن قوى عليه . وإلا أكل اللحم من غير تنعم وتوسع . وما ذكره لا مزيد عليه . ولكن جعل ما أنفق قرضاً عنده فيه نظر . ولا شك في أن الورع أن يجعله قرضاً . فإذا وجد حلالاً تصدق بمثله . ولكن مهما لم يجب ذلك على الفقير الذي يتصدق به عليه ، فلا يبعد أن لا يجب عليه أيضاً إذا أخذه لفقره ، لاسيما إذا وقع في يده من ميراث ، ولم يكن متعدياً بغصبه وكسبه ، حتى يغلب الأمر عليه فيه .

مرف
المال الذي
لا مالك له

مسألة :

إذا كان في يده حلال وحرام أو شبهة ، وليس يفضل الكل عن حاجته . فإذا كان له عيال فليخص نفسه بالحلال ، لأن الحاجة عليه أوكد في نفسه منه في عبده وعياله وأولاده الصغار . والكبار من الأولاد يحرسهم من الحرام إن كان لا يفيض بهم إلى ما هو أشد منه . فإن أفضى فيطعمهم بقدر الحاجة . وبالجملة كل ما يحذر في غيره فهو محذور في نفسه وزيادة . وهو أنه يتناول مع العلم ، والعيال ربما تعذر إذا لم تعلم . إذ لم تتول الأمر بنفسها فليبدأ بالحلال بنفسه ثم بمن يعول . وإذا تردد في حق نفسه بين ما يخص قوته وكسوته وبين غيره من المؤن ، كأجرة الحجام والصباغ والقصار والحمال ، والإطلاء بالنورة والدهن وعمارة المنزل ، وتعهيد الدابة ، وتسجير التنور ، وثنى الخطب ، ودهن السراج ، فليخص بالحلال قوته ولباسه ، فإن ما يتعلق ببذنه ولا غنى به عنه هو أولى بأن يكون طيباً . وإذا دار الأمر بين القوت واللباس ، فيحتمل أن يقال يخص القوت بالحلال ، لأنه ممتزج بلحمه ودمه

مرف المحال
الذي اضطر
بحرام أو شبهة

وكل لحم نبت من حرام فالنار أولى به . وأما الكسوة ففائدتها ستر عورته ، ودفع الحر والبرد والإبصار عن بشرته ، وهذا هو الأظهر عندى . وقال الحارث المحاسبى ، يقدم اللباس لأنه يبقى عليه مدة ، والطعام لا يبقى عليه ، لما روى أنه ^(١) لا يقبل الله صلاة من عليه ثوب اشتراه بعشرة دراهم فيها درهم حرام . وهذا محتمل ، ولكن أمثال هذا قد ورد فيمن فى بطنه حرام ، ونبت لحمه من حرام ^(٢) فإراعاة اللحم والعظم أن ينبته من الحلال أولى . ولذلك تقياً الصديق رضى الله عنه ماشر به مع الجهل ، حتى لا يذبت منه لحم يثبت ويبقى فإن قيل : فإذا كان الكل منصرفاً إلى أغراضه ، فأى فرق بين نفسه وغيره ، وبين جهة وجهة ، وما مدرك هذا الفرق

قلنا : عرف ذلك بما روى ^(٣) أن رافع بن خديج رحمه الله مات وخلف ناضحاً وعبدًا حجاماً فسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فنهى عن كسب الحجام . فراجع مرات فمنع منه . فقيل إن له أيتاماً فقال «اعلفوه الناضح» فهذا يدل على الفرق بين ما يأكله هو أو دابته . فإذا انفتح سبيل الفرق ، فقس عليه التفصيل الذى ذكرناه مسألة :

الحرام الذى فى يده لو تصدق به على الفقراء فله أن يوسع عليهم . وإذا أنفق على نفسه فليضيّق ما قدر . وما أنفق على عياله فليقتصد ، وليكن وسطاً بين التوسيع والتضييق فيكون الأمر على ثلاث مراتب فإن أنفق على ضيف قدم عليه وهو فقير ، فليوسع عليه وإن كان غنيا فلا يطعمه إلا إذا كان فى برية أو قدم ليلاً ولم يجد شيئاً . فإنه فى ذلك الوقت فقير . وإن كان الفقير الذى حضر ضيفاً تقياً ، لو علم ذلك لتورع عنه فليعرض الطعام وليخبره

المال الحرام
وأدبه مرفه

(١) حديث لا تقبل صلاة من عليه ثوب اشتراه بعشرة دراهم وفيها درهم حرام : أحمد من حديث ابن عمر وقد تقدم

(٢) حديث الجسد نبت من الحرام تقدم

(٣) حديث أن رافع بن خديج مات وخلف ناضحاً وعبدًا حجاماً - الحديث : وفيه اعلفوه الناضح أحمد

والطبرانى من رواية عباية بن رفاع بن خديج أن جده حين مات ترك جارية وناضحاً وغلماً حججاً - ما - الحديث وليس المراد بجده رافع بن خديج فإنه بقى الى سنة أربع وسبعين فيحتمل أن المراد جده الأعلى وهو خديج ولم أره ذكرًا فى الصحابة وفى رواية للطبرانى عن عباية بن رفاع عن أبيه قال مات أبى وفى رواية له عن عباية قال مات رفاع على عهد النسي صلى الله عليه وسلم - الحديث : وهو مضطرب

جمعا بن حق الضيافة وترك الخداع . فلا ينبغي أن يكرم أخاه بما يكره . ولا ينبغي أن يعول على أنه لا يدري فلا يضره . فإن الحرام إذا حصل في المعدة أثر في قساوة القلب وإن لم يعرفه صاحبه . ولذلك تقياً أبو بكر وعمر رضي الله عنهما ، وكانا قد شربا على جهل وهذا وإن أفتينا بأنه حلال للفقراء ، أحلناه بحكم الحاجة إليه . فهو كالخنزير والخمر ، إذا أحلناها بالضرورة . فلا يلتحق بالطيبات

مسألة :

إذا كان الحرام أو الشبهة في يد أبويه ، فليمتنع عن مؤاكلتهما . فإن كانا يسخطان فلا يوافقهما على الحرام المحض . بل ينههما فلا طاعة لخلق في معصية الله تعالى : فإن كان شبهة وكان امتناعه للورع ، فهذا قد عارضه أن الورع طلب رضاها ، بل هو واجب . فليتألف في الامتناع ، فإن لم يقدر ، فليوافق ، وليقلل الأكل ، بأن يصغر اللقمة ويطيل المضغ ، ولا يتوسع فإن ذلك عدوان . والأخ والأخت قريبان من ذلك ، لأن حقهما أيضا مؤكد وكذلك إذا ألبسته أمه ثوبا من شبهة ، وكانت تسخط برده ، فليقبل وليلبس بين يديها ولينزع في غيبتها وليجتهد أن لا يصلي فيه إلا عند حضورها ، فيصل في صلاة المضطر . وعند تعارض أسباب الورع ينبغي أن يتفقد هذه الدقائق

الجمع بين رضا
الله ورضا
الوالدين

وقد حكى عن بشر رحمه الله ، أنه سلمت إليه أمه رطبة ، وقالت بحقي عليك أن تأكلها وكان يكرهه ، فأكل . ثم صعد غرفة ، فصعدت أمه وراءه ، فرأته يتقياً . وإنما فعل ذلك لأنه أراد أن يجمع بين رضاها وبين صيانة المعدة . وقد قيل لأحمد بن حنبل ، سئل بشر هل للوالدين طاعة في الشبهة ؟ فقال لا ، فقال أحمد هذا شديد . فقيل له سئل محمد بن مقاتل العباداني عنها ، فقال برّ والديك ، فإذا تقول ؟ فقال للسائل ، أحب أن تعفيني ، فقد سمعت ما قال . ثم قال ! ما أحسن أن تداريها

مسألة :

من في يده مال حرام محض ، فلا حجج عليه ، ولا يلزمه كفارة مالية لأنه مفلس . ولا تجب عليه الزكاة ، إذ معنى الزكاة وجوب إخراج ربع العشر مثلاً ، وهذا يجب عليه إخراج الكل إمارداً على المالك إن عرفه ، أو صرفاً إلى الفقراء إن لم يعرف المالك

لا مخرج ولا زكاة
على من ماله
حرام

وأما إذا كان مال شبهةً يحتمل أنه حلال ، فإذا لم يخرج منه يده لزمه الحج ، لأن كونه حلالاً ممكن . ولا يسقط الحج إلا بالفقر ، ولم يتحقق فقره . وقد قال الله تعالى (وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا^(١)) وإذا وجب عليه التصديق بما يزيد على حاجته ، حيث يغلب على ظنه تحريمه ، فالزكاة أولى بالوجوب . وإن لزمته كفارة ، فليجمع بين الصوم والإعتاق ليتخلص بيقين . وقد قال قوم يلزمهم الصوم دون الإطعام . إذ ليس له يسار معلوم . وقال المحاسبي ، يكفيه الإطعام . والذي نختاره أن كل شبهة حكمنا بوجوب اجتنابها ، وألزمناه إخراجها من يده ، لكون احتمال الحرام أغلب على ما ذكرناه ، فعليه ، لجمع بين الصوم والإطعام أما الصوم ، فلا أنه مفلس حكماً . وأما الإطعام ، فلا أنه قد وجب عليه التصديق بالجميع ، ويحتمل أن يكون له ، فيكون الزوم من جهة الكفارة

مسألة :

المال الحرام
والذهاب إلى
الحج

من في يده مال حرام أمسكه للحاجة ، فأراد أن يتطوع بالحج ، فإن كان ماشياً ، فلا بأس به . لأنه سيأكل هذا المال في غير عبادة ، فأكله في عبادة أولى . وإن كان لا يقدر على أن يعيش ، ويحتاج إلى زيادة للمركوب ، فلا يجوز الأخذ لمثل هذه الحاجة في الطريق كما لا يجوز شراء المركوب في البلد . وإن كان يتوقع القدرة على حلال الوأقام ، بحيث يستغنى به عن بقية الحرام ، فالإقامة في انتظاره أولى من الحج ماشياً بالمال الحرام

مسألة :

المال الحرام
والوقوف في
عرفه

من خرح لحج واجب بمال فيه شبهة ، فليجتهد أن يكون قوته من الطيب . فإن لم يقدر ، فمن وقت الإحرام إلى التحلل . فإن لم يقدر ، فليجتهد يوم عرفة أن لا يكون قيامه بين يدي الله ودعاؤه في وقت مطعمه حرام وملبسه حرام ، فليجتهد أن لا يكون في بطنه حرام ، ولا على ظهره حرام . فإننا وإن جوزنا هذا بالحاجة ، فهو نوع ضرورة ، وما ألحقناه بالطيبات . فإن لم يقدر ، فليلازم قلبه الخوف والغم لما هو مضطر إليه ، من تناول ما ليس بطيب ، فعساه ينظر إليه بعين الرحمة ، ويتجاوز عنه بسبب حزنه وخوفه وكرهه

مسألة :

سئل أحمد بن حنبل رحمه الله ، فقال له قائل ، مات أبي وترك مالا ، وكان يعامل من

تكره معاملته ؟ فقال تدع من ماله بقدر ما ربح . فقال له دين وعليه دين ؟ فقال تقضى وتقتضى . فقال أقترى ذلك ؟ فقال أفتدعه محتبساً بدينه ؟ وما ذكره صحيح . وهو يدل على أنه رأى التحرى بإخراج مقدار الحرام ، إذ قال يخرج قدر الربح ، وأنه رأى أن أعيان أمواله ملك له ، بدلاً عما بذله فى المعاوضات الفاسدة ، بطريق التقاص والتقابل ، مهما كثر التصرف وعسر الرد ، وعول فى قضاء دينه على أنه يقين ، فلا يترك بسبب الشبهة .

الباب الخامس

فى إدارات السلاطين وصلاتهم وما يحل منها وما يحرم
اعلم أن من أخذ مالا من سلطان فلا بد له من النظر فى ثلاثة أمور : فى مدخل ذلك إلى يد السلطان من أين هو ، وفى صفته التى بها يستحق الأخذ ، وفى المقدار الذى يأخذه هل يستحقه إذا أضيف إلى حانه وحال شركائه فى الاستحقاق .

النظر الأول

﴿ فى جهات الدخل للسلطان ﴾

وكل ما يحل للسلطان سوى الأحياء ، وما يشترك فيه الرعية قسمان : —
أخوذ من الكفار ، وهو الغنيمة المأخوذة بالقهر ، والنفي وهو الذى حصل من ما لهم فى يده من غير قتال ، والجزية وأموال المصالحة وهى التى تؤخذ بالشروط والمعاقدة والقسم الثانى ، المأخوذ من المسلمين ، فلا يحل منه إلا قسمان : المواريث وسائر الأمور الضائعة التى لا يتعين لها مالك ، والأوقاف التى لا متولى لها . أما الصدقات ، فليست توجد فى هذا الزمان . وما عدا ذلك ، من الخراج المضروب على المسلمين ، والمصادرات وأنواع الرشوة ، كلها حرام .

فاذا كتب لفقهاء أو غيره إداراً أو صلة أو خلعة على جهة ، فلا يخلو من أحوال ثمانية فإنه إما أن يكتب له ذلك على الجزية ، أو على المواريث ، أو على الأوقاف أو على ملك

أحياء السلطان ، أو على ملك اشتراه ، أو على عامل خراج المسلمين ، أو على بيع من جملة التجار ، أو على الخزانة .

أعظم الجزية

فالأول : هو الجزية . وأربعة أخماسها للمصالح ، وخمسها لجهات معينة . فما يكتب على الخمس من تلك الجهات ، أو على الأ خمس الأربعة لما فيه مصلحة ، وروى فيه الاحتياط في القدر ، فهو حلال ، بشرط أن لا تكون الجزية إلا مضروبة على وجه شرعى ، ليس فيها زيادة على دينار ، أو على أربعة دنانير ، فإنه أيضا في محل الاجتهاد . وللسلطان أن يفعل ما هو في محل الاجتهاد . وبشرط أن يكون الذي تؤخذ الجزية منه ، مكتسبا من وجه لا يعلم تحريمه ، فلا يكون عامل سلطان ظالما ، ولا يبايع خمر ، ولا صبيا ، ولا امرأة ، إذ لا جزية عليهما فهذه أمور تراعى في كيفية ضرب الجزية ، ومقدارها ، وصفة من تصرف إليه ، ومقدار ما يصرف ، فيجب النظر في جميع ذلك

المواريث
ورأى حكمها

الثانى : المواريث والأموال الضائعة . فهى للمصالح . والنظر أن الذى خلفه هل كان ماله كله حراما أو أكثره أو أقله ، وقد سبق حكمه . فإن لم يكن حراما بقى النظر فى صفة من يصرف إليه ، بأن يكون فى الصرف إليه مصلحة ، ثم فى المقدار المصرّوف

الوقف

الثالث : الأوقاف . وكذا يجرى النظر فيها كما يجرى فى الميراث ، مع زيادة أمر ، وهو شرط الوافف ، حتى يكون المأخوذ موافقا له فى جميع شرائطه

مأهياه
السلطان

الرابع : مأهياه السلطان . وهذا لا يعتبر فيه شرط ، إذ له أن يعطى من ملكه ما شاء لمن شاء أى قدر شاء . وإنما النظر فى أن الغالب أنه أحياء يكره الأجراء ، أو بأداء أجرتهم من حرام ، فإن الإحياء يحصل بحفر القناة والأنهار ، وبناء الجدران ، وتسوية الأرض ولا يتولاه السلطان بنفسه . فإن كانوا مكرهين على الفعل ، لم يملكه السلطان ، وهو حرام وإن كانوا مستأجرين ، ثم قضيت أجورهم من الحرام ، فهذا يورث شبهة قد نبهنا عليها فى تعلق الكراهة بالأعواض

الادراء
الامته
السلطان
الذمة

الخامس : ما اشتراه السلطان فى الذمة ، من أرض أو ثياب خلعة أو فرس أو غيره . فهو ملكه . وله أن يتصرف فيه . ولكنه سيقضى ثمنه من حرام ، وذلك يوجب التحريم تارة والشبهة أخرى . وقد سبق تفصيله

الإدراج من
فروع المسلمين
وما في حكمه

السادس : أن يكتب على عامل خراج المسلمين ، أو من يجمع أموال القسمة والمصادرة وهو الحرام السحت الذي لاشبهة فيه . وهو أكثر الإدراجات في هذا الزمان . إلا ما على أراضى العراق ، فإنها وقف عند الشافعي رحمه الله على مصالح المسلمين

السابع : ما يكتب على يباع يعامل السلطان . فإن كان لا يعامل غيره ، فما له كمال خزانة السلطان . وإن كان يعامل غير السلاطين أكثر ، فما يعطيه قرض على السلطان ، وسياًخذ بدله من الخزانة فالخلال يتطرق إلى العوض . وقد سبق حكم الثمن الحرام

الإدراج من
الخزانة

الثامن : ما يكتب على الخزانة ، أو على عامل يجتمع عنده من الحلال والحرام . فإن لم يعرف للسلطان دخل إلامن الحرام ، فهو سحت محض . وإن عرف يقيناً أن الخزانة تشتمل على مال حلال ومال حرام ، واحتمل أن يكون ما يسلم إليه بعينه من الحلال ، احتمالاً قريباً له وقع في النفس ، واحتمل أن يكون من الحرام ، وهو الأغلب . لأن أغلب أموال السلاطين حرام في هذه الأعصار ، والحلال في أيديهم معدوم أو عزيز ، فقد اختلف الناس في هذا . فقال قوم . كل ما لا أتيقن أنه حرام فلي أن آخذه . وقال آخرون . لا يحل أن يؤخذ ما لم يتحقق أنه حلال ، فلا تحل شبهة أصلاً . وكلاهما إسراف . والاعتدال ما قدمنا ذكره . وهو الحكم بان الأغلب إذا كان حراماً حرم وإن كان الأغلب حلالاً وفيه يقين حرام فهو موضع توقفنا فيه كما سبق ولقد احتج من جوز أخذ أموال السلاطين إذا كان فيها حرام وحلال ، مهما لم يتحقق أن عين المأخوذ حرام ، بما روى عن جماعة من الصحابة ، أنهم أدركو أيام الأئمة الظلمة ، وأخذوا الأموال . منهم أبو هريرة ، وأبو سعيد الخدري ، وزيد بن ثابت ، وأبو أيوب الأنصاري ، وجريير بن عبد الله ، وجابر ، وأنس بن مالك ، والمصور بن مخرمة . فأخذ أبو سعيد وأبو هريرة ، من مروان ويزيد بن عبد الملك . وأخذ ابن عمرو ابن عباس من الحجاج ، وأخذ كثير من التابعين منهم ، كالشعبي ، وإبراهيم ، والحسن ، وابن أبي ليلى . وأخذ الشافعي من هرون الرشيد ألف دينار في دفعة . وأخذ مالك من الخلفاء أموالاً حجة وقال على رضي الله عنه ، خذ ما يعطيك السلطان ، فإنما يعطيك من الحلال ، وما يأخذ من الحلال أكثر . وإنما ترك من ترك العطاء منهم تورعاً ، مخافة على دينه أن يحمل على ما لا يحل . ألا ترى قول أبي ذر للأحنف بن قيس ، خذ العطاء ما كان نحلة ، فإذا كان أثمان

دينكم فدعوه؟ وقال أبو هريرة رضى الله عنه، إذا أعطينا قبلنا، وإذا منعنا لم نسأل. وعن سعيد بن المسيب، أن أبا هريرة رضى الله عنه، كان إذا أعطاه معاوية سكت، وإن منعه وقع فيه. وعن الشعبي، عن مسروق، لا يزال العطاء بأهل العطاء حتى يدخلهم النار أي يحمله ذلك على الحرام، لأنه في نفسه حرام. وروى نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما، أن المختار كان يبعث إليه المال فيقبله، ثم يقول لأسأل أحدا ولا أريد ما رزقني الله. وأهدى إليه ناقة فقبلها، وكان يقال لها ناقة المختار. ولكن هذا يعارضه ما روى أن ابن عمر رضى الله عنهما لم يرد هدية أحد إلا هدية المختار. والإسناد في رده أثبت. وعن نافع أنه قال، بعث ابن عمر إلى ابن عمر بستين ألفا، فقسمها على الناس، جاءه سائل، فاستقرض له من بعض من أعطاه، وأعطى السائل. ولما قدم الحسن بن علي رضى الله عنهما على معاوية رضى الله عنه فقال لأجيزك بجائزة لم أجزها أحدا قبلك من العرب، ولا أجيزها أحدا بعدك من العرب قال فأعطاه أربعمائة ألف درهم، فأخذها. وعن حبيب بن أبي ثابت، قال لقد رأيت جائزة المختار لابن عمر وابن عباس فقبلها، فقيل ماهي؟ قال مال وكسوة. وعن الزبير بن عدي أنه قال، قال سلمان، إذا كان لك صديق عامل أو تاجر، يقارف الربا، فدعك إلى طعام أو نحوه، أو أعطاك شيئا فاقبل، فإن المهنة لك، وعليه الوزر. فإن ثبت هذا في المربي، فالظالم في معناه. وعن جعفر عن أبيه، أن الحسن والحسين عليهما السلام، كانا يقبلان جوائز معاوية وقال حكيم بن جبير، مررنا على سعيد بن جبير، وقد جعل عاملا على أسفل الفرات، فأرسل إلى العشارين، أطعمونا مما عندكم. فأرسلوا بطعام، فأكل وأكلنا معه. وقال العلاء بن زهير الأزدي، أتى إبراهيم أبي وهو عامل على حلوان، فأجازه فقبل. وقال إبراهيم لأبأس بجائزة العمال، إن للعمال مؤنة ورزقا، ويدخل بيت ماله الخبيث والطيب، فمأعطاك فهو من طيب ماله. فقد أخذ هؤلاء كلهم جوائز السلاطين الظامة، وكلهم طعنوا على من أطاعهم في معصية الله تعالى

وزعمت هذه الفرقة أن ما ينقل من امتناع جماعة من السلف لا يدل على التحريم، بل على الورع، كالخلفاء الراشدين وأبي ذر وغيرهم من الزهاد. فإنهم امتنعوا من الحلال المطلق زهدا، ومن الحلال الذي يخاف افضاؤه إلى محذور ورع وتقوى. فإقدام هؤلاء يدل على الجواز

وامتناع أولئك لا يدل على التحريم . وما نقل عن سعيد بن المسيب أنه ترك عطاءه في بيت المال حتى اجتمع بضعة وثلاثين ألفاً ، وما نقل عن الحسن من قوله لا أتوضأ من ماء صيرفي ولو ضاق وقت الصلاة ، لأنني لا أدري أصل ماله ، كل ذلك ورع لا ينكر . واتباعهم عليه أحسن من اتباعهم على الاتساع . ولكن لا يحرم اتباعهم على الاتساع أيضاً فهذه هي شبهة من يجوز أخذ مال السلطان الظالم

والجواب أن ما نقل من أخذ هؤلاء محصور قليل ، بالإضافة إلى ما نقل من رددهم وإنكارهم وإن كان يتطرق إلى امتناعهم احتمال الورع ، فيتطرق إلى أخذ من أخذ ثلاثة احتمالات متفاوتة في الدرجة بتفاوتهم في الورع . فان للورع في حق السلاطين أربع درجات

الدرجة الأولى : أن لا يأخذ من أموالهم شيئاً أصلاً كما فعله الورعون منهم . وكما كان يفعل الخلفاء الراشدون ، حتى أن أبا بكر رضي الله عنه ، حسب جميع ما كان أخذه من بيت المال فبلغ ستة آلاف درهم ، فغرمها لبيت المال . وحتى أن عمر رضي الله عنه ، كان يقسم مال بيت المال يوماً ، فدخلت ابنة له ، وأخذت درهماً من المال ، فنهض عمر في طلبها حتى سقطت الملاحفة عن أحد منكبيه . ودخلت الصبية إلى بيت أهلها تبكي ، وجعلت الدرهم في فيها ، فأدخل عمر أصبعه فأخرجه من فيها ، وطرحه على الخراج ، وقال أيها الناس ليس لعمر ولا لآل عمر إلا ما للمسلمين قريتهم وبعيدهم . وكسح أبو موسى الأشعري بيت المال ، فوجد درهماً فربى لعمر رضي الله عنه ، فأعطاه إياه ، فرأى عمر ذلك في يد الغلام فسأله عنه ، فقال أعطانيه أبو موسى ، فقال يا أبا موسى ، ما كان في أهل المدينة بيت أهون عليك من آل عمر ؟ أردت أن لا يبقى من أمة محمد صلى الله عليه وسلم أحد إلا طلبنا بظلمة ! ورد الدرهم إلى بيت المال . هذا مع أن المال كان حلالاً . ولكن خاف أن لا يستحق هو ذلك القدر ، فكان يستبرئ لدينه ويقتصر على الأقل ، امتثالاً لقوله صلى الله عليه وسلم ^(١) « دَعْ مَا يَرِيْبُكَ إِلَى مَا لَا يَرِيْبُكَ » ولقوله ^(٢) « وَمَنْ تَرَكَهَا فَقَدْ اسْتَبْرَأَ لِعِرْضِهِ وَدِينِهِ » ولما سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم من التشديدات في الأموال السلطانية ،

درجات الورع
في
السلطين

(١) حديث دع ما يريبك الى ما لا يريبك: تقدم في الباب الاول من الحلال والحرام

(٢) حديث من تركها فقد استبرأ لدينه وعرضه: متفق عليه من حديث النعمان بن بشير وقد تقدم أوله في أول

حتى قال صلى الله عليه وسلم ^(١) «حين بعث عبادة بن الصامت إلى الصدقة» اتق الله يا أبا الوليد لا تجيء يوم القيامة ببعير تحمله على رقبتك له رغاء أو بقرة لها خوار أو شاة لها تواج فقال يارسول الله أهكذا يكون؟ قال «نعم والذي نفسي بيده إلا من رحم الله» قال فوالذي بعثك بالحق لا أعمل على شيء أبدا. وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) «إني لأخاف عليكم أن تشركوا بعدي. إنما أخاف عليكم أن تنافسوا» وإنما خاف التنافس في المال. ولذلك قال عمر رضي الله عنه، في حديث طويل يذكر فيه مال بيت المال، إني لم أجد نفسي فيه إلا كالوا إلى مال اليتيم، إن استغنيت استعفت، وإن افتقرت أكلت بالمعروف. وروى أن ابنا لطاوس اقتعل كتابا عن لسانه إلى عمر بن عبد العزيز، فأعطاه ثلثمائة دينار، فباع طاوس ضيعة له، وبعث من ثمنها إلى عمر بثلثمائة دينار. هذا مع أن السلطان مثل عمر بن عبد العزيز فهذه هي الدرجة العليا في الورع.

الدرجة الثانية: هو أن يأخذ مال السلطان، ولكن إنما يأخذ إذا علم أن ما يأخذه من جهة حلال. فاشتمال يد السلطان على حرام آخر لا يضره. وعلى هذا ينزل جميع ما نقل من الآثار أو أكثرها، أو ما اختص منها بأكابر الصحابة والورعين منهم، مثل ابن عمر فإنه كان من المبالغين في الورع، فكيف يتوسع في مال السلطان؟ وقد كان من أشدهم إنكاراً عليهم، وأشدّهم ذمّا لأموالهم، وذلك أنهم اجتمعوا عند ابن عامر وهو في مرضه وأشفق على نفسه من ولايته، وكونه مأخوذا عند الله تعالى بها، فقالوا له إنا لنرجو لك الخير، حفرت الآبار، وسقيت الحاج، وصنعت وصنعت، وابن عمر ساكت. فقال ماذا تقول يا ابن عمر؟ فقال أقول ذلك إذا طاب المكسب، وزكت النفقة، وستر دفتري. وفي حديث آخر، أنه قال إن الخبيث لا يكفر الخبيث، وإنك قدوليت البصرة، ولا أحسبك

(١) حديث قال عبادة بن الصامت حين بعثه إلى الصدقة اتق الله يا أبا الوليد لا تجيء يوم القيامة ببعير تحمله

على رقبتك: الحديث الشافعي في المسند من حديث طاوس مرسل وأبى يعلى في المعجم من

حديث ابن عمر مختصراً أنه قاله لسعد بن عبادة واسناده صحيح

(٢) حديث إني لأخاف عليكم أن تشركوا بعدي أخاف عليكم أن تنافسوا: متفق عليه من حديث عقبة بن عامر

إلا قد أصبت منها شراً . فقال له ابن عامر ، ألا تدعولي ؟ فقال ابن عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) يقول « لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَلَاةَ بَغِيرِ طَهْوَرٍ وَلَا صَدَقَةً مِنْ غُلُولٍ » وقد وليت البصرة . فهذا قوله فيما صرفه إلى الخيرات . وعن ابن عمر رضى الله عنهما أنه قال في أيام الحجاج ، ماشبت من الطعام ماذا انتهت الدار إلى يومى هذا . وروى عن علي رضى الله عنه ، أنه كان له سويق في إناء مختوم يشرب منه ، فقيل أفعل هذا بالعراق مع كثرة طعامه ؟ فقال أما إني لأختمه بخلاً به ، ولكن أكره أن يجعل فيه ما ليس منه ، وأكره أن يدخل بطنى غير طيب . فهذا هو المألوف منهم . وكان ابن عمر لا يعجبه شئ إلا خرج عنه . فطلب منه نافع بثلاثين ألفاً ، فقال إني أخاف أن تفتنى دراهم ابن عامر ، وكان هو الطالب ، اذهب فأنت حر . وقال أبو سعيد الخدرى ، ما منا أحد إلا وقد مالت به الدنيا ، إلا ابن عمر .

فهذا يتضح أنه لا يظن به وبين كان في منصبه أنه أخذ ما لا يدرى أنه حلال الدرجة الثالثة . أن يأخذ ما أخذه من السلطان ليتصدق به على الفقراء ، أو يفرقه على المستحقين ، فإن ما لا يتعين مالكة ، هذا حكم الشرع فيه . فإذا كان السلطان إن لم يأخذ منه لم يفرقه ، واستعان به على ظلم ، فقد نقول أخذه منه وتفرقته أولى من تركه في يده . وهذا قد رآه بعض العلماء . وسيأتى وجهه . وعلى هذا ينزل ما أخذه أكثرهم . ولذلك قال ابن المبارك ، إن الذين يأخذون الجوائز اليوم ويحتجون بابن عمر وعائشة ، ما يقتدون بهما ، لأن ابن عمر فرق ما أخذ ، حتى استقرض في مجلسه ، بعد تفرقته ستين ألفاً . وعائشة فعلت مثل ذلك . وجابر بن زيد جاءه مال فتصدق به ، وقال رأيت أن أخذه منهم وأتصدق ، أحب إلى من أن أدعها في أيديهم . وهكذا فعل الشافعى رحمه الله بما قبله من هرون الرشيد فإنه فرقه على قرب ، حتى لم يمسك لنفسه حبة واحدة

الدرجة الرابعة : أن لا يتحقق أنه حلال ، ولا يفرق ، بل يستبقى . ولكن يأخذ من سلطان أكثر ماله حلال . وهكذا كان الخلفاء في زمان الصحابة رضى الله عنهم والتابعين ، بعد الخلفاء الراشدين ، ولم يكن أكثر ما لهم حراماً . ويدل عليه تعليل على رضى الله عنه ، حيث قال

(١) حديث لا يقبل الله صلاة بغير طهور ولا صدقة من غلول : مسلم من حديث ابن عمر

فإن ما يأخذه من الحلال أكثر . فهذا مما قد جوزه جماعة من العلماء ، تعويلا على الأكثر . ونحن إنما توقفنا فيه في حق آحاد الناس . ومال السلطان أشبه بالخروج عن الحصر فلا يبعد أن يؤدي اجتهاد مجتهد إلى جواز أخذ ما لم يعلم أنه حرام ، اعتمادا على الأغلب . وإنما منعنا إذا كان الأكثر حراما

فإذا فهمت هذه الدرجات ، تحققت أن إدارات الظلمة في زماننا لا تجرى مجرى ذلك وأنها تفارقه من وجهين قاطعين .

أحدهما: أن أموال السلاطين في عصرنا حرام كلها أو أكثرها ، وكيف لا . والحلال هو الصدقات والنفى والغنيمة ، ولا وجود لها . وليس يدخل منها شيء في يد السلطان . ولم يبق إلا الجزية ، وأنها تؤخذ بأنواع من الظلم لا يحل أخذها به ، فإنهم يجاوزون حدود الشرع في المأخوذ والمأخوذ منه ، والوفاء له بالشرط ، ثم إذا نسبت ذلك إلى ما ينصب إليهم من الخراج المضروب على المسلمين ، ومن المصادرات ، والرشا ، وصنوف الظلم ، لم يبلغ عشر معشار عشيره والوجه الثاني: أن الظلمة في العصر الأول ، لقرب عهدهم بزمان الخلفاء الراشدين ، كانوا مستشعرين من ظلمهم ، ومدشوفين إلى استمالة قلوب الصحابة والتابعين ، وحرىصين على قبولهم عطايهم وجوازهم ، وكانوا يبعثون إليهم من غير سؤال وإذلال ، بل كانوا يتقلدون المنة بقبولهم ويفرحون به . وكانوا يأخذون منهم ويفرقون ، ولا يطيعون السلاطين في أغراضهم ، ولا يغشون مجالسهم ، ولا يكثرون جمعهم ، ولا يجبون بقاءهم ، بل يدعون عليهم ، ويطلقون اللسان فيهم ، وينكرون المنكرات منهم عليهم . فما كان يحذر أن يصيبوا من دينهم بقدر ما أصابوا من دنياهم ، ولم يكن يأخذهم بأس . فأما الآن ، فلا تسمح نفوس السلاطين بعطية إلا لمن طمعوا في استخدامها ، والتكثرت بهم ، والاستعانة بهم على أغراضهم والتجمل بغشيان مجالسهم ، وتكليفهم المواظبة على الدعاء والثناء ، والتزكية والإطراء في حضورهم ومغيبتهم . فلو لم يذل الآخذ نفسه بالسؤال أولا ، وبالتردد في الخدمة ثانيا ، وبالثناء والدعاء ثالثا ، وبالمساعدة له على أغراضه عند الاستعانة رابعا ، وبتكثير جمعه في مجلسه وموكبه خاسرا ، وبإظهار الحب والموالة والمناصرة له على أعدائه سادسا ، وبالستر على ظلمه ومقابحه ومساوى أعماله سابعا ، لم ينعم عليه بدرهم واحد ، ولو كان في فضل الشافعي رحمه الله مثلا

فإذاً لا يجوز أن يؤخذ منهم في هذا الزمان ما يعلم أنه حلال ، لإفضائه إلى هذه المعاني . فكيف ما يعلم أنه حرام أو يشك فيه ؟ فمن استجراً على أموالهم ، وشبهه نفسه بالصحابة والتابعين ، فقد قاس الملائكة بالحدادين . ففي أخذ الأموال منهم حاجة إلى مخالطتهم ومراعاتهم ، وخدمة عمالهم ، واحتمال الذل منهم ، والثناء عليهم ، والتردد إلى أبوابهم وكل ذلك معصية على ماسنين في الباب الذي يلي هذا . فإذا قد تبين مما تقدم مداخل أموالهم ، وما يحل منها وما لا يحل . فلو تصور أن يأخذ الإنسان منها ما يحل بقدر استحقاقه وهو جالس في بيته يساق إليه ، لا يحتاج فيه إلى تفقد عامل وخدمته ، ولا إلى الثناء عليهم وتركيبتهم ، ولا إلى مساعدتهم . فلا يحرم الأخذ ولكن يكره لمعان سننبيه عليها في الباب الذي يلي هذا

النظر الثاني

من هذا الباب في قدر المأخوذ وصفة الآخذ

ولنفرض المال من أموال المصالح ، كأربعة أخماس الفء ، والمواريث ، فإن ما عداه مما قد تعين مستحقه إن كان من وقف أو صدقة ، أو خمس فيء أو خمس غنيمة ، وما كان من ملك السلطان مما أحياء أو اشتراه ، فله أن يعطى ما شاء لمن شاء . وإعنا النظر في الأموال الضائعة ومال المصالح . فلا يجوز صرفه إلا إلى من فيه مصلحة عامة ، أو هو محتاج إليه عاجز عن الكسب . فأما الغنى الذي لا مصلحة فيه ، فلا يجوز صرف مال بيت المال إليه . هذا هو الصحيح : وإن كان العلماء قد اختلفوا فيه . وفي كلام عمر رضي الله عنه ما يدل على أن لكل مسلم حقا في بيت المال ، لكونه مساماً مكثراً جمع الإسلام . ولكنه مع هذا ما كان يقسم المال على المسامين كافة ، بل على مخصوصين بصفات فإذا ثبت هذا ، فكل من يتولى أمراً يقوم به ، تتعدى مصلحته إلى المسامين ، ولو اشتغل بالكسب لتعطل عليه ما هو فيه ، فله في بيت المال حق الكفاية . ويدخل فيه العلماء كلهم ، أغنى العلوم التي تتعلق بمصالح الدين ، من علم الفقه والحديث ، والتفسير والقراءة ، حتى يدخل فيه المعلمون والمؤذنون وطلبة هذه العلوم أيضاً يدخلون فيه ، فإنهم إن لم يكفوا لم يتمكنوا من الطلب . ويدخل فيه العمال ، وهم الذين ترتبط مصالح الدنيا بأعمالهم ، وهم الأجناد المرتزقة ، الذين يحرسون المملكة بالسيوف عن أهل العداوة وأهل البغى وأعداء الإسلام . ويدخل فيه الكتاب

والحساب والوكلاء ، وكل من يحتاج إليه في ترتيب ديوان الخراج ، أغنى العمال على الأموال
 الحلال لأعلى الحرام ، فإن هذا المال للمصالح ، والمصلحة إما أن تتعلق بالدين أو بالدنيا .
 فبالعلماء حراسة الدين . وبالأجناد حراسة الدنيا . والدين والملك توأمان ، فلا يستغنى
 أحدهما عن الآخر . والطبيب وإن كان لا يرتبط بعلمه أمر ديني ، ولكن يرتبط به صحة
 الجسد ، والدين يتبعه ، فيجوز أن يكون له ولمن يجري مجراه في العلوم المحتاج إليها في
 مصلحة الأبدان أو مصلحة البلاد ، إدرار من هذه الأموال ، ليتفرغوا لمعالجة المساكين
 أغنى من يعالج منهم بغير أجر . وليس يشترط في هؤلاء الحاجة ، بل يجوز أن يعطوا مع
 الغنى . فإن الخلفاء الراشدين كانوا يعطون المهاجرين والأنصار ولم يعرفوا بالحاجة . وليس
 يتقدر أيضا بمقدار ، بل هو إلى اجتهد الإمام . وله أن يوسع ويغنى ، وله أن يقتصر على
 الكفاية على ما يقتضيه الحال وسعة المال . فقد أخذ الحسن عليه السلام من معاوية في
 دفعة واحدة أربع مائة ألف درهم . وقد كان عمر رضى الله عنه يعطى لجماعة اثني عشر ألف
 درهم نقرة في السنة . وأثبتت عائشة رضى الله عنهما في هذه الجريدة ، وجماعة عشرة آلاف
 وجماعة سبعة آلاف ، وهكذا . فهذا مال هؤلاء ، فيوزع عليهم حتى لا يبقى منه شيء . فإن
 خص واحدا منهم بمال كثير فلا بأس . وكذلك للسلطان أن يخص من هذا المال ذوي
 الخصائص بالخلع والجوائز . فقد كان يفعل ذلك في السلف . ولكن ينبغي أن يلتفت فيه
 إلى المصلحة ومهما خص عالم أو شجاع بصلة ، كان فيه باعث للناس ، وتحريض على الاشتغال والتشبه به
 فهذه فائدة الخلع والصلوات ، وضروب التخصيصات . وكل ذلك منوط باجتهاد السلطان
 وإنما النظر في السلاطين الظلمة في شيئين :

أحدهما : أن السلطان الظالم عليه أن يكف عن ولايته . وهو إما معزول أو واجب العزل
 فكيف يجوز أن يأخذه من يده وهو على التحقيق ليس بسلطان ؟
 والثاني : أنه ليس يعم بماله جميع المستحقين . فكيف يجوز للآحاد أن يأخذوا ؟ فيجوز
 لهم الأخذ بقدر حصصهم ؟ أم لا يجوز أصلا ؟ أم يجوز أن يأخذ كل واحد ما أعطى ؟
 أما الأول ، فالذي نراه أنه لا يمنع أخذ الحق . لأن السلطان الظالم الجاهل ، مهما ساعدته
 البشورة ، وعسر خلعه ، وكان في الاستبدال به فتنة ثائرة لا تطاق ، وجب تركه ، ووجب

الطاعة له ، كما تجب طاعة الأمراء . إذ قد ورد في الأمر بطاعة الأمراء ، ^(١) والمنع من سل اليد ^(٢) عن مساعدتهم ، وأمر وزواجهم . فالذي نراه أن الخلافة منعقدة للمتكفل بها من بني العباس رضى الله عنه ، وأن الولاية نافذة للسلطين في أقطار البلاد ، والمبايعين للخليفة وقد ذكرنا في كتاب المستظهرى ، المستنبط من كتاب كشف الأسرار وهتك الأستار تأليف القاضى أبى الطيب ، فى الرد على أصناف الروافض من الباطنية ، ما يشير إلى وجه المصلحة فيه . والقول الوجيز أنا نراعى الصفات والشروط فى السلطين ، تشوفا إلى مزايا المصالح . ولوقضينا بىطلان الولايات الآن ، لبطلت المصالح رأسا . فكيف يفوت رأس المال فى طلب الربح ! بل الولاية الآن لا تتبع إلا الشوكة . فمن بايعه صاحب الشوكة فهو الخليفة . ومن استبد بالشوكة وهو مطيع للخليفة فى أصل الخطبة والسكة ، فهو سلطان نافذ الحكم والقضاء فى أقطار الأرض ولاية نافذة الأحكام . وتحقيق هذا قد ذكرناه فى أحكام الإمامة من كتاب الاقتصاد فى الاعتقاد . فلسنا نطول الآن به

وأما الإشكال الآخر ، وهو أن السلطان إذا لم يعمم بالعطاء كل مستحق ، فهل يجوز للواحد أن يأخذ منه ؟ فهذا مما اختلف العلماء فيه على أربع مراتب . فعلا بعضهم وقال ، كل ما يأخذه فالمسامون كلهم فيه شركاء ، ولا يدري أن حصته منه دائق أو حبة ، فليترك الكل . وقال قوم : له أن يأخذه قدر قوت يومه فقط ، فإن هذا القدر يستحقه لحاجته على المسامين . وقال قوم : له قوت سنة ، فإن أخذ الكفاية كل يوم عسير ، وهو ذو حق فى هذا المال ، فكيف يتركه ؟ وقال قوم : إنه يأخذ ما يعطى ، والمظلوم هم الباكون . وهذا هو القياس . لأن المال ليس مشتركا بين المسامين ، كالغنيمة بين الغانمين ، ولا كالميراث بين الورثة لأن ذلك صار ملكا لهم ، وهذا لو لم يتفق قسمه حتى مات هؤلاء ، لم يجب التوزيع على ورثتهم

(١) حديث الامر بطاعة الامراء: البخارى من حديث أنس سمعوا واطيعوا ران استعمل علي-كم عبد

حشى كأن رأسه زبيبة: ولمسلم من حديث أبى هريرة عليك بالطاعة فى منشطك ومكرهك

الحديث : وله من حديث أبى ذرأوصانى النبي صلى الله عليه وسلم أن اسمع وأطيع ولو لعبد مجدع الاطراف

(٢) حديث المنع من سل اليد عن مساعدتهم: الشيخان من حديث ابن عباس ليس أحد يفارق الجماعة

شبرا فيموت الامات ميتة جاهلية ولمسلم من حديث أبى هريرة من خرج من الطاعة وفارق

الجماعة فمات ميتة جاهلية وله من حديث ابن عمر من خلع يدا من طاعة لقي الله يوم القيامة ولا حجة له

بحكم الميراث . بل هذا الحق غير متعين . وإنما يتعين بالقبض . بل هو كالصدقات ومهما أعطى الفقراء حصتهم من الصدقات وقع ذلك ملكاً لهم . ولم يتمتع بظلم المالك بقيمة الأصناف ، بمنع حقهم هذا إذا لم يصرف إليه كل المال ، بل صرف إليه من المال ما لو صرف إليه بطريق الإيثار والتفضيل مع تعميم الآخرين لجاز له أن يأخذه ، والتفضيل جائز في العطاء . سوى أبو بكر رضي الله عنه ، فراجع عمر رضي الله عنه ، فقال إنما فضلهم عند الله ، وإنما الدنيا بلاغ . وفضل عمر رضي الله عنه في زمانه ، فأعطى عائشة اثني عشر ألفاً وزينب عشرة آلاف ، وجويرية ستة آلاف ، وكذا صفية . وأقطع عمر لعلی خاصة رضي الله عنهما ، وأقطع عثمان أيضاً من السواد خمس جنات ! وآثر عثمان علياً رضي الله عنهما بها ، فقبل ذلك منه ، ولم ينكر . وكل ذلك جائز في محل الاجتهاد وهو من المجتهدين التي أقول فيها إن كل مجتهد مصيب . وهي كل مسألة لانص على عينها ، ولا على مسألة تقرب منها ، فتكون في معناها بقياس جلي ، كهذه المسألة ومسألة حد الشرب ، فإنهم جلدوا أربعين وثمانين ، والكل سنة وحق . وأن كل واحد من أبي بكر وعمر رضي الله عنهما مصيب باتفاق الصحابة رضي الله عنهم . إذ المفضل ما رد في زمان عمر شيئاً إلى الفاضل ، مما قد كان أخذهم في زمان أبي بكر ، ولا الفاضل امتنع من قبول الفضل في زمان عمر . واشترك في ذلك كل الصحابة ، واعتقدوا أن كل واحد من الرأيين حق . فليؤخذ هذا الجنس دستوراً للاختلافات التي يصوب فيها كل مجتهد فأما كل مسألة شذ عن مجتهد فيها نص أو قياس جلي ، بغفلة أو سوء رأي ، وكان في القوة بحيث ينقض به حكم المجتهد ، فلا نقول فيها إن كل واحد مصيب ، بل المصيب من أصاب النص أو ما في معنى النص

وقد تحصل من مجموع هذا أن من وجد من أهل الخصوص الموصوفين بصفة تتعلق بها مصالح الدين أو الدنيا ، وأخذ من السلطان خلعة أو إداراً على التركات أو الجزية لم يصرف اسقاً بمجرد أخذه ، وإنما يفسق بخدمته لهم ومعاونته إياهم ، ودخوله عليهم وثنائه وإطرائه لهم ، إلى غير ذلك من لوازم لا يسلم المال غالباً إلا بها كما سنبينه .

الباب السادس

فيما يحل من مخالطة السلاطين الظلمة ويحرم

وحكم غشيان مجالسهم والدخول عليهم والإكرام لهم

اعلم أن لك مع الأمراء والعمال والظلمة ثلاثة أحوال، الحالة الأولى، وهي شرها أن تدخل عليهم، والثانية: وهي دونها أن تدخلوا عليك والثالثة وهي الأسلم أن تعتزل عنهم فلا تراهم ولا يرونك أما الحالة الأولى: وهي الدخول عليهم فهو مذموم جداً في الشرع وفيه تعليقات وتشديدات تواردت بها الأخبار والآثار فنقلها لتعرف ذم الشرع له ثم نتعرض لما يحرم منه، وما يباح، وما يكره، على ما تقتضيه الفتوى في ظاهر العلم

الدخول على
السلطان
الظالم

أما الأخبار: فإنه لما وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم الأمراء الظلمة قال ^(١) «فَنَبَذَهُمْ نَجَاحًا وَمِنْ أَعْتَزَلَهُمْ سَلَامًا أَوْ كَادَ أَنْ يَسْلَمَ وَمَنْ وَقَعَ مَعَهُمْ فِي دُنْيَاهُمْ فَهُوَ مِنْهُمْ» وذلك لأن من اعتزلهم سلم من إثمهم ولكن لم يسلم من عذاب يعمه معهم إن نزل بهم لتركة المنابذة والمنازعة وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) «سَيَكُونُ مِنْ بَعْدِي أُمَرَاءُ يَكْذِبُونَ وَيُظْلَمُونَ فَمَنْ صَدَّقَهُمْ بِكَذِبِهِمْ وَأَعَانَهُمْ عَلَى ظُلْمِهِمْ فَلَيْسَ مِنِّي وَلَسْتُ مِنْهُ، وَلَمْ يَرِدْ عَلَى الْحَوْضِ» وروى أبو هريرة رضي الله عنه أنه قال صلى الله عليه وسلم ^(٣) «أَبْغَضُ الْقُرَاءِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى الَّذِينَ يَزُورُونَ الْأُمَرَاءَ» وفي الخبر «خَيْرُ الْأُمَرَاءِ الَّذِينَ يَأْتُونَ الْعُلَمَاءَ وَشَرُّ الْعُلَمَاءِ الَّذِينَ يَأْتُونَ الْأُمَرَاءَ» وفي الخبر ^(٤) «الْعُلَمَاءُ أَمْنَاءُ الرُّسُلِ عَلَى عِبَادِ اللَّهِ مَا لَمْ يُخَالِطُوا السُّلْطَانَ فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ فَقَدْ خَانُوا الرُّسُلَ فَاحْذَرُوهُمْ وَأَعْتَزِلُوهُمْ» رواه أنس رضي الله عنه وأما الآثار. فقد قال حذيفة: إياكم ومواقف الفتن قليل وما هي؟ قال: أبواب الأمراء

(الباب السادس فيما يحل من مخالطة السلاطين)

(١) حديث فمن نبذهم نجا ومن اعتزلهم سلم أو كاد يسلم ومن وقع معهم في دنياهم فهو منهم: الطبراني من

حديث ابن عباس بسند ضعيف وقال ومن خالطهم هلك

(٢) حديث سيكون بعدى إمرء يكذبون ويظلمون فمن صدقهم بكذبهم وأعانهم على ظلمهم فليس مني ولست

منه ولم يرد على الحوض: النسائي والترمذي وصححه والحاكم من حديث كعب بن عجرة

(٣) حديث أبي هريرة أبغض القراء إلى الله عز وجل الذين يأتون الأمراء: تقدم في العلم

(٤) حديث أنس العلماء أمناء الرسل على عباد الله ما لم يخالطوا السلطان - الحديث: العقيلي في الضعفاء وفي

ترجمة حفص الأبري وقال حديثه غير محفوظ تقدم في العلم

يدخل أحدكم على الأمير فيصدقه بالكذب ويقول ما ليس فيه، وقال أبو ذر لسلمة: يا سلمة لا تغش أبواب السلاطين فإنك لا تصيب من دنياهم شيئاً إلا أصابوا من دينك أفضل منه وقال سفيان: في جهنم واد لا يسكنه إلا القراء والزوارون للملوك، وقال الأوزاعي: ما من شيء أبغض عند الله من عالم يزور عاملاً، وقال سمنون ما أسمع بالعالم أن يؤتى إلى مجلسه فلا يوجد فيسأل عنه فيقال عند الأمير، وكنت أسمع أنه يقال إذا رأيتم العالم يحب الدنيا فاتهموه على دينكم حتى جربت ذلك، إذ ما دخلت قط على هذا السلطان إلا وحاسبت نفسي بعد الخروج فأرى عليها الدرك مع ما أواجههم به من الغاظة والمخالفة لهواهم

وقال عبادة بن الصامت: حب القاريء الناسك الأمراء نفاق، وحبه الأغنياء رياء. وقال أبو ذر: من كثر سواد قوم فهو منهم. أي من كثر سواد الظلمة. وقال ابن مسعود رضى الله عنه: إن الرجل ليدخل على السلطان ومعه دينه فيخرج ولادين له، قيل له ولم؟ قال لأنه يرضيه بسخط الله. واستعمل عمر بن عبد العزيز رجلاً، فقليل كان عاملاً للحجاج فعزله. فقال الرجل إنما عملت له على شيء يسير، فقال له عمر: حسبك بصحبته يوماً أو بعض يوم شؤماً وشراً. وقال الفضيل ما زاد رجل من ذى سلطان قرباً إلا زاد من الله بعداً، وكان سعيد بن المسيب يتجر في الزيت ويقول: إن في هذا لغنى عن هؤلاء السلاطين وقال وهيب: هؤلاء الذين يدخلون على الملوك لهم أضر على الأمة من المقاصرين، وقال محمد بن سلمة: الذباب على العذرة أحسن من قاريء على باب هؤلاء

ولما خالط الزهري السلطان كتب أخ له في الدين إليه، عافانا الله وإياك أبا بكر من الفتن فقد أصبحت بحال ينبغي لمن عرفك أن يدعو لك الله ويرحمك، أصبحت شيئاً كبيراً قد أثقلتك نعم الله، لما فهمك من كتابه، وعلمك من سنة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم، وليس كذلك أخذ الله الميثاق على العلماء قال الله تعالى (لَتُبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ^(١)) واعلم أن أيسر ما ارتكبت وأخف ما احتملت، أنك آنست وحشة الظالم، وسهلت سبيل البغى بدنوك ممن لم يؤد حقاً ولم يترك باطلا حين أدناك. إتخذوك قطباً تدور عليك رحي ظلمهم

(١) آل عمران: ١٨٧

وجسرا يعبرون عليك إلى بلادهم ، وسلماء يصعدون فيه إلى ضلالتهم . ويدخلون بك الشك على العلماء ، ويقتادون بك قلوب الجهلاء . فما أيسر ماعمرؤا لك في جنب ماخربوا عليك ، وما أكثر ما أخذوا منك فما أفسدوا عليك من دينك . فما يؤمنك أن تكون ممن قال الله تعالى فيهم (فَخَلَفَ مِنْ بَعدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ ^(٢)) الآية ، وأنتك تعامل ممن لا يجمل ، ويحفظ عليك من لا يغفل ، فداود دينك فقد دخله سقم ، وهي عزادك فقد حضر سفر بعيد (وَمَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ^(١)) والسلام

فهذه الأخبار والآثار تدل على مافى مخالطة السلاطين من الفتن وأنواع الفساد . ولكن نفصل ذلك تفصيلا فقيها ، نغز فيه المحذور عن المكروه والمباح ، فنقول
الداخل على السلطان متعرض لأن يعصى الله تعالى ، إما بفعله أو بسكوته ، وإما بقوله وإما باعتقاده . فلا ينفك عن أحد هذه الأمور

أما الفعل فالدخول عليهم في غالب الأحوال يكون إلى دور مغصوبة ، وتخطيها والدخول فيها بغير إذن الملاك حرام . ولا يغرنك قول القائل ، إن ذلك مما يتسامح به الناس كتمر أو فتات خبز ، فإن ذلك صحيح في غير المغصوب . أما المغصوب فلا ، لأنه إن قيل إن كل جلسة خفيفة لا تنقص الملك فهي في محل التسامح ، وكذلك الاجتياز ، فيجرب هذا في كل واحد ، فيجرب أيضا في المجموع ، والغصب إنما تم بفعل الجميع . وإنما يتسامح به إذا انفرد . إذ لو علم المالك به ربما لم يكرهه . فأما إذا كان ذلك طريقا إلى الاستغراق بالاشتراك ، فحكم التحريم ينسحب على الكل . فلا يجوز أن يؤخذ ملك الرجل طريقا ، اعتمادا على أن كل واحد من المارين إنما يخطو خطوة لا تنقص الملك ، لأن المجموع مفوت للملك . وهو كضربة خفيفة في التعليم تباح ، ولكن بشرط الانفراد ، فلو اجتمع جماعة بضربات توجب القتل ، وجب القصاص على الجميع . مع أن كل واحدة من الضربات لو انفردت لكانت لا توجب قصاصا . فإن فرض كون الظالم في موضع غير مغصوب كالموات مثلا ، فإن كان تحت خيمة أو مظلة من ماله فهو حرام . والدخول إليه غير جائز . لأنه انتفاع بالحرام واستغلال به . فإن فرض كل ذلك حلالا ، فلا يعصى بالدخول من حيث إنه دخول

ولا بقوله السلام عليكم . ولو سكن إن سجد أو ركع أو مثل قائماً في سلامه وخدمته كان مكرماً للظالم بسبب ولايته التي هي آله ظالمه . والتواضع للظالم معصية . بل من تواضع لغنى ليس بظالم لأجل غناه لا لمعنى آخر اقتضى التواضع ، نقص ثلثا دينه . فكيف إذا تواضع للظالم ! فلا يباح إلا مجرد الإسلام . فأما تقبيل اليد والانحناء في الخدمة فهو معصية ، إلا عند الخوف ، أو لإمام عادل ، أو لعالم ، أو لمن يستحق ذلك بأمر ديني . قبل أبو عبيدة بن الجراح رضى الله عنه ، يد على كرم الله وجهه ، لما أن لقيه بالشام ، فلم ينكر عليه . وقد بالغ بعض السلف حتى امتنع عن رد جوابهم في السلام ، والإعراض عنهم استحقاقاً لهم . وعد ذلك من محاسن القربات . فأما السكوت عن رد الجواب ففيه نظر ، لأن ذلك واجب ، فلا ينبغي أن يسقط بالظلم فإن ترك الداخل جميع ذلك ، واقتصر على السلام ، فلا يخلو من الجلوس على بساطهم . وإذا كان أغلب أموالهم حراماً فلا يجوز الجلوس على فرشهم . هذا من حيث الفعل

فأما السكوت : فهو أنه سيري في مجالسهم من الفرش الحرير وأواني الفضة ، والحرير الملبوس عليهم وعلى غلمانهم ما هو حرام . وكل من رأى سيئة وسكت عليها فهو شريك في تلك السيئة . بل يسمع من كلامهم ما هو فحش وكذب وشم وإيذاء ، والسكوت على جميع ذلك حرام . بل براهم لابسين الثياب الحرام ، وآكلين الطعام الحرام ، وجميع ما في أيديهم حرام ، والسكوت على ذلك غير جائز . فيجب عليه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بلسانه ، إن لم يقدر بفعله . فإن قلت : إنه يخاف على نفسه ، فهو معذور في السكوت فهذا حق . ولكنه مستغن عن أن يعرض نفسه لارتكاب مالا يباح إلا بعذر . فإنه لو لم يدخل ولم يشاهد ، لم يتوجه عليه الخطاب بالحسبة ، حتى يسقط عنه بالعذر . وعند هذا أقول من علم فساداً في موضع ، وعلم أنه لا يقدر على إزالته ، فلا يجوز له أن يحضر ليحري ذلك بين يديه وهو يشاهده ويسكت . بل ينبغي أن يحترز عن مشاهدته

وأما القول : فهو أن يدعو للظالم ، أو يثنى عليه ، أو يصدقه فيما يقول من باطل بصريح قوله أو بتحريك رأسه ، أو باستبشار في وجهه ، أو يظهر له الحب والموالاة والاشتياق إلى لقائه والحرص على طول عمره وبقائه ، فإنه في الغالب لا يقتصر على السلام ، بل يتكلم ولا يعد وكلامه هذه الأقسام

أما الدعاء له فلا يحل ، إلا أن يقول أصلحك الله ، أو وفقك الله للخيرات ، أو طول الله
 عمرك في طاعته ، أو ما يجري هذا المجرى . فأما الدعاء بالحراسة وطول البقاء وإسباغ النعمة
 مع الخطاب بالمولى وما في معناه فغير جائز . قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ دَعَا لِظَالِمٍ بِالْبَقَاءِ
 فَقَدْ أَحَبَّ أَنْ يُعْصِيَ اللَّهَ فِي أَرْضِهِ » فإن جاوز الدعاء الى الثناء ، فسيذكر ما ليس فيه فيكون
 به كاذبا ومنافقا ومكرما لظالم . وهذه ثلاث معاص . وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « إِنْ اللَّهَ
 لَيَغْضَبُ إِذَا مَدِحَ الْفَاسِقُ » وفي خبر آخر ^(٣) « مَنْ أَكْرَمَ فَاسِقًا فَقَدْ أَعْلَنَ عَلَى هَدْمِ الْإِسْلَامِ »
 فإن جاوز ذلك إلى التصديق له فيما يقول ، والتركية والثناء على ما يعمل ، كان عاصيا بالتصديق
 وبالإعانة . فإن التزكية والثناء إعانة على المعصية ، وتحريك للرغبة فيه . كما أن التكذيب والمذمة
 والتقييح زجر عنه ، وتضعيف لدواعيه . والإعانة على المعصية معصية ، ولو بشطر كلمة . ولقد
 سئل سفيان رضى الله عنه عن ظالم أشرف على الهلاك في برية ، هل يسقي شربة ماء ؟ فقال : لا ، دعه
 حتى يموت ، فإن ذلك إعانة له . وقال غيره يسقى إلى أن تثوب إليه نفسه ، ثم يعرض عنه
 فإن جاوز ذلك إلى إظهار الحب والشوق إلى لقائه ، وطول بقائه ، فإن كان كاذبا عصي
 بمعصية الكذب والنفاق . وإن كان صادقا عصي بحبه بقاء الظالم ، وحقه أن يبغضه في الله ويمقتته
 فالبغض في الله واجب ، ومحبة المعصية والراضى بها عاص . ومن أحب ظالما فإن أحبه لظلمه
 فهو عاص لمحبهه ، وإن أحبه لسبب آخر فهو عاص من حيث إنه لم يبغضه ، وكان الواجب
 عليه أن يبغضه . وإن اجتمع في شخص خير وشر ، وجب أن يحب لأجل ذلك الخير ويبغض
 لأجل ذلك الشر . وسيأتى في كتاب الأخوة والمتحابين في الله وجه الجمع بين البغض والحب
 فإن سلم من ذلك كله ، وهيهات ، فلا يسلم من فساد يتطرق إلى قلبه فإنه ينظر إلى توسعه في
 النعمة ويزدري نعم الله عليه ، ويكون مقتحما نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال ^(٤) « يَا مَعْشَرَ
 الْمُهَاجِرِينَ لَا تَدْخُلُوا عَلَى أَهْلِ الدُّنْيَا ، فَإِنَّهَا مَسْخُطَةٌ لِلرِّزْقِ » وهذا مع ما فيه من اقتداء غيره به

(١) حديث من دعا لظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصي الله في أرضه : تقدم

(٢) حديث إن الله ليغضب إذا مدح الفاسق : تقدم

(٣) حديث من أكرم فاسقا فقد أعان على هدم الإسلام : تقدم أيضا

(٤) حديث يا معشر المهاجرين لا تدخلوا على أهل الدنيا فإنها مسخطة للرزق : الحاكم من حديث عبد الله

ابن الشخير أقبلوا الدخول على الأغنياء فإنه أجدر أن لا تزددوا والله عز وجل وقل صحيح الإسناد

في الدخول ، ومن تكثيره سواد الظامة بنفسه ، وتجميله إياهم إن كان ممن يتجمل به . وكل ذلك إما مكروهات أو محظورات ^(١) دعى سعيد بن المسيب إلى البيعة للوليد وسليمان ابني عبد الملك بن مروان ، فقال لأبائع اثنين ماختلف الليل والنهار ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيعتين . فقال ادخل من الباب واخرج من الباب الآخر . فقال لا والله لا يقتدى بي أحد من الناس . فجلد مائة ، وألبس المسوح

ولا يجوز الدخول عليهم إلا بعذرين : أحدهما : أن يكون من جهتهم أمر إلزام لا أمر إكرام ، وعلم أنه لو امتنع أذى أو فسد عليهم طاعة الرعية ، واضطرب عليهم أمر السياسة فيجب عليه الإجابة ، لاطاعة لهم ، بل مراعاة لمصلحة الخلق حتى لا تضطرب الولاية والثاني : أن يدخل عليهم في دفع ظلم عن مسلم سواء ، أو عن نفسه ، إما بطريق الحسبة أو بطريق التظلم . فذلك رخصة ، بشرط أن لا يكذب ولا يثني ، ولا يدع نصيحة يتوقع لها قبولاً . فهذا حكم الدخول

دخول
السلطان
الظالم زائراً

الحالة الثانية : أن يدخل عليك السلطان الظالم زائراً فجواب السلام لا بد منه . وأما القيام والإكرام له فلا يحرم مقابلة له على إكرامه . فإنه بإكرام العلم والدين مستحق للاحماد كما أنه بالظلم مستحق للابعاد ، فالإكرام بالإكرام ، والجواب بالسلام . ولكن الأولى أن لا يقوم إن كان معه في خلوة ليظهر له بذلك عز الدين وحقارة الظلم ، ويظهر به غضبه للدين ، وإعراضه عمن أعرض عن الله فأعرض الله تعالى عنه . وإن كان الداخل عليه في جمع ، فمراعاة حشمة أرباب الولايات فيما بين الرعايا مهم ، فلا بأس بالقيام على هذه النية وإن علم أن ذلك لا يورث فساداً في الرعية ، ولا يناله أذى من غضبه ، فترك الإكرام بالقيام أولى . ثم يجب عليه بعد أن وقع اللقاء أن ينصحه . فإن كان يقارف ما لا يعرف تحريمه . وهو يتوقع أن يتركه إذا عرف ، فليعرفه . فذلك واجب . وأما ذكر تحريم ما يعلم تحريمه من السرف والظلم فلا فائدة فيه . بل عليه أن يخوفه فيما يرتكبه من المعاصي ، مهما ظن أن التخويف يؤثر فيه . وعليه أن يرشده إلى طريق المصلحة إن كان يعرف طريقاً على وفق الشرع

(١) حديث دعى ابن المسيب إلى البيعة للوليد وسليمان ابني عبد الملك فقال لأبائع اثنين ماختلف الليل

والنهار فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيعتين : أبو نعيم في الحلية بإسناد صحيح

من رواية يحيى بن سعيد

بحيث يحصل بها غرض الظالم من غير معصية ، ليصده بذلك عن الوصول إلى غرضه بالظلم . فإذا يجب عليه التعريف في محل جهله ، والتخويف فيما هو مستجري عليه ، والارشاد إلى ما هو غافل عنه مما يغنيه عن الظلم . فهذه ثلاثة أمور تلزمه إذا توقع للكلام فيه أثراً وذلك أيضاً لازم على كل من اتفق له دخول على السلطان بعذر أو بغير عذر

وعن محمد بن صالح قال : كنت عند حماد بن سامة ، وإذا ليس في البيت إلا حصير ، وهو جالس عليه ، ومصحف يقرأ فيه ، وجراب فيه علمه ، ومطهرة يتوضأ منها ، فبينما أنا عنده إذ دق داق الباب ، فإذا هو محمد بن سليمان ، فأذن له ، فدخل وجلس بين يديه ، ثم قال له مالي إذا رأيتك امتلأت منك ربعا ؟ قال حماد ، لأنه قال عليه السلام ^(١) « إِنَّ الْعَالِمَ إِذَا أَرَادَ بِعِلْمِهِ وَجْهَ اللَّهِ هَابَهُ كُلُّ شَيْءٍ ، وَإِنْ أَرَادَ أَنْ يَكْنِزَ بِهِ الْكُنُوزَ هَابَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ » ثم عرض عليه أربعين ألف درهم ، وقال : تأخذها وتستعين بها ، قال ارددها على من ظلمته بها . قال والله ما أعطيتك إلا مما ورثته . قال لا حاجة لي بها . قال فتأخذها فتقسمها . قال : لعلني إن عدلت في قسمتها أخاف أن يقول بعض من لم يرزق منها إنه لم يعدل في قسمتها ، فيأثم ، فازوها عني الحالة الثالثة : أن يعتزلهم ، فلا يراهم ولا يروونه ، وهو الواجب . إذ لا سلامة إلا فيه فعليه أن يعتقد بغضهم على ظلمهم ، ولا يحب بقاءهم ، ولا يثني عليهم ، ولا يستنبر عن أحوالهم ، ولا يتقرب إلى المتصلين بهم ، ولا يتأسف على ما يفوت بسبب مفارقتهم ، وذلك إذا خطر بباله أمرهم . وإن غفل عنهم فهو الأحسن . وإذا خطر بباله تنعمهم ، فليذكر ما قاله حاتم الأصم : إنما بيني وبين الملوك يوم واحد ، فأما أمس فلا يجدون لذته ، وإني وإياهم في غد لعلني وجل ، وإنما هو اليوم ، وما عسى أن يكون في اليوم . وما قاله أبو الدرداء إذ قال : أهل الأموال يأكلون ونأكل ، ويشربون ونشرب ، ويلبسون ونبلس ، ولهم فضول أموال ينظرون إليها وننظر معهم إليها ، وعاليهم حسابها ونحن منها برآء .

اعمال
السلطين

(٢) حديث حماد بن سلمة مرفوعا ان العالم إذا اراد بعلمه وجه الله هابه كل شيء واذا اراد أن يكنز به الكنوز هاب من كل شيء : هذا معضل وروى أبو الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب من حديث وائلة بن الأسقع من خاف الله خوف الله منه كل شيء ومن لم يخف الله خوفه الله من كل شيء وللعقيلي في الضعفاء نحوه من حديث أبي هريرة وكلاهما منكر

وكل من أحاط علمه بظلم ظالم ومعصية عاص، فينبغي أن يحيط ذلك من درجته في قلبه، فهذا واجب عليه، لأن من صدر منه ما يكره تقص ذلك من رتبته في القلب لا محالة. والمعصية ينبغي أن تكره، فإنه إما أن يغفل عنها، أو يرضى بها، أو يكره، ولا غفلة مع العلم، ولا وجه للرضا، فلا بد من الكراهة. فليكن جنائية كل أحد على حق الله، كجنائته على حقك فإن قلت: الكراهة لا تدخل تحت الاختيار، فكيف تجب؟

قلنا: ليس كذلك. فإن المحب يكره بضرورة الطبع ما هو مكروه عند محبوبه ومخالف له. فإن من لا يكره معصية الله لا يحب الله. وإنما لا يحب الله من لا يعرفه. والمعرفة واجبة. والمحبة لله واجبة. وإذا أحبه كره ما كرهه، وأحب ما أحبه. وسيأتي تحقيق ذلك في كتاب المحبة والرضا فإن قلت: فقد كان علماء السلف يدخلون على السلاطين،

فأقول نعم تعلم الدخول منهم ثم ادخل. كما حكى أن هشام بن عبد الملك قدم حاجاً إلى مكة، فلما دخلها قال اتوني برجل من الصحابة. فقبل يأمر المؤمنين قد تقانوا. فقال من التابعين. فأتى بطاوس اليماني. فلما دخل عليه خلع نعليه بحاشية بساطه، ولم يسلم عليه بإمرة المؤمنين، ولكن قال، السلام عليك يا هشام، ولم يكنه، وجلس بإزائه، وقال كيف أنت يا هشام؟ فغضب هشام غضباً شديداً حتى هم بقتله. فقبل له أنت في حرم الله وحرم رسوله، ولا يمكن ذلك. فقال له ياطاوس، ما الذي حملك على ما صنعت؟ قال وما الذي صنعت؟ فازداد غضباً وغيظاً. قال خلعت نعليك بحاشية بساطي. ولم تقبل يدي. ولم تسلم علي بإمرة المؤمنين. ولم تكني. وجلست بإزائي بغير اذني وقلت كيف أنت يا هشام. قال أما ما فعلت من خلع نعلي بحاشية بساطك، فإني أخلعهما بين يدي رب العزة كل يوم خمس مرات ولا يعاقبني، ولا يغضب علي. وأما قولك لم تقبل يدي فإني سمعت أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه يقول: لا يحل لرجل أن يقبل يد أحد إلا امرأته من شهوة، أو ولده من رحمة. وأما قولك لم تسلم علي بإمرة المؤمنين فليس كل الناس راضين بإمرتك، فكرهت أن أكذب. وأما قولك لم تكني، فإن الله تعالى سمى أنبياءه وأوليائه، فقال يادود، يايحي، ياعيسى، وكني أعداءه، فقال تبت يدا أبي لهب. وأما قولك جلست بإزائي، فإني سمعت أمير المؤمنين علياً رضي الله عنه يقول: إذا أردت أن تنظر إلى رجل من أهل النار، فانظر إلى رجل جالس وحوله قوم قيام. فقال له هشام عظمي.

فقال سمعت من أمير المؤمنين على رضي الله عنه يقول : إن في جهنم حيات كالقلاقل ، وعقارب كالبلغال ، تلدغ كل أمير لا يعدل في رعيته . ثم قام وهرب

وعن سفيان الثوري رضي الله عنه قال : أدخلت على أبي جعفر المنصور بمني ، فقال لي ارفع إلينا حاجتك ، فقلت له اتق الله فقد ملأت الأرض ظالما وجورا . قال فطأطأ رأسه ثم رفعه ، فقال ارفع إلينا حاجتك ، فقلت إنما أنزلت هذه المنزلة بسيوف المهاجرين والأنصار وأبناءؤهم يموتون جوعا ، فاتق الله وأوصل إليهم حقوقهم فطأطأ رأسه ثم رفعه ، فقال ارفع إلينا حاجتك ، فقلت حبج عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، فقال لخازنه كم أنفقت ؟ قال بضعة عشر درهما ، وأرى ههنا أموالا لا تطيق الجمال حملها . وخرج . فهكذا كانوا يدخلون على السلاطين إذا أزموا ، وكانوا يغرون بأرواحهم للانتقام لله من ظلمهم

ودخل ابن أبي شميعة على عبد الملك بن مروان ، فقال له تكلم . فقال له إن الناس لا ينجون في القيامة من غصصها ومراراتها ، ومعاينة الردى فيها ، إلا من أَرْضَى الله بسخط نفسه . فبكى عبد الملك وقال : لأجعلن هذه الكلمة مثالا نصب عيني ما عشت

ولما استعمل عثمان بن عفان رضي الله عنه عبد الله بن عامر ، أتاه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأبطأ عنه أبو ذر ، وكان له صديقا ، فعاتبه ، فقال أبو ذر ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) يقول « إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا وَلِيَ وَلَايَةً تَبَاعَدَ اللَّهُ عَنْهُ »

ودخل مالك بن دينار على أمير البصرة ، فقال أيها الأمير ، قرأت في بعض الكتب أن الله تعالى يقول : ما أحق من سلطان ، وما أجهل ممن عصاني ، ومن أعز ممن اعتر بي أيها الراعي السوء ، دفعت إليك غنما سمانا صحاحا ، فأكلت اللحم ، ولبست الصوف وتركتهما عظاما تتقعقع . فقال له والى البصرة ، أتدرى ما الذي يجرك علينا ويحببنا عنك ؟ قال لا ، قال قلة الطمع فينا ، وترك الإمساك لما في أيدينا

وكان عمر بن عبد العزيز واقفا مع سليمان بن عبد الملك ، فسمع سليمان صوت الرعد فجزع ووضع صدره على مقدمة الرجل . فقال له عمر ، هذا صوت رحمته ، فكيف إذا سمعت صوت عذابه ؟

(١) حديث أبي ذر أن الرجل إذا ولي ولاية تباعد الله عز وجل منه : لم أقف له على أصل

ثم نظر سليمان إلى الناس ، فقال ما أكثر الناس ! فقال عمر : خصماؤك يا أمير المؤمنين . فقال له سليمان : ابتلاك الله بهم

وحكى أن سليمان بن عبد الملك قدم المدينة وهو يريد مكة ، فأرسل إلى أبي حازم فدعاه فلما دخل عليه قال له سليمان : يا أبا حازم ، مالنا نكره الموت ؟ فقال : لأنكم خربتم آخرتكم وعمرتم دنياكم ، فسكرتهم أن تنتقلوا من العمران إلى الخراب . فقال : يا أبا حازم ، كيف القدوم على الله ؟ قال : يا أمير المؤمنين ، أما المحسن فكالغائب يقدم على أهله . وأما المسيء فكالآبق يقدم على مولاه . فبكى سليمان وقال : ليت شعري مالى عند الله ؟ قال أبو حازم اعرض نفسك على كتاب الله تعالى حيث قال (إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ)^(١) قال سليمان : فأين رحمة الله ؟ قال قريب من المحسنين . ثم قال سليمان : يا أبا حازم أى عباد الله أكرم ؟ قال أهل البر والتقوى . قال فأى الأعمال أفضل ؟ قال أداء الفرائض مع اجتناب المحارم . قال : فأى الكلام أسمع ؟ قال : قول الحق عند من تخاف وترجو . قال : فأى المؤمنين أكيس ؟ قال : رجل عمل بطاعة الله ودعا الناس إليها . قال : فأى المؤمنين أخسر ؟ قال : رجل خطافى هوى أخيه وهو ظالم ، فباع آخرته بدنياه غيره . قال سليمان : ما تقول فيما نحن فيه ؟ قال أو تعفينى ؟ قال لا بد فإنها نصيحة تلقىها إلى . قال يا أمير المؤمنين ، إن أباءك قهروا الناس بالسيف ، وأخذوا هذا الملك عنوة ، من غير مشورة من المسلمين ولا رضا منهم ، حتى قتلوا منهم مقتلة عظيمة ، وقد ارتحلوا ، فلو شعرت بما قالوا وما قيل لهم ! فقال له رجل من جلسائه : بشما قلت . قال أبو حازم : إن الله قد أخذ الميثاق على العلماء ليبينه للناس ولا يكتُمونه . قال : وكيف لنا أن نصلح هذا الفساد ؟ قال أن تأخذه من حله فتضعه فى حقه . فقال سليمان : ومن يقدر على ذلك ؟ فقال : من يطلب الجنة ويخاف من النار فقال سليمان : ادع لى ، فقال أبو حازم : اللهم إن كان سليمان وليك فيسره خيرى الدنيا والآخرة وإن كان عدوك فخذ بناصيته إلى ما تحب وترضى . فقال سليمان : أوصنى . فقال : أوصيك وأوجز ، عظم ربك ، ونزهه أن يراك حيث نهاك ، أو يفقدك حيث أمرك . وقال عمر بن عبد العزيز لأبى حازم : عظمى ، فقال : اضطجع ، ثم اجعل الموت عند رأسك ، ثم انظر

إلى ما تحب أن يكون فيك تلك الساعة ، نخذه الآن ، وما تكره أن يكون فيك تلك الساعة فدهه الآن . ففعل تلك الساعة قريبة .

ودخل أعرابي على سليمان بن عبد الملك ، فقال تكلم يا أعرابي ، فقال يا أمير المؤمنين إني مكلمك بكلام فاحتمله وإن كرهته ، فإن وراءه ما تحب إن قبلته . فقال يا أعرابي ، إنا لنجود بسعة الاحتمال على من لا نرجو نصحه ، ولا نأمن غشه ، فكيف بمن نأمن غشه ونرجو نصحه ؟ فقال الأعرابي : يا أمير المؤمنين ، إنه قد تكلفك رجال أساءوا الاختيار لأنفسهم ، وابتاعوا دنياهم بدينهم ، ورضاك بسخط ربهم . خافوك في الله تعالى ولم يخافوا الله فيك . حرب الآخرة سلم الدنيا . فلا تأتمنهم على ما أئتمنت الله تعالى عليه ، فإنهم لم يألو في الأمانة تضييعا ، وفي الأمة خسفا وعسفا . وأنت مسؤول عما اجترحوا ، وليسوا بمسؤولين عما اجترحت . فلا تصلح دنياهم بفساد آخرتك ، فإن أعظم الناس غبنا من باع آخرته بدنيا غيره . فقال له سليمان : يا أعرابي ، أما إنك قد سللت لسانك وهو أقطع سيفيك ، قال : أجل يا أمير المؤمنين ، ولكن لك لا عليك .

وحكى أن أبا بكر دخل على معاوية ، فقال اتق الله يا معاوية ، واعلم أنك في كل يوم يخرج عنك ، وفي كل ليلة تأتي عليك ، لاتزداد من الدنيا إلا بعدا ، ومن الآخرة إلا قربا وعلى أثرك طالب لا تقوته . وقد نصب لك علما لا تجوزه . فما أسرع ما تبلغ العلم ، وما أوشك ما يلحق بك الطالب . وإنا وما نحن فيه زائل . وفي الذي نحن إليه صائرون باق إن خيرا نخير ، وإن شرا فشر .

فكذى كان دخول أهل العلم على السلاطين ، أعنى علماء الآخرة . فأما علماء الدنيا فيدخلون ليتقربوا إلى قلوبهم ، فيدلوهم على الرخص ، ويستنبطون لهم بدقائق الحيل طرق السعة فيما يوافق أغراضهم . وإن تكلموا بمثل ما ذكرناه في معرض الوعظ ، لم يكن قصدهم الإصلاح ، بل اكتساب الجاه والقبول عندهم . وفي هذا غروران يغتر بهما الحق

أحدهما : أن يظهر أن قصدى في الدخول عليهم إصلاحهم بالوعظ ، وربما يلبسون على أنفسهم بذلك . وإنما الباعث لهم شهوة خفية للشهرة وتحصيل المعرفة عندهم . وعلامة الصدق في طلب الإصلاح أنه لو تولى ذلك الوعظ غيره ، ممن هو من أقرانه في العلم ، ووقع

موقع القبول ، وظهر أثر الصلاح ، فينبغي أن يفرح به ، ويشكر الله تعالى على كفايته هذا المهم كمن وجب عليه أن يعالج مريضاً ضائعاً ، فقام بمعالجته غيره فإنه يعظم به فرحه فإن كان يصادف في قلبه ترجيحاً لكلامه على كلام غيره فهو مغرور الثاني : أن يزعم أني أفصد الشفاعة لمسلم في دفع ظلامة . وهذا أيضاً مظنة الغرور ومعياره ما تقدم ذكره

وإذ ظهر طريق الدخول عليهم ، فلترسم في الأحوال العارضة في مخالطة السلاطين ومباشرة أموالهم مسائل مسألة :

أخذ مال
السلطان
الظالم
ونفريقه على
الفقراء

إذا بعث إليك السلطان مالا لتفرقه على الفقراء ، فإن كان له مالك معين فلا يحل أخذه وإن لم يكن ، بل كان حكمه أنه يجب التصديق به على المساكين كما سبق ، فلك أن تأخذه وتتولى التفرقة ، ولا تعصى بأخذه . ولكن من العلماء من امتنع عنه . فعند هذا ينظر في الأولى فنقول : الأولى أن تأخذه إن أمنت ثلاث غوائل

الغائلة الأولى : أن يظن السلطان بسبب أخذك أن ماله طيب . ولولا أنه طيب لما كنت تمد يدك إليه ، ولا تدخله في ضماك . فإن كان كذلك فلا تأخذه ، فإن ذلك محذور . ولا يفي الأخير في مباشرتك التفرقة بما يحصل لك من الجراءة على كسب الحرام

الغائلة الثانية : أن ينظر إليك غيرك من العلماء والجهال ، فيعتقدون أنه حلال ، فيقتدون بك في الأخذ ، ويستدلون به على جوازه ، ثم لا يفرقون . فهذا أعظم من الأول . فإن جماعة يستدلون بأخذ الشافعي رضي الله عنه على جواز الأخذ ، ويففلون عن تفرقته وأخذه على نية التفرقة . فالمقتدى بالمشبه به ينبغي أن يحترز عن هذا غايه الاحتراز ، فإنه يكون فعله سبب ضلال خلق كثير

وقد حكى وهب بن منبه ، أن رجلاً أتى به إلى ملك بمشهد من الناس ليكرهه على أكل لحم الخنزير ، فلم يأكل . فقدم إليه لحم غنم وأكره بالسيف ، فلم يأكل . فقيل له في ذلك ، فقال إن الناس قد اعتقدوا أني طولبت بأكل لحم الخنزير ، فإذا خرجت سالماً وقد أكلت ، فلا يعامون ماذا أكلت ، فيضلون

ودخل وهب بن منبه ، وطاوس ، على محمد بن يوسف أخى الحجاج ، وكان عاملا . وكان في غداة باردة في مجلس بارز . فقال لعلامة ، هلم ذلك الطيلسان وألقه على أبى عبد الرحمن أى طاوس ، وكان قد قعد على كرسى . فألقى عليه ، فلم يزل يحرك كتفيه حتى ألقى الطيلسان عنه . فغضب محمد بن يوسف . فقال وهب : كنت غنيا عن أن تغضبه لو أخذت الطيلسان وتصدقت به . قال نعم ، لو لا أن يقول من بعدى إنه أخذه طاوس ولا يصنع به ما أصنع به إذن لفعلت الغائلة الثالثة : أن يتحرك قلبك إلى حبه ، لتخصيصه إليك وإيثاره لك بما أنفذ إليك . فإن كان كذلك فلا تقبل . فإن ذلك هو السم القاتل ، والداء الدفين ، أعنى ما يحجب الظلمة إليك . فإن من أحببته لا بد أن تحرص عليه ، وتداهن فيه . قالت عائشة رضى الله عنها جبلت النفوس على حب من أحسن إليها . وقال عليه السلام ^(١) « اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ لِفَاجِرٍ عِنْدِي يَدًا فَيُحِبُّهُ قَلْبِي » بين صلى الله عليه وسلم أن القلب لا يكاد يمتنع من ذلك وروى أن بعض الأمراء أرسل إلى مالك بن دينار بعشرة آلاف درهم ، فأخرجها كلها فأتاه محمد بن واسع ، فقال ما صنعت بما أعطاك هذا المخلوق ؟ قال سل أصحابي . فقالوا أخرجناه كله . فقال أنشدك الله ، أطلبك أشد حباله الآن أم قبل أن أرسل إليك ؟ قال لا بل الآن . قال إنما كنت أخاف هذا . وقد صدق . فإنه إذا أحبه أحب بقاء ، وكره عزله ونكبته وموته وأحب اتساع ولايته وكثرة ماله . وكل ذلك حب لأسباب الظلم ، وهو مذموم . قال سلمان وابن مسعود رضى الله عنهما ، من رضى بأمر ، وإن غاب عنه ، كان كمن شهده . قال تعالى (وَلَا تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا) قيل لا ترضوا بأعمالهم ، فإن كنت في القوة بحيث لا ترداد حبالهم بذلك ، فلا بأس بالأخذ

وقد حكى عن بعض عباد البصرة أنه كان يأخذ أموالا ويفرقها ، فقيل له ألا تخاف أن تحبهم ؟ فقال لو أخذ رجل يدي وأدخلني الجنة ، ثم عصى ربه ، ما أحبه قلبي ، لأن الذي سخره للأخذ بيدي ، هو الذي أبغضه لأجله شكرا له على تسخيره إياه

(١) حديث اللهم لا تجعل لفاجر عندي يدا فيحبه قلبي : ابن مردويه في التفسير من رواية كثير بن عطية عن

رجل لم يسم ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث معاذ وأبو موسى

المديني في كتاب تضييع العمر والأيام من طريق أهل البيت مرسلأ وأسانيده كلها ضعيفة

وبهذا تبين أن أخذ المال الآن منهم ، وإن كان ذلك المال بعينه من وجهه حلال
محذور ومذموم ، لأنه لا ينفك عن هذه الغوائل
مسألة :

سرق مال
السلطان
الظالم
وتفريقه على
الناس

إن قال قائل إذا جاز أخذ ماله وتفرقت به ، فهل يجوز أن يسرق ماله ؟ أو تخفى وديعته
وتنكر وتفرق على الناس ؟ فنقول ذلك غير جائز . لأنه ربما يكون له مالك معين ، وهو
على عزم أن يرده عليه . وليس هذا كما لو بعثه إليك ، فإن العاقل لا يظن به أنه يتصدق بما يعلم
مالكه فيدل تسليمه على أنه لا يعرف مالكه . فإن كان ممن يشكك عليه مثله ، فلا يجوز أن يقبل منه المال
لم يعرف ذلك . ثم كيف يسرق ويحتمل أن يكون ملكه قد حصل له بشراء في ذمته ؟ فإن اليد دلالة على
الملك . فهذا لا سبيل إليه . بل لو وجد لقطة ، وظهر أن صاحبها جندى ، واحتمل أن تكون
له بشراء في الذمة أو غيره ، وجب الرد عليه . فإذا لا يجوز سرقة مالهم ، لأنهم ولا ممن
أودع عنده . ولا يجوز إنكار وديعتهم . ويجب الحد على سارق مالهم ، إلا إذا ادعى
السارق أنه ليس ملكا لهم ، فعند ذلك يسقط الحد بالدعوى
مسألة :

المعاملة مع
السلطين
الظلمة

المعاملة معهم حرام ، لأن أكثر مالهم حرام . فما يؤخذ عوضا فهو حرام . فإن أدى
الثلث من موضع يعلم حله ، فيبقى النظر فيما سلم إليهم ، فإن علم أنهم يعصون الله به كييع
الديباج منهم ، وهو يعلم أنهم يلبسونه ، فذلك حرام ، كييع العنب من الخمار . وإنما الخلاف
في الصحة . وإن أمكن ذلك ، وأمكن أن يلبسها نساؤه ، فهو شبهة مكروهة . هذا فيما
يعصى في عينه من الأموال . وفي معناه بيع الفرس منهم ، لاسيما في وقت ركوبهم إلى قتال
المسلمين ، أو جباية أموالهم . فإن ذلك إعانة لهم بفرسه وهي محظورة . فأما بيع الدراهم
والدنانير منهم ، وما يجري مجراها مما لا يعصى في عينه ، بل يتوصل بها ، فهو مكروه
لما فيه من إعانتهم على الظلم ، لأنهم يستعينون على ظلمهم بالأموال والدواب وسائر الأسباب
وهذه الكراهة جارية في الإهداء إليهم ، وفي العمل لهم من غير أجر ، حتى في تعليمهم
وتعليم أولادهم الكتابة والترسل والحساب . وأما تعليم القراء فلا يكره إلا من حيث
أخذ الأجرة ، فإن ذلك حرام إلا من وجه يعلم حله . ولو انتصب وكيل له يشتري لهم

في الأسواق من غير جعل أو أجرة ، فهو مكروه من حيث الإعانة . وإن اشترى لهم ما يعلم أنهم يقصدون به المعصية ، كالغلام ، والديباج للفرش واللبس ، والفرس للركوب إلى الظلم والقتل ، فذلك حرام . فهما ظهر قصد المعصية بالمبتاع حصل التحريم . ومهما لم يظهر ، واحتمل بحكم الحال ودلائلها عليه ، حصلت الكراهة

مسألة :

الأسواق التي بنوها بالمال الحرام تحرم التجارة فيها . ولا سكنائها . فإن سكنها تاجر واكتسب بطريق شرعي ، لم يحرم كسبه ، وكان عاصيا بسكنائها . وللناس أن يشتروا منهم ولكن لو وجدوا سوقا أخرى فالأولى الشراء منها ، فإن ذلك إعانة لسكنائهم ، وتكثير لكرهاء حوائثهم . وكذلك معاملة السوق التي لاخراج لهم عليها ، أحب من معاملة سوق لهم عليها خراج . وقد بالغ قوم حتى تحرزوا من معاملة الفلاحين وأصحاب الأراضى التي لهم عليها الخراج . فانهم ربما يصرفون ما يأخذون إلى الخراج ، فيحصل به الإعانة ، وهذا غلو في الدين ، وخرج على المسلمين . فإن الخراج قد عم الأراضى ، ولا غنى بالناس عن ارتفاق الأرض ولا معنى للمنع منه . ولو جاز هذا لحرم على المالك زراعة الأرض حتى لا يطلب خراجها وذلك مما يطول ويتداعى إلى حسم باب المعاش

مسألة :

معاملة قضائهم وعمالهم وخدمهم حرام كعمايتهم بل أشد . أما القضاة فلا أنهم يأخذون من أموالهم الحرام الصريح ، ويكثرون جمعهم ، ويفرون الخلق بزيهم ، فإنهم على زى العلماء ، ويختلطون بهم ، ويأخذون من أموالهم . والطباع مجبولة على التشبه والافتداء بذوى الجاه والحشمة . فهم سبب انقياد الخلق إليهم . وأما الخدم والحشم فأكثر أموالهم من الغصب الصريح . ولا يقع في أيديهم مال مصلحة وميراث وجزية ، ولا وجه حلال حتى تضعف الشبهة باختلاط الحلال بمالهم . قال طاووس : لا أشهد عندهم وإن تحققت لأنى أخاف تعديهم على من شهدت عليه

وبالجملة ، إنما فسدت الرعية بفساد الملوك ، وفساد الملوك بفساد العلماء . فلو لا القضاة

التجارة في
الأسواق التي
بناها السلطان
الظالم

معاملة قضاة
السلطان
الظالم
وعمالهم
وخدمهم

السوء والعماء السوء ، لقل فساد الملوك خوفا من انكارهم . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « لَا تَزَالُ هَذِهِ الْأُمَّةُ تَحْتَ يَدِ اللَّهِ وَكَفَنِهِ مَا لَمْ تُمَلِّ قِرَآؤَهَا أَمْرًا هَا » وإنما ذكر القراء لأنهم كانوا هم العلماء ، وإنما كان علمهم بالقراء ومعانيه المفهومة بالسنة . وما وراء ذلك من العلوم فهي محدثة بعدهم . وقد قال سفيان : لا تخاطب السلطان ولا من يخاطبه . وقال ، صاحب القلم ، وصاحب الدواة ، وصاحب القرطاس وصاحب الليطة ، بعضهم شركاء بعض . وقد صدق ، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) لعن في الحجر عشرة ، حتى العاصر والمعتصر وقال ابن مسعود رضى الله عنه : ^(٣) آكل الربا وموكله وشاهداه وكاتبه ملعونون على لسان محمد صلى الله عليه وسلم ^(٤) وكذا رواه جابر وعمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال ابن سيرين لا تحمل للسلطان كتابا حتى تعلم ما فيه . وامتنع سفيان رحمه الله من محاولة الخليفة في زمانه دواة بين يديه ، وقال حتى أعلم ما تكتب بها . فكل من حو اليهم من خدمهم وأتباعهم ظامة مثلهم ، يجب بغضهم في الله جميعا . روى عن عثمان بن زائدة ، أنه سأله رجل من الجند ، وقال أين الطريق ؟ فسكت وأظهر الصمم ، وخاف أن يكون متوجها إلى ظلم فيكون هو بارشاده إلى الطريق معينا . وهذه المبالغة لم تنقل عن السلف مع الفساد ، من التجار والحاكمة والحجامين وأهل الحمامات والصاغة والصباغين وأرباب الحرف ، مع غلبة الكذب والفسق عليهم ، بل مع الكفار من أهل الذمة . وإنما هذا في الظامة خاصة الآكلين لأموال اليتامى والمساكين ، والمواظبين على إيذاء المسلمين ، الذين تعاونوا على طمس رسوم

(١) حديث لا تزال هذه الأمة تحت يد الله وكفنه ما لم يملأ قراؤها أمراءها : أبو عمرو الداني في كتاب

الفتن من رواية الحسن مرسلًا ورواه الديلمي في مسند الفردوس من حديث علي وابن عمر بلفظ ما لم يعظم أبرارها فجارها ويدهن خيارها شرارها واسنادها ضعيف

(٢) حديث أن النبي صلى الله عليه وسلم لعن في الحجر عشرة حتى العاصر والمعتصر : الترمذي وابن ماجه من حديث أنس قال الترمذي حديث غريب

(٣) حديث ابن مسعود آكل الربا وموكله وشاهداه وكاتبه ملعونون على لسان محمد صلى الله عليه وسلم رواه مسلم وأصحاب السنن واللفظ للنسائي دون قوله وشاهداه ولأبي داود لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم آكل الربا وموكله وشاهداه : الترمذي وصححه وابن ماجه وشاهده

(٤) حديث جابر لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم آكل الربا وموكله وكاتبه وشاهده قال هم سواء مسلم من حديثه وأما حديث عمر فإشار إليه الترمذي بقوله وفي الباب ولا بن ماجه من حديثه أن آخر ما أنزلت آية الربا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مات ولم يفسرها فدعوا الربا والريبة وهو رواية ابن المسيب عنه والجمهور على أنه لم يسمع منه

الشريعة وشعارها ، وهذا لأن المعصية تنقسم إلى لازمة ومتعدية . والفسق لازم لا يتعدى وكذا الكفر . وهو جناية على حق الله تعالى ، وحسابه على الله وأما معصية الولاية بالظلم وهو متعد ، فإنما يغلظ أمرهم لذلك . وبقدر عموم الظلم وعموم التعدى يزدادون عند الله مقتا . فيجب أن يزداد منهم اجتنابا ، ومن معاملتهم احترازا ، فقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « يُقَالُ لِلشَّرْطِيِّ دَعْ سَوْطَكَ وَادْخُلِ النَّارَ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ رِجَالٌ مَعَهُمْ سَيَاطٌ كَأَذْنَابِ الْبَقَرِ »

فهذا حكمهم . ومن عرف بذلك منهم فقد عرف . ومن لم يعرف فعلامته القباء وطول الشوارب ، وسائر الهيئات المشهورة . فمن روى على تلك الهيئة تعين اجتنابه . ولا يكون ذلك من سوء الظن ، لأنه الذي جنى على نفسه إذ تزيأ بريهم . ومساواة الزى تدل على مساواة القلب . ولا يتجانب إلا مجنون ، ولا يتشبه بالفاسق إلا فاسق . نعم الفاسق قد يلتبس فيتشبه بأهل الصلاح . فأما الصالح فليس له أن يتشبه بأهل الفساد ، لأن ذلك تكثير لسوادهم . وإنما نزل قوله تعالى (إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ ^(١)) في قوم من المسلمين كانوا يكثر من جماعة المشركين بالمخالطة . وقد روى أن الله تعالى أوحى إلى يوشع بن نون أني مهلك من قومك أربعين ألفا من خيارهم ، وستين ألفا من شرارهم ، فقال مابال الأخيار قال إنهم لا يغضبون لغضبي ، فكانوا يؤاكلونهم ويشاربونهم . وبهذا يتبين أن بغض الظامة والغضب لله عليهم واجب . وروى ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٢) « أَنَّ اللَّهَ لَعَنَ عُلَمَاءَ بَنِي إِسْرَائِيلَ إِذْ خَالَطُوا الظَّالِمِينَ فِي مَعَاشِهِمْ »

(١) حديث يقال للشرطي دع سوطك وادخل النار: أبو يعلى من حديث أنس بسند ضعيف

(٢) حديث من أشراط الساعة رجال معهم أسياط كأذناب البقر: أحمد والحاكم وقال صحيح الإسناد من

حديث أبي أمامة يكون في آخر الزمان رجال معهم سيات كأنها أذناب البقر - الحديث ولمسلم من حديث أبي هريرة يوشع ان طالت بك مدة أن ترى قوما في أيديهم مثل أذناب البقر وفي

رواية له صنفان من أهل النار لم أرهما قوم معهم سياط كأذناب البقر - الحديث

(٣) حديث ابن مسعود لعن الله علماء بني إسرائيل إذ خالطوا في معاشهم أبوداود والترمذي وابن ماجه

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما وقعت بنو إسرائيل في المعاصي نهتهم علماءهم فلم ينتهوا فجالسهم في مجالسهم وواكلوهم وشاربوهم فغضب الله قلوب بعضهم ببعض ولعنهم على لسان داود وعيسى بن مريم لفظ الترمذي وقال حسن غريب

مسألة :

استعمال ما بين
السلطان
النظام

المواضع التي بناها الظامة، كالقناطر والرباطات، والمساجد والسقايات، ينبغي أن يحتاط فيها وينظر
أما القنطرة فيجوز العبور عليها للحاجة، والورع الاحتراز ما أمكن، وإن وجد عنه معدلاً
تأكد الورع. وإنما جَوَزنا العبور، وإن وجد معدلاً، لأنه إذا لم يعرف لتلك الأعيان
مالكاً، كان حكمها أن ترصد للخيرات: وهذا خير. فأما إذا عرف أن الآجرو الحجر قد
نقل من دار معلومة، أو مقبرة أو مسجد معين، فهذا لا يحل العبور عليه أصلاً، إلا لضرورة
يحل بها مثل ذلك من مال الغير. ثم يجب عليه الاستحلال من المالك الذي يعرفه
وأما المسجد، فإن بنى في أرض مغصوبة أو بحشب مغصوب من مسجد آخر، أو ملك معين فلا يجوز
دخوله أصلاً، ولا للجمعة. بل لو وقف الإمام فيه فليصل هو خلف الإمام، وليقف خارج المسجد فإن
الصلاة في الأرض المغصوبة تسقط الفرض، وتنعقد في حق الاقتداء فلذلك جَوَزنا للمقتدى الاقتداء
بمن صلى في الأرض المغصوبة، وإن عصى صاحبه بالوقوف في الغصب. وإن كان من مال لا يعرف
مالكه، فالورع العدول إلى مسجد آخر إن وجد. فإن لم يجد غيره، فلا يترك الجمعة والجماعة
به، لأنه يحتمل أن يكون من الملك الذي بناه ولو على بعد. وإن لم يكن له مالك معين
فهو لمصالح المسلمين. ومهما كان في المسجد الكبير بناء لسلطان ظالم، فلا عذر لمن يصلي
فيه مع اتساع المسجد، أعني في الورع. قيل لأحمد بن حنبل، ما حجتك في ترك الخروج
إلى الصلاة في جماعة ونحن بالعسكر؟ فقال حجتي أن الحسن وإبراهيم التيمي خافا أن
يفتنهما الحجاج، وأنا أخاف أن أفتن أيضاً

وأما الخلق والتجسيص فلا يمنع من الدخول، لأنه غير متفجع به في الصلاة، وإنما
هو زينة. والأولى أنه لا ينظر إليه

وأما البوارى التي فرشوها، فإن كان لها مالك معين فيحرم الجلوس عليها، وإلا
فبعد أن أرصدت لمصلحة عامة جازا فتراشها، ولكن الورع العدول عنها، فإنها محل شبهة
وأما السقايات فحكمها ما ذكرناه، وليس من الورع الوضوء والشرب منها، والدخول
إليها، إلا إذا كان يخاف فوات الصلاة فيتوضأ. وكذا مصانع طريق مكة

وأما الرباطات والمدارس ، فإن كانت رقبة الأرض مغصوبة ، أو آجر منقولاً من موضع معين يمكن الرد إلى مستحقه ؛ فلا رخصة للدخول فيه . وإن التبس المالك ، فقد أرصد لجهة من الخير ، والورع اجتنابه . ولكن لا يلزم الفسق بدخوله وهذه الأبنية إن أرصدت من خدم السلاطين فالأمر فيها أشد إذ ليس لهم صرف الأموال الضائعة إلى المصالح ، ولأن الحرام أغلب على أموالهم ، إذ ليس لهم أخذ مال المصالح وإنما يجوز ذلك للولادة وأرباب الأمر

مسألة :

الأرض المغصوبة إذا جعلت شارعا لم يحز أن يتخطى فيه ألبته . وإن لم يكن له مالك معين جاز ، والورع العدول إن أمكن . فإن كان الشارع مباحا ، وفوقه ساباط ، جاز العبور و جاز الجلوس تحت الساباط على وجه لا يحتاج فيه إلى السقف ، كما يقف في الشارع لشغل فإذا انتفع بالسقف في دفع حر الشمس أو المطر أو غيره فهو حرام . لأن السقف لا يراد إلا لذلك . وهكذا حكم من يدخل مسجدا أو أرضا مباحة سُقِفَ أو حُوطَ بغصب ، فإنه مجرد التخطى لا يكون منتفعا بالحيطان والسقف ، إلا إذا كان له فائدة في الحيطان والسقف حر أو برد أو تستر عن بصر أو غيره ، فذلك حرام . لأنه انتفاع بالحرام . إذ لم يحرم الجلوس على الغصب لما فيه من المماساة ، بل للانتفاع . والأرض تراد للاستقرار عليها ، والسقف للاستظل به ، فلا فرق بينهما .

مهل الشارع
في الارض
المغصوبة

الباب السابع

﴿ في مسائل متفرقة يكثر مسيس الحاجة إليها وقد سئل عنها في الفتاوى ﴾

مسألة :

سئل عن خادم الصوفية يخرج إلى السوق ، ويجمع طعاما ، أو نقدا ويشتري به طعاما فمن الذي يحل له أن يأكل منه ؟ وهل يختص بالصوفية أم لا ؟ فقلت : أما الصوفية فلا شبهة في حقهم إذا أكلوه . وأما غيرهم فيحل لهم إذا أكلوه برضا الخادم ، ولكن لا يخلو عن شبهة . أما الحل فلأن ما يعطى خادم الصوفية إنما يعطى

الأكل من
المال المجموع
للمصرف على
الصوفية

بسبب الصوفية ، ولكن هو المعطى للصوفية . فهو كالرجل المعيل يعطى بسبب عياله لأنه متكفل بهم . وما يأخذه يقع ملكاً له لالعيال . وله أن يطعم غير العيال ، إذ يبعد أن يقال لم يخرج عن ملك المعطى ، ولا يتسلط الخادم على الشراء به والتصرف فيه ، لأن ذلك مصير إلى أن المعاطاة لا تكفى ، وهو ضعيف . ثم لاصائر إليه في الصدقات والهدايا ويبعد أن يقال زال الملك إلى الصوفية الحاضرين الذين هم وقت سؤاله في الخانقاه . إذ لا خلاف أن له أن يطعم منه من يقدم بعدهم . ولو ماتوا كلهم أو واحد منهم ، لا يجب صرف نصيبه إلى وارثه . ولا يمكن أن يقال إنه وقع لجهة التصوف ولا يتعين له مستحق . لأن إزالة الملك إلى الجهة لا توجب تسليط الآحاد على التصرف . فإن الداخلين فيه لا ينحصرون بل يدخل فيه من يولد إلى يوم القيامة . وإنما يتصرف فيه الولاة . والخادم لا يجوز له أن ينتصب نائباً عن الجهة . فلا وجه إلا أن يقال هو ملكه . وإنما يطعم الصوفية بوفاء شرط التصوف والمروءة . فإن منعهم عنه ، منعه عن أن يظهر نفسه في معرض التكفل بهم حتى ينقطع رفقه كما ينقطع عمن مات عياله

مسألة :

سئل عن مال أوصى به للصوفية ، فمن الذى يجوز أن يصرف إليه ؟

حكم المال
الموصى به
للمصروفية

فقلت : التصوف أمر باطن لا يطلع عليه ، ولا يمكن ضبط الحكم بحقيقته ، بل بأمور ظاهرة يعول عليها أهل العرف في إطلاق اسم الصوفى . والضابط الكلى ، أن كل من هو بصفة إذا نزل في خانقاه الصوفية لم يكن نزوله فيها واختلاطه بهم منكراً عندهم ، فهو داخل في غمارهم . والتفصيل أن يلاحظ فيه خمس صفات ، الصلاح ، والفقر ، وزى الصوفية وأن لا يكون مشغلاً بحرفة ، وأن يكون مخالطاً لهم بطريق المساكنة في الخانقاه . ثم بعض هذه الصفات مما يوجب زوالها زوال الاسم ، وبعضها ينجبر بالبعض . فالفسق يمنع هذا الاستحقاق ، لأن الصوفى بالجملة عبارة عن رجل من أهل الصلاح بصفة مخصوصة . فالذى يظهر فسقه ، وإن كان على زيه ، لا يستحق ما أوصى به للصوفية . ولسنا نعتبر فيه الضغائن وأما الحرفة والاشتغال بالكسب يمنع هذا الاستحقاق ، فالدهقان ، والعامل ، والتاجر والصانع في حانوته أو داره ، والأجير الذى يخدم بأجرة ، كل هؤلاء لا يستحقون ما أوصى

به للصوفية . ولا ينجر هذا بالزي والمخالطة . فأما الوراقة والخياطة وما يقرب منهما ، مما يليق بالصوفية تعاطيها ، فإذا تعاطاها لا في حانوت ، ولا على جهة اكتساب وحرفة ، فذلك لا يمنع الاستحقاق ، وكان ذلك ينجر بمساكنته إياهم مع بقية الصفات وأما القدرة على الحرف من غير مباشرة : لا تمتنع .

وأما الوعظ والتدريس : فلا ينافي اسم التصوف ، إذا وجدت بقية الخصال من الزي والمساكنة والفقر . إذ لا يتناقض أن يقال صوفي مقرئ ، وصوفي واعظ ، وصوفي عالم أو مدرس . ويتناقض أن يقال صوفي دهقان ، وصوفي تاجر ، وصوفي عامل وأما الفقر : فإن زال بغنى مفرط ينسب الرجل إلى الثروة الظاهرة ، فلا يجوز معه أخذ وصية الصوفية . وإن كان له مال ولا ينفق دخله بخرجه ، لم يبطل حقه . وكذا إذا كان له مال قاصر عن وجوب الزكاة ، وإن لم يكن له خرج . وهذه أمور لا دليل لها إلا العادات وأما المخالطة لهم ومساكنتهم : فلها أثر . ولكن من لا يخالطهم وهو في داره ، أوفى مسجد على زيهم ، ومتخلق بأخلاقهم ، فهو شريك في سهمهم . وكان ترك المخالطة يجبرها ملازمة الزي . فإن لم يكن على زيهم ، ووجد فيه بقية الصفات ، فلا يستحق إلا إذا كان مساكناً لهم في الرباط ، فينسحب عليه حكمهم بالتبعية . فالمخالطة والزي ينوب كل واحد منهما عن الآخر . والفقيه الذي ليس على زيهم هذا حكمه ، فإن كان خارجاً لم يعد صوفياً ، وإن كان ساكناً معهم ، ووجدت بقية الصفات ، لم يبعد أن ينسحب بالتبعية عليه حكمهم وأما لبس المرقعة من يد شيخ من مشايخهم : فلا يشترط ذلك في الاستحقاق وعدمه لا يضره مع وجود الشرائط المذكورة . وأما المتأهل المتردد بين الرباط والمسكن فلا يخرج بذلك عن جملتهم .

مسألة :

ما وقف على رباط الصوفية وسكانه ، فالأمر فيه أوسع مما أوصى لهم به لأن معنى الوقف الصرف إلى مصالحهم ، فلغير الصوفي أن يأكل معهم برضاهم على مائدتهم مرة أو مرتين فإن أمر الأطعمة مبناه على التسامح ، حتى جاز الانفراد بها في الغنائم المشتركة . وللقوال أن يأكل معهم في دعوتهم من ذلك الوقف ، وكان ذلك من مصالح معاشهم . وما أوصى

حكم المال
الموقوف على
الصوفية

به للصوفية لا يجوز أن يصرف إلى قوال الصوفية ، بخلاف الوقف . وكذلك من أحضره من العمال والتجار والقضاة والفقهاء ، ممن لهم غرض في استمالة قلوبهم ، يحل لهم الأكل برضاهم . فإن الواقف لا يقف إلا معتقدا فيه ما جرت به عادات الصوفية ، فينزل على العرف ولكن ليس هذا على الدوام . فلا يجوز لمن ليس صوفيا أن يسكن معهم على الدوام ويأكل وإن رضوا به . إذ ليس لهم تغيير شرط الواقف بمشاركة غير جنسهم

وأما الفقيه: إذا كان على زيهم وأخلاقهم ، فله النزول عليهم . وكونه فقيها لا ينافي كونه صوفيا . والجهل ليس بشرط في التصوف عند من يعرف التصوف . ولا يلتفت إلى خرافات بعض الحق بقولهم إن العلم حجاب ، فإن الجهل هو الحجاب . وقد ذكرنا تأويل هذه الكلمة في كتاب العلم . وأن الحجاب هو العلم المذموم دون المحمود ، وذكرنا المحمود والمذموم وشرحهما وأما الفقيه إذا لم يكن على زيهم وأخلاقهم ، فلم يمنع من النزول عليهم . فإن رضوا بنزوله ، فيحل له الأكل معهم بطريق التبعية . فكان عدم الزي تجبره المساكنة ، ولكن برضا أهل الزي . وهذه أمور تشهد لها العادات ، وفيها أمور متقابلة لا يخفى أطرافها في النفي والإثبات ، ومتشابهة أوساطها ، فمن احترز في مواضع الاشتباه ، فقد استبرأ لدينه كما نبهنا عليه في أبواب الشبهات

مسألة :

الفرق بين
الرشوة
والهدية

سئل عن الفرق بين الرشوة والهدية ، مع أن كل واحد منهما يصدر عن الرضا ، ولا يخلو عن غرض ، وقد حرمت إحداها دون الأخرى

فقلت: باذل المال لا يبذله قط إلا لغرض . ولكن الغرض إما أجل كالثواب ، وإما عاجل . والعاجل إما مال ، وإما فعل وإعانة على مقصود معين ، وإما تقرب إلى قلب المهدي إليه بطلب محبته ، إما للمحبة في عينها ، وإما للتوصل بالمحبة إلى غرض وراءها . فالأقسام الحاصلة من هذه خمسة :

الأول : ما غرضه الثواب في الآخرة . وذلك إما أن يكون لكون المصروف إليه محتاجا أو عالما ، أو منتسبا بنسب ديني ، أو صالحا في نفسه متدينا . فما علم الآخذ أنه يُعطاه لحاجته

لا يحل له أخذه إن لم يكن محتاجا . وما علم أنه يُعطاه لشرف نسبه ، لا يحل له إن علم أنه كاذب في دعوى النسب . وما يُعطى لعلمه ، فلا يحل له أن يأخذه إلا أن يكون في العلم كما يعتقده المعطى . فإن كان خيل إليه كما لا في العلم ، حتى بعثه بذلك على التقرب ، ولم يكن كاملا ، لم يحل له . وما يُعطى لدينه وصلاحه ، لا يحل له أن يأخذه إن كان فاسقا في الباطن فسقا لو علمه المعطى ما أعطاه . وقاما يكون الصالح بحيث لو انكشف باطنه لبقيت القلوب مائلة إليه . وإنما ستر الله الجليل ، هو الذي يجب الخلق إلى الخلق . وكان المتورعون يوكلون في الشراء من لا يعرف أنه وكيلهم ، حتى لا يتساحوا في المبيع ، خيفة من أن يكون ذلك أكلا بالدين فإن ذلك مخطر ، والتقى خفي ، لا كالعالم والنسب والفقير ، فينبغي أن يجتنب الأخذ بالدين ما أمكن القسم الثاني : ما يقصد به في العاجل غرض معين ، كالفقير يهdy إلى الغنى طمعا في خلعته ، فهذه هبة بشرط الثواب لا يخفى حكمها . وإنما تحل عند الوفاء بالثواب المطموع فيه ، وعند وجود شروط العقود .

الثالث : أن يكون المراد إعانة بفعل معين ، كالمحتاج إلى السلطان يهdy إلى وكيل السلطان وخاصته ومن له مكانة عنده . فهذه هدية بشرط ثواب يعرف بقرينة الحال . فليُنظر في ذلك العمل الذي هو الثواب ، فإن كان حراما كالسعى في تنجيز إدار حرام ، أو ظلم إنسان أو غيره ، حرم الأخذ . وإن كان واجبا كدفع ظلم متعين على كل من يقدر عليه ، أو شهادة متعينة ، فيحرم عليه ما يأخذه . وهي الرشوة التي لا يشك في تحريمها . وإن كان مباحا لاجبا ولا حراما ، وكان فيه تعب ، بحيث لو عرف لجاز الاستئجار عليه ، فما يأخذه حلال مهما وفي الغرض . وهو جار مجرى الجعالة ، كقوله أوصل هذه القصة إلى يد فلان ، أو يد السلطان ، ولك دينار ، وكان بحيث يحتاج إلى تعب وعمل متقوم ، أو قال اقترح على فلان أن يعينني في غرض كذا ، أو ينعم عليّ بكذا ، وافترق في تنجيز غرضه إلى كلام طويل ، فذلك جعل ، كما يأخذه الوكيل بالخصوصية بين يدي القاضي ، فليس بحرام إذا كان لا يسعى في حرام وإن كان مقصوده يحصل بكلمة لا تعب فيها ، ولكن تلك الكلمة من ذى الجاه ، أو تلك الفعل من ذى الجاه تفيد ، كقوله للبواب لا تغلق دونه باب السلطان ، أو كوضعه قصة بين يدي السلطان فقط ، فهذا حرام ، لأنه عوض من الجاه ، ولم يثبت في الشرع جواز ذلك

بل ثبت ما يدل على النهي عنه ، كما سيأتى فى هدايا الملوك . وإذا كان لا يجوز العوض عن اسقاط الشفعة ، والرد بالعيب ، ودخول الأغصان فى هواء الملك ، وجملة من الأغراض مع كونها مقصودة ، فكيف يؤخذ عن الجاه ؟ ويقرب من هذا أخذ الطبيب العوض على كلمة واحدة ، ينبه بها على دواء ينفرد بعرفته ، كواحد ينفرد بالعلم بنبت يقلع البواسير أو غيره ، فلا يذكره إلا بعوض ، فإن عمله بالتلفظ به غير متقوم ، كحبة من سمسم ، فلا يجوز أخذ العوض عليه ، ولا على علمه ، إذ ليس ينتقل علمه إلى غيره ، وإنما يحصل لغيره مثل علمه ويبقى هو عالما به . ودون هذا الحاذق فى الصناعة كالصيقل مثلاً ، الذى يزيل اعوجاج السيف أو المرأة بدقة واحدة ، لحسن معرفته بموضع الخلل ، ولحذقه بإصابته ، فقد يزيد بدقة واحدة مال كثير فى قيمة السيف والمرأة ، فهذا لا أرى بأساً بأخذ الأجرة عليه ، لأن مثل هذه الصناعات يتعب الرجل فى تعلمها ليكتسب بها ، ويخفف عن نفسه كثرة العمل

الرابع : ما يقصد به المحبة وجلبها من قبل المهدى إليه ، لا لغرض معين ، ولكن طلباً للاستئناس ، وتأكيذا للصحة ، وتودداً إلى القلوب . فذلك مقصود للعقلاء ، ومندوب إليه فى الشرع . قال صلى الله عليه وسلم ^(١) «تَهَادَوْا تَحَابُّوا» وعلى الجملة فلا يقصد الإنسان فى الغالب أيضاً محبة غيره لعين المحبة ، بل لفائدة فى محبته . ولكن إذا لم تتعين تلك الفائدة ولم يتمثل فى نفسه غرض معين يبعثه فى الحال أو المآل ، سمي ذلك هدية وحل أخذها الخامس : أن يطلب التقرب إلى قلبه وتحصيل محبته ، لا لمحبه ولا لأنس به من حيث إنه أنس فقط ، بل ليتوصل بجاهه إلى أغراض له ينحصر جنسها ، وإن لم ينحصر عينها وكان لولا جاهه وحشمته لكان لا يهدى إليه . فإن كان جاهه لأجل علم أو نسب ، فالأمر فيه أخف ، وأخذه مكروه ، فإن فيه مشابهة الرشوة . ولكنها هدية فى ظاهرها . فإن كان جاهه بولاية تولاهما من قضاء أو عمل ، أو ولاية صدقة أو جباية مال أو غيره من الأعمال السلطانية ، حتى ولاية الأوقاف مثلاً ، وكان لولا تلك الولاية لكان لا يهدى إليه ، فهذه رشوة عرضت فى معرض الهدية : إذ القصد بها فى الحال طلب التقرب واكتساب المحبة ، ولكن الأمر ينحصر فى جنسه ، إذ ما يمكن التوصل إليه بالولايات لا يخفى . وآية أنه لا ينبغي المحبة أنه لو ولى

(١) حديث تهادوا تحابوا: البيهقي من حديث أبى هريرة وضعه ابن عدى

في الحال غيره سلم المال إلى ذلك الغير ، فهذا مما اتفقوا على أن الكراهة فيه شديدة ، واختلفوا في كونه حراما ، والمعنى فيه متعارضا ، فإنه دائر بين الهدية المحضة ، وبين الرشوة المبذولة في مقابلة جاه محض في غرض معين . وإذا تعارضت المشابهة القياسية ، وعضدت الأخبار والآثار أحدهما ، تعين الميل إليه . وقد دلت الأخبار على تشديد الأمر في ذلك .

قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يُسْتَحَلُّ فِيهِ السُّحْتُ بِالْهَدِيَّةِ وَالْقَتْلُ بِالْمَوْعِظَةِ يُقْتَلُ الْبَرِيُّ لِيُتَوَعَّظَ بِهِ الْعَامَّةُ »

وسئل ابن مسعود رضي الله عنه عن السحت ، فقال يقضى الرجل الحاجة ، فتهدى له الهدية ولعله أراد قضاء الحاجة بكامة لا تعب فيها ، أو تبرع بها لأعلى قصد أجرة ، فلا يجوز أن يأخذ بعده شيئا في معرض العوض

شفع مسروق شفاعته ، فأهدى إليه المشفوع له جارية ، فغضب وردها ، وقال لو علمت ما في قلبك لما تكلمت في حاجتك ولا أتكم فيما بقي منها

وسئل طاوس عن هدايا السلطان فقال سحت . وأخذ عمر رضي الله عنه ربح مال القراض الذي أخذه ولداه من بيت المال ، وقال إنما أعطيتا لمكانكما مني ، إذ علم أنهما أعطيا لأجل جاه الولاية . وأهدت امرأة أبي عبيدة بن الجراح إلى خاتون ملكة الروم خلوقا ، فكافأتهما بجوهر ، فأخذه عمر رضي الله عنه فباعه ، وأعطاهما ثمن خلوقها ، ورد باقيه إلى بيت مال المسلمين . وقال جابر وأبو هريرة رضي الله عنهما . هدايا الملوك غلول . ولما رد عمر بن عبد العزيز الهدية ، قيل له كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) يقبل الهدية ! فقال كان ذلك له هدية . وهو لنا رشوة . أي كان يتقرب إليه لنبوته لالولايته ، ونحن إنما نعطي للولاية وأعظم من ذلك كله ، ماروى أبو حميد الساعدي ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) بعث واليا على صدقات الأزد ، فلما جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أمسك بعض مامعه

(١) حديث يأتي على الناس زمان يستحل فيه السحت بالهدية والقتل بالموعظة يقتل البريء ليوعظ به العامة : لم أقف له على أصل

(٢) حدث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل الهدية : البخارى من حديث عائشة

(٣) حديث أبي حميد الساعدي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث واليا إلى صدقات الأزد فلما جاء

قال هذا مالكم وهذا هدية لي - الحديث متفق عليه

وقال هذا لكم ، وهذا لى هدية ، فقال عليه السلام « أَلَا جَلَسْتُ فِي بَيْتِ أَيْيِكَ وَبَيْتِ
أُمِّكَ حَتَّى تَأْتِيَكَ هَدِيَّتُكَ إِنْ كُنْتَ صَادِقًا » ، ثم قال « مَا لِي أَسْتَعْمِلَ الرَّجُلَ مِنْكُمْ فَيَقُولُ
هَذَا لَكُمْ وَهَذَا لِي هَدِيَّةٌ أَلَا جَلَسَ فِي بَيْتِ أُمِّهِ لِيُهْدِيَ لَهُ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يَأْخُذُ
مِنْكُمْ أَحَدٌ شَيْئًا غَيْرَ حَقِّهِ إِلَّا أَتَى اللَّهَ يَحْمِلُهُ فَلَا يَأْتِيَنَّ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِبِعِيرٍ لَهُ رُغَاءٌ أَوْ بَقَرَةٍ
لَهَا خَوَارٌ أَوْ شَاةٍ تَيْعَرٌ » ثم رفع يديه حتى رأيت بياض إبطيه ، ثم قال « اللَّهُمَّ هَلْ بَلَغْتُ »
وإذا ثبتت هذه التشديدات ، فالقاضي والوالى ينبغى أن يقدر نفسه في بيت أمه وأبيه
فما كان يعطى بعد العزل وهو في بيت أمه ، يجوز له أن يأخذه في ولايته . وما يعلم أنه إنما
يعطاه لولايته ، فحرام أخذه . وما أشكل عليه في هدايا أصدقائه ، أنهم هل كانوا يعطونه
لو كان معزولا ، فهو شبهة فليجتنبه

تم كتاب الحلال والحرام بحمد الله ومنه وحسن توفيقه ، والله أعلم .

كتاب آداب الألفه والأخوة والصحة
والمعايشة مع أصدقاء الخلق

كتاب أول الألف والألفة والألفة والألفة
والألفة والألفة والألفة

وهو الكتاب الخامس من ربيع العادات الثاني

بسم الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي غمر صفوة عباده بلطائف التخصيص طولا وامتنانا ، وألف بين قلوبهم فأصبحوا بنعمته إخوانا ، ونزع الغل من صدورهم فظلوا في الدنيا أصدقاء وأخذانا ، وفي الآخرة رفقاء وخلانا ، والصلاة على محمد المصطفى ، وعلى آله وأصحابه الذين اتبعوه واقتدوا به قولاً وفعلًا وعدلاً وإحساناً

أما بعد: فإن التحاب في الله تعالى ، والأخوة في دينه من أفضل القربات ، وألطف ما يستفاد من الطاعات في مجارى العادات . ولها شروط بها يلتحق المتصاحبون بالمتحابين في الله تعالى ، وفيها حقوق براعاتها تصفو الأخوة عن شوائب الكدورات ونزغات الشيطان فبالقيام بحقوقها يتقرب إلى الله زلفى ، وبالحفاظة عليها تنال الدرجات العلى . ونحن نبين مقاصد هذا الكتاب في ثلاثة أبواب :

الباب الأول : في فضيلة الألفة والأخوة في الله تعالى ، وشروطها ودرجاتها وفوائدها

الباب الثانى : في حقوق الصحبة وآدابها وحقيقتها ولوازمها

الباب الثالث : في حق المسلم والرحم والجوار والمملك وكيفية المعاشرة مع من قد يلي بهذه الأسباب

الباب الأول

﴿ في فضيلة الألفة والأخوة وفي شروطها ودرجاتها وفوائدها ﴾

فضيلة الألفة والأخوة

اعلم أن الألفة ثمرة حسن الخلق ، والتفرق ثمرة سوء الخلق . فحسن الخلق يوجب التحاب والتآلف والتوافق ، وسوء الخلق يثمر التباعد والتحاسد والتدابر . ومهما كان المثمر

﴿ كتاب آداب الصحبة ﴾

(الباب الأول في فضيلة الألفة والأخوة)

محمودا، كانت الثمرة محمودة . وحسن الخلق لا تخفى في الدين فضيلته ، وهو الذى مدح الله سبحانه به نبيه عليه السلام إذ قال (وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ)^(١) وقال النبي صلى الله عليه وسلم^(٢) « أَكْثَرُ مَا يُدْخِلُ النَّاسَ الْجَنَّةَ تَقْوَى اللَّهِ وَحُسْنُ الْخُلُقِ » وقال أسامة بن شريك قلنا يارسول الله^(٣) ما خير ما أعطي الإنسان ؟ فقال « خُلُقٌ حَسَنٌ » وقال صلى الله عليه وسلم^(٤) « بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ مَحَاسِنَ الْأَخْلَاقِ » وقال صلى الله عليه وسلم^(٥) « أَثْقَلُ مَا يُوَضَّعُ فِي الْمِيزَانِ خُلُقٌ حَسَنٌ » وقال صلى الله عليه وسلم^(٦) « مَا حَسَنَ اللَّهُ خُلُقَ امْرِئٍ وَخُلُقُهُ فَيُطْعِمُهُ النَّارَ » وقال صلى الله عليه وسلم^(٧) « يَا أَبَا هُرَيْرَةَ عَلَيْكَ بِحُسْنِ الْخُلُقِ » قال أبو هريرة رضي الله عنه : وما حسن الخلق يارسول الله ؟ قال « تَصِلُ مَنْ قَطَعَكَ ، وَتَعْفُو عَمَّنْ ظَلَمَكَ ، وَتُعْطِي مَنْ حَرَمَكَ »

ولا يخفى أن ثمرة الخلق الحسن الألفة وانقطاع الوحشة ، ومهما طاب المشر طابت الثمرة . كيف وقد ورد في الثناء على نفس الألفة ، سيما إذا كانت الرابطة هي التقوى والدين وحب الله ؛ من الآيات والأخبار والآثار ما فيه كفاية ومقنع قال الله تعالى مظهرا عظيم منته على الخلق بنعمة الألفة (لَوْ أَنْتُمْ فِى الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَتْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلَفَ بَيْنَهُمْ)^(٨) وقال (فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا)^(٩) أى بالألفة . ثم ذم التفرقة وزجر عنها ، فقال عز من قائل (وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا)^(١٠) إلى (لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ) وقال صلى الله عليه وسلم^(١١) « إِنَّ أَقْرَبَكُمْ مِنِّي

(١) حديث أول ما يدخل الجنة تقوى الله وحسن الخلق : الترمذى والحاكم من حديث أبي هريرة وقال صحيح الاسناد وقد تقدم

(٢) حديث أسامة بن شريك يارسول الله ما خير ما أعطي الإنسان قال خلق حسن : ابن ماجه باسناد صحيح

(٣) حديث بعثت لأتمم مكارم الأخلاق : أحمد والبيهقى والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة

(٤) حديث أثقل ما يوضع في الميزان خلق حسن : أبو داود والترمذى من حديث أبي الدرداء وقال حسن صحيح

(٥) حديث ما حسن الله خلق امرئ وخلقه فيطعمه النار : ابن عدى والطبرانى في مكارم الأخلاق وفي

الأوسط والبيهقى في شعب الايمان من حديث أبي هريرة قال ابن عدى في اسناده بعض النكرة

(٦) حديث ياأبي هريرة عليك بحسن الخلق قال وما حسن الخلق قال تصل من قطعك وتعفو عمن

ظلمك وتعطى من حرملك : البيهقى في الشعب من رواية الحسن عن أبي هريرة ولم يسمع منه

(٧) حديث إن أقربكم مني مجلسا أحسنكم أخلاقا الموطون أكذا قال الذين يألفون ويؤلفون : الطبرانى في مكارم

الأخلاق من حديث جابر بسند ضعيف

(١) القلم : ٤ (٢) الأنفال : ٦٣ (٣) آل عمران : ١٠٣

تَجَلَّيَا أَحَابِدُكُمْ أَخْلَافًا الْمُؤَطَّرُونَ أَكْنَفًا الَّذِينَ يَأْلِفُونَ وَيُؤْلَفُونَ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « الْمُؤْمِنُ إِنْ مَأْلُوفٌ وَلَا خَيْرَ فِيمَنْ لَا يَأْلَفُ وَلَا يُؤْلَفُ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) في الشاء على الأخوة في الدين « مَنْ أَرَادَ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا رَزَقَهُ خَلِيلًا صَالِحًا إِنْ نَسِيَ ذِكْرَهُ وَإِنْ ذَكَرَ أَعَانَهُ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « مَثَلُ الْأَخَوَيْنِ إِذَا التَّقِيَا مَثَلُ الْيَدَيْنِ تَغَسَّلَ أَحَدُهُمَا الْأُخْرَى . وَمَا التَّقَى مُؤْمِنَانِ قَطُّ إِلَّا أَفَادَ اللَّهُ أَحَدَهُمَا مِنْ صَاحِبِهِ خَيْرًا » وقال عليه السلام في الترغيب في الأخوة في الله ^(٤) « مَنْ آخَى أَخًا فِي اللَّهِ رَفَعَهُ اللَّهُ دَرَجَةً فِي الْجَنَّةِ لَا يَنَالُهَا بِشَيْءٍ مِنْ عَمَلِهِ »

وقال أبو إدريس الخولاني لمعاذ ، إني أحبك في الله ، فقال له أبشر ثم أبشر ، فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٥) يقول « يُنْصَبُ لِطَائِفَةٍ مِنَ النَّاسِ كِرَاسِيٌّ حَوْلَ الْعَرْشِ

(١) حديث المؤمن إلف مألوف ولا خير فيمن لا يألف ولا يؤلف : أحمد والطبراني من حديث سهل بن سعد والحاكم من حديث أبي هريرة وصححه

(٢) حديث من أراد الله به خيرا رزقه أخا صالحا ان نسي ذكره وان ذكر أعانه : غريب بهذا اللفظ والمعروف ان ذلك في الامير ورواه أبو داود من حديث عائشة إذا أراد الله بالأمر خيرا جعل له وزير صدق ان نسي ذكره وان ذكر أعانه - الحديث ضعفه ابن عدي ولأبي عبد الرحمن السلمي في آداب الصحبة من حديث علي من سعادة المرء ان يكون اخوانه صالحين

(٣) حديث مثل الاخوين اذا التقيا مثل اليدين تغسل احدهما الأخرى الحديث : السلمي في آداب الصحبة وأبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس وفيه أحمد بن محمد بن غالب الباهلي كذاب وهو من قول سلمان الفارسي في الاول من الحزبيات

(٤) حديث من آخى أخا في الله عز وجل رفعه الله درجة في الجنة لا ينالها بشيء من عمله : ابن أبي الدنيا في كتاب الاخوان من حديث أنس ما أحدث عبد أخا في الله عز وجل إلا أحدث الله عز وجل له درجة في الجنة واسناد ضعيف

(٥) حديث قال أبو إدريس الخولاني لمعاذ إني أحبك في الله فقال أبشر ثم أبشر فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

يقول تنصب لطائفة من الناس كراسي حول العرش يوم القيامة - الحديث : أحمد والحاكم في حديث طويل ان أبا إدريس قال قلت والله اني لاحبك في الله قال فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان المتحابين بجلال الله في ظل عرشه يوم لا ظل الا ظله قال الحاكم صحيح على شرط الشيخين وهو عند الترمذي من رواية أبي مسلم الخولاني عن معاذ بلفظ المتحابون في جلالي لهم منابر من نور يغبطهم النبيون والشهداء قال حديث حسن صحيح ولأحمد من حديث أبي مالك الاشعري ان الله عابدا ليسوا بأنبياء ولا شهداء يغبطهم الانبياء والشهداء على منازلهم وقربهم من الله الحديث وفيه تحابوا في الله وتضافوا به يضع الله لهم يوم القيامة منابر من نور فتجعل وجوههم نورا وثيابهم نورا يفرح الناس يوم القيامة ولا يزعجون وهم اولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون وفيه شهر بن حوشب مختلف فيه

يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَجُوهُهُمْ كَالْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ يَفْرَعُ النَّاسُ وَهُمْ لَا يَفْرَعُونَ وَيَخَافُ النَّاسُ وَهُمْ لَا يَخَافُونَ وَهُمْ أَوْلِيَاءُ اللَّهِ الَّذِينَ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ « فَعِيلٌ مِنْ هُوَ لَا يَارْسُولُ اللَّهِ ؟ فَقَالَ « هُمُ الْمُتَحَابُّونَ فِي اللَّهِ تَعَالَى » وَرَوَاهُ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَقَالَ فِيهِ ^(١) « إِنْ حَوْلَ الْعَرْشِ مَنَابِرُ مِنْ نُورٍ عَلَيْهِمْ قَوْمٌ لِبَاسُهُمْ نُورٌ وَوُجُوهُهُمْ نُورٌ لَيْسُوا بِأَنْبِيَاءَ وَلَا شُهَدَاءَ يَغْبِطُهُمُ النَّبِيُّونَ وَالشُّهَدَاءُ » فَقَالُوا يَارْسُولَ اللَّهِ صَفِّهِمْ لَنَا فَقَالَ « هُمُ الْمُتَحَابُّونَ فِي اللَّهِ وَالْمُتَجَالِسُونَ فِي اللَّهِ وَالْمُتَزَاوِرُونَ فِي اللَّهِ » وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٢) « مَا تَحَابَّ اثْنَانِ فِي اللَّهِ إِلَّا كَانَ أَحَبَّهُمَا إِلَى اللَّهِ أَشَدَّهُمَا حُبًّا لِصَاحِبِهِ »

ويقال إن الأخوين في الله إذا كان أحدهما أعلى مقاماً من الآخر، رفع الآخر معه إلى مقامه وإنه يلتحق به كما تلتحق الذرية بالأبوين، والأهل ببعضهم ببعض. لأن الإخوة إذا اكتسبت في الله، لم تكن دون إخوة الولادة. قال عز وجل (الْحَقْنَاهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ) ^(١) وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « إِنْ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ حَقَّتْ مَحَبَّتِي لِلَّذِينَ يَتَزَاوَرُونَ مِنْ أَجَلِي. وَحَقَّتْ مَحَبَّتِي لِلَّذِينَ يَتَحَابُّونَ مِنْ أَجَلِي. وَحَقَّتْ مَحَبَّتِي لِلَّذِينَ يَتَبَادَّلُونَ مِنْ أَجَلِي وَحَقَّتْ مَحَبَّتِي لِلَّذِينَ يَتَنَاصَرُونَ مِنْ أَجَلِي » وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٣) « إِنْ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَيْنَ الْمُتَحَابُّونَ بِجَلَالِي الْيَوْمَ أَظْلَهُمْ فِي ظِلِّي يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلِّي » وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٤) « سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمُ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ : إِمَامٌ عَادِلٌ، وَشَابٌّ نَشَأَ

(١) حديث أبي هريرة أن حول العرش منابر من نور عليها قوم لباسهم نور ووجوههم نور ليسوا بأنبياء

ولاشهداء الحديث : النسائي في سننه الكبير ورجاله ثقات

(٢) حديث ما تحاب اثنتان في الله الا كان احبهما الى الله اشدهما حبا لصاحبه : ابن حبان والحاكم من حديث

أنس وقال صحيح الاسناد

(٣) حديث أن الله يقول حقت محبتي للذين يتزاورون من أجلي وحقت محبتي للذين يتحابون من أجلي

الحديث أحمد من حديث عمرو بن عبسة وحديث عبادة بن الصامت ورواه الحاكم وصححه

(٤) حديث أن الله يقول يوم القيامة أين المتحابون بجلالي اليوم أظلمهم في ظلي يوم لا ظل الا ظلي : مسلم

(٥) حديث أبي هريرة سبعة يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله امام عادل - الحديث متفق عليه من

حديث أبي هريرة وقد تقدم

فِي عِبَادَةِ اللَّهِ ، وَرَجُلٌ قَلْبُهُ مُتَعَلِّقٌ بِالْمَسْجِدِ إِذَا خَرَجَ مِنْهُ حَتَّى يَعُودَ إِلَيْهِ ، وَرَجُلَانِ تَحَابَّا فِي اللَّهِ ، اجْتَمَعَا عَلَى ذَلِكَ وَتَفَرَّقَا عَلَيْهِ ، وَرَجُلٌ ذَكَرَ اللَّهَ خَالِيًا فَفَاضَتْ عَيْنَاهُ ، وَرَجُلٌ دَعَتْهُ امْرَأَةٌ ذَاتُ حَسَبٍ وَجَمَالٍ فَقَالَ إِنَّي أَخَافُ اللَّهَ تَعَالَى ، وَرَجُلٌ تَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ فَأَخْفَاهَا حَتَّى لَا تَعْلَمَ شِمَالُهُ مَا تُنْفِقُ يَمِينُهُ »

وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَا زَارَ رَجُلٌ رَجُلًا فِي اللَّهِ شَوْقًا إِلَيْهِ وَرَغْبَةً فِي لِقَائِهِ إِلَّا نَادَاهُ مَلَكٌ مِنْ خَلْفِهِ طِبْتَ وَطَابَ مَمْشَاكَ وَطَابَتْ لَكَ الْجَنَّةُ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « إِنْ رَجُلًا زَارَ أَخَاهُ فِي اللَّهِ فَأَرْصَدَ اللَّهُ لَهُ مَلَكًا فَقَالَ أَيْنَ تُرِيدُ ؟ قَالَ أُرِيدُ أَنْ أَزُورَ أَخِي فُلَانًا . فَقَالَ لِحَاجَةٍ لَكَ عِنْدَهُ ؟ قَالَ لَا . قَالَ لِقَرَابَةٍ بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ ؟ قَالَ لَا . قَالَ فَبِنِعْمَةٍ لَهُ عِنْدَكَ ؟ قَالَ لَا . قَالَ فَبِمَ ؟ قَالَ أَحِبُّهُ فِي اللَّهِ . قَالَ فَإِنَّ اللَّهَ أَرْسَلَنِي إِلَيْكَ يُخْبِرُكَ بِأَنَّهُ يُحِبُّكَ حُبُّكَ إِيَّاهُ وَقَدْ أُوجِبَ لَكَ الْجَنَّةُ »

وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « أَوْثَقُ عُرَى الْإِيمَانِ الْحُبُّ فِي اللَّهِ وَالْبَغْضُ فِي اللَّهِ » فهذا يجب أن يكون للرجل أعداء يبغضهم في الله ، كما يكون له أصدقاء وإخوان يحبهم في الله . ويروي أن الله تعالى أوحى إلى نبي من الأنبياء ، أما زهدك في الدنيا فقد تعجلت الراحة ، وأما انقطاعك إليَّ فقد تعززت بي ، ولكن هل عادت في عدواؤهم وأهل واليت في وليا ؟ وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ لِفَاجِرٍ عَلَى مَنَّةٍ فَتَرْزُقَهُ مِنِّي مَحَبَّةً » ويروي أن الله تعالى أوحى إلى عيسى عليه السلام لو أنك عبدتني بعبادة أهل السموات والأرض ، وحب في الله ليس ، وبغض في الله ليس ، ما أغنى عنك ذلك شيئاً .

(١) حديث مازار رجل رجلا في الله شوقا اليه ورغبة في لقائه الا ناداه ملك من خلفه طبت وطابت لك

الجنة ابن عدي من حديث أنس دون قوله شوقا اليه ورغبة في لقائه وللترمذي وابن ماجه من حديث أبي هريرة من عاد مريضا أو زار أخا في الله ناداه مناد من السماء طبت وطابت ممشاك وتبوات من الجنة منزلا قال الترمذي غريب

(٢) حديث ان رجلا زار أخاه في الله فأرصد الله له ملكا فقال أين تريد.. الحديث: مسلم من حديث أبي هريرة

(٣) حديث أوثق عرى الايمان الحب في الله والبغض في الله: أحمد من حديث البراء بن عازب وفيه ليش

ابن أبي سليم مختلف فيه والخرائطى في مكارم الاخلاق من حديث ابن مسعود بسند ضعيف

(٤) حديث اللهم لا تجعل لفاجر علي منة .. الحديث : تقدم في الكتاب الذي قبله

وقال عيسى عليه السلام، تحببوا إلى الله بغيض أهل المعاصي، وتقربوا إلى الله بالتباعد منهم، والتمسوا رضا الله بسخطهم. قالوا ياروح الله، فمن نجالس؟ قال جالسوا من تذكركم الله رؤيته، ومن يزيد في عملكم كلامه، ومن يرغبكم في الآخرة عمله. وروى في الأخبار السالفة أن الله عز وجل أوحى إلى موسى عليه السلام، يا ابن عمران، كن يقظانا، وارثد لنفسك إخوانا وكل خدن وصاحب لا يوازرك على مسرتي فهو لك عدو. وأوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام، فقال ياداد، مالي أراك منتبذا وحيدا! قال إلهي قليت الخلق من أجلك. فقال ياداد، كن يقظانا، وارثد لنفسك أخدانا، وكل خدن لا يوافقك على مسرتي فلا تصاحبه فإنه لك عدو يقسى قلبك ويباعدك مني. وفي أخبار داود عليه السلام أنه قال، يارب كيف لي أن يحبني الناس كلهم وأسلم فيما بيني وبينك؟ قال خالق الناس بأخلاقهم، وأحسن فيما بيني وبينك. وفي بعضها، خالق أهل الدنيا بأخلاق الدنيا، وخالق أهل الآخرة بأخلاق الآخرة وقال النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) «إِنَّ أَحَبَّكُمْ إِلَيَّ اللَّهُ الَّذِينَ يَأْتُونَ وَيُؤْتُونَ وَإِنْ أَبْغَضَكُمْ الْمَسَاوِينَ بِالنِّمِئَةِ الْمَفْرُقُونَ بَيْنَ الْإِخْوَانِ» وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) «إِنَّ لِلَّهِ مَلَكَ نَصْفَهُ مِنَ النَّارِ وَنَصْفَهُ مِنَ الثَّلْجِ يَقُولُ اللَّهُمَّ كَمَا أَلْفَتْ بَيْنَ الثَّلْجِ وَالنَّارِ كَذَلِكَ أَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِ عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ» وقال أيضا ^(٣) «مَا أَحْدَثَ عَبْدٌ أَخَا فِي اللَّهِ إِلَّا أَحْدَثَ اللَّهُ لَهُ دَرَجَةً فِي الْجَنَّةِ» وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) «الْمُتَحَابُّونَ فِي اللَّهِ عَلَى عَمُودٍ مِنْ يَاقُوتَةٍ حُمْرَاءٍ فِي رَأْسِ الْعُمُودِ سَبْعُونَ أَلْفَ غُرْفَةٍ يُشْرَفُونَ عَلَى أَهْلِ الْجَنَّةِ يُضِيءُ حُسْنُهُمْ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ كَمَا تُضِيءُ الشَّمْسُ لِأَهْلِ الدُّنْيَا فَيَقُولُ أَهْلُ الْجَنَّةِ انْظُرُوا بَنَانًا نَنْظُرُ إِلَى الْمُتَحَابِّينَ فِي اللَّهِ فَيُضِيءُ حُسْنُهُمْ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ كَمَا تُضِيءُ الشَّمْسُ عَلَيْهِمْ ثِيَابٌ سُنْدُسٍ خَضِرٌ مَكْتُوبٌ عَلَى جَبَاهِهِمُ الْمُتَحَابُّونَ فِي اللَّهِ»

(١) حديث أن أحبك إلى الله الذين يأفون ويؤفون - الحديث: الطبراني في الأوسط والصغير من حديث

أبي هريرة بسند ضعيف

(٢) حديث أن لله ملكا نصفه من النار ونصفه من الثلج يقول اللهم كما ألفت بين الثلج والنار كذلك ألفت بين قلوب عبادك

الصالحين أبو الشيخ ابن حبان في كتاب العظمة من حديث معاذ بن جبل والعرباض بن سارية بسند ضعيف

(٣) حديث ما أحدث عبد أخاه في الله تعالى إلا أحدث الله له درجة في الجنة ابن أبي الدنيا في كتاب الإخوان

من حديث أنس وقد تقدم

(٤) حديث المتحابون في الله على عمود من ياقوته حمراء في رأس العمود سبعون ألف غرفة - الحديث

الحكيم الترمذي في النوادر من حديث ابن مسعود بسند ضعيف

الآثار : قال علي رضي الله عنه : عليكم بالإخوان ، فإنهم عدة في الدنيا والآخرة . ألا تسمع إلى قول أهل النار (فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ) وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما والله لو صُمتُ النهار لا أفطره ، و قمت الليل لأنامه ، وأنفقت مالي غلقا غلقا في سبيل الله ، أموت يوم أموت وليس في قلبي حب لأهل طاعة الله ، وبغض لأهل معصية الله مانعني ذلك شيئا . وقال ابن السماك عند موته ، اللهم إنك تعلم أي إذا كنت أعصيك كنت أحب من يطيعك ، فاجعل ذلك قربة لي إليك . وقال الحسن على ضده ، يا ابن آدم لا يغرنك قول من يقول المرء مع من أحب ، فإنك لن تلحق الأبرار إلا بأعمالهم ، فإن اليهود والنصارى يحبون أنبياءهم وليسوا معهم . وهذه إشارة إلى أن مجرد ذلك من غير موافقة في بعض الأعمال أو كلها لا ينفع . وقال الفضيل في بعض كلامه ، هاه تريد أن تسكن الفردوس وتجاوز الرحمن في داره مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين بأي عمل عملته ؛ بأي شهوة تركتها ؛ بأي غيظ كظمته ؛ بأي رحم قاطع وصلتها ؛ بأي زلة لأخيك عقرتها ؛ بأي قريب باعدته في الله ؛ بأي بعيد قاربته في الله ؟

ويروى أن الله تعالى أوحى إلى موسى عليه السلام ، هل عملت لي عملا قط ؟ فقال إلهي إني صليت لك ، وصمت ، وتصدقت وزكيت . فقال إن الصلاة لك برهان ، والصوم جنة والصدقة ظل ، والزكاة نور ، فأى عمل عملت لي ؟ قال موسى إلهي دلني على عمل هو لك . قال يا موسى هل واليت لي وليا قط ؟ وهل عاديت ذي عدوا قط ؟ فعلم موسى أن أفضل الأعمال الحب في الله والبغض في الله

وقال ابن مسعود رضي الله عنه ، لو أن رجلا قام بين الركن والمقام يعبد الله سبعين سنة لبعثه الله يوم القيامة مع من يحب . وقال الحسن رضي الله عنه ، مصارمة الفاسق قربان الله . وقال رجل لمحمد بن واسع ، إني لأحبك في الله ، فقال أحبك الذي أحببتني له ، ثم حول وجهه وقال ، اللهم إني أعوذ بك أن أحب فيك وأنت لي مبغض . ودخل رجل على داود الطائي فقال له ما حاجتك ؟ فقال زيارتك . فقال أما أنت فقد عملت خيرا حين زرت ، ولكن انظر ماذا يتزلج إذا قيل لي من أنت فتزار ؟ أمن الزهاد أنت ؟ لا والله ، أمن العباد أنت فلا والله

أمن الصالحين أنت؟ لا والله. ثم أقبل يوبخ نفسه ويقول كنت في الشبيبة فاسقا، فلما شخت صرت مرأيا والله للمرائي شر من الفاسق. وقال عمر رضى الله عنه، إذا أصاب أحدكم كوداً من أخيه فليتمسك به، فقلما يصيب ذلك. وقال مجاهد، المتحابون في الله إذا التقوا فكشروا بعضهم إلى بعض، تتحات عنهم الخطايا كما يتحات ورق الشجر في الشتاء إذا ييس. وقال الفضيل نظر الرجل إلى وجه أخيه على المودة والرحمة عبادة

بيان

معنى الأخوة في الله وتمييزها من الأخوة في الدنيا

اعلم أن الحب في الله والبغض في الله غامض. وينكشف الغطاء عنه بما نذكره. وهو أن الصحبة تنقسم إلى ما يقع بالاتفاق، كالصحبة بسبب الجوار، أو بسبب الاجتماع في المكتب، أو في المدرسة، أو في السوق، أو على باب السلطان، أو في الأسفار، وإلى ما ينشأ اختياراً ويقصد، وهو الذي نريد بيانه، إذ الأخوة في الدين واقعة في هذا القسم لا محالة إذ لا ثواب إلا على الأفعال الاختيارية، ولا ترغيب إلا فيها. والصحبة عبارة عن المجالسة والمخالطة والمجاورة، وهذه الأمور لا يقصد الإنسان بها غيره إلا إذا أحبه، فإن غير المحبوب يجتنب ويباعد ولا تقصد مخالطته والذي يحب فإما أن يحب لذاته، لا ليتوصل به إلى محبوب ومقصود وراءه، وإما أن يحب للتوصل به إلى مقصود. وذلك المقصود إما أن يكون مقصوداً على الدنيا وحظوظها، وإما أن يكون متعلقاً بالآخرة، وإما أن يكون متعلقاً بالله تعالى. فهذه أربعة أقسام

أما القسم الأول: وهو حبك الإنسان لذاته، فذلك ممكن. وهو أن يكون في ذاته محبوباً عندك، على معنى أنك تلتذ برؤيته ومعرفته ومشاهدة أخلاقه، لاستحسانك له فإن كل جميل لذيد في حق من أدرك جماله، وكل لذيد محبوب، واللذة تتبع الاستحسان والاستحسان يتبع المناسبة والملاءمة والموافقة بين الطباع. ثم ذلك المستحسن إما أن يكون هو الصورة الظاهرة، أعنى حسن الخلقة، وإما أن يكون هو الصورة الباطنة، أعنى كمال العقل وحسن الأخلاق. ويتبع حسن الأخلاق حسن الأفعال لا محالة، ويتبع كمال العقل غزارة العلم. وكل ذلك مستحسن عند الطبع السليم، والعقل المستقيم، وكل مستحسن

فستلذ به ومحبوب ، بل في ائتلاف القلوب أمر أغمض من هذا ، فإنه قد تستحكم المودة بين شخصين من غير ملاحظة في صورة ، ولا حسن في خلق وخلق ، ولكن لمناسبة باطنة توجب الألفة والموافقة ، فإن شبه الشيء ينجذب إليه بالطبع ، والأشباه الباطنة خفية. ولها أسباب دقيقة ليس في قوة البشر الاطلاع عليها

عبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) عن ذلك حيث قال « الأرواحُ جنودٌ مجنّدةٌ فما تعارفَ منها ائتلفَ وما تناكرَ منها اختلفَ » فالتناكر نتيجة التباين ، والائتلاف نتيجة التناسب الذي عبر عنه بالتعارف . وفي بعض الالفاظ ^(٢) « الأرواحُ جنودٌ مجنّدةٌ تلتقي فتتشامُ في الهواء » وقد كنى بعض العلماء عن هذا بأن قال ، إن الله تعالى خلق الأرواح فخلق بعضها فلما ، وأطافها حول العرش فأى روحين من فلقتين تعارفا هناك فالتقيا ، تواصلتا في الدنيا ، وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « إنَّ أرواحَ المؤمنينَ ليلتقيانَ على مسيرةِ يومٍ وما رأى أحدُهما صاحبه قط » وروى ^(٤) أن امرأة بمكة كانت تضحك النساء وكانت بالمدينة أخرى فنزلت المكية على المدينة ، فدخلت على عائشة رضي الله عنها فضحكتها . فقالت أين نزلت؟ فذكرت لها صاحبها . فقالت صدق الله ورسوله ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « الأرواحُ جنودٌ مجنّدةٌ » الحديث

والحق في هذا أن المشاهدة والتجربة تشهد للائتلاف عند التناسب ، والتناسب في الطباع والأخلاق باطنا وظاهرا أمر مفهوم وأما الأسباب التي أوجبت تلك المناسبة ، فليس في قوة البشر الاطلاع عليها . وغاية هذيان المنجم أن يقول ، إذا كان طالعه على تسديس طالع غيره أو تشليته ، فهذا نظر الموافقة

(١) حديث الارواح جنود مجنّدة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف : مسلم من حديث

أبي هريرة والبخارى تعليقا من حديث عائشة

(٢) حديث الارواح تلتقي فتتشام في الهواء للطبراني في الأوسط بسند ضعيف من حديث علي ان الارواح

في الهواء جند مجنّدة تلتقي فتتشام الحديث

(٣) حديث ان أرواح المؤمنين ليلتقيان على مسيرة يوم وما رأى أحدهما صاحبه قط : أحمد من حديث

عبد الله بن عمرو بلفظ تلتقي وقال أحدهم وفيه ابن لهيعة عن دراج

(٤) حديث إن امرأة بمكة كانت تضحك النساء وكانت بالمدينة أخرى فنزلت المكية على المدينة فدخلت على

عائشة فذكرت حديث الأرواح جنود مجنّدة الحسن بن سفيان في مسنده بالقصة بسند حسن وحديث عائشة

عند البخارى تعليقا مختصرا دونها كما تقدم

والمودة، فتقتضى التناسب والتواد. وإذا كان على مقابله أو تريعه، اقتضى التباغض والعداوة. فهذا لو صدق بكونه كذلك في مجارى سنة الله في خلق السموات والأرض لكان الإشكال فيه أكثر من الإشكال في أصل التناسب. فلا معنى للخوض فيما لم يكشف سره للبشر، فما أوتينا من العلم إلا قليلا. ويكفي في التصديق بذلك التجربة والمشاهدة فقد ورد الخبر به، قال صلى الله عليه وسلم ^(١) «لَوْ أَنَّ مُؤْمِنًا دَخَلَ إِلَى مَجْلِسٍ فِيهِ مِائَةٌ مُنَافِقٍ وَمُؤْمِنٌ وَاحِدٌ لَجَاءَ حَتَّى يَجْلِسَ إِلَيْهِ، وَلَوْ أَنَّ مُنَافِقًا دَخَلَ إِلَى مَجْلِسٍ فِيهِ مِائَةٌ مُؤْمِنٍ وَمُنَافِقٌ وَاحِدٌ لَجَاءَ حَتَّى يَجْلِسَ إِلَيْهِ» وهذا يدل على أن شبه الشيء منجذب إليه بالطبع، وإن كان هو لا يشعر به. وكان مالك بن دينار يقول: لا يتفق اثنان في عشرة إلا وفي أحدهما وصف من الآخر. وإن أجناس الناس كأجناس الطير، ولا يتفق نوعان من الطير في الطيران إلا وبينهما مناسبة. قال فرأى يوما غرابا مع حمامة، فعجب من ذلك فقال اتفقا وليسا من شكل واحد! ثم طارا، فإذاهما أعرجان، فقال من ههنا اتفقا. ولذلك قال بعض الحكماء. كل إنسان يأنس إلى شكله، كما أن كل طير يطير مع جنسه. وإذا اصطحب اثنان برهة من زمان، ولم يتشاكلا في الحال، فلا بد أن يفترقا. وهذا معنى خفي تقطن له الشعراء حتى قال قائلهم

وقائل كيف تفارقتما * فقلت قولا فيه إنصاف

لميك من شكلى ففارقته * والناس أشكال وآلاف

فقد ظهر من هذا أن الإنسان قد يحب لذاته، للافائدة تنال منه في حال أو مآل، بل مجرد المجانسة والمناسبة في الطباع الباطنة، والأخلاق الخفية. ويدخل في هذا القسم الحب للجمال، إذا لم يكن المقصود قضاء الشهوة. فإن الصور الجميلة مستلذة في عينها، وإن قدر فقد أصل الشهوة، حتى يستلذ النظر إلى الفواكه والأنوار والأزهار، والتفاح المشرب بالحمرة، وإلى الماء الجارى والخضرة، من غير غرض سوى عينها. وهذا الحب لا يدخل فيه الحب لله، بل هو حب بالطبع وشهوة النفس. ويتصور ذلك ممن لا يؤمن بالله. إلا أنه

(١) حديث لو أن مؤمنا دخل إلى مجلس وفيه مائة منافق ومؤمن واحد لجاء حتى يجلس إليه الحديث:

البيهقي في شعب الإيمان موقوف على ابن مسعود وذكره صاحب الفردوس من حديث معاذ بن

جبل ولم يخرج له وإليه في المسند

إن اتصل به غرض مذموم صار مذموماً ، كحب الصورة الجميلة لقضاء الشهوة حيث لا يحل
قضاؤها ، وإن لم يتصل به غرض مذموم ، فهو مباح لا يوصف بحمد ولا ذم ، إذ الحب إما
محمود وإما مذموم ، وإما مباح لا يحمد ولا يذم

القسم الثاني: أن يحبه لينال من ذاته غير ذاته ، فيكون وسيلة إلى محبوب غيره ، والوسيلة
إلى المحبوب محبوب ، وما يحب لغيره كان ذلك الغير هو المحبوب بالحقيقة ، ولكن الطريق
إلى المحبوب محبوب . . ولذلك أحب الناس الذهب والفضة ، ولا غرض فيهما ، إذ لا يظم
ولا يلبس ، ولكنهما وسيلة إلى المحبوبات ، فمن الناس من يحب كما يحب الذهب والفضة
من حيث إنه وسيلة إلى المقصود ، إذ يتوصل به إلى نيل جاه أو مال أو علم ، كما يحب الرجل
سلطاناً لا تتفاهه بماله أو جاهه ، ويحب خواصه لتحسينهم حاله عنده ، وتهذيبهم أمره في قلبه
فالمتوسل إليه إن كان مقصور الفائدة على الدنيا ، لم يكن حبه من جملة الحب في الله . وإن
لم يكن مقصور الفائدة على الدنيا ، ولكنه ليس يقصد به إلا الدنيا ؛ كحب التلميذ لأستاذه
فهو أيضاً خارج عن الحب لله . فإنه إنما يحبه ليحصل منه العلم لنفسه ؛ فحبه به العلم . فإذا
كان لا يقصد العلم للتقرب إلى الله ؛ بل لينال به الجاه والمال والقبول عند الخلق ؛ فحبه به
الجاه والقبول ؛ والعلم وسيلة إليه ؛ والأستاذ وسيلة إلى العلم ؛ فليس في شيء من ذلك حب
لله ، إذ يتصور كل ذلك ممن لا يؤمن بالله تعالى أصلاً

ثم ينقسم هذا أيضاً إلى مذموم ومباح ، فإن كان يقصد به التوصل إلى مقاصد مذمومة
من قهر الأقران وحيازة أموال اليتامى وظلم الرعاة بولاية القضاء أو غيره ، كان الحب مذموماً
وإن كان يقصد به التوصل إلى مباح ، فهو مباح ، وإنما تكتسب الوسيلة الحكم والصفة
من المقصد المتوصل إليه ، فإنها تابعة له غير قائمة بنفسها .

القسم الثالث: أن يحبه لذاته ، بل لغيره . وذلك الغير ليس راجعاً إلى حظوظه في الدنيا
بل يرجع إلى حظوظه في الآخرة . فهذا أيضاً ظاهر لا غموض فيه . وذلك كمن يحب أستاذه
وشيخه ، لأنه يتوصل به إلى تحصيل العلم وتحسين العمل ، ومقصوده من العلم والعمل الفوز
في الآخرة . فهذا من جملة المحبين في الله . وكذلك من يحب تلميذه لأنه يتلقف منه العلم
وينال بواسطته رتبة التعليم ، ويرقى به إلى درجة التعظيم في ملكوت السماء . إذ قال

عيسى صلى الله عليه وسلم ، من عَمِلَ وعَمِلَ فذلك يدعى عظيماً في ملكوت السماء. ولا يتم التعليم إلا بالتعلم . فهو إذاً آلة في تحصيل هذا الكمال . فإن أحبه لأنه آلة له ، إذ جعل صدره مزرعة لحرثه الذي هو سبب ترقيه إلى رتبة التعظيم في ملكوت السماء ، فهو محب في الله . بل الذي يتصدق بأمواله لله ، ويجمع الضيفان ؛ ويهيئ لهم الأطعمة اللذيذة الغربية تقرباً إلى الله ، فأحب طباًخاً لحسن صنيعته في الطبخ ، فهو من جملة المحبين في الله . وكذا لو أحب من يتولى له إيصال الصدقة إلى المستحقين ، فقد أحبه في الله

بل نزيد على هذا ونقول ، إذا أحب من يخدمه بنفسه في غسل ثيابه ، وكنس بيته وطبخ طعامه ، ويفرغه بذلك للعلم أو العمل ، ومقصوده من استخدامه في هذه الأعمال الفراغ للعبادة ، فهو محب في الله

بل نزيد عليه ونقول ، إذا أحب من ينفق عليه من ماله ، ويواسيه بكسوته وطعامه ومسكنه وجميع أغراضه التي يقصدها في دنياه ، ومقصوده من جملة ذلك الفراغ للعلم والعمل المقرب إلى الله ، فهو محب في الله . فقد كان جماعة من الساف تكفل بكفائتهم جماعة من أولى الثروة ، وكان المواسي والمواسي جميعاً من المتحابين في الله

بل نزيد عليه ونقول من نكح امرأة صالحة ، ليتحصن بهاعن وسواس الشيطان ويصون بها دينه ، أو ليولد منها له ولد صالح يدعو له وأحب زوجته لأنها آلة إلى هذه المقاصد الدينية فهو محب في الله . ولذلك وردت الأخبار ^(١) بوفور الأجر والثواب على الإنفاق على العيال حتى اللقمة يضعها الرجل في في امرأته

بل نقول كل من اشتهر بحب الله وحب رضاه ، وحب لقائه في الدار الآخرة فإذا أحب غيره كان محباً في الله . لأنه لا يتصور أن يحب شيئاً إلا لمناسبته لما هو محبوب عنده وهو رضا الله عز وجل

بل أزيد على هذا وأقول ، إذا اجتمع في قلبه محبتان محبة الله ومحبة الدنيا ؛ واجتمع في شخص واحد المعنيان جميعاً ؛ حتى صلح لأن يتوسل به إلى الله وإلى الدنيا ، فإذا أحبه لصلاحه للأمرين ، فهو من المحبين في الله . كمن يحب أستاذه الذي يعلمه الدين ويكفيه مهمات الدنيا

(١) حديث الأجر في الإنفاق على العيال حتى اللقمة يضعها الرجل في في امرأته تقدم

بالمواساة في المال، فأحبه من حيث إن في طبعه طاب الراحة في الدنيا والسعادة في الآخرة فهو وسيلة إليهما؛ فهو محب في الله

وليس من شرط حب الله أن لا يحب في العاجل حظاً ألبته؛ إذ الدعاء أمر به الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه، فيه جمع بين الدنيا والآخرة ومن ذلك قولهم، ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة. وقال عيسى عليه السلام في دعائه اللهم لا تشمت بي عدوى ولا تسؤ بي صديقي ولا تجعل مصيبتى لدينى ولا تجعل الدنيا أكبر همى. فدفع شتاة الأعداء من حظوظ الدنيا. ولم يقل ولا تجعل الدنيا أصلاً من همى بل قال لا تجعلها أكبر همى. وقال نبينا صلى الله عليه وسلم في دعائه (١) اللهم إني أسألك رحمة أنال بها شرف كرامتك في الدنيا والآخرة « وقال اللهم (٢) عافني من بلاء الدنيا وبلاء الآخرة

وعلى الجملة فإذا لم يكن حب السعادة في الآخرة مناقضاً لحب الله تعالى، فحب السلامة والصحة والكفاية والكرامة في الدنيا؛ كيف يكون مناقضاً لحب الله! والدنيا والآخرة عبارة عن حالتين؛ إحداهما أقرب من الأخرى. فكيف يتصور أن يحب الإنسان حظوظ نفسه غداً، ولا يحبها اليوم! وإنما يحبها غداً، لأن الغد سيصير حالاً راهنة. فالحالة الراهنة لا بد أن تكون مطلوبة أيضاً. إلا أن الحظوظ العاجلة منتزعة إلى ما يصاد حظوظ الآخرة ويمنع منها؛ وهى التى احترز عنها الأنبياء والأولياء، وأمروا بالاحتراز عنها، وإلى ما لا يصاد، وهى التى لم يمتنعوا منها، كالنكاح الصحيح، وأكل الحلال، وغير ذلك. فإيضاد حظوظ الآخرة فحق اتعقل أن يكرهه ولا يحبه، أعنى أن يكرهه بعقله لا بطبعه، كما يكره التناول من طعام لذيذ لملك من الملوك يعلم أنه لو أقدم عليه لقطعت يده أو حزت رقبتة، لا بمعنى أن الطعام اللذيذ يصير بحيث لا يشتهي بطبعه، ولا يستلذه لو أكله، فإن ذلك محال. ولكن على معنى أنه يزرجه عقله عن الإقدام عليه، وتحصل فيه كراهة الضرر المتعلق به

والمقصود من هذا أنه لو أحب أستاذه لأنه يواسيه ويعلمه، أو تلميذه لأنه يتعلم منه ويخدمه وأحدهما حظ عاجل والآخر آجل، لكان في زمرة المتحايين في الله. ولكن بشرط

(١) حديث اللهم أنى أسألك رحمة أنال بها شرف كرامتك في الدنيا والآخرة الترمذى من حديث ابن عباس

في الحديث الطويل في دعائه صلى الله عليه وسلم بعد صلاة الليل وقد تقدم

(٢) حديث اللهم عافني من بلاء الدنيا وعذاب الآخرة أحمد من حديث بشر بن أبي أرمطة نحوه بسند جيد

واحد ، وهو أن يكون بحيث لو منعه العلم مثلاً ، أو تعذر عليه تحصيله منه ؛ لنقص حبه بسببه فالقدر الذى ينقص بسبب فقدده هو الله تعالى . وله على ذلك القدر ثواب الحب فى الله . وليس بمستنكر أن يشتد حبك لإنسان لجملة أغراض ترتبط لك به ، فإن امتنع بعضها نقص حبك وإن زاد زاد الحب . فليس حبك للذهب كحبك للفضة إذا تساوى مقدارهما ، لأن الذهب يوصل إلى أغراض هى أكثر مما توصل إليه الفضة . فإذا يزيد الحب بزيادة الغرض ، ولا يستحيل اجتماع الأغراض الدنيوية والأخروية ، فهو داخل فى جملة الحب لله . وحده هو أن كل حب لولا الإيمان بالله واليوم الآخر لم يتصور وجوده ، فهو حب فى الله . وكذلك كل زيادة فى الحب ، لولا الإيمان بالله لم تكن تلك الزيادة ، فتلك الزيادة من الحب فى الله . فذلك وإن دق فهو عزيز . قال الجريرى : تعامل الناس فى القرن الأول بالدين حتى رق الدين وتعاملوا فى القرن الثانى بالوفاء حتى ذهب الوفاء ، وفى الثالث بالمرءة حتى ذهبت المرءة ولم يبق إلا الرهبة والرغبة .

القسم الرابع : أن يحب لله وفى الله ، لا لينال منه علماً أو عملاً ، أو يتوسل به إلى أمر وراء ذاته . وهذا أعلى الدرجات . وهو أدقها وأغمضها . وهذا القسم أيضاً ممكن . فإن من آثار غلبة الحب ، أن يتعدى من المحبوب إلى كل من يتعلق بالمحبوب ويناسبه ولو من بعد فمن أحب إنساناً حباً شديداً أحب محب ذلك الإنسان ، وأحب محبوبه ، وأحب من يخدمه وأحب من يثنى عليه محبوبه ، وأحب من يتسارع إلى رضا محبوبه ، حتى قال بقيق بن الوليد : إن المؤمن إذا أحب المؤمن ، أحب كلبه . وهو كما قال . ويشهد له التجربة فى أحوال العشاق ويدل عليه أشعار الشعراء . ولذلك يحفظ ثوب المحبوب ويخفيه ، تذكره من جهته ، ويحب منزله ومحلته وجيرانه ، حتى قال مجنون بنى عامر

أمر على الديار ديار ليلي * أقبل ذا الجدار وذا الجدارا

وما حب الديار شغفن قلبي * ولكن حب من سكن الديارا

فإذا المشاهدة والتجربة تدل على أن الحب يتعدى من ذات المحبوب إلى ما يحيط به ويتعلق بأسبابه ، ويناسبه ولو من بعد . ولكن ذلك من خاصية فرط المحبة . فأصل المحبة لا يكفي فيه . ويكون اتساع الحب فى تعديه من المحبوب إلى ما يكتنفه ، ويحيط به ، ويتعلق

بأسبابه ، بحسب افراط المحبة وقوتها . وكذلك حب الله سبحانه وتعالى ، إذا قوى وغلب على القلب ، واستولى عليه ، حتى انتهى إلى حد الاستهتار ، فيتعدى إلى كل موجود سواء فإن كل موجود سواء أثر من آثار قدرته . ومن أحب إنسانا أحب صنعته وخطه وجميع أفعاله . ولذلك كان صلى الله عليه وسلم ^(١) إذا حمل إليه باكورة من الفواكه ، مسح بها عينيه وأكرمها ، وقال إنه قريب العهد بربنا

وحب الله تعالى تارة يكون لصدق الرجاء في مواعيده ، وما يتوقع في الآخرة من نعيمه ، وتارة لما سلف من أياديه وصنوف نعمته ، وتارة لذاته لا لأمر آخر ، وهو أدق ضروب المحبة وأعلاها . وسيأتي تحقيقها في كتاب المحبة من ربح المنجيات إن شاء الله تعالى وكيفما اتفق حب الله ، فإذا قوى تعدى إلى كل متعلق به ضربا من التعلق ، حتى يتعدى إلى ما هو في نفسه مؤلم مكروه ، ولكن فرط الحب يضعف الإحساس بالألم ، والفرح بفعل المحبوب وقصد إياه بالإيلام يغمر إدراك الألم ، وذلك كالزرح بضربة من المحبوب . أو قرصة فيها نوع معاتبة ، فإن قوة المحبة تثير فرحا يغمر إدراك الألم فيه . وقد انتهت محبة الله بقوم إلى أن قالوا لا نفرق بين البلاء والنعمة ، فإن السكل من الله ، ولا نفرح إلا بما فيه رضاه حتى قال بعضهم : لا أريد أن أنال مغفرة الله بمعصية الله . وقال سمنون :

وليس لي في سواك حظ * فكيفما شئت فاخترني

وسيأتي تحقيق ذلك في كتاب المحبة

والمقصود أن حب الله إذا قوى ، أثمر حب كل من يقوم بحق عبادة الله في علم أو عمل وأثر حب كل من فيه صفة مرضية عند الله من خلق حسن ، أو تأدب بآداب الشرع . وما من مؤمن محب للآخرة ، ومحب لله ، إلا إذا أخبر عن حال رجلين ، أحدهما عالم عابد والآخر جاهل فاسق ، إلا وجد في نفسه ميلا إلى العالم العابد . ثم يضعف ذلك الميل ويقوى بحسب ضعف إيمانه وقوته . وبحسب ضعف حبه لله وقوته . وهذا الميل حاصل وإن كانا

(١) حديث كان إذا حمل إليه باكورة من الفواكه مسح بها عينيه وأكرمها وقال أنها قريب عهد بربها الطبراني في الصغير من حديث ابن عباس وأبي داود في المراسيل والبيهقي في الدعوات من حديث أبي هريرة دون قوله وأكرمها ألح وقال أنه غير محفوظ وحديث أبي هريرة في الباكورة عند بقية أصحاب السنن دون مسح عينيه بها وما بعده وقال الترمذي حسن صحيح

غائبين عنه ، بحيث يعلم أنه لا يصيبه منهما خير ولا شر في الدنيا ولا في الآخرة . فذلك الميل هو حب في الله والله من غير حظ . فإنه إنما يحبه لأن الله يحبه ، ولأنه مرضي عند الله تعالى ولأنه يحب الله تعالى ؛ ولأنه مشغول بعبادة الله تعالى ؛ إلا أنه إذا ضعف لم يظهر أثره ؛ ولا يظهر به ثواب ولا أجر . فإذا قوى حمل على الموالاة والنصرة والذب بالنفس والمال واللسان وتتفاوت الناس فيه بحسب تفاوتهم في حب الله عز وجل

ولو كان الحب مقصوراً على حظ ينال من المحبوب في الحال أو المال ، لما تصور حب الموتى من العلماء والعباد ، ومن الصحابة والتابعين ، بل من الأنبياء المنقرضين صلوات الله عليهم وسلامه ، وحب جميعهم مكنون في قلب كل مسلم متدين . ويتبين ذلك بغضبه عند طعن أعدائهم في واحد منهم ، وبفرحه عند الثناء عليهم وذكر محاسنهم . وكل ذلك حب لله ، لأنهم خواص عباد الله ، ومن أحب ملكاً أو شخصاً جميلاً أحب خواصه وخدمه وأحب من أحبه . إلا أنه يمتحن الحب بالمغالاة بحظوظ النفس ، وقد يغلب بحيث لا يبقى للنفس حظ إلا فيما هو حظ المحبوب . وعنه عبر قول من قال

أريد وصاله ويريد هجرى * فأترك ما أريد لما يريد

وقول من قال :

* وما لجرح إذا أرضاكم ألم *

وقد يكون الحب بحيث يترك به بعض الحظوظ دون بعض ، كمن تسمح نفسه بأن يشاطر محبوبه في نصف ماله أو في ثلثه أو في عشره . فقادير الأموال موازين المحبة ، إذ لا تعرف درجة المحبوب إلا بمحسوب يترك في مقابلته . فمن استغرق الحب جميع قلبه ، لم يبق له محبوب سواه ، فلا يمسك لنفسه شيئاً ، مثل أبي بكر الصديق رضي الله عنه ، فإنه لم يترك لنفسه أهلاً ولا مالاً ، فسلم ابنته التي هي قرّة عينه ، وبذل جميع ماله ، قال ابن عمر رضي الله عنهما ، بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) جالس وعنده أبو بكر ، وعليه عباءة

(١) حديث ابن عمر بينما النبي صلى الله عليه وسلم جالس وعنده أبو بكر وعليه عباءة قد خلها على صدره بخلال فتزل جبريل فأقرأه من ربه السلام - الحديث : ابن حبان والعقيلي في الضعفاء قال الذهبي في الميزان هو كذب

قد خللها على صدره بخلال ، إذ نزل جبريل عليه السلام ، فأقرأه عن الله السلام ، وقال يا رسول الله مالى أرى أبا بكر عليه عبادة قد خللها على صدره بخلال ؟ فقال « أَتَفْقَ مَالَهُ عَلَى قَبْلِ الْفَتْحِ » قال فأقرأه من الله السلام ، وقل له يقول لك ربك ، أراض أنت عني في فقرك هذا أم ساخط قال فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم إلى أبي بكر وقال « يَا أَبَا بَكْرٍ هَذَا جِبْرِيلُ يُقْرَأُكَ السَّلَامَ مِنَ اللَّهِ وَيَقُولُ أَرْضِ أَنْتَ عَنِّي فِي فَقْرِكَ هَذَا أَمْ سَاخِطٌ ؟ » قال فبكى أبو بكر رضى الله عنه وقال ، أعلى ربى أسخط ! أنا عن ربى راض ، أنا عن ربى راض

فصل من هذا أن كل من أحب عالما أو عبدا ، أو أحب شخصا راغبا في علم أوفى عبادة أوفى خير ، فانما أحبه في الله ولله ، وله فيه من الأجر والشواب بقدر قوة حبه . فهذا شرح الحب في الله ودرجاته ، وبهذا يتضح البغض في الله أيضا ، ولكن نزيده بيانا

بيانه

﴿ البغض في الله ﴾

اعلم أن كل من يحب في الله لا بد أن يبغض في الله . فإنك إن أحببت إنسانا لأنه مطيع لله ، ومحبوب عند الله ، فإن عصاه فلا بد أن تبغضه لأنه عاص لله ، وممقوت عند الله . ومن أحب بسبب ، فبالضرورة يبغض لضده . وهذان متلازمان لا ينفصل أحدهما عن الآخر ، وهو مطرد في الحب والبغض في العادات ، ولكن كل واحد من الحب والبغض داء دفين في القلب ، وإنما يترشح عند الغلبة ، ويترشح بظهور أفعال المحبين والمبغضين في المقاربة والمباعدة ، وفي المخالفة والموافقة . فإذا ظهر في الفعل سمي موالاته ومعاداة . ولذلك قال الله تعالى (هَلْ وَالَيْتَ فِيَّ وَلِيًّا وَهَلْ عَادَيْتَ فِيَّ عَدُوًّا) كما نقلناه

وهذا واضح في حق من لم يظهر لك إلا طاعاته ، تقدر على أن تحبه ، أو لم يظهر لك إلا فسقه وجوره وأخلاقه السيئة ، فتقدر على أن تبغضه . وإنما المشكل إذا اختلطت الطاعات بالمعاصي . فإنك تقول كيف أجمع بين البغض والمحبة وهما متناقضان . وكذلك تتناقض ثمرتهما من الموافقة والمخالفة ، والموالاتة والمعاداة . فأقول ذلك غير متناقض في حق الله تعالى كما لا يتناقض في الحظوظ البشرية . فإنه مهما اجتمع في شخص واحد خصال يحب بعضها

ويكره بعضها ، فإنك تحبه من وجه ، وتبغضه من وجه . فمن له زوجة حسناء فاجرة ، أو ولد ذكي خدوم ولكنه فاسق ، فإنه يحبه من وجه ، ويبغضه من وجه ، ويكون معه على حالة بين حالتين . إذ لو فرض له ثلاثة أولاد ، أحدهم ذكي بار ، والآخر بليد عاق والآخر بليد بار ، أو ذكي عاق ، فإنه يصادف نفسه معهم على ثلاثة أحوال متفاوتة ، بحسب تفاوت خصالهم . فكذلك ينبغي أن تكون حالك بالإضافة إلى من غلب عليه الفجور ، ومن غلبت عليه الطاعة ، ومن اجتمع فيه كلاهما ، متفاوتة على ثلاث مراتب . وذلك بأن تعطى كل صفة حظها من البغض والحب ، والاعراض والاقبال ، والصحبة والقطيعة ، وسائر الأفعال الصادرة منه

فإن قلت فكل مسلم فإسلامه طاعة منه ، فكيف أبغضه مع الاسلام ؟ فأقول تحبه لإسلامه ، وتبغضه لمعصيته . وتكون معه على حالة لوقتها بحال كافر أو فاجر أدركت تفرقة بينهما . وتلك التفرقة حب للإسلام وقضاء لحقه . وقدرا للجناية على حق الله ، والطاعة لك كالجناية على حقك والطاعة لك فمن وافقك على غرض وخالفك في آخر ، فكن معه على حالة متوسطة بين الانقباض والاسترسال ، وبين الاقبال والاعراض ، وبين التودد إليه والتوحش عنه . ولا تبالغ في إكرامه مبالغتك في إكرام من يوافقك على جميع أغراضك ، ولا تبالغ في إهانته مبالغتك في إهانته من خالفك في جميع أغراضك . ثم ذلك التوسط تارة يكون ميله إلى طرف الإهانة عند غلبة الجناية ، وتارة إلى طرف المجاملة والاكرام عند غلبة الموافقة . فهكذا ينبغي أن يكون فيمن يطيع الله تعالى ويعصيه ، ويتعرض لرضاه مرة ولسخطه أخرى

فإن قلت فماذا يمكن إظهار البغض ؟ فأقول أما في القول ، فيكف اللسان عن مكالمته ومحادثته مرة ، وبالاستخفاف والتغليظ في القول أخرى . وأما في الفعل ، فبقطع السعي في إعادته مرة ، وبالسعي في إساءته وإفساد ما ربه أخرى . وبعض هذا أشد من بعض وهي بحسب درجات الفسق والمعصية الصادرة منه . أما ما يجري مجرى الهفوة التي يعلم أنه متندم عليها ، ولا يصبر عليها ، فالأولى فيه الستر والإغماض . أما ما أصر عليه من صغيرة أو كبيرة ، فإن كان ممن تأكدت بينك وبينه مودة وصحبة وأخوة ، فله حكم آخر وسيأتي ، وفيه خلاف بين العلماء . وأما إذا لم تتأكد أخوة وصحبة ، فلا بد من إظهار أثر

البغض ، إما في الإعراض والتباعد عنه ، وقلة الالتفات إليه ، وإما في الاستخفاف وتغليظ القول عليه ، وهذا أشد من الإعراض ، وهو بحسب غاظ المعصية وخفتها . وكذلك في الفعل أيضا رتبتان ، إحداهما قطع المعونة والرفق والنصرة عنه ، وهو أقل الدرجات . والأخرى السعى في إفساد أغراضه عليه ، كفعل الأعداء المبغضين ، وهذا لا بد منه ، ولكن فيما يفسد عليه طريق المعصية . أما ما لا يؤثر فيه فلا . مثاله : رجل عصى الله بشرب الخمر ، وقد خطب امرأة لو تيسر له نكاحها لكان مغبوطا بها ، بالمال والجمال والجاه ، إلا أن ذلك لا يؤثر في منعه من شرب الخمر ، ولا في بعث وتحريض عليه . فإذا قدرت على إعاقته لستم له غرضه ومقصوده ، وقدرت على تشويشه ليفوته غرضه ، فليس لك السعى في تشويشه . أما الإعانة فلو تركتها إظهارا للغضب عليه في فسقه ، فلا بأس . وليس يجب تركها . إذ ربما يكون لك نية في أن تتلطف بعاقته ، وإظهار الشفقة عليه ، ليعتقد مودتك ويقبل نصحك ، فهذا حسن . وإن لم يظهر لك ، ولكن رأيت أن تعينه على غرضه قضاء لحق إسلامه ، فذلك ليس بمنوع ، بل هو الأحسن ، إن كانت معصيته بالجناية على حقتك أو حق من يتعلق بك . وفيه نزل قوله تعالى (وَلَا يَأْتَلِ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ) إلى قوله تعالى ^(١) (أَلَّا تَحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ) إذ تكلام مسطح بن أثاثة في واقعة ^(٢) الإفك ، خلف أبو بكر أن يتطامع عنه رفقه ، وقد كان ياسبه بالمال ، فزات الآية مع عظم معصية مسطح . وأية معصية تزيد على التعرض لحرم رسول الله صلى الله عليه وسلم ! وإطالة اللسان في مثل عائشة رضي الله عنها ! إلا أن الصديق رضي الله عنه ، كان كالجنى عليه في نفسه بتلك الواقعة والعفو عن ظلم والإحسان إلى من أساء من أخلاق الصديقين . وإنما يحسن الإحسان إلى من ظلمك . فأما من ظلم غيرك ، وعصى الله به ، فلا يحسن الإحسان إليه . لأن في الإحسان إلى الظالم إساءة إلى المظلوم ، وحق المظلوم أولى بالمراعاة ، وتقوية قلبه بالإعراض عن الظالم أحب إلى الله من تقوية قلب الظالم . فأما إذا كنت أنت المظلوم ، فلا تحسن في حقتك العفو والصفح

(١) حديث كلام مسطح في الإفك وهجر أبي بكر له حتى نزلت ولا يأتل أولو الفضل منكم الآية : متفق

عليه من حديث عائشة

وطرق السلف قد اختلفت في إظهار البغض مع أهل المعاصي . وكلهم اتفقوا على إظهار البغض للظلمة والمبتدعة ، وكل من عصى الله بمعصية متعدية منه إلى غيره . فأما من عصى الله في نفسه ، فمنهم من نظر بعين الرحمة إلى العصاة كلهم ، ومنهم من شدد الإنكار واختار المهاجرة . فقد كان أحمد بن حنبل يهجر الأكار في أدنى كلمة حتى هجر يحيى بن معين لقوله إني لأسأل أحدا شيئا ، ولو حمل السلطان إلى شيئا لأخذته . وهجر الحارث المحاسبي في تصنيفه في الرد على المعتزلة ، وقال إنك لابد تورد أولا شبهتهم ، وتحمل الناس على التفكير فيها ، ثم ترد عليهم . وهجر أبانور في تأويله قوله صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ » وهذا أمر يختلف باختلاف النية . وتختلف النية باختلاف الحال . فإن كان الغالب على القلب النظر إلى اضطراب الخلق وعجزهم . وأنهم مسخرون لما قدروا له أورت هذا تساهلا في المعادة والبغض ، وله وجه . ولكن قد تلبس به المداهنة . فأكثر البواعث على الإغضاء عن المعاصي المداهنة ومراعاة القلوب ، والخوف من وحشتها ونفارها . وقد يلبس الشيطان ذلك على الغي الاحق بأنه ينظر بعين الرحمة . ومحك ذلك أن ينظر إليه بعين الرحمة إن جنى على خاص حقه ، ويقول انه قد سخر له ، والقدر لا ينفع منه الحذر ، وكيف لا يفعله وقد كتب عليه فمثل هذا قد تصح له نية في الاغماض عن الجناية على حق الله . وإن كان يغتاض عند الجناية على حقه ، ويترحم عند الجناية على حق الله ، فهذا مداهن مغرور بمكيده من مكايد الشيطان ، فليتنبه له

فإن قلت فأقل الدرجات في إظهار البغض الهجر والاعراض ، وقطع الرفق والاعانة فهل يجب ذلك حتى يعصى العبد بتركه ؟ فأقول لا يدخل ذلك في ظاهر العلم تحت التكليف والایجاب . فإننا علم أن الذين شربوا الخمر وتعاطوا الفواحش في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة ، ما كانوا يهجون بالسكينة بل كانوا منقسمين فيهم من يغلظ القول عليه ، ويظهر البغض له ، وإلى من يعرض عنه ، ولا يتعرض له ، وإلى من ينظر إليه بعين الرحمة ولا يؤثر المقاطعة والتباعد

فهذه دقائق دينية تختلف فيها طرق السالكين لطريق الآخرة ، ويكون عمل كل

(١) حديث ان الله خلق آدم على صورته: مسلم من حديث أبي هريرة

واحد على ما يقتضيه حاله ووقته . ومقتضى الأحوال في هذه الأمور إما مكروهة أو مندوبة فتكون في رتبة الفضائل ، ولا تنتهى إلى التحريم والأيجاب ؛ فإن الداخل تحت التكليف أصل المعرفة لله تعالى ، وأصل الحب ، وذلك قد لا يتعدى من المحبوب إلى غيره ، وإنما المتعدى إفراط الحب واستيلاؤه ، وذلك لا يدخل في الفتوى وتحت ظاهر التكليف في حق عوام الخلق أصلاً

بيان

مراتب الذين يبغضون في الله وكيفية معاملتهم

فإن قلت إظهار البغض والعداوة بالفعل ، إن لم يكن واجباً ، فلا شك أنه مندوب إليه والعصاة والفساق على مراتب مختلفة ، فكيف ينال الفضل بمعاملتهم ؟ وهل يسلك بجميعهم مسلكاً واحداً أم لا ؟ فاعلم أن المخالف لأمر الله سبحانه لا يخلوا إما أن يكون مخالفاً في عقده ، أو في عمله . والمخالف في العقد إما مبتدع أو كافر . والمبتدع إما داع إلى بدعته أو ساكت . والساكت إما بعجزه أو باختياره . فأقسام الفساد في الاعتقاد ثلاثة :

الأول الكفر . فالكافر إن كان محارباً فهو يستحق القتل والارقاق . وليس بعد هذين إهانة . وأما الذمى . فإنه لا يجوز إيذاؤه إلا بالأعراض عنه ، والتحقيق له ، بالاضطرار إلى أضيق الطرق ، وبترك المفاتحة بالسلام ، فإذا قال السلام عليك ، قلت وعليك . والأولى الكف عن مخالطته ومعاملته ومواكاته : وأما الانبساط معه ، والاسترسال إليه ، فليست رسل إلى الأصدقاء فهو مكروه كراهة شديدة يكاد ينتهى ما يقوى منها إلى حد التحريم . قال الله تعالى (لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ^(١)) الآية . وقال صلى الله عليه وسلم^(٢) «المسلم والمسلم لا تتراى ناراهما» وقال عز وجل (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ^(٣)) الآية

(١) حديث المؤمن والمسلم لا تراى ناراهما: أبو داود والترمذي من حديث جرير أنابرىء من كل مسلم يقيم بين أظهر المشركين قالوا يارسول الله ولم قال لا تراى ناراهما ورواه النسائي مرسلًا وقال البخاري الصحيح أنه مرسل

الثاني المبتدع الذي يدعو إلى بدعته . فإن كانت البدعة بحيث يكفر بها ، فأمره أشد من الذي ، لأنه لا يقر بجزبة ، ولا يسامح بعقد ذمة . وإن كان ممن لا يكفر به ، فأمره بينه وبين الله أخف من أمر الكافر لالمحالة . ولكن الأمر في الإنكار عليه أشد منه على الكافر ، لأن شر الكافر غير متعدد ، فإن المسلمين اعتقدوا كفره ، فلا يلتفتون إلى قوله إذ لا يدعي لنفسه الإسلام واعتقاد الحق . أما المبتدع الذي يدعو إلى البدعة ، ويزعم أن ما يدعو إليه حق ، فهو سبب لغواية الخلق ، فشره متعدد . فالاستحباب في إظهار بغضه ومعاداته ، والانتقاع عنه وتحقيره ، والتشنيع عليه ببدعته ، وتنفير الناس عنه أشد . وإن سلم في خلوة فلا بأس برد جوابه . وإن علمت أن الإعراض عنه ، والسكوت عن جوابه ، يقبح في نفسه بدعته ، ويؤثر في زجره ، فترك الجواب أولى . لأن جواب السلام ، وإن كان واجبا ، فيسقط بأدنى غرض فيه مصلحة حتى يسقط بكون الإنسان في الحمام أو في قضاء حاجته وغرض الزجر أهم من هذه الأغراض وإن كان في ملا فترك الجواب أولى وتنفير الناس عنه وتقييدها ببدعته في أعينهم وكذلك الأولى كفى الإحسان إليه ، والإعانة له ، لاسيما فيما يظهر للخلق قال عليه السلام ^(١) « مَنْ أَنْتَهَرَ صَاحِبَ بَدْعَةٍ مَلَأَ اللَّهُ قَلْبَهُ أُمْنًا وَإِيمَانًا وَمَنْ أَهَانَ صَاحِبَ بَدْعَةٍ أَمْنَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْفُرْعِ الْأَكْبَرِ وَمَنْ أَلَانَ لَهُ وَأَكْرَمَهُ أَوْ لَقِيَهُ بَشِيرٌ فَقَدْ اسْتَخَفَّ بِمَا نَزَلَ اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ »

الثالث : المبتدع العامي ، الذي لا يقدر على الدعوة ، ولا يخاف الأقداء به ، فأمره أهون فالأولى أن لا يقابح بالتغليظ والإهانة ، بل يتلطف به في النصيح ، فإن قلوب العوام سريعة التقلب . فإن لم ينفع النصيح ، وكان في الإعراض عنه تقييح لبدعته في عينه ، تأكد الاستحباب في الإعراض . وإن علم أن ذلك لا يؤثر فيه ، لم يود طبعه ، ورسوخ عقده في قلبه ، فالإعراض أولى . لأن البدعة إذا لم يبالغ في تقييحها شاعت بين الخلق ، وعم فسادها وأما العاصي بفعله وعمله لا باعتقاده ، فلا يخلو إما أن يكون بحيث يتأذى به غيره ، كالظلم والنصب . وشهادة الزور والغيبة ، والتضريب بين الناس ، والمشى بالنميمة وأمثالها أو كان مما لا يقتصر عليه ويؤذى غيره . وذلك ينقسم إلى ما يدعو غيره إلى الفساد ، كصاحب

(١) حديث من انتهر صاحب بدعة ملأ الله قلبه أمنا وإيمانا - الحديث : أبو نعيم في الحلية والمهروى في ذم الكلام من حديث ابن عمر بسند ضعيف

الماخور الذى يجمع بين الرجال والنساء، ويهيب أسباب الشرب والفساد لأهل الفساد .
أو لا يدعو غيره إلى فعله، كالذى يشرب ويزنى . وهذا الذى لا يدعو غيره، إما أن يكون
عصيانه بكبيرة أو بصغيرة . وكل واحد فأما أن يكون مصرا عليه أو غير مصر . فهذه
التقسيمات يتحصل منها ثلاثة أقسام، ولكل قسم منها رتبة، وبعضها أشد من بعض
ولا نسلك بالكل مسلكا واحدا

القسم الأول : وهو أشدها، ما يتضرر به الناس كالظلم والغصب، وشهادة الزور
والغيبة والتميمة . فهؤلاء الأولى الإعراض عنهم، وترك مخالطتهم، والابتعاض عن معاملتهم
لأن المعصية شديدة فيما يرجع إلى إيذاء الخلق . ثم هؤلاء ينقسمون إلى من يظلم فى الدماء
وإلى من يظلم فى الأموال، وإلى من يظلم فى الأعراض . وبعضها أشد من بعض فالاستحباب
فى إهانتهم والإعراض عنهم مؤكد جدا . ومهما كان يتوقع من الإهانة زجرا لهم أو لغيرهم
كان الأمر فيه أكد وأشد

الثانى : صاحب الماخور الذى يهيب أسباب الفساد، ويسهل طريقه على الخلق، فهذا
لا يؤذى الخلق فى دنياهم، ولكن يختلس بفعله دينهم . وإن كان على وفق رضاهم فهو قريب
من الأول، ولكنه أخف منه . فإن المعصية بين العبد وبين الله تعالى إلى العفو أقرب
ولكن من حيث أنه متعدد على الجملة إلى غيره فهو شديد . وهذا أيضا يقتضى الإهانة والإعراض
والمقاطعة، وترك جواب السلام إذا ظن أن فيه نوعا من الزجر له أو لغيره

الثالث : الذى يفسق فى نفسه بشرب خمر، أو ترك واجب، أو مقارفة محظور يخصه
فالأمر فيه أخف . ولكنه فى وقت مباشرته إن صودف يجب منعه بما يمتنع به منه . ولو
بالضرب والاستخفاف . فإن النهى عن المنكر واجب . وإذا فرغ منه، وعلم أن ذلك من
عاداته، وهو مصر عليه، فإن تحقق أن نصحه يمنعه عن العود إليه، وجب النصح . وإن لم
يتحقق، ولكنه كان يرجو، فالأفضل النصح والزجر، بالتلطف أو بالتغليظ إن كان هو
الأنفع . فأما الإعراض عن جواب سلامه، والكف عن مخالطته حيث يعلم أنه يصروا أن
النصح ليس ينفعه، فهذا فيه نظر . وسير العلماء فيه مختلفة . والصحيح أن ذلك يختلف باختلاف
نية الرجل . فعند هذا يقال الأعمال بالنيات، إذ فى الرفق والنظر بعين الرحمة إلى الخلق نوع

من التواضع ، وفي العنف والإعراض نوع من الزجر . والمستفتى فيه القلب . فما يراه أميل إلى هواه ومقتضى طبعه ، فالأولى ضده . إذ قد يكون استخفافه وعنفه عن كبر وعجب والتذاذ بإظهار العلو والإدلال بالصلاح . وقد يكون رفقه عن مداهنة واستمالة قلب ، للوصول به إلى غرض ، أو لخوف من تأثير وحشته ونفرته في جاه أو مال ، بظن قريب أو بعيد . وكل ذلك مردد على إشارات الشيطان ، وبعيد عن أعمال أهل الآخرة . فكل راغب في أعمال الدين ، مجتهد مع نفسه في التفتيش عن هذه الدقائق ، ومراقبة هذه الأحوال والقلب هو المفتى فيه . وقد يصيب الحق في اجتهاده وقد يخطيء ، وقد يقدم على اتباع هواه وهو عالم به ، وقد يقدم وهو بحكم الغرور ظان أنه عامل لله ، وسالك طريق الآخرة وسيأتي بيان هذه الدقائق في كتاب الغرور من ربيع المهلكات . ويدل على تخفيف الأمر في الفسق القاصر ، الذي هو بين العبد وبين الله ، ما روى ^(١) أن شارب خمر ضرب بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم مرات ، وهو يعود . فقال واحد من الصحابة ، لعنه الله ما أكثر ما يشرب ! فقال صلى الله عليه وسلم « لَا تَكُنْ عَوْنًا لِلشَّيْطَانِ عَلَى أَخِيكَ » أو لفظا هذا معناه . وكان هذا إشارة إلى أن الرفق أولى من العنف والتغليظ

بيان الصفات

﴿ المشروطة فيمن تختار صحبته ﴾

اعلم أنه لا يصلح للصحبة كل إنسان . قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « الْمَرْءُ عَلَى دِينِ خَلِيلِهِ فَلْيَنْظُرْ أَحَدُكُمْ مَنْ يُخَالِلُ » ولا بد أن يتميز بخصال وصفات يرغب بسببها في صحبته . وتشترط تلك الخصال بحسب الفوائد المطلوبة من الصحبة ، إذ معنى الشرط ما لا بد منه للوصول إلى المقصود ، فبالإضافة إلى المقصود تظهر الشروط ، ويطلب من الصحبة فوائد دينية ودنيوية . أما الدنيوية ، فكالانتفاع بالمال أو الجاه ، أو مجرد الاستئناس بالمشاهدة

(١) حديث أن شارب خمر ضرب بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم - الحديث : وفيه لا تكن عوناً للشيطان

على أخيك البخاري من حديث أبي هريرة

(٢) حديث المرء على دين خليله - الحديث : أبو داود والترمذي وحسنه والحاكم من حديث أبي هريرة

وفل صحيح أن شاء الله

والمجاورة ، وليس ذلك من أغراضنا . وأما الدينية ، فيجتمع فيها أيضا أغراض مختلفة . إذ منها الاستفادة من العلم والعمل . ومنها الاستفادة من الجاه تحصنا به عن إيذاء من يشوش القلب . ويصد عن العبادة . ومنها استفادة المال للاكتفاء به عن تضييع الأوقات في طلب القوت . ومنها الاستعانة في المهمات ، فيكون عدة في المصائب وقوة في الأحوال . ومنها التبرك بمجرد الدعاء . ومنها انتظار الشفاعة في الآخرة ، فقد قال بعض السلف ، استكثروا من الإخوان فإن لكل مؤمن شفاعة ، فلكم تدخل في شفاعة أخيك .

وروى في غريب التفسير في قوله تعالى (وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ ^(١)) قال يشفعهم في إخوانهم ، فيدخلهم الجنة معهم . ويقال إذا غفر الله للعبد شفع في إخوانه . ولذلك حث جماعة من السلف على الصحبة والألفة والمخالطة ، وكرهوا العزلة والانفراد .

فهذه فوائد تستدعى كل فائدة شروطا لا تحصل إلا بها ، ونحن نفصلها . أما على الجملة فينبغي أن يكون فيمن تؤثر صحبته خمس خصال . أن يكون عاقلا ، حسن الخلق ، غير فاسق ولا مبتدع ، ولا حريص على الدنيا

أما العقل فهو رأس المال ، وهو الأصل . فلا خير في صحبة الأحمق ، فإلى الوحشة والقطيعة ترجع عاقبتها وإن طالت . قال علي رضي الله عنه :

فلا تصحب أبا الجهل * و إياك و إياه فكم من جاهل أردى * حلما حين آخاه
يقاس المرء بالمرء * إذا ما المرء ماشاه وللشيء من الشيء * مقاييس واشباه
وللقلب على القلب * دليل حين يلقاه

كيف والأحمق قد يضرك وهو يريد نفعك وإعانتك من حيث لا يدري . ولذلك قال الشاعر :

إني لآمن من عدو عاقل * وأخاف خلا يعتريه جنون
فالعقل فن واحد وطريقه * أدري فأرصد والجنون فنون

ولذلك قيل مقاطعة الأحمق قربان إلى الله . وقال الثوري ، النظر إلى وجه الأحمق خطيئة مكتوبة . ونعني بالعاقل الذي يفهم الأمور على ما هي عليه ، إما بنفسه وإما إذا فهم

وأما حسن الخلق فلا بد منه . إذ رب عاقل يدرك الأشياء على ما هي عليه ، ولكن إذا غلبه غضب أو شهوة ، أو بخل أو جبن ، أطاع هواه ، وخالف ما هو المعلوم عنده لعجزه عن قهر صفاته ، وتقويم أخلاقه . فلا خير في صحبته

وأما الفاسق المصر على الفسق ، فلا فائدة في صحبته ، لأن من يخاف الله لا يصر على كبيرة ، ومن لا يخاف الله لا يؤمن غائلته ، ولا يوثق بصداقته ، بل يتغير بتغير الأغراض وقال تعالى (وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ^(١)) وقال تعالى (فَلَا يُصَدِّكَ عَنْهَا مَنْ لَآيُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ^(٢)) وقال تعالى (فَاعْرِضْ عَنْ مَعْصِيَةِ الْعَمَلِ عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرْدِ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا^(٣)) وقال (وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ^(٤)) وفي مفهوم ذلك زجر عن الفاسق

وأما المبتدع ، ففي صحبته خطر سراية البدعة وتعدى شؤونها إليه . فالمبتدع مستحق للهجر والمقاطعة ، فكيف تؤثر صحبته ! وقد قال عمر رضي الله عنه ، في الحث على طلب التدين في الصديق ، فيما رواه سعيد بن المسيب قال : عليك يا خوان الصدق تعش في أكنافهم فإنهم زينة في الرخاء ، وعدة في البلاء . وضع أمر أخيك على أحسنه حتى يجيئك ما يغلبك منه . واعتزل عدوك ، واحذر صديقك إلا الأمين من القوم ، ولا أمين إلا من خشي الله فلا تصحب الفاجر فتتعلم من فجوره . ولا تطلع على سره ، واستشر في أمرك الذين يخشون الله تعالى وأما حسن الخلق ، فقد جمعه علقمة العطاردي في وصيته لابنه حين حضرته الوفاة . قال

يا بني ، إذا عرضت لك إلى صحبة الرجال حاجة فاصحب من إذا خدمته صانك ، وإن صحبته زانك وإن قعدت بك مؤنة مانك . اصحب من إذا مددت يدك بخير مدها ، وإن رأى منك حسنة عدها ، وإن رأى سيئة سدها . اصحب من إذا سأله أعطاك ؛ وإن سكت ابتداك ، وإن نزلت بك نازلة واساك . اصحب من إذا قلت صدق قولاك ، وإن حاولت أمرا أمرك ، وإن تنازعتما أترك . فكأنه جمع بهذا جميع حقوق الصحبة ، وشرط أن يكون قائما بجميعها . قال ابن أكرم ، قال المأمون فأين هذا ؟ فقيل له أتدري لم أوصاه بذلك ؟ قال لا . قال لأنه أراد أن لا يصحب أحدا وقال بعض الأدباء : لا تصحب من الناس إلا من يكتم سره ، ويستر عيبك . فيكون

معك في النوائب، ويؤثر ترك بالرغائب، وينشر حسنتك، ويطوى سيئتك. فإن لم تجده فلا تصحب إلا نفسك. وقال على رضي الله عنه

إن أخاك الحق من كان معك * ومن يضر نفسه لينفعك

ومن إذا ريب زمان صدعك * شئت فيه شمله ليجمعك

وقال بعض العلماء: لا تصحب إلا أحد رجائين، رجل تتعلم منه شيئاً في أمر دينك فينفعك، أو رجل تعلمه شيئاً في أمر دينه فيقبل منك، والثالث فاهرب منه. وقال بعضهم الناس أربعة: فواحد حلوكه فلا يشبع منه، وآخر مر كله فلا يؤكل منه، وآخر فيه حموضة فخذ من هذا قبل أن يأخذ منك، وآخر فيه ملوحة فخذ منه وقت الحاجة فقط وقال جعفر الصادق رضي الله عنه: لا تصحب خمسة: الكذاب فإنك منه على غرور، وهو مثل السراب يقرب منك البعيد ويبعد منك القريب. والاحمق فإنك لست منه على شيء يريد أن ينفعك فيضرك. والبخيل فإنه يقطع بك أحوج ما تكون إليه. والجبان فإنه يسلمك ويفر عند الشدة. والفساق فإنه يبيعك بأقله أو أقل منها. فقيل وما أقل منها؟ قال الطمع فيها ثم لا ينالها

وقال الجنيد لأن يصحبني فاسق حسن الخلق أحب إلي من أن يصحبني قارىء سيء الخلق وقال ابن أبي الحواري: قال لي أستاذي أبو سليمان، يا أحمد، لا تصحب إلا أحد رجلين رجلاً ترفق به في أمر دنياك، أو رجلاً تزيد معه وتنتفع به في أمر آخرتك، والاشتغال بغير هذين حق كبير. وقال سهل بن عبد الله: اجتنب صحبة ثلاثة من أصناف الناس، الجبارة الغافلين، والقراء المداهنين، والمتصرفة الجاهلين

واعلم أن هذه الكلمات أكثرها غير محيط بجميع أغراض الصحبة. والمحيط ما ذكرناه من ملاحظة المقاصد، ومراعاة الشروط بالإضافة إليها. فليس ما يشترط للصحبة في مقاصد الدنيا مشروطاً للصحبة في الآخرة والاخوة. كما قاله بشر: الإخوان ثلاثة: أخ لا آخرتك وأخ لدنياك وأخ لتأنس به. ولما تجتمع هذه المقاصد في واحد، بل تتفرق على جمع. فتتفرق الشروط فيهم لا محالة. وقد قال المأمون: الإخوان ثلاثة: أحدهم مثله مثل الغذاء لا يستغنى عنه، والآخر مثله مثل الدواء يحتاج إليه في وقت دون وقت، والثالث مثله مثل

الداء لا يحتاج إليه قط ، ولكن العبد قد يبتلى به ، وهو الذى لا أنس فيه ولا نفع . وقد قيل مثل جملة الناس كمثل الشجر والنبات ، فمنها ماله ظل وليس له ثمر ، وهو مثل الذى ينتفع به فى الدنيا دون الآخرة ، فإن نفع الدنيا كالظل السريع الزوال . ومنها ماله ثمر وليس له ظل ، وهو مثل الذى يصلح للآخرة دون الدنيا . ومنها ماله ثمر وظل جميعا ومنها ما ليس له واحد منهما ، كأم غيلان ، تمزق الثياب ولا طعم فيها ولا شراب . ومثله من الحيوانات الفأرة والعقرب كما قال تعالى (يَدْعُو لَمَنْ ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ لَبِئْسَ الْمَوْلَى وَلَبِئْسَ الْعَشِيرُ^(١)) وقال الشاعر

الناس شتى إذا ما أنت ذقتهم * لا يستوون كما لا يستوى الشجر

هذا له ثمر حلو مذاقته * وذاك ليس له طعم ولا ثمر

فإذا لم يجد رفيقا يؤاخيه ويستفيد به أحد هذه المقاصد ، فالوحدة أولى به . قال أبوذر رضى الله عنه : الوحدة خير من الجليس السوء ، والجليس الصالح خير من الوحدة ويروي مرفوعا

وأما الديانة وعدم الفسق ، فقد قال الله تعالى (وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِنَّ^(٢)) ولأن شهادة

الفسق والفساق تهون أمر المعصية على القلب ، وتبطل نفرة القلب عنها . قال سعيد بن

المسيب : لا تنظروا إلى الظامة فتجبط أعمالكم الصالحة . بل هؤلاء لاسلامة فى مخالطتهم

وانما السلامة فى الانقطاع عنهم . قال الله تعالى (وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا^(٣)) أى

سلامة ، والالف بدل من الهاء . ومعناه إنا سلمنا من اثمكم ؛ وأنتم سلمتم من شرنا

فهذا ما أردنا أن نذكره من معانى الاخوة وشروطها وفوائدها . فلنرجع فى ذكر

حقوقها ولوازمها ، وطرق القيام بحقها

وأما الحريص على الدنيا فصحبته سم قاتل . لأن الطباع مجبولة على التشبه والافتداء

بل الطبع يسرق من الطبع من حيث لا يدري صاحبه . فجالسة الحريص على الدنيا تحرك

الحرص . ومجالسة الزاهد ترهد فى الدنيا . فلذلك تكره صحبة طلاب الدنيا ؛ ويستحب

صحبة الراغبين فى الآخرة . قال على عليه السلام . أحيوا الطاعات بمجالسة من يستحيا

منه . وقال أحمد بن حنبل رحمه الله : ما أوقعنى فى بلية إلا صحبة من لا أحتمشه . وقال لقمان يابنى جالس العلماء وزاحمهم بركبتيك ، فإن القلوب لتحيا بالحقمة كما تحيا الأرض الميتة بوابل القطر

الباب الثانى

فى حقوق الأخوة والصحبة

اعلم ان عقد الأخوة رابطة بين الشخصين ؛ كعقد النكاح بين الزوجين . وكما يقتضى النكاح حقوقا يجب الوفاء بها قياما بحق النكاح ، كما سبق ذكره فى كتاب آداب النكاح فكذا عقد الأخوة . فلا خيك عليك حق فى المال والنفس ، وفى اللسان والقلب بالعفو والدعاء ، وبالاخلاص والوفاء ، وبالتخفيف وترك التكلف والتكليف : وذلك يجمعه ثمانية حقوق

الحق الاول

من الاخوة
فى المال

فى المال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَثَلُ الْأَخَوَيْنِ مَثَلُ الْيَدَيْنِ تَغْسِلُ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى » وإنما شبههما باليدين لباليد والرجل ، لأنهما يتعاونان على غرض واحد فكذا الإخوان إنما تتم إخوانتهما إذا توافقا فى مقصد واحد ، فهما من وجه كالشخص الواحد وهذا يقتضى المساهمة فى السراء والضراء ، والمشاركة فى المال والحال ، وارتفاع الاختصاص والاستئثار والمواساة بالمال مع الإخوة على ثلاث مراتب :

أدناها أن تنزله منزلة عبدك أو خادمك ، فتقوم بحاجته من فضلة مالك . فإذا سنحت له حاجة ، وكانت عندك فضلة عن حاجتك ، أعطيته ابتداء ، ولم تحوجه إلى السؤال . فإن أحوجته إلى السؤال فهو غاية التقصير فى حق الإخوة

الثانية أن تنزله منزلة نفسك ، وترضى بمشاركته إياك فى مالك ، ونزوله منزلتك ، حتى تسمح بمشاطرته فى المال . قال الحسن : كان أحدهم يشق إزاره بينه وبين أخيه

الثالثة وهى العليا ، أن تؤثره على نفسك ، وتقدم حاجته على حاجتك . وهذه رتبة الصديقين ، ومنتهى درجات المتحابين . ومن ثمار هذه الرتبة الإيثار بالنفس أيضا ،

(الباب الثانى فى حقوق الاخوة والصحبة)

(١) حديث مثل الاخوين مثل اليدين - الحديث : تقدم فى الباب قبله

كما روي أنه سُعي بجماعة من الصوفية إلى بعض الخلفاء ، فأمر بضرب رقابهم ، وفيهم أبو الحسين النورى ، فبادر إلى السيف ليكون هو أول مقتول ، فقيل له فى ذلك ، فقال أحببت أن أوتر إخوانى بالحياة فى هذه اللحظة . فكان ذلك سبب نجات جميعهم فى حكاية طويلة فإن لم تصادف نفسك فى رتبة من هذه الرتب مع أخيك ، فاعلم أن عقد الأخوة لم ينعقد بعد فى الباطن . وإنما الجارى بينكما مخالطة رسمية ، لا وقع لها فى العقل والدين . فقد قال ميمون ابن مهران . من رضى من الإخوان بترك الأفضال فليؤاخ أهل القبور .

وأما الدرجة الدنيا فليست أيضا مرضية عند ذوى الدين . روي أن عتبة الغلام ، جاء إلى منزل رجل كان قد آخاه ، فقال أحتاج من مالك إلى أربعة آلاف ، فقال خذ ألفين فأعرض عنه وقال : آثرت الدنيا على الله ، أما استحييت أن تدعى الأخوة فى الله وتقول هذا ! ومن كان فى الدرجة الدنيا من الأخوة ينبغى أن لا تعامله فى الدنيا . قال أبو حازم : إذا كان لك أخ فى الله فلا تعامله فى أمور دنيائك . وإنما أراد به من كان فى هذه الرتبة

وأما الرتبة العليا فهى التى وصف الله تعالى المؤمنين بها فى قوله (وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ^(١)) أى كانوا خلطاء فى الأموال ، لا يميز بعضهم رحله عن بعض . وكان منهم من لا يصحب من قال نعى ، لأنه أضافه إلى نفسه . وجاء فتح الموصلى إلى منزل لأخ له ، وكان غائبا ، فأمر أهله فأخرجت صندوقه ، ففتحه وأخذ حاجته . فأخبرت الجارية مولاهما ، فقال إن صدقت فأنت حرة لوجه الله ، سرورا بما فعل . وجاء رجل إلى أبي هريرة رضى الله عنه ، وقال إني أريد أن أواخيك فى الله ، فقال أتدرى ما حق الأخاء ؟ قال عرفنى . قال : أن لا تكون أحق بدينارك ودرهمك منى . قال : لم أبلغ هذه المنزلة بعد . قال : فاذهب عني . وقال علي بن الحسين رضى الله عنهما لرجل ، هل يدخل أحدكم يده فى كم أخيه أو كيسه فيأخذ منه ما يريد بغير إذنه ؟ قال : لا . قال : فليستم بإخوان . ودخل قوم على الحسن رضى الله عنه ، فقالوا يا أبا سعيد ، أصليت ؟ قال نعم . قالوا فإن أهل السوق لم يصلوا بعد . قال ومن يأخذ دينه من أهل السوق ؟ بلغنى أن أحدهم يمنع أخاه الدرهم ! قاله كالمتعجب منه

(١) الشورى : ٣٨

وجاء رجل إلى ابراهيم بن أدهم رحمه الله ، وهو يريد بيت المقدس ، فقال : إني أريد أن أرافقك ، فقال له ابراهيم على أن أكون أملك لشيتك منك ؟ قال لا . قال أعجبنى صدقك قال فكان ابراهيم بن أدهم رحمه الله إذا رافقه رجل لم يخالفه . وكان لا يصحب إلا من يوافقه وصحبه رجل شراك ، فأهدى رجل إلى ابراهيم في بعض المنازل قصعة من ثريد ، ففتح جراب رفيقه ، وأخذ حزمة من شراك ، وجعلها في القصعة ، وردها إلى صاحب الهدية . فلما جاء رفيقه ، قال : أئن الشراك ؟ قال ذلك الثريد الذي أكلته إيش كان ، قال : كنت تعطيه شراكين أو ثلاثة . قال اسمح يسمح لك . وأعطى مرة حمارا كان لرفيقه بغير إذنه رجلا رآه راجلا . فلما جاء رفيقه سكت . ولم يكره ذلك

قال ابن عمر رضي الله عنهما ، أهدى لرجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رأس شاة ، فقال أخي فلان أحوج مني إليه ، فبعث به إليه ، فبعثه ذلك الإنسان إلى آخر فلم يزل يبعث به واحد إلى آخر ، حتى رجع إلى الأول بعد أن تداوله سبعة . وروى أن مسروقا إذا نديننا ثقيلًا ، وكان على أخيه خيشمة دين ، قال فذهب مسروق فقضى دين خيشمة وهو لا يعلم ، وذهب خيشمة فقضى دين مسروق وهو لا يعلم . ولما آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) بين عبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع ، أثره بالمال والنفس ، فقال عبد الرحمن ، بارك الله لك فيهما . فأثره بما أثره به ، وكأنه قبله ثم أثره به . وذلك مساواة والبداية إيثار ، والإيثار أفضل من المساواة . وقال أبو سليمان الداراني : لو أن الدنيا كلها لي فجعلتها في فم أح من اخواني ، لأستقلتها له . وقال أيضا إني لألقم اللقمة أبا من اخواني فأجد طعمها في حلق . ولما كان الإنفاق على الإخوان أفضل من الصدقات على الفقراء ، قال علي رضي الله عنه . لعشرون درهما أعطيتها أخي في الله ، أحب إليّ من أن أتصدق بمائة درهم على المساكين وقال أيضا : لأن أصنع صاعا من طعام وأجمع عليه اخواني في الله ، أحب إليّ من أن أعتق رقبة واقتداء الكل في الإيثار برسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) ، فإنه دخل غيضة مع بعض

(١) حديث لما آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين عبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع أثره

بالمال والنفس فقال عبد الرحمن بارك الله لك فيها : رواه البخاري من حديث أنس

(٢) حديث أنه دخل غيضة مع بعض أصحابه فاجتنى منها سواكين أحدهما معوج والآخر مستقيم فدفع

المستقيم إلى صاحبه - الحديث : لم أفن له علي أصل

أصحابه ، فاجتني منها سوا كين ، أحدهما معوج ، والآخر مستقيم . فدفعت المستقيم إلى صاحبه فقال له يارسول الله : كنت والله أحق بالمستقيم مني . فقال « مَا مِنْ صَاحِبٍ يَصْحَبُ صَاحِبًا وَلَوْ سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ إِلَّا سُئِلَ عَنْ صُحْبَتِهِ هَلْ أَقَامَ فِيهَا حَقَّ اللَّهِ أَمْ أَضَاعَهُ » فأشار بهذا إلى أن الأيثار هو القيام بحق الله في الصحبة . وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بئر يغتسل عندها ، فأمسك حذيفة بن اليمان الثوب ، وقام يستتر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اغتسل ^(١) . ثم جلس حذيفة ليغتسل ، فتناول رسول الله صلى الله عليه وسلم الثوب ، وقام يستتر حذيفة عن الناس . فأبى حذيفة وقال : بأبي أنت وأمي يارسول الله لا تفعل . فأبى عليه السلام إلا أن يستتره بالثوب حتى اغتسل . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « مَا اصْطَحَبَ اثْنَانِ قَطُّ إِلَّا كَانَ أَحَبَّهُمَا إِلَى اللَّهِ أَرْقَقَهُمَا بِصَاحِبِهِ » وروي أن مالك بن دينار ومحمد بن واسع ، دخلا منزل الحسن ، وكان غائبا ، فأخرج محمد بن واسع سلة فيها طعام من تحت سرير الحسن ، فجعل يأكل . فقال له مالك : كيف يدك حتى يجي عصا حب البيت فلم يلتفت محمد إلى قوله ، وأقبل على الأكل . وكان مالك أبسط منه وأحسن خلقا ، فدخل الحسن ، وقال يامويلك ، هكذا كنا ، لا يحتشم بعضنا بعضا ، حتى ظهرت أنت وأصحابك وأشار بهذا إلى أن الانبساط في بيوت الاخوان من الصفاء في الأخوة . كيف وقد قال الله تعالى (أَوْ صَدِيقُكُمْ^(١)) وقال (أَوْ مَا مَلَكَتْكُمْ مَفَاتِحُ) إذ كان الأخ يدفع مفاتيح بيته إلى أخيه ، ويفوض التصرف كما يريد . وكان أخوه يتخرج عن الأكل بحكم التقوي ، حتى أنزل الله تعالى هذه الآية ، وأذن لهم في الانبساط في طعام الاخوان والأصدقاء

الحى الثانى

منه الاضوة
فى النفسى

فى الاعانة بالنفس فى قضاء الحاجات والقيام بها قبل السؤال ، وتقديعها على الحاجات الخاصة . وهذه أيضا لها درجات ، كما للمواساة بالمال . فأدناها القيام بالحاجة عند السؤال والقدرة ولكن مع البشاشة والاستبشار ، وإظهار الفرح وقبول المنة . قال بعضهم : إذا استقضيت

(١) حديث ستر حذيفة للنبي صلى الله عليه وسلم بثوب حتى اغتسل ثم ستره صلى الله عليه وسلم لحذيفة حتى اغتسل : لم أجده أيضا

(٢) حديث ما اصطحب اثنان قط الا كان احبهم الى الله ارققهما بصاحبه : تقدم فى الباب قبله بلفظ أشد هما جبالا صاحبه

أخاك حاجة فلم يقضها ، فذكره ثانية فلعله أن يكون قد نسي ، فإن لم يقضها فكبر عليه ، وقرأ هذه الآية (وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ) وقضى ابن شبرمة حاجة لبعض إخوانه كبيرة ، فجاء بهدية فقال ما هذا ؟ قال لما أسديته إلي . فقال خذ مالك عفاك الله ، إذا سألت أخاك حاجة فلم يجهد نفسه في قضائها ، فتوضاً للصلاة ، وكبر عليه أربع تكبيرات ، وعده في الموتى . قال جعفر ابن محمد . إني لأتسارع إلى قضاء حوائج أعدائي ، مخافة أن أردم فيستغنوا عني . هذا في الأعداء ، فكيف في الأصدقاء ؟ وكان في السلف من يتفقد عيال أخيه وأولاده بعد موته أربعين سنة ، يقوم بحاجتهم ، ويتردد كل يوم إليهم ، ويعونهم من ماله ، فكانوا لا يفقدون من أيهم إلا عينه . بل كانوا يرون منه ما لم يروا من أيهم في حياته . وكان الواحد منهم يتردد إلى باب دار أخيه ، ويسأل ويقول : هل لكم زيت ؟ هل لكم ملح ؟ هل لكم حاجة ؟ وكان يقوم بها من حيث لا يعرفه أخوه . وبهذا تظهر الشفقة والاخوة

فإذا لم تثمر الشفقة حتى يشفق على أخيه كما يشفق على نفسه ، فلا خير فيها . قال ميمون ابن مهران : من لم تنتفع بصداقته ، لم تضرك عداوته ، وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « أَلَا وَإِنَّ لِلَّهِ أَوَانِي فِي أَرْضِهِ وَهِيَ الْقُلُوبُ فَأَحَبُّ الْأَوَانِي إِلَى اللَّهِ تَعَالَى أَصْفَاهَا وَأَصْلَبُهَا وَأَرْقُهَا » أصفاهها من الذنوب ، وأصلبها في الدين ، وأرقها على الإخوان

وبالجملة فينبغي أن تكون حاجة أخيك مثل حاجتك ، أو أهم من حاجتك ، وأن تكون متفقداً لأوقات الحاجة ، غير غافل عن أحواله ، كما لا تغفل عن أحوال نفسك . وتغنيه عن السؤال ، وإظهار الحاجة إلى الاستعانة . بل تقوم بحاجته كأنك لا تدري أنك قت بها ولا ترى لنفسك حقاً بسبب قيامك بها ، بل تتقصد منة بقبول سعيك في حقه ، وقيامك بأمره ولا ينبغي أن تقتصر على قضاء الحاجة ، بل تجتهد في البداية بالإنكسار في الزيادة ، والإيثار والتقديم على الأقارب والولد . كان الحسن يقول : إخواننا أحب إلينا من أهلنا وأولادنا لأن أهلنا يذكروننا بالدنيا وإخواننا يذكروننا بالآخرة . وقال الحسن : من شيع أخاه في

(٤) حديث ان لله أواني في أرضه وهي القلوب فأحب الأواني إلى الله أصفها وأصلبها : الطبراني من حديث

أبي عتبة الخولاني الا أنه قال بينها وأرقها واسناده جيد

(٢) حديث ما زار رجل أخافى الله - الحديث : تقدم في الباب قبله

الله ، بعث الله ملائكة من تحت عرشه يوم القيامة يشيعونه إلى الجنة وفي الأثر^(٢) «مَازَارَ رَجُلٌ أَخَافِي اللَّهَ شَوْقًا إِلَى لِقَائِهِ إِلَّا نَادَاهُ مَلَكٌ مِنْ خَلْفِهِ طُبْتَ وَطَابَتْ لَكَ الْجَنَّةُ» وقال عطاء : تفقدوا إخوانكم بعد ثلاث ، فإن كانوا مرضى فعودوهم ، أو مشاغيل فأعينوهم أو كانوا نسوا فذكروهم. وروى أن ابن عمر كان يلتفت يمينا وشمالا بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) فسأله عن ذلك ، فقال أحببت رجلا فأنا أطلبه ولا أراه. فقال « إِذَا أَحْبَبْتَ أَحَدًا فَسَلْهُ عَنْ اسْمِهِ وَاسْمِ أَبِيهِ وَعَنْ مَنْزِلِهِ فَإِنْ كَانَ مَرِيضًا عُدَّ لَهُ وَإِنْ كَانَ مَشْغُولًا أَعْنَتْهُ » وفي رواية « وَعَنْ اسْمِ جَدِّهِ وَعَشِيرَتِهِ » وقال الشعبي في الرجل يجالس الرجل ، فيقول أعرف وجهه ولا أعرف اسمه ، تلك معرفة النوكي . وقيل لابن عباس : من أحب الناس إليك ؟ قال جليسي . وقال : ما اختلف رجل إلى مجلسي ثلاثا من غير حاجة له إليّ ، فعلمت ما مكافأته من الدنيا . وقال سعيد بن العاص : جليسي عليّ ثلاث : إذا دنا رحبت به ، وإذا حدث أقبلت عليه ، وإذا جلس أوسعت له . وقد قال تعالى (رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ)^(١) إشارة إلى الشفقة والإكرام . ومن تمام الشفقة أن لا ينفرد بطعام لذيقه ، أو بحضور في مسرة دونه . بل يتنصص لفراقه ، ويستوحش بانفراده عن أخيه

الحق الثالث

في اللسان بالسكوت مرة وبالنطق أخرى

أما السكوت . فهو أن يسكت عن ذكر عيوبه في غيبته وحضرته . بل يتجاهل عنه ويسكت عن الرد عليه فيما يتكلم به . ولا يماريه ولا يناقشه . وأن يسكت عن التجسس والسؤال عن أحواله . وإذا رآه في طريق أو حاجة ، لم يفاتحه بذكر غرضه من مصدره ومورده ، ولا يسأله عنه ، فربما يثقل عليه ذكره ، أو يحتاج إلى أن يكذب فيه . وليسكت عن أسرارته التي بثها إليه ، ولا يبدئها إلى غيره البتة ، ولا إلى أخص أصدقائه ، ولا يكشف

(١) حديث ابن عمر إذا أحببت أحدا فسأله عن اسمه واسم أبيه ومنزله وعشيرته - الحديث : الخرائطي

في مكارم الأخلاق والبيهقي في شعب الإيمان بسند ضعيف ورواه الترمذي من حديث يزيد بن

نعامة وقال غريب ولا يعرف ليزيد بن نعامة سماع من النبي صلى الله عليه وسلم

شيئاً منها ولو بعد القطيعة والوحشة . فإن ذلك من لؤم الطبع ، وخبث الباطن . وأن يسكت عن القدح في أحبابه وأهله وولده . وأن يسكت عن حكاية قدح غيره فيه ، فإن الذي سبّك من بلغك . وقال أنس : كان صلى الله عليه وسلم ^(١) لا يواجه أحداً بشيء يكرهه والتأذى يحصل أولاً من المبلغ ، ثم من القائل . نعم لا ينبغي أن يخفى ما يسمع من الشاء عليه فإن السرور به أولاً يحصل من المبلغ للمدح ، ثم من القائل ، وإخفاء ذلك من الحسد وبالجملة فليسكت عن كل كلام يكرهه جملة وتفصيلاً ، إلا إذا وجب عليه النطق في أمر بمعروف أو نهي عن منكر . ولم يجدر خصّة في السكوت . فإذا ذاك لا يبالى بكراهته فإن ذلك إحسان إليه في التحقيق ، وإن كان يظن أنها إساءة في الظاهر

أما ذكر مساويه وعيوبه ومساوى أهله ، فهو من الغيبة . وذلك حرام في حق كل مسلم ويزجره عنه أمران : أحدهما أن تطالع أحوال نفسك ، فإن وجدت فيها شيئاً واحداً مذموماً ، فهو زل على نفسك ما تراه من أخيك ، وقدر أنه عاجز عن قهر نفسه في تلك الخصلة الواحدة ، كما أنك عاجز عما أنت مبتلى به ، ولا تستثقله بخصلة واحدة مذمومة فأَي الرجال المهذب ؟ وكل ما لا تصادفه من نفسك في حق الله ، فلا تنتظره من أخيك في حق نفسك فليس حَقُّك عليه بأكثر من حق الله عليك والأمر الثاني أنك تعلم أنك لو طلبت منزلها عن كل عيب اعتزلت عن الخلق كافة ، ولن تجد من تصاحبه أصلاً . فما من أحد من الناس إلا وله محاسن ومساو ، فإذا غلبت المحاسن المساوى فهو الغاية والمنتهى . فالؤمن الكريم أبداً يحضر في نفسه محاسن أخيه ، لينبعت من قلبه التوقير والود والاحترام وأما المنافق اللئيم ، فإنه أبداً يلاحظ المساوى والعيوب . قال ابن المبارك : المؤمن يطلب المعاذير والمنافق يطالب العثرات . وقال الفضيل : الفتوة العفو عن زلات الإخوان . ولذلك قال ^(٢) عليه السلام استعينوا بالله من جارِ السوء الذي إن رأى خيراً ستره وإن رأى شراً أظهره

(١) حديث أنس كان لا يواجه أحداً بشيء يكرهه : أبو داود والترمذي في الشمائل والنسائي في اليوم

والليلة بسند ضعيف

(٢) حديث استعينوا بالله من جارِ السوء الذي إن رأى خيراً ستره وإن رأى شراً أظهره : البخاري في

التاريخ من حديث أبي هريرة بسند ضعيف والنسائي من حديث أبي هريرة وأبي سعيد بسند

صحيح تعوذوا بالله من جارِ السوء في دار المقام

وما من شخص إلا ويمكن تحسين حاله بخصال فيه ، ويمكن تقييحه أيضا. روي^(١) أن رجلا أتني على رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فلما كان من الغدزمه ؛ فقال عليه السلام «أَنْتَ بِالْأَمْسِ تُثْنِي عَلَيْهِ وَالْيَوْمَ تَذُمُّهُ!» فقال والله لقد صدقت عليه بالأهس ، وما كذبت عليه اليوم . إنه أَرْضَانِي بِالْأَمْسِ فَقُلْتُ أَحْسَنَ مَا عَلِمْتُ فِيهِ . وَأَغْضَبَنِي الْيَوْمَ فَقُلْتُ أَقْبَحَ مَا عَلِمْتُ فِيهِ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ «إِنَّ مِنَ الْبَيَانِ لَسِحْرًا» وكأنه كره ذلك فشبهه بالسحر . ولذلك قال في خبر آخر^(٢) «الْبَدَاءُ وَالْبَيَانُ شُعْبَتَانِ مِنَ النِّفَاقِ» وفي الحديث الآخر «إِنَّ اللَّهَ يَكْرَهُ لَكُمْ الْبَيَانَ كُلَّ الْبَيَانِ» وكذلك قال الشافعي رحمه الله : ما أحد من المسلمين يطيع الله ولا يعصيه ولا أحد يعصى الله ولا يطيعه ، فمن كانت طاعته أغلب من معاصيه فهو عدل . وإذا جعل مثل هذا عدلا في حق الله ، فبأن تراه عدلا في حق نفسك ومقتضى أخوتك أولى

وكما يجب عليك السكوت بلسانك عن مساويه ، يجب عليك السكوت بقلبك وذلك بترك أساءة الظن . فسوء الظن غيبة بالقلب ، وهو منهي عنه أيضا . وحده أن لا تحمل فعله على وجه فاسد ما أمكن أن تحمله على وجه حسن . فأما ما انكشف بيقين ومشاهدة ، فلا يمكنك أن لا تعلمه ، وعليك أن تحمل ما تشاهد على سهو ونسيان إن أمكن . وهذا الظن ينقسم إلى ما يسمى تفرسا ، وهو الذي يستند إلى علامة ، فان ذلك يحرك الظن تحريكا ضروريا لا يقدر على دفعه ، وإلى ما منشؤه سوء اعتقادك فيه ، حتى يصدر منه فعل له وجهان فيحملك سوء الاعتقاد فيه على أن تنزله على الوجه الاردا ، من غير علامة تخصه به . وذلك جناية عليه بالباطن . وذلك حرام في حق كل مؤمن . إذ قال صلى الله عليه وسلم^(٣) «إِنَّ

(١) حديث ان رجلا أتني على رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما كان من الغدزمه - الحديث :

وفيه فقال صلى الله عليه وسلم ان من البيان لسحرا: الطبراني في الأوسط والحاكم في المستدرک من حديث أبي بكرة الا أنه ذكر المدح والتم في مجلس واحد لا يومين ورواه الحاكم من حديث ابن عباس أطول منه بسند ضعيف أيضا

(٢) حديث البداء والبيان شعبتان من النفاق: الترمذی وقال حسن غريب والحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين من حديث أبي أمامة بسند ضعيف

(٣) حديث ان الله حرم من المؤمن دمه وماله وعرضه وان يظن به ظن السوء : الحاكم في التاريخ من حديث ابن عباس دون قوله وعرضه ورجاله ثقات الا ان أبا علي النيسابوري قال ليس هذا عندي من كلام النبي صلى الله عليه وسلم انما هو عندي من كلام ابن عباس ولا بن ماجه نحوه من حديث ابن عمر ومسلم من حديث أبي هريرة كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه

اللَّهُ قَدْ حَرَّمَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ دَمَهُ وَمَالَهُ وَعِرْضَهُ وَأَنْ يَظُنَّ بِهِ ظَنًّا سَوْءًا»
وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) «إِيَّاكُمْ وَالظَّنَّ فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْذَبُ الْحَدِيثِ» وسوء الظن
يدعو إلى التجسس والتجسس . وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) «لَا تَحَسَّسُوا وَلَا تَجَسَّسُوا
وَلَا تَقَاطَعُوا وَلَا تَدَابَرُوا وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا» والتجسس في تطلع الأخبار، والتجسس
بالمراقبة بالعين . فستر العيوب ، والتجاهل والتغافل عنها شيمة أهل الدين . وكيفيك تنبيهها
على كمال الرتبة في ستر القبيح وإظهار الجليل ، أن الله تعالى وصف به في الدعاء ، فقيل يامن
أظهر الجليل وستر القبيح . والمرضى عند الله من تخلق بأخلاقه ، فإنه ستر العيوب ، وغفار
الذنوب ، ومتجاوز عن العبيد . فكيف لا تتجاوز أنت عمن هو مثلك أو فوقك ، وما هو
بكل حال عبدك ولا مخلوقك ! وقد قال عيسى عليه السلام للحواريين ، كيف تصنعون إذا
رأيتم أخاكم نائما وقد كشف الرمح ثوبه عنه؟ قالوا نستره ونغطيّه . قال بل تكشفون عورته . قالوا
سبحان الله ! من يفعل هذا ؟ فقال أحدكم بسمع بالكلمة في أخيه ، فيزید عليها ويشيعها بأعظم منها
واعلم أنه لا يتم إيمان المرء ما لم يحب لأخيه ما يحبه لنفسه . وأقل درجات الأخوة أن يعامل
أخاه بما يحب أن يعامله به . ولا شك أنه ينتظر منه ستر العورة ، والسكوت على المساوىء
والعيوب ، ولو ظهر له منه نقيض ما ينتظره ، اشتد عليه غيظه وغضبه . فما أبعد إذا كان ينتظر
منه ما لا يضره له ، ولا يعزم عليه لأجله ، وويل له في نص كتاب الله تعالى حيث قال (وَيْلٌ
لِّلْمُطَفِّفِينَ الَّذِينَ إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ ^(١)) وكل
من يلتبس من الإنصاف أكثر مما تسمح به نفسه ، فهو داخل تحت مقتضى هذه الآية
ومنشأ التقصير في ستر العورة ، أو السعي في كشفها ، الداء الدفين في الباطن ، وهو الحقود والحسد
فإن الحقود والحسد يملأ باطنه بالخبث ، وإن كان يحبس في باطنه ، ويخفيه ولا يبيده مهما لم يجد له
مجالا . وإذا وجد فرصة انحلت الرابطة ، وارتفع الحياء ، وشرح الباطن بخبثه الدفين .

(١) حديث أيكم والظن فان الظن أكذب الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٢) حديث لا تجسسوا ولا تحسسوا ولا تقاطعوا ولا تدبروا وكونوا عباد الله إخوانا: متفق عليه من حديث

أبي هريرة وهو بعض الحديث الذي قبله

ومهما انطوى الباطن على حقد وحسد، فلا تقطاع أولى. قال بعض الحكماء: ظاهر العتاب خير من مكنون الحقد. ولا يزيد لطف الحقود إلا وحشة منه. ومن في قلبه سخيمة على مسلم، فإيمانه ضعيف، وأمره مخطر، وقلبه خبيث لا يصلح للقاء الله. وقد روى عبد الرحمن بن جبير بن نفيير عن أبيه أنه قال: كنت باليمن، ولى جار يهودى يخبرنى عن التوراة. فقدم على اليهودى من سفر، فقلت إن الله قد بعث فينا نبياً فدعانا إلى الإسلام فأسلمنا. وقد أنزل علينا كتاباً مصداقاً للتوراة. فقال اليهودى صدقت. ولكنكم لا تستطيعون أن تقوموا بما جاءكم به، إنا نجد نعتة ونعت أمتة في التوراة، أنه لا يحل لامرئ أن يخرج من عتبة بابيه وفي قلبه سخيمة على أخيه المسلم ومن ذلك أن يسكت عن إفشاء سره الذى استودعه، وله أن ينكره وإن كان كاذباً فليس الصدق واجباً في كل مقام. فإنه كما يجوز للرجل أن يخفي عيوب نفسه وأسراره وإن احتاج إلى الكذب، فله أن يفعل ذلك في حق أخيه، فإن أخاه نازل منزلته، وهما كشخص واحد لا يختلفان إلا بالبدن. هذه حقيقة الأخوة. وكذلك لا يكون بالعمل بين يديه مرائياً وخارجاً عن أعمال السر إلى أعمال العلانية فإن معرفة أخيه بعمله كعرفته بنفسه من غير فرق وقد قال عليه السلام ^(١) « مَنْ سَتَرَ عَوْرَةَ أَخِيهِ سَتَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ » وفي خبر آخر ^(٢) « فَكَأَنَّمَا أَحْيَا مُوَدَّةً » وقال عليه السلام ^(٣) « إِذَا حَدَّثَ الرَّجُلُ بِحَدِيثٍ ثُمَّ التَّفَتَ فَهُوَ أَمَانَةٌ » وقال ^(٤) « الْمَجَالِسُ بِالْأَمَانَةِ إِلَّا ثَلَاثَةً مَجَالِسَ : مَجْلِسٌ يُسْفِكُ فِيهِ دَمٌ حَرَامٌ ، وَمَجْلِسٌ يُسْتَحَلُّ فِيهِ فَرْجٌ حَرَامٌ ، وَمَجْلِسٌ يُسْتَحَلُّ فِيهِ مَالٌ مِنْ غَيْرِ حِلِّهِ »

(١) حديث من ستر عورة أخيه ستره الله في الدنيا والآخرة: ابن ماجه من حديث ابن عباس وقال يوم القيامة ولم يقل في الدنيا. ولمسلم من حديث أبي هريرة من ستر مسلماً ستره الله في الدنيا والآخرة وللشيخين من حديث ابن عمر من ستر مسلماً ستره الله يوم القيامة

(٢) حديث فكأنما أحيا موودة من قبرها: أبو داود والنسائي والحاكم من حديث حنيفة بن عامر من رأى عورة فسترها كان كمن أحيا موودة زاد الحاكم من قبرها وقال صحيح الاسناد

(٣) حديث إذا حدث الرجل بحديث ثم التفت في أمانته: أبو داود والترمذي من حديث جابر وقال حسن

(٤) حديث المجالس بالأمانة الاثلاثه مجالس - الحديث: أبو داود من حديث جابر من رواية ابن أخيه غير مسمى عنه

وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) «إِنَّمَا يَتَجَالَسُ الْمُتَجَالِسَانِ بِالْأَمَانَةِ وَلَا يَحِلُّ لِأَحَدِهِمَا أَنْ يُفْشِيَ عَلَى صَاحِبِهِ مَا يَكْرَهُ» قيل لبعض الأدياء: كيف حفظك للسِر؟ قال أنا قبره. وقد قيل: صدور الأحرار قبور الأسرار. وقيل: إن قلب الأحمق في فيه، ولسان العاقل في قلبه أى لا يستطيع الأحمق إخفاء ما في نفسه فييديه من حيث لا يدري به. فمن هذا يجب مقاطعة الحمقى، والتوقي عن صحبتهم، بل عن مشاهدتهم. وقد قيل لآخر كيف تحفظ السِر؟ قال أجدد المخبر، وأحلف للمستخبر. وقال آخر: أستره وأسترأني أستره. وعبر عنه ابن المعتز فقال ومستودعي سراً تبوات كتمه * فأودعته صدرى فصار له قبراً

وقال آخر، وأراد الزيادة عليه

وما السِر في صدرى كشوا قبره * لأنى أرى المقبور ينتظر النشر
ولكنى أنساه حتى كأنى * بما كان منه لم أحط ساعة خبراً
ولو جاز كتم السرى بينى وبينه * عن السرى والاحشاء لم تعلم السرا
وأفشى بعضهم سرا له إلى أخيه، ثم قال له حفظت؟ فقال بل نسيت. وكان أبو سعيد الثورى يقول: إذا أردت أن تواخى رجلاً فأغضبه، ثم دس عليه من يسأله عنك وعن أسرارك، فإن قال خيراً وكنتم سرك فاصحبه. وقيل لأبى يزيد: من تصحب من الناس؟ قال من يعلم منك ما يعلم الله، ثم يستر عليك كما يستره الله. وقال ذو النون: لا خير في صحبة من لا يحب أن يراك إلا معصوماً. ومن أفشى السرى عند الغضب فهو اللئيم، لأن إخفاءه عند الرضا تقتضيه الطباع السليمة كلها. وقد قال بعض الحكماء: لا تصحب من يتغير عليك عند أربع، عند غضبه ورضاه، وعند طمعه وهواه. بل ينبغي أن يكون صدق الأخوة ثابتاً على اختلاف هذه الأحوال، ولذلك قيل

وترى الكريم إذا تصرم وصله * يخفى القبيح ويظهر الإحسانا
وترى اللئيم إذا تقضى وصله * يخفى الجميل ويظهر البهتاناً
وقال العباس لابنه عبد الله، إني أرى هذا الرجل، يعنى عمر رضي الله عنه، يقدمك

(١) حديث إنما يتجالس المتجالسان بالأمانة لا يحل لأحدهما أن يفشى على صاحبه ما يكره: أبو بكر بن لال في مكارم الأخلاق من حديث ابن مسعود بأسناد ضعيف ورواه ابن المبارك في الزهد من رواية أبي بكر بن حزم مراسلاً والحاكم وصححه من حديث ابن عباس أنكم تجالسون بينكم بالأمانة

على الأشياخ ، فاحفظ عنى خمسا : لا تقشين له سرّاً ، ولا تغتابن عنده أحداً ، ولا تجرين عليه كذبا ، ولا تعصين له أمراً ، ولا يطلعن منك على خيانة ! فقال الشعبي : كل كلمة من هذه الخمس خير من ألف .

ومن ذلك السكوت عن المماراة والمدافعة في كل ما يتكلم به أخوك . قال ابن عباس : لا تمار سفيها فيؤذيك ، ولا حليما فيقلبك . وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ تَرَكَ الْمِرَاءَ وَهُوَ مُبْطِلٌ بُنِيَ لَهُ يَتٌّ فِي رِبْضِ الْجَنَّةِ وَمَنْ تَرَكَ الْمِرَاءَ وَهُوَ مُحِقٌّ بُنِيَ لَهُ يَتٌّ فِي أَعْلَى الْجَنَّةِ » هذا مع أن تركه مبطلا واجب . وقد جعل ثواب النفل أعظم ، لأن السكوت عن الحق أشد على النفس من السكوت على الباطل . وإنما الأجر على قدر التَّصَبُّبِ : وأشد الأسباب لإثارة نار الحقد بين الإخوان المماراة والمناقصة ، فإنها عين التدابر والتقاطع . فإن التقاطع يقع أولا بالآراء ، ثم بالأقوال ، ثم بالأبدان . وقال عليه السلام ^(٢) « لَا تَدَابَرُوا وَلَا تَبَاغَضُوا وَلَا تَحَاسَدُوا وَلَا تَقَاطَعُوا وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ لَا يَظَاهِمُهُ وَلَا يَحْرِمُهُ وَلَا يَخْذُلُهُ بِحَسَبِ الْمِرَاءِ مِنَ الشَّرِّ أَنْ يَحْقِرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ » وأشد الاحتقار المماراة فإن من رد على غيره كلامه فقد نسبه إلى الجهل والحق ، أو إلى الغفلة والسهو عن فهم الشيء على ما هو عليه . وكل ذلك استحقار وإيغار للصدر وإيحاش . وفي حديث أبي أمامة الباهلي قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) ونحن نتمارى ، فغضب وقال « ذَرُّوا الْمِرَاءَ لِقَلَّةِ خَيْرِهِ وَذَرُّوا الْمِرَاءَ فَإِنَّ نَفْعَهُ قَلِيلٌ وَإِنَّهُ يَهَيِّجُ الْعَدَاوَةَ بَيْنَ الْإِخْوَانِ » وقال بعض السلف : من لاحي الإخوان وما رام قلت مروءته ، وذهبت كرامته . وقال عبد الله بن الحسن إياك ومماراة الرجال ، فإنك لن تعدم مكر حليم ، أو مفاجأة لئيم . وقال بعض السلف :

(١) حديث من ترك المراء وهو مبطل بنى له بيت في ريبض الجنة - الحديث : تقدم في العلم

(٢) حديث لا تدابر واولا تباغضوا ولا تحاسدوا وكونوا عباد الله اخوانا المسلم أخو المسلم - الحديث

مسلم من حديث أبي هريرة وأوله متفق عليه من حديثه وحديث أنس وقد تقدم بعضه قبل هذا بسبعة أحاديث

(٣) حديث أبي أمامة خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نتمارى فغضب وقال ذروا المراء لقله خيره فان نفعه قليل فانه يهيج العداوة بين الاخوان: الطبراني في الكبير من حديث أبي أمامة وأبي الدرداء وائلة وأنس دون ما بعد قوله لقلة خيره ومن هنا إلى آخر الحديث: رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي أمامة فقط واسنادهما ضعيف

أعجز الناس من قصر في طلب الإخوان ، وأعجز منه من ضيع من خفر به منهم . وكثرة الممارسة توجب التضيق والقطيعة ، وتورث العداوة . وقد قال الحسن : لا تشتت عداوة رجل بمودة ألف رجل .

وعلى الجملة ، فلا باعث على الممارسة إلا إظهار التمييز بمزيد العقل والفضل ، واحتقار المردود عليه بإظهار جهله ، وهذا يشتمل على التكبر والاحتقار ، والايذاء والشتيم بالحق والجهل ، ولا معنى للمعاداة إلا هذا . فكيف تضامه الأخوة والمصافاة . فقد روى ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ^(١) « لَا تُمَارِ أَخَاكَ وَلَا تَمَازِحْهُ وَلَا تَعِدْهُ مَوْعِدًا فَتُخْلِفْهُ » وقد قال عليه السلام ^(٢) « إِنَّكُمْ لَا تَسْعُونَ النَّاسَ بِأَمْوَالِكُمْ وَلَكِنْ لِيَسْمَعَهُمْ مِنْكُمْ بَسْطُ وَجْهِ وَحُسْنُ خُلُقٍ » والممارسة مضادة لحسن الخلق . وقد انتهى السلف في الحذر عن الممارسة ، والحض على المساعدة ، إلى حد لم يروا السؤال أصلا . وقالوا إذا قلت لأخيك قم ، فقال إلى أين ؟ فلا تصعبه . بل قالوا ينبغي أن يقوم ولا يسأل . وقال أبو سليمان الداراني : كان لي أخ بالعراق ، فكنت أجيئه في النوائب ، فأقول اعطني من مالك شيئا . فكان يلقي إلي كيسه فأخذ منه ما أريد . فجيئه ذات يوم ، فقلت أحتاج إلى شيء ، فقال كم تريد ؟ فخرجت حلاوة إخائه من قاي . وقال آخر : إذا طلبت من أخيك مالا ، فقال ماذا تصنع به ؟ فقد ترك حق الأخاء . واعلم أن قوام الأخوة بالموافقة في الكلام والفعل والشفقة . قال أبو عثمان الحيري : موافقة الإخوان خير من الشفقة عليهم . وهو كما قال

الحق الرابع

على اللسان بالنطق فإن الأخوة كما تقتضي السكوت من المكاره ، تقتضي أيضا النطق بالمحباب . بل هو أخص بالأخوة . لأن من قنع بالسكوت صحب أهل القبور . وإنما تراد

من الاخوة
في النطق

(١) حديث ابن عباس لا تمار أخاك ولا تمازحه ولا تعده موعدا فختلفه: الترمذي وقال غريب لا نعرفه

الا من هذا الوجه يعني من حديث ليث بن أبي سليم وضعفه الجمهور

(٢) حديث انكم لا تسعون الناس بأموالكم ولكن ليسمعهم منكم بسط الوجه وحسن الخلق: أبو يعلى

الموصلي والطبراني في مكارم الأخلاق وابن عدي في الكامل وضعفه والحاكم وصححه والبيهقي

في الشعب من حديث أبي هريرة

الأخوان ليستفاد منهم، لا ليتخاص عن أذاهم. والسكوت معناه كف الأذى. فعليه أن يتودد إليه بلسانه، ويتفقده في أحواله التي يحب أن يتفقدها فيها، كالسؤال عن عارض إن عرض، وإظهار شغل القلب بسببه، واستبطاء العافية عنه، وكذا جملة أحواله التي يكرهها ينبغي أن يظهر بلسانه وأفعاله كراحتها. وجملة أحواله التي يسرها، ينبغي أن يظهر بلسانه مشاركتة له في السرور بها. فمعنى الأخوة المساهمة في السراء والضراء. وقد قال عليه السلام (١) «إِذَا أَحَبَّ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيُخْبِرْهُ» وانما أمر بالإخبار لأن ذلك يوجب زيادة حب. فإن عرف أنك تحبه أحبك بالطبع لا محالة. فإذا عرفت أنه أيضا يحبك زاد حبك لا محالة. فلا يزال الحب يتزايد من الجانبين ويتضاعف. والتحاب بين المؤمنين مطلوب في الشرع ومحبوب في الدين. ولذلك علم فيه الطريق فقال (٢) «تَهَادَوْا تَحَابُّوا» ومن ذلك أن تدعوه بأحب أسمائه إليه في غيبته وحضوره. قال عمر رضي الله عنه. ثلاث يصفين لك ود أخيك أن تسلم عليه إذا لقيته أولا، وتوسع له في المجلس، وتدعوه بأحب أسمائه إليه

ومن ذلك أن تثني عليه بما تعرف من محاسن أحواله، عند من يؤثر هو الثناء عنده فإن ذلك من أعظم الأسباب في جلب المحبة. وكذلك الثناء على أولاده وأهله وصنعتيه وفعله، حتى على عقله وخلقه وهيئته وخطه وشعره وتصنيفه، وجميع ما يفرح به وذلك من غير كذب وإفراط، ولكن تحسين ما يقبل التحسين لا بد منه. وآكد من ذلك أن تبلغه ثناء من أثني عليه، مع إظهار الفرح، فإن إخفاء ذلك محض الحسد

ومن ذلك أن تشكره على صنيعه في حقك، بل على نيته وإن لم يتم ذلك. قال علي رضي الله عنه: من لم يحمد أخاه على حسن النية لم يحمده على حسن الصنعة. وأعظم من ذلك تأثيرا في جلب المحبة الذب عنه في غيبته، مهما قصد بسوء، أو تُعرضَ لعرضه بكلام صريح أو تعريض. فحق الأخوة التشمير في الحماية والنصرة، وتبكيك المتعنت، وتغليظ القول عليه. والسكوت عن ذلك موغر للصدر، ومنفر للقلب، وتقصير في حق الأخوة

(١) حديث إذا أحب أحدكم أخاه فليخبره: أبي داود والترمذي وقال حسن صحيح والحاكم من حديث

المقدام ابن معدي كرب

(٢) حديث تهادوا تحابوا: البيهقي من حديث أبي هريرة وقد تقدم غير مرة

وإنما شبه رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) الأخوين باليدين، تغسل إحداهما الأخرى، لينصر أحدهما الآخر وينوب عنه. وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) «المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يثلمه» وهذا من الانشلام والخذلان. فإن إهماله لتمزيق عرضه كإهماله لتمزيق لجه فأخسس بأخ براك والكلاب تفترسك، وتمزق لحومك وهو ساكت، لا تحركه الشفقة والحمية للدفع عنك وتمزيق الأعراض أشد على النفوس من تمزيق اللحوم. ولذلك شبهه الله تعالى بأكل لحوم الميتة فقال (أَيُّ حَبِّ أَحَدِكُمْ أَنَّ يَأْكُلَ كُلَّ لَحْمٍ أَخِيهِ مَيْتًا^(١)) والملك الذي يثمل في المنام ما تطالع له الروح من اللوح المحفوظ بالأمثلة المحسوسة، يثمل الغيبة بأكل لحوم الميتة حتى أن من يرى أنه يأكل لحم ميتة فإنه يغتاب الناس، لأن ذلك الملك في تمثيله يراعى المشاركة والمناسبة بين الشيء وبين مثاله، في المعنى الذي يجري في المثال مجرى الروح لافي ظاهر الصور. فإذا حماية الأخوة بدفع ذم الأعداء وتعنت المتعنتين واجب في عقد الأخوة وقد قال مجاهد: لا تذكر أخاك في غيبته إلا كما تحب أن يذكرك في غيبتك. فإذا لك فيه معياران، أحدهما أن تقدر أن الذي قيل فيه؛ لو قيل فيك، وكان أخوك حاضرا، ما الذي كنت تحب أن يقوله أخوك فيك؟ فينبغي أن تعامل المتعرض لعرضه به. والثاني أن تقدر أنه حاضر من وراء جدار يسمع قولك، ويظن أنك لا تعرف حضوره، فما كان يتحرك في قلبك من النصرة له بسمع منه ومراى؟ فينبغي أن يكون في مغيبه كذلك. فقد قال بعضهم: ما ذكر أخ لي بغيب الانصورية جالسا فقلت فيه ما يحب أن يسمعه لو حضر. وقال آخر: ما ذكر أخ لي إلا تصورت نفسى في صورته، فقلت فيه مثل ما أحب أن يقال في وهذا من صدق الإسلام، وهو أن لا يرى لأخيه إلا ما يراى لنفسه

وقد نظر أبو الدرداء إلى ثورين يحرثان في فدان، فوقف أحدهما يحك جسمه، فوقف الآخر فبكى وقال. هكذا الإخوان في الله، يعملان لله، فإذا وقف أحدهما واقفه الآخر. وبالموافقة يتم الإخلاص. ومن لم يكن مخلصا في إخائه فهو منافق. والإخلاص استواء الغيب والشهادة واللسان والقلب، والسرو والعلائية، والجماعة والخلوة، والاختلاف والتفاوت في شئ من ذلك مما ذق في المودة

(١) حديث تشبيه الأخوين باليدين: تقدم في الباب قبله

(٢) حديث المسلم أخو المسلم: تقدم في أثناء حديث قبله بسبعة أحاديث

(١) الحجرات: ١٢

وهو دخل في الدين ، ووليجة في طريق المؤمنين . ومن لا يقدر من نفسه على هذا فلا تقطاع والعزلة أولى به من المؤاخاة والمصاحبة فإن حق الصحبة ثقیل لا يطيقه إلا محقق . فلا جرم أجره جزيل لا يناله إلا موفق . ولذلك قال عليه السلام ^(١) «أَبْهَرُ أَحْسَنُ مُجَاوِرَةٍ مَنْ جَاوَرَكَ تَكُنْ مُسْلِمًا وَأَحْسَنُ مُصْحَابَةٍ مَنْ صَاحَبَكَ تَكُنْ مُؤْمِنًا» فانظر كيف جعل الإيمان جزاء الصحبة ، والإسلام جزاء الجوار . فالفرق بين فضل الإيمان وفضل الإسلام ، على حد الفرق بين المشقة في القيام بحق الجوار والقيام بحق الصحبة فإن الصحبة تقتضى حقوقا كثيرة ، في أحوال متقاربة مترادفة على الدوام ، والجوار لا يقتضى إلا حقوقا قريبة ، في أوقات متباعدة لا تدوم

ومن ذلك التعليم والنصيحة : فليس حاجة أخيك الى العلم بأقل من حاجته إلى المال فإن كنت غنيا بالعلم فعليك مواساته من فضلك ، وإرشاده إلى كل ما ينفعه في الدين والدنيا فإن علمته وأرشدته ، ولم يعمل بمقتضى العلم ، فعليك النصيحة وذلك بأن تذكر آفات ذلك الفعل ، وفوائده تركه ، وتخوفه بما يكرهه في الدنيا والآخرة لينزجر عنه ، وتنبه به على عيوبه ، وتقبح القبيح في عينه ، وتحسن الحسن : ولكن ينبغي أن يكون ذلك في سر لا يطلع عليه أحد . فما كان على الملاء فهو توبيخ وفضيحة ، وما كان في السر فهو شفقة ونصيحة إذ قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) «الْمُرُّ مِنْ مِرَّةِ الْمُؤْمِنِ» أى يرى منه ما لا يرى من نفسه فيستفيد المرء بأخيه معرفة عيوب نفسه ولو انفرد لم يستفيد . كما يستفيد بالمرآة الوقوف على عيوب صورته الظاهرة . وقال الشافعي رضي الله عنه . من وعظ أخاه سرا فقد نصحه وزانه ومن وعظه علانية فقد ضحه وشانه . وقيل لمسعر . أتحب من يخبرك بعيوبك ! فقال إن نصحتني فيما بيني وبينه فنعيم ، وإن قرعني بين الملاء فلا وقد صدق فإن النصيح على الملاء فضيحة والله تعالى يعاتب المؤمن يوم القيامة تحت كفه في ظل ستره ، فيوقفه على ذنوبه سرا .

(١) حديث أحسن مجاورة من جاورك تكن مسلما وأحسن مصاحبة من صاحبك تكن مؤمنا: الترمذی

وابن ماجه واللفظ له من حديث أبي هريره بالشطر الاول فقط وقال الترمذی مؤمنا قال

وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلما وقال ابن ماجه مؤمنا قال الدار قطنی والحديث :

ثابت ورواه القضاعى في مسند الشهاب بلفظ المصنف

(٢) حديث المؤمن مرآة المؤمن: أبو داود من حديث أبي هريره باسناد حسن

وقد يدفع كتاب عمله محتوما إلى الملائكة الذين يحفون به إلى الجنة ، فإذا قاربوا باب الجنة أعطوه الكتاب محتوما ليقرأه . وأما أهل المقت فينادون على رؤس الشهاد ، وتستنطق جوارحهم بفضائهم ، فيزدادون بذلك خزيا وافتضا ، ونعوذ بالله من الخزي يوم العرض الأكبر فالفرق بين التوبيخ والنصيحة بالإسرار والإعلان ، كما ان الفرق بين المداراة والمداهنة بالغرض الباعث على الأغضاء . فإن أغضيت لسلامة دينك ، ولما ترى من اصلاح أخيك بالأغضاء فأنت مدار . وان أغضيت لحظ نفسك ، واجتلاب شهواتك ، وسلامة جاهك ، فأنت مداهن . وقال ذو النون . لا تصحب مع الله إلا بالموافقة ، ولا مع الخلق إلا بالمناسبة ، ولا مع النفس إلا بالمخالفة ، ولا مع الشيطان إلا بالعداوة

فإن قلت فإذا كان في النصيح ذكر العيوب ففيه إيحاش القلب ؛ فكيف يكون ذلك من حق الأخوة ؟ فأعلم أن الإيحاش إنما يحصل بذكر عيب يعلمه أخوك من نفسه ، فأما تنبيهه على ما لا يعلمه فهو عين الشفقة ، وهو استمالة القلوب ، أغنى قلوب العقلاء : وأما الحق فلا يلتفت إليهم . فإن من ينهك على فعل مذموم تعاطيته ، أو صفة مذمومة اتصفت بها لتزكي نفسك عنها ، كان كمن ينهك على حية أو عقرب تحت ذيلك ، وقد همت بإهلاكك فإن كنت تكره ذلك فما أشد حمقك . والصفات الذميمة عقارب وحيات ، وهي في الآخرة مهلكات فإنها تلدغ القلوب والأرواح ، وألمها أشد مما يلدغ الظواهر والأجساد ، وهي مخلوقة من نار الله الموقدة . ولذلك كان عمر رضي الله عنه يستهدي ذلك من أخوانه ويقول رحم الله امرأ أهدى إلى أخيه عيوبه . ولذلك قال عمر لسامان وقد قدم عليه . ما الذي بلغك عني مما تكره ؟ فاستعفى ، فألح عليه ، فقال بلغني أنك حلتين تلبس احداهما بالنهار والأخرى بالليل ، وبلغني أنك تجمع بين إدامين على مائدة واحدة ، فقال عمر رضي الله عنه : أما هذان فقد كفيتهما ، فهل بلغك غيرهما ؟ فقال لا . وكتب حذيفة المرعشي ، إلى يوسف بن أسباط بلغني أنك بعثت دينك بحبتين ، وقفت على صاحب لبن ، فقلت بكم هذا ؟ فقال بسدس فقلت له لا بثمان . فقال هو لك ، وكان يعرفك . إكشف عن رأسك قناع الغافلين وانتبه عن رقدة الموتى ، واعلم أن من قرأ القرآن ولم يستغن ، وآثر الدنيا ، لم آمن أن يكون بآيات الله من المستهزئين . وقد وصف الله تعالى الكاذبين بينغضهم للناصحين

إذ قال «وَلَكِنْ لَا تُحِبُّونَ النَّاصِحِينَ»^(١) وهذا في عيب هو غافل عنه. فأما ما علمت أنه يعلمه من نفسه فإنما هو مقهور عليه من طبعه، فلا ينبغي أن يكشف فيه ستره إن كان يخفيه، وإن كان يظهره فلا بد من التلطف في النصيح، بالتعريض مرة، وبالتصريح أخرى؛ إلى حد لا يؤدي إلى الأيحاء. فإن علمت أن النصيح غير مؤثر فيه، وأنه مضطر من طبعه إلى الإصرار عليه فالسكوت عنه أولى. وهذا كله فيما يتعلق بمصالح أخيك في دينه أو دنياه

أما ما يتعلق بتقصيره في حقك، فالواجب فيه الاحتمال والعفو والصفح، والتعاطي عنه. والتعرض لذلك ليس من النصيح في شيء. نعم إن كان بحيث يؤدي استمراره عليه إلى القطيعة، فالعتاب في السر خير من القطيعة. والتعريض به خير من التصريح. والمسكاتبة خير من المشافهة. والاحتمال خير من الكل. إذ ينبغي أن يكون قصدك من أخيك إصلاح نفسك بمراعاتك إياه، وقيامك بحقه، واحتمالك تقصيره، لا الاستعانة به، والاسترفاق منه. قال أبو بكر الكتاني: صحبتني رجل وكان على قلبي ثقيلا، فوهبت له يوما شيئا على أن يزول ما في قلبي، فلم يزل. فأخذت بيده يوما إلى البيت، وقلت له ضع رجلك على خدي، فأبى فقلت لأبد، ففعل. فزال ذلك من قلبي. وقال أبو علي الرباطي: صحبت عبد الله الرازي، وكان يدخل البادية، فقال علي أن تكون أنت الأمير أو أنا، فقلت بل أنت. فقال وعليك الطاعة؟ فقلت نعم فأخذ مخللة ووضع فيها الزاد، وحملها على ظهره، فإذا قلت له أعطني، قال أأست قلت أنت الأمير؟ فعليك الطاعة. فأخذنا المطر ليلة، فوقف على رأسي إلى الصباح وعليه كساء، وأنا جالس يمنع عني المطر. فكنت أقول مع نفسي، ليتني مت ولم أقل أنت الأمير.

الحق الخامس

العفو عن الزلات والهفوات. وهفوة الصديق لا تخلو إما أن تكون في دينه بارتكاب معصية، أو في حقك بتقصيره في الأخوة أما ما يكون في الدين من ارتكاب معصية. والإصرار عليها، فعليك التلطف في نصحه بما يقوم أوده، ويجمع شمله، ويعيد إلى الصلاح

(١) الاعراف: ٧٩

والورع حاله فإن لم تقدر ، وبقى مصرا ، فقد اختلفت طرق الصحابة والتابعين في إدامة حق مودته ، أو مقاطعته . فذهب أبوذر رضي الله عنه إلى الإلتقاط ، وقال : إذا انقلب أخوك عما كان عليه ، فأبغضه من حيث أحببته . ورأى ذلك من مقتضى الحب في الله ، والبغض في الله . وأما أبو الدرداء وجماعة من الصحابة ، فذهبوا إلى خلافه . فقال أبو الدرداء : إذا تغير أخوك ، وحال عما كان عليه ، فلا تدعه لأجل ذلك . فإن أخاك يعوج مرة ، ويستقيم أخرى . وقال إبراهيم النخعي . لا تقطع أخاك ، ولا تهجره عند الذنب بذنبه ، فإنه يتركبه اليوم ويتركه غدا . وقال أيضا : لا تحدثوا الناس بزلة العالم ، فإن العالم يزل الزلة ثم يتركها وفي الخبر ^(١) « اتَّقُوا زَلَّةَ الْعَالِمِ وَلَا تَقْطَعُوهُ وَانْتَظِرُوا فَيَتَّهَ » وفي حديث عمر ، وقد سأل عن أخ كان أخاه ، فخرج إلى الشام ، فسأل عنه بعض من قدم عليه ، وقال : ما فعل أخى ؟ قال ذلك أخو الشيطان . قال مه قال أنه قارف الكبائر حتى وقع في الحمر . قال إذا اردت الخروج فأذني فكتب عند خروجه اليه : بسم الله الرحمن الرحيم (حَمِّ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ^(٢)) الآية ثم عاتبه تحت ذلك وعذله . فلما قرأ الكتاب بكى ، وقال صدق الله ونصح لى عمر . فتاب ورجع

وحكى أن أخوين ابتلى أحدهما بهوى ، فأظهر عليه أخاه ، وقال إنى قد اعتلت ، فإن شئت أن لا تعقد على صحبتى لله فافعل . فقال ما كنت لأحل عقد أخوتك لأجل خطيئتك أبدا . ثم عقد أخوة بينهما وبين الله أن لا يأكل ولا يشرب حتى يعافى الله أخاه من هواه فطوى أربعين يوما فى كلها يسأله عن هواه فكان يقول . القلب مقيم على حاله وما زال هو يتحلل من الغم والجوع حتى زال الهوى عن قلب أخيه بعد الأربعين . فأخبره بذلك ، فأكل وشرب بعد أن كاد يتلف هزالا وضرا

وكذلك حكى عن أخوين من السلف ، انقلب أحدهما عن الاستقامة ، فقبل لأخيه ألا تقطعه وتهجره ؟ فقال أحوج ما كان إلي في هذا الوقت لما وقع فى عثرته أن آخذ بيده ، وأتلف له فى المعاتبة ، وادعوه له بالعود إلى ما كان عليه

(١) حديث اتقوا زلة العالم ولا تقطعوه وانتظروا فينته : البغوى فى المعجم وابن عدى فى الكامل من حديث

عمرو ابن عوف المزنى وضعفاء

(٢) غافر : ١

وروى في الاسرائيليات ، أن أخوين عابدين كانا في جبل ، نزل أحدهما ليشتري من المصر لحماً بدرهم ، فرأى بغيّاً عند اللحام ، فرمقها وعشقها ، واجتذبها إلى خلوة وواقعها ثم أقام عندها ثلاثاً ، واستحيا أن يرجع إلى أخيه حياء من جنائته. قال فافتقده أخوه واهتم بشأنه ، فنزل إلى المدينة ، فلم يزل يسأل عنه حتى دل عليه . فدخل إليه وهو جالس معها فاعتنقه وجعل يقبله ويلتزمه . وأنكر الآخر أنه يعرفه قط لفرط استحياؤه منه فقال قم يا أخي فقد علمت شأنك وقصصتك ، وما كنت قط أحب إلي ولا أعز من ساعتك هذه . فلما رأى أن ذلك لم يسقطه من عينه ، قام فانصرف معه ، فهذه طريقة قوم ، وهي اللطف وأفقه من طريقة أبي ذر رضي الله عنه ، وطريقته أحسن وأسلم

فإن قلت ، ولم قلت هذا اللطف وأفقه ؟ ومقارن هذه المعصية لا تجوز مؤاخاته ابتداء فتجب مقاطعته انتهاء ، لأن الحكم إذا ثبت بعلة ، فالقياس أن يزول بزوالها . وعلة عقد الأخوة التعاون في الدين ، ولا يستمر ذلك مع مقارفة المعصية ، فأقول أما كونه اللطف فلما فيه من الرفق والاستمالة ، والتعطف المفضي إلى الرجوع والتوبة ، لاستمرار الحياء عند دوام الصحبة . ومهما قوطع وانقطع طمعه عن الصحبة ، أصر واستمر . وأما كونه أفقه فمن حيث أن الأخوة عقد ينزل منزلة القرابة ، فإذا انعقدت تأكد الحق ، ووجب الوفاء وبموجب العقد ، ومن الوفاء به أن لا يهمل أيام حاجته وفقره . وفقر الدين أشد من فقر المال . وقد أصابته جائحة ؛ وألمت به آفة افتقر بسببها في دينه ، فينبغي أن يراقب ويراعى ولا يهمل بل لا يزال يتلطف به ليعان على الخلاص من تلك الواقعة التي ألمت به . فالأخوة عدة للنائبات وحوادث الزمان ، وهذا من أشد النوائب . والفاجر إذا صحب تقياً وهو ينظر إلى خوفه ومداوئمه ، فسيرجع على قرب ، ويستحي من الإصرار . بل الكسلان يصحب الحريص في العمل ، فيحرص حياء منه . قال جعفر بن سليمان . مهما فترت في العمل ، نظرت إلى محمد بن واسع وإقباله على الطاعة ، فيرجع إلى نشاطي في العبادة ، وفارقتي الكسل ، وعملت عليه أسبوعاً . وهذا التحقيق وهو أن الصداقة لحة كلحمة النسب ، والقريب لا يجوز أن يهجر بالمعصية . ولذلك قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم في عشيرته (فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّي بَرِيٌّ بِمِمَّا تَعْمَلُونَ^(١)) ولم يقل إني بريء منكم ، مراعاة لحق القرابة ولحمة النسب . وإلى هذا أشار

أبو الدرداء لما قيل له : ألا تبغض أخاك وقد فعل كذا ؟ فقال إنما أبغض عمله ، وإلا فهو أخي وأخوة الدين أو كد من أخوة القرابة . ولذلك قيل لحكيم أيما أحب إليك ، أخوك أو صديقك فقال إنما أحب أخي إذا كان صديقا لي . وكان الحسن يقول كم من أخ لم تلده أمك . ولذلك قيل : القرابة تحتاج إلى مودة ، والمودة لا تحتاج إلى قرابة . وقال جعفر الصادق رضي الله عنه مودة يوم صلة ، ومودة شهر قرابة ، ومودة سنة رحم مائة من قطعها قطعه الله . فإذا الوفاء بعقد الأخوة إذا سبق انعقادها واجب . وهذا جوابنا عن ابتداء المؤاخاة مع الفاسق . فإنه لم يتقدم له حق فإن تقدمت له قرابة ، فلا جرم لا ينبغي أن يقاطع ، بل يحامل . والدليل عليه أن ترك المؤاخاة والصحبة ابتداء ليس مذموما ولا مكروها . بل قال قائلون الانفراد أولى فأما قطع الأخوة عن دوامها فهي عنه ، ومذموم في نفسه ونسبته إلى تركها ابتداء ، كنسبة الطلاق إلى ترك النكاح ، والطلاق أنقض إلى الله تعالى من ترك النكاح . قال صلى الله عليه وسلم ^(١) «شَرَّ أَعْبَادِ اللَّهِ الْمُشَاوُنَ بِالنَّمِيْمَةِ الْمُرْقُوقُونَ بَيْنَ الْأَحْبَةِ» وقال بعض السلف في ستر زلات الإخوان : ود الشيطان أن يلقى على أخيك مثل هذا حتى تهجره وتقطعه . فإذا اتقيتم من محبة عدوكم ؟ وهذا لأن التفريق بين الأحباب من محاب الشيطان ، كما أن مقارفة العصيان من محابه . فإذا حصل للشيطان أحد غرضيه ، فلا ينبغي أن يضاف إليه الثاني وإلى هذا أشار عليه السلام ، في الذي شتم الرجل الذي أتى فاحشة اذ قال «مَهْ وَزَبْرَه» وقال ^(٢) «لَا تَكُونُوا عَرَنًا لِلشَّيْطَانِ عَلَى أَخِيكُمْ» فهذا كله يبين الفرق بين الدوام والابتداء لأن مخالطة الفساق محذورة ومفارقة الأحباب والإخوان أيضا محذورة ، وليس من سلم عن معارضة غيره كالذي لم يسلم . وفي الابتداء قد سلم . فرأينا أن المهاجرة والتباعد هو الأولى . وفي الدوام تعارضا فكان الوفاء بحق الأخوة أولى ، هذا كله في زلته في دينه

أما زلته في حقه بما يوجب إيحاشه ، فلا خلاف في أن الأولى العفو والاحتمال . بل كل ما يحتمل تنزيله على وجه حسن ، ويتصور تمديد عذر فيه قريب أو بعيد ، فهو واجب بحق الأخوة . فقد قيل : ينبغي أن تستنبط لزلة أخيك سبعين عذرا ، فإن لم يقبله ، قلبك فرد

(١) حديث شرار عباد الله المشاؤون بالنميمة المفرقون بين الاحبة : أحمد من حديث أسماء بنت يزيد بسند ضعيف

(٢) حديث لا تكونوا أعوانا للشيطان على أخيك : البخاري من حديث أبي هريرة وتقدم في الباب قبله

اللوم على نفسك ، فتقول لقلبك ما أقساك ! يمتذر إليك أخوك سبعين عذرا فلا تقبله ! فأنت المعيب لا أخوك . فإن ظهر بحيث لم يقبل التحسين ، فينبغي ألا تغضب إن قدرت . ولكن ذلك لا يمكن . وقد قال الشافعي رحمه الله : من استغضب فلم يغضب فهو حمار ، ومن استرضي فلم يرض فهو شيطان . فلا تكن حمارا ولا شيطانا ، واسترض قلبك بنفسك نيابة عن أخيك ، واحترز أن تكون شيطانا إن لم تقبل . قال الأحنف : حق الصديق أن تحتمل منه ثلاثا : ظلم الغضب ، وظلم الدالة ، وظلم الهفوة . وقال آخر : ما شتمت أحدا قط ، لأنه إن شتمني كريم فأنا أحق من غفرها له ، أولئيم فلا أجعل عرضي له غرضا . ثم تمثل وقال : وأغفر عوراء الكريم إدخاره * وأعرض عن شتم اللئيم تكرما وقد قيل :

خذ من خليلك ماصفا * ودع الذي فيهِ الكدر
فالعمر أقصر من معا * تبة الخليل على الغير
ومهما اعتذر إليك أخوك كاذبا كان أو صادقا فقبل عذره . قال عليه السلام ^(١) « مَنْ اعْتَذَرَ إِلَيْهِ أَخُوهُ فَلَمْ يَقْبَلْ عَذْرَهُ فَعَلَيْهِ مِثْلُ إِيْمِ صَاحِبِ الْمَكْسِ » وقال عليه السلام ^(٢) « الْمُؤْمِنُ سَرِيعُ الْغَضَبِ سَرِيعُ الرِّضَا » فلم يصفه بأنه لا يغضب . وكذلك قال الله تعالى (وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ ^(١)) ولم يقل والناقدين الغيظ . وهذا لأن العادة لا تنتهي إلى أن يجرح الانسان فلا يتألم ، بل تنتهي إلى أن يصبر عليه ويحتمل . وكما أن التألم بالجرح مقتضى طبع البدن ، فالتألم بأسباب الغضب طبع القلب . ولا يمكن قلعه ، ولكن يمكن ضبطه وكظمه ، والعمل بخلاف مقتضاه . فإنه يقتضى التشفي والانتقام والمكافأة ، وترك العمل بمقتضاه ممكن . وقد قال الشاعر

ولست بمستبق أخا لا تلمه * على شعث أى الرجال المهذب

(١) حديث من اعتذر اليه أخوه فلم يقبل عذره فعليه مثل صاحب مكس : ابن ماجه وأبو داود في المراسيل من حديث جودان واختلف في صحته وجهله أبو حاتم وبقاى رجاله ثقات ورواه الطبرانى في الأوسط من حديث جابر بسند ضعيف

(٢) حديث المؤمن سريع الغضب سريع الرضا : لم أجده هكذا وللترمذي وحسنه من حديث أبى سعيد الخدرى أن ابن آدم خلقوا على طبقات شتى - الحديث : وفيه وهمهم سريع الغضب سريع النسيء فتلك تلك

قال أبو سليمان الداراني لأحمد بن أبي الحواري : إذا واخيت أحدا في هذا الزمان فلا تعاتبه على ما تكرهه ، فإنك لا تأمن من أن ترى في جوابك ما هو شر من الأول قال فجربته فوجدته كذلك . وقال بعضهم : الصبر على مضض الأخ خير من معاتبته ، والمعاتبه خير من القطيعة ، والقطيعة خير من الوقعة . ويبلغني أن لا يبالغ في البغضة عند الوقعة . قال تعالى (عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ مَوْدَّةً ^(١)) وقال عليه السلام ^(٢) « أَحَبُّ حَبِيبِكَ هُوَ نَأْمًا عَسَى أَنْ يَكُونَ بَغِيضَكَ يَوْمَ مَا وَأَبْغَضُ بَغِيضَكَ هُوَ نَأْمًا عَسَى أَنْ يَكُونَ حَبِيبَكَ يَوْمَ مَا » وقال عمر رضي الله عنه : لا يكن حبك كلفا ، ولا بغضك تلفا . وهو أن تحب تلف صاحبك مع هلاكك

الحق السادس

الدعاء للأخ في حياته وبعد مماته ، بكل ما يحبه لنفسه ولأهله وكل متعلق به . فتدعو له كما تدعو لنفسك ، ولا تفرق بين نفسك وبينه . فإن دعاءك له دعاء لنفسك على التحقيق . فقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِذَا دَعَا الرَّجُلُ لِأَخِيهِ فِي ظَهْرِ الْغَيْبِ قَالَ الْمَلَكُ وَلَكَ مِثْلُ ذَلِكَ » وفي لفظ آخر ^(٢) « يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى بِكَ أَبَدًا يَا عَبْدِي » وفي الحديث ^(٣) « يُسْتَجَابُ لِلرَّجُلِ فِي أَخِيهِ مَا لَا يُسْتَجَابُ لَهُ فِي نَفْسِهِ » وفي الحديث ^(٤) « دَعْوَةُ الرَّجُلِ لِأَخِيهِ فِي ظَهْرِ الْغَيْبِ لَا تُرَدُّ » وكان أبو الدرداء يقول : إني لأدعو لسبعين من إخواني في سجودي ، أسميهم بأسمائهم . وكان محمد بن يوسف الاصفهاني يقول : وأين مثل الأخ الصالح ؟ أهلك يقتسمون ميراثك ويتنعمون بما خلفت ، وهو منفرد بحزنك مهتم بما

من الدعوة
في الدعاء

(١) حديث أحب حبيبك هونا ما عسى أن يكون بغيضك يوما ما . الحديث : الترمذي من حديث أبي هريرة وقال غريب قلت رجاله ثقات رجال مسلم لكن الراوي تردد في رفعه

(٢) حديث إذا دعا الرجل لأخيه بظهر الغيب قال الملك ولك مثل ذلك : مسلم من حديث أبي الدرداء

(٣) حديث الدعاء للأخ بظهر الغيب وفيه يقول الله بك أبدا يا عبدى : لم أجده هذا اللفظ

(٤) حديث يستجاب للرجل في أخيه ما لا يستجاب له في نفسه : لم أجده بهذا اللفظ . ولأبي داود والترمذي وضعفه

من حديث عبد الله بن عمر وإن أسرع الدعاء اجابة دعوة غائب لغائب

(٥) حديث دعوة الأخ لأخيه في الغيب لا ترد : الدار قطن في العلل من حديث أبي الدرداء وهو عندهم لم

إلا أنه قال مستجابة مسكان لا ترد

قدمت وما صرت إليه ، يدعو لك في ظلمة الليل ، وأنت تحت أطباق الثرى . وكان الأخ الصالح يقتدى بالملائكة إذ جاء في الخبر ^(١) « إِذَا مَاتَ الْعَبْدُ قَالَ النَّاسُ مَا خَلَفَ ؟ وَقَالَتِ الْمَلَائِكَةُ مَا قَدَّمَ ؟ » يفرحون له بما قدم ، ويسألون عنه ، ويشفقون عليه . ويقال من بلغه موت أخيه فترحم عليه ، واستغفر له ، كتب له كأنه شهد جنازته وصلى عليه وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) أنه قال « مَثَلُ الْمَيِّتِ فِي قَبْرِهِ مَثَلُ الْغَرِيقِ يَتَعَلَّقُ بِكُلِّ شَيْءٍ يَنْتَظِرُ دَعْوَةً مِنْ وَلَدٍ أَوْ وَالِدٍ أَوْ أَخٍ أَوْ قَرِيبٍ وَإِنَّهُ لَيَدْخُلُ عَلَى قُبُورِ الْأَمْوَاتِ مِنْ دُعَاءِ الْأَحْيَاءِ مِنَ الْأَنْوَارِ مِثْلُ الْجِبَالِ » وقال بعض السلف : الدعاء للأموات بمنزلة الهدايا للأحياء ، فيدخل الملك على الميت ومعه طبق من نور ، عليه منديل من نور فيقول هذه هدية لك من عند أخيك فلان . من عند قريبك فلان ، قال فيفرح بذلك كما يفرح الحي بالهدية .

الحق السابع

من الاضوة
في الوفاء

الوفاء والإخلاص . ومعنى الوفاء الثبات على الحب وإدامته إلى الموت معه ، وبعد الموت مع أولاده وأصدقائه . فإن الحب إنما يراد للآخرة . فإن انقطع قبل الموت حبط العمل وضاع السعي . ولذلك قال عليه السلام ^(٣) ، في السبعة الذين يظلمهم الله في ظله « وَرَجُلَانِ تَحَابَّا فِي اللَّهِ اجْتَمَعَا عَلَى ذَلِكَ وَتَفَرَّقَا عَلَيْهِ » وقال بعضهم : قليل الوفاء بعد الوفاة خير من كثيره في حال الحياة . ولذلك روى أنه صلى الله عليه وسلم ^(٤) أكرم عجوز أدخلت عليه فقيل له في ذلك ، فقال « إِنَّهَا كَانَتْ تَأْتِينَا أَيَّامَ خَدِيجَةَ ، وَإِنَّ كَرَمَ الْعَهْدِ مِنَ الدِّينِ »

(١) حديث إذا مات العبد قال الناس ما خلف وقالت الملائكة ما قدم : البيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة بسند ضعيف

(٢) حديث مثل الميت في قبره مثل الغريق يتعلق بكل شيء ينتظر دعوة ولد أو والد - الحديث : أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة قال الذهبي في الميزان انه خبر منكر جدا

(٣) حديث سبعة يظلمهم الله في ظله - الحديث : تقدم غير مرة

(٤) حديث أكرامه صلى الله عليه وسلم لعجوز دخلت عليه وقوله أنها كانت تأتينا أيام خديجة وإن حسن العهد من الأيمان : الحاكم من حديث عائشة وقال صحيح على شرط الشيخين وليس له علة

فمن الوفاء للأخ مراعاة جميع أصدقائه وأقاربه والمتعلقين به ، ومراعاتهم أوقع في قلب الصديق من مراعاة الأخ في نفسه ، فإن فرحه بتفقد من يتعلق به أكثر ، إذ لا يدل على قوة الشفقة والحب إلا تعديهما من المحبوب إلى كل من يتعلق به ، حتى الكلب الذي على باب داره ينبغي أن يميز في القلب عن سائر الكلاب

ومهما انتقطع الوفاء بدوام المحبة ، شمت به الشيطان ، فإنه لا يحسد متعاونين على بر ، كما يحسد متواخين في الله ومتحايين فيه . فإنه يجهد نفسه لإفساد ما بينهما . قال الله تعالى (وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزَغُ بَيْنَهُمْ^(١)) وقال مخبر عن يوسف (مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَعَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي^(٢)) ويقال : متواخي اثنان في الله ، فتفرق بينهما ، إلا بذنب يرتكبه أحدهما . وكان بشر يقول : إذا قصر العبد في طاعة الله ، سلبه الله من يؤنسه . وذلك لأن الإخوان مسلاة للهموم ، وعون على الدين . ولذلك قال ابن المبارك : ألد الأشياء مجالسة الإخوان والانقلاب إلى كفاية . والمودة الدائمة هي التي تكون في الله . وما يكون لغرض يزول بزوال ذلك الغرض . ومن ثمرات المودة في الله أن لا تكون مع حسد في دين ودنيا . وكيف يحسده وكل ماهو لأخيه فإنه يرجع فائدته ! وبه وصف الله تعالى المحبين في الله تعالى فقال (وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ^(٣)) ووجوه الحاجة هو الحسد

ومن الوفاء أن لا يتغير حاله في التواضع مع أخيه ، وإن ارتفع شأنه ، واتسعت ولايته وعظم جاهه . فالترفع على الإخوان بما يتجدد من الأحوال لؤم . قال الشاعر
إن الكرام إذا ما أيسروا ذكروا * من كان يألفهم في المنزل الخشن
وأوصى بعض السلف ابنه فقال : يا بني ، لا تصحب من الناس إلا من إذا افتقرت إليه قرب منك ، وإن استغنيت عنه لم يطمع فيك وإن علت مرتبته لم يرتفع عليك . وقال بعض الحكماء : إذا ولي أخوك ولاية فثبت على نصف مودته لك فهو كثير

(١) الاسراء : ٥٣ (٢) يوسف : ١٠٠ (٣) الحشر : ٩

وحكى الربيع أن الشافعي رحمه الله أخى رجلا ببغداد ، ثم إن أخاه ولي السيبين ، فتغير له عما كان عليه . فكتب إليه الشافعي بهذه الأبيات

إذهب فودك من فؤادى طالق * أبدا وليس طلاق ذات البين
فإن ارعويت فإنها تطليقة * ويدوم ودكلى على ثنتين
وإن امتعنت شفعتها بمثلها * فتكون تطليقين فى حيزين
وإذا الثلاث أتتكن منى بته * لم يغن عنك ولاية السيبين

واعلم أنه ليس من الوفاء موافقة الأخ فيما يخالف الحق فى أمر يتعلق بالدين ، بل من الوفاء له المخالفة . فقد كان الشافعي رضي الله عنه أخى محمد بن عبد الحكم ، وكان يقربه ويقبل عليه ، ويقول : ما يقيمنى بمصر غيره . فاعتل محمد ، فعاده الشافعي رحمه الله فقال :

مرض الحبيب فعدهته * فرضت من حذرى عليه

وأتى الحبيب يعودنى * فبرئت من نظرى إليه

وظن الناس لصديق مودتهما أنه يفوض أمر حلقة اليه بعد وفاته . ففعل للشافعي فى علقته التى مات فيها رضي الله عنه ، إلى من يجلس بعدك يا أبا عبد الله ؟ فاستشرف له محمد بن عبد الحكم وهو عند رأسه ليومئذ اليه ، فقال الشافعي : سبحان الله ! أيشك فى هذا ؟ أبو يعقوب البويطى . فانكسر لها محمد . ومال أصحابه إلى البويطى ، مع أن محمدا كان قد حمل عنه مذهبه كله . لكن كان البويطى أفضل وأقرب إلى الزهد والورع . فنصح الشافعي لله وللمسلمين ، وترك المداينة ، ولم يؤثر رضا الخلق على رضا الله تعالى . فلما توفى انقلب محمد بن عبد الحكم عن مذهبه ، ورجع إلى مذهب أبيه ، ودرس كتب مالك رحمه الله ، وهو من كبار أصحاب مالك رحمه الله . وآثر البويطى الزهد والخمول ، ولم يعجبه الجمع والجلوس فى الحلقة ، واشتغل بالعبادة ، وصنف كتاب الأم الذى ينسب الآن إلى الربيع بن سليمان ويعرف به ، وإنما صنفه البويطى ، ولكن لم يذكر نفسه فيه ، ولم ينسبه إلى نفسه ، فزاد الربيع فيه وتصرف وأظهره . والمقصود أن الوفاء بالمحبة من تمامها النصيح لله . قال الأحنف الإخاء جوهرة رقيقة ، إن لم تحرسها كانت معرضة للآفات . فاحرسها بالكظم حتى تعتذر

إلى من ظلمك ، وبالرضا حتى لا تستكثر من نفسك الفضل ، ولا من أخيك التقصير .
ومن آثار الصدق والإخلاص وتام الوفاء ، أن تكون شديد الجزع من المفارقة ، نفور
الطبع عن أسبابها ، كما قيل :

وجدت مصيبيات الزمان جميعها * سوى فرقة الأحباب هينة الخطب
وأشد ابن عيينة هذا البيت وقال : لقد عهدت أقواما فارقتهم منذ ثلاثين سنة ، ما نخيل
إليّ أن حسرتهم ذهبت من قابي

ومن الوفاء أن لا يسمع بلاغات الناس على صديقه ، لاسيما من يظهر أو لا أنه محب
لصديقه كيلا يتهم ، ثم يلقي الكلام عرضا ، وينقل عن الصديق ما يوغر القلب ، فذلك من
دقائق الحيل في التضريب . ومن لم يحترز منه لم تدم مودته أصلا . قال واحد الحكماء : قد
جئت خاطبا لمودتك . قال ان جعلت مهرها ثلاثا فعلت . قال وما هي ؟ قال لا تسمع على
بلاغة ، ولا تخالفني في أمر ، ولا توطئني عشوة

ومن الوفاء أن لا يصادق عدو صديقه . قال الشافعي رحمه الله . إذا أطاع صديقك
عدوك فقد اشتركا في عداوتك

الحق الثامن

التخفيف وترك التكلف والتكليف . وذلك بأن لا يكاف أخاه ما يشق عليه ، بل
يروح سره من مهماته وحاجاته ، ويرفقه عن أن يحمله شيئا من أعبائه ، فلا يستمد منه من
جاه ومال ، ولا يكلفه التواضع له ، والتفقد لأحواله ، والقيام بحقوقه . بل لا يقصد بحبته
إلا الله تعالى ، تبركا بدعائه ، واستئناسا بقلائه ، واستعانة به على دينه ، وتقربا إلى الله تعالى
بالقيام بحقوقه ، وتحمل مؤنته . قال بعضهم : من اقتضى من إخوانه مالا يقتضونه فقد ظلمهم
ومن اقتضى منهم مثل ما يقتضونه فقد اتعبهم . ومن لم يقتض فهو المتفضل عليهم . وقال
بعض الحكماء : من جعل نفسه عند الإخوان فوق قدره أثم وأثما . ومن جعل نفسه في
قدره تعب وأتعبهم . ومن جعلها دون قدره سلم وساموا

من الاضوة
في ترك
التكلف

وتام التخفيف ، بطي بساط التكليف ، حتى لا يستحي منه فيما لا يستحي من نفسه

وقال الجنيد : ماتواخى اثنان فى الله فاستوحش أحدهما من صاحبه أو احتشم ، إلا لعله فى أحدهما . وقال علي عليه السلام : شر الأصدقاء من تكلف لك ، ومن أحوجك إلى مداراة ، وأجأك إلى اعتذار . وقال الفضيل : إنما تقاطع الناس بالتكليف ، يزور أحدهم أخاه فيتكلف له ، فيقطعه ذلك عنه . وقالت عائشة رضى الله عنها : المؤمن أخو المؤمن ، لا يغتنمه ولا يحتشمه . وقال الجنيد : صحبت أربع طبقات من هذه الطائفة ، كل طبقة ثلاثون رجلا حارثا المحاسبي وطبقته ، وحسنا المسوحي وطبقته ، وسري السقطي وطبقته ، وابن الكريبي وطبقته . فماتواخى اثنان فى الله ، واحتشم أحدهما من صاحبه أو استوحش ، إلا لعله فى أحدهما . وقيل لبعضهم : من نصحب ؟ قال من يرفع عنك ثقل التكلف ، وتسقط بينك وبينه مؤنة التحفظ . وكان جعفر بن محمد الصادق رضى الله عنهما يقول : أثقل إخواني علي من يتكلف لى وأتحفظ منه ، وأخفهم علي قاي من أكون معه كما أكون وحدي . وقال بعض الصوفية : لا تعاشر من الناس إلا من لا تريد عنده بئر ، ولا تنقص عنده باثم ، يكون ذلك لك وعليك وأنت عنده سواء . وإنما قال هذا لأن به يتخلص عن التكلف والتحفظ . وإلا فالطبع يحمله على أن يتحفظ منه إذا علم أن ذلك ينقصه عنده وقال بعضهم : كن مع أبناء الدنيا بالأدب ، ومع أبناء الآخرة بالعلم ، ومع العارفين كيف شئت . وقال آخر : لا تصحب إلا من يتوب عنك إذا أذنبت ، ويعتذر إليك إذا أسأت ويحمل عنك مؤنة نفسك ، ويكفيك مؤنة نفسه . وقائل هذا قد ضيق طريق الأخوة على الناس ، وليس الأمر كذلك . بل ينبغى أن يواخى كل متدين عاقل ، ويعزم على أن يقوم بهذه الشرائط ، ولا يكلف غيره هذه الشروط ، حتى تكثر إخوانه . إذ به يكون مواخيا فى الله ، وإلا كانت مواخاته لحظوظ نفسه فقط . ولذلك قال رجل للجنيد : قد عن الإخوان فى هذا الزمان . أين أخ لى فى الله ؟ فأعرض الجنيد حتى أعاده ثلاثا . فلما أكثر قال له الجنيد : إن أردت أخا يكفيك مؤنتك ، ويتحمل أذاك ، فهذا لعمري قليل . وإن أردت أخا فى الله ، تحمل أنت مؤنته ، وتصبر على أذاه ، فعندى جماعة أعرفهم لك . فسكت الرجل واعلم أن الناس ثلاثة : رجل تنتفع بصحبته ، ورجل تقدر على أن تنفعه ولا تتضرر به ولكن لا تنتفع به ، ورجل لا تقدر أيضا على أن تنفعه وتتضرر به ، وهو الأحمق أو السوء الخلق . فهذا الثالث ينبغى أن تتجنبه . فأما الثانى فلا تجتنبه ، لأنك تنتفع فى الآخرة

بشفاعته وبدعائه ، وبثوابك على القيام به . وقد أوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام إن أطعنى فما أكثر اخوانك . أى إن واسيتهم واحتملت منهم ولم تحسدهم . وقد قال بعضهم : صحبت الناس خمسين سنة ، فما وقع بيني وبينهم خلاف . فإني كنت معهم على نفسى . ومن كانت هذه شيمته أكثر إخوانه .

ومن التخفيف وترك التكلف أن لا يعترض فى نوافل العبادات . كان طائفة من الصوفية يصطحبون على شرط المساواة بين أربع معان . إن أكل أحدهم النهار كله لم يقل له صاحبه صم . وإن صام الدهر كله لم يقل له أفطر . وإن نام الليل كله لم يقل له قم . ولمن صلى الليل كله لم يقل له نم . وتستوى حالاته عنده بلا مزيد ولا نقصان . لأن ذلك إن تفاوت حرك الطبع إلى الرياء والتحفظ لا محالة . وقد قيل : من سقطت كلفته ، دامت ألفتة . ومن خفت مؤنته ، دامت مودته . وقال بعض الصحابة : إن الله لعن المتكلفين . وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « أَنَا وَالْأَتْقِيَاءُ مِنْ أُمَّتِي بُرَاءٌ مِنَ التَّكْلِيفِ » وقال بعضهم ^(٢) : إذا عمل الرجل فى بيت أخيه أربع خصال ، فقد تم أنسه به . إذا أكل عنده ، ودخل الخلاء ، وصلى ، ونام فذكر ذلك لبعض المشايخ ، فقال بقيت خامسة ، وهو أن يحضر مع الأهل فى بيت أخيه ويجامعها . لأن البيت يتخذ للاستخفاء فى هذه الأمور الخمس . وإلا فالمساجد أرواح القلوب المتعبدین . فإذا فعل هذه الخمس فقد تم الأخاء ، وارتفعت الحشمة ، وتأكد الانبساط . وقول العرب فى تسليمهم يشير إلى ذلك . إذ يقول أحدهم لصاحبه : مرحبا وأهلا وسهلا . أى لك عندنا مرحب وهو السعة فى القلب والمكان ، ولك عندنا أهل تأنس بهم بلا وحشة لك منا ، ولك عندنا سهولة فى ذلك كله ، أى لا يشتد علينا شىء مما تريد .

ولا يتم التخفيف وترك التكلف إلا بأن يرى نفسه دون إخوانه ، ويحسن الظن بهم ويسىء الظن بنفسه . فإذا رآهم خيرا من نفسه ، فعند ذلك يكون هو خيرا منهم . وقال أبو معاوية الأسود : إخوانى كلهم خير منى . قيل وكيف ذلك ؟ قال كلهم يرى لى الفضل عليه

(١) حديث أنا وأمتى برآء من التكلف : الدار قطنى فى الافراد من حديث الزبير بن العوام ألا ترى

من التكلف وصالحو أمتى واسناده ضعيف

(٢) حديث إذا صنع الرجل فى بيت أخيه أربع خصال فقد تم أنسه به - الحديث : لم أجده أصلا

ومن فضّلني على نفسه فهو خير مني . وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « المرء على دين خليله ولا خير في صحبة من لا يرى لك مثل ما ترى له » فهذه أقل الدرجات وهو النظر بعين المساواة والكمال في رؤية الفضل للآخر . ولذلك قال سفيان : إذا قيل لك يا بشر الناس فعضبت ، فأنت شر الناس . أي ينبغي أن تكون معتقداً ذلك في نفسك أبداً وسيأتي وجه ذلك في كتاب الكبر والعجب . وقد قيل في معنى التواضع ورؤية الفضل للأخوان أيات :-

تذل لمن إن تذلت له * يرى ذاك للفضل لا للبله
وجانب صداقة من لا يزال * على الأصدقاء يرى الفضل له
وقال آخر :

كم صديق عرفته بصديق * صار أحظى من الصديق العتيق
ورفيق رأيتـه في طريق * صار عندي هو الصديق الحقيقي

ومهما رأى الفضل لنفسه ، فقد احتقر أخاه . وهذا في عموم المسلمين مذموم قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « بحسب المؤمن من الشر أن يحقر أخاه المسلم »

ومن تمة الانبساط وترك التكلف أن يشاور إخوانه في كل ما يقصده ، ويقبل إشاراتهم فقد قال تعالى (وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ ^(١)) وينبغي أن لا يخفى عنهم شيئاً من أسرارهم . كما روي أن يعقوب ابن أخي معروف قال : جاء أسود بن سالم إلى عمي معروف ، وكان مواخياً له فقال إن بشر بن الحارث يحب مؤاخاتك ، وهو يستحي أن يشافئك بذلك ، وقد أرسلني إليك يسألك أن تعقد له فيما بينك وبينه أخوة يحتسبها ويعتدبها ، إلا أنه يشترط فيها شروطاً ، لا يجب أن يشتهر بذلك ، ولا يكون بينك وبينه مزاورة ولا ملاقة ، فإنه يكره كثرة الالتقاء . فقال معروف : أما أنا لو آخيت أحداً لم أحب مفارقتة ليلاً ولا نهارة

(١) حديث المرء على دين خليله ولا خير في صحبة من لا يرى لك مثل ما ترى له : تقدم الشطر الأول منه في

الباب قبله وأما الشطر الثاني فرواه ابن عدى في الكامل من حديث أنس بسند ضعيف

(٢) حديث حسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم : مسلم من حديث أبي هريرة وتقدم في أثناء

حديث لا تدابروا في هذا الباب

ولزرتة في كل وقت ، وآثرته على نفسى في كل حال . ثم ذكر من فضل الأخوة والحب في الله أحاديث كثيرة ، ثم قال فيها : وقد آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا ، فشاركه في العلم ، ^(١) وقاسمه في البدن ، ^(٢) وأنكحه أفضل بناته ^(٣) وأحبهن إليه ، وخصه بذلك لمؤاخاته . وأنا أشهدك أنى قد عقدت له أخوة بينى وبينه ، وعقدت أخاءه في الله لرسالتك ولمسألته ، على أن لا يزورنى إن كره ذلك ، ولكنى أزوره متى أحببت . ومره أن يلقانى في مواضع نلتقى بها . ومره أن لا يخفى عليّ شيئا من شأنه ، وأن يطلعنى على جميع أحواله فأخبر ابن سالم بشرا بذلك ، فرضي وسر به .

فهذا جامع حقوق الصحبة . وقد أجهلناه مرة ، وفصلناه أخرى . ولا يتم ذلك إلا بأن تكون على نفسك للإخوان ، ولا تكون لنفسك عليهم . وأن تنزل نفسك منزلة الخادم لهم ، فتقيد بحقوقهم جميع جوارحك أما البصر ، فبأن تنظر إليهم نظر مودة يعرفونها منك ، وتنظر إلى محاسنهم ، وتنعى عن عيوبهم ، ولا تصرف بصرك عنهم في وقت إقبالهم عليك ، وكلامهم معك .

(١) حديث آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا وشاركه في العلم : النسائي في الخصائص من سننه الكبرى من حديث على قال جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى عبدالمطلب - الحديث : وفيه فأيكم يبايعنى على أن يكون أخى وصاحبي ووارثي فلم يقم اليه أحد فقامت اليه وفيه حتى إذا كان في الثالثة ضرب بيده على يدي وله وللا كما من حديث ابن عباس أن عليا كان يقول في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم والله أنى لأخوه ووليه ووارث علمه - الحديث : وكل ما ورد في أخوته فضعيف لا يصح منه شيء ، وللمتذى من حديث ابن عمر وأنت أخى في الدنيا والآخرة وللحاكم من حديث ابن عباس أنا مدينة العلم وعلى بابها وقال صحيح الاسناد وقال ابن حبان لأصل له وقال ابن طاهر انه موضوع وللمتذى من حديث على أنادار الحكمة وعلى بابها وقال غريب

(٢) حديث مقاسمته عليا للبدن : مسلم في حديث جابر البطويل ثم أعطى عليا فنحر ماعبر وأشركه في هديه

(٣) حديث انه أنكح عليا أفضل بناته وأحبهن اليه : هذا معلوم مشهور في الصحيحين من حديث على لما أوردت أن أبتى بفاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم واعدت رجلسا واما الحديث : وللحاكم من حديث أم أيمن زوج النبي صلى الله عليه وسلم ابنته فاطمة عليا - الحديث : وقال صحيح الاسناد وفي الصحيحين من حديث عائشة عن فاطمة يا فاطمة أما ترضين أن تكونى سيدة نساء المؤمنين الحديث

روي أنه صلى الله عليه وسلم^(١) كان يعطى كل من جلس إليه نصيباً من وجهه. وما استصغاه أحداً إلا ظن أنه أكرم الناس عليه. حتى كان مجلسه وسمعه وحديثه، ولطيف مسأله، وتوجهه للجالس إليه. وكان مجلسه مجلس حياء وتواضع وأمانة. وكان عليه السلام أكثر الناس تبسماً وضحكاً في وجود أصحابه، وتعجباً مما يحدثونه به. وكان ضحك أصحابه عنده التبسم اقتداء منهم بفعله، وتوقيراً له عليه السلام.

وأما السمع، فبأن تسمع كلامه متلذذاً بسماعه، ومصدقاً به، ومظهراً للاستبشار به ولا تقطع حديثهم عليهم بمرادة ولا منازعة ومداخلة واعتراض، فإن أرهقك عارض اعتذرت إليهم، وتحرس سمعك عن سماع ما يكرهون وأما اللسان، فقد ذكرنا حقوقه فإن القول فيه يطول، ومن ذلك أن لا يرفع صوته عليهم ولا يخاطبهم إلا بما يفقهون.

وأما الأيدان، فإن لا يقبضهما عن معاوئتهما في كل ما يتعاطى باليد وأما الرجلان، فإن يعيش بهما وراءهم مشي الأتباع لأمشي المتبوعين، ولا يتقدمهم إلا بقدر ما يقدمونه، ولا يقرب منهم إلا بقدر ما يقربونه. ويقوم لهم إذا أقبلوا، ولا يقعد إلا بقعودهم، ويقعد متواضعاً حيث يقعد. ومهما تم الاتحاد خف حمله من هذه الحقوق، مثل القيام والاعتذار والثناء، فإنها من حقوق الصحبة، وفي ضمنها نوع من الأجنبية والتكلف. فإذا تم الاتحاد، انطوى بساط التكلف بالكلية، فلا يسلك به إلا مسلك نفسه، لأن هذه الآداب الظاهرة عنوان آداب الباطن وصفاء القلب: ومهما صفت القلوب استغني عن تكلف إظهار ما فيها. ومن كان نظره إلى صحبة الخلق، فتارة يعوج وتارة يستقيم. ومن كان نظره إلى الخالق لزم الاستقامة ظاهراً وباطناً، وزين باطنه بالحب لله وخلقه، وزين ظاهره بالعبادة لله والخدمة لعباده، فإنها أعلى أنواع الخدمة لله، إذ لا وصول إليها إلا بحسن الخلق. ويدرك العبد بحسن خلقه درجة القائم الصائم وزيادة.

(١) حديث كان يعطى كل من جلس إليه نصيبه من وجهه - الحديث: الترمذى في الشمائل من حديث علي في أثناء حديث فيه يعطى كل جلسائه نصيبه لا يحجب جلسيه أن أحداً أكرم عليه من جالسه ومن سأله حاجة لم يرده إلا بها أو تيسر من القول ثم قال مجالسه مجلس حلم وحياء وصبر وأمانة وفيه يضحك مما يضحكون ويتعجب مما يتعجبون منه والتزمى من حديث عبد الله الحارث بن جزء ما رأيت أحداً أكثر تبسماً من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال غريب

خاتمة

﴿ هذا الباب ﴾

نذكر فيها جملة من آداب العشرة والمجالسة مع أصناف الخلق، ملتقطة من كلام بعض الحكماء إن أردت حسن العشرة، فائق صديقك وعدوك بوجه الرضا من غير ذلة لهم، ولا هيبة منهم. وتوقير من غير كبر، وتواضع في غير مذلة. وكن في جميع أمورك في أوسطها. فكلما طرفي قصد الأمور ذميم. ولا تنظر في عطفيك، ولا تكثر الالتفات، ولا تقف على الجماعات. وإذا جلست فلا تستوفز. وتحفظ من تشبيك أصابعك، والعبث بلحيتك وخاتمك، وتخليل أسنانك، وإدخال أصبعك في أنفك، وكثرة بصاقتك وتنخمك، وطرده الذباب من وجهك، وكثرة التمتطي والتثاؤب في وجوه الناس وفي الصلاة وغيرها. وليكن مجلسك هاديا، وحديثك منظوما مرتباً. واصنع إلى الكلام الحسن ممن حدثك، من غير إظهار تعجب مفرط. ولا تسأله إعادته. واسكت عن المضاحك والحكايات. ولا تحدث عن إعجابك بولدك ولا جارتك، ولا لشعرك ولا تصنيفك وسائر ما يخصك. ولا تتصنع تصنع المرأة في التزين، ولا تبدل تبذل العبد، وتوق كثرة الكحل، والإسراف في الدهن ولا تلج في الحاجات، ولا تشجع أحدا على الظلم، ولا تعلم أهلك وولدك، فضلا عن غيرهم مقدار مالك، فإنهم إن رأوه قليلا هنت عندهم، وإن كان كثيرا لم تبلغ قط رضاهم. وخوفهم من غير عنف، ولن لهم من غير ضعف. ولا تهازل أمتك ولا عبدك فيسقط وقارك. وإذا خاصمت فتوقر وتحفظ من جهلك، وتجنب عجلتك، وتفكر في حجبتك. ولا تكثر الإشارة بيديك، ولا تكثر الالتفات إلى من وراءك، ولا تبحث على ركبتيك وإذا هدا غيظك فتكلم.

وإن قربك سلطان فكن منه على مثل حد السنان، فإن استرسل إليك فلا تأمن انقلابه عليك، وارفق به رفقتك بالصبي، وكله بما يشتهي ما لم يكن معصية، ولا يحملنك لطفه بك أن تدخل بينه وبين أهله وولده وحشمه، وإن كنت لذلك مستحقا عنده، فإن سقطت الداخل بين الملك وبين أهله سقطت لا تنعش، وزلة لا تقال وإياك وصديق العافية، فإنه أعدى الأعداء. ولا تجعل مالك أكرم من عرضك

أدب الجلوس
على الطريق

وإذا دخلت مجلساً فالأدب فيه البداية بالتسليم ، وترك التخطي لمن سبق ، والجلوس حيث اتسع ، وحيث يكون أقرب إلى التواضع . وأن تحي بالسلام من قرب منك عند الجلوس . ولا تجلس على الطريق ، فإن جلست فأدبه غض البصر ، ونصرة المظلوم ، وإغاثة الملهوف ، وعون الضعيف ، وإرشاد الضال ، ورد السلام ، وإعطاء السائل ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، والارتياح لموضع البصاق . ولا تبصق في جهة القبلة ، ولا عن يمينك ولكن عن يسارك ، وتحت قدمك اليسرى

أدب مجالسة
الملوك

ولا تجالس الملوك ، فإن فعلت فأدبه ترك الغيبة ، ومجانبة الكذب ، وصيانة السر ، وقلة الحوائج ، وتهذيب الألفاظ ، والاعراب في الخطاب ، والمذاكرة بأخلاق الملوك ، وقلة المداعبة ، وكثرة الحذر منهم وإن ظهرت لك المودة . وأن لا تتجشأ بحضرتهم ولا تتخلل بعد الأكل عنده . وعلى الملك أن يحتمل كل شيء إلا إفشاء السر ، والقدرح في الملك والتعرض للحرم ولا تجالس العامة فإن فعلت فأدبه ترك الخوض في حديثهم ، وقلة الاضغاء إلى أراجيفهم والتغافل عما يجري من سوء أفعالهم ، وقلة اللقاء لهم مع الحاجة إليهم

أدب مجالسة
العامة

مضار المزاح

وإياك أن تمازح ليلاً أو غير ليلاً ، فإن الليب يحقد عليك ، والسفيه يجترى عليك لأن المزاح يخرق الهيبة ، ويسقط ماء الوجه ، ويعقب الحقد ، ويذهب بجلاوة الود ويشين فقه الفقيه ، ويجريء السفه ، ويسقط المنزلة عند الحكيم ، ويمقت المتقون . وهو يعميت القلب ، ويباعد عن الرب تعالى ، ويكسب الغفلة ، ويورث الذلة . وبه تظلم السرائر وتموت الخواطر . وبه تكثر العيوب ، وتبين الذنوب . وقد قيل : لا يكون المزاح إلا من سخط أو بطر . ومن بلي في مجلس بمزاح أولعظ ، فليذكر الله عند قيامه . قال النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ جَلَسَ فِي مَجْلِسٍ فَكَثُرَ فِيهِ لَغَطُهُ فَقَالَ قَبْلَ أَنْ يَقُومَ مِنْ مَجْلِسِهِ ذَلِكَ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ إِلَّا غُفِرَ لَهُ مَا كَانَ فِي مَجْلِسِهِ ذَلِكَ »

(١) حديث من جلس في مجلس فكثر فيه لغطه فقال قبل أن يقوم من مجلسه ذلك سبحانك اللهم وبحمدك الحديث: الترمذي من حديث أبي هريرة وصححه

لجنة نشر الثقافة الاسلامية - ٣٠٠٠ - ٢٦ رمضان سنة ١٣٥٦

لجنة
نشر الثقافة الإسلامية
بجمعية الجهاد الإسلامي

أَحْيَاءُ الْعُلَمَاءِ الْمَدِينَةِ

للإمام أبي حامد الغزالي

الجزء السادس

مضاف إليه
تخريج الحافظ العراقي

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي هدانا لهذا

ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

والحمد لله رب العالمين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي هدانا لهذا

ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي هدانا لهذا

ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

والحمد لله رب العالمين

الحمد لله الذي هدانا لهذا

ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

والحمد لله رب العالمين

الحمد لله الذي هدانا لهذا

ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

والحمد لله رب العالمين

الحمد لله الذي هدانا لهذا

الباب الثالث

في حق المسلم والرحم والجوار والمال وكيفية المعاشرة مع من يدلى بهذه الأسباب
اعلم أن الانسان إيمان يكون و-مه، أو مع غيره. وإذا تعذر عيش الإنسان إلا بمخالطة
من هو من جنسه، لم يكن له بد من تعلم آداب المخالطة. وكل مخالط في مخالطته أدب
والأدب على قدر حقه، وحقه على قدر رابطته التي بها وقعت المخالطة. والرابطة إما القرابة
وهي أخصها، أو أخوة الإسلام، وهي أعمها، وينطوي في معنى الأخوة الصداقة والصحبة
وإما الجوار، وإما صحبة السفر والمكتب والدرس، وإما الصداقة أو الأخوة

ولكل واحد من هذه الروابط درجات، فالقرابة لها حق، ولكن حق الرحم المحرم
أكد. والمحرم حق. ولكن حق الوالدين آكد. وكذلك حق الجار، ولكن يختلف
بحسب قربه من الدار وبعده، ويظهر التفاوت عند النسبة، حتى أن البلدى في بلاد الغربة
يجرى مجرى القريب في الوطن، لاختصاصه بحق الجوار في البلد. وكذلك حق المسلم
يتأكد بتأكد المعرفة والمعارف درجات، فليس حق الذي عرف بالمشاهدة كحق الذي
عرف بالسمع، بل آكد منه. والمعرفة بعد وقوعها تتأكد بالاختلاط. وكذلك الصحبة
تتفاوت درجاتها، فحق الصحبة في الدرس والمكتب آكد من حق صحبة السفر وكذلك
الصداقة تتفاوت، فإنها إذا قويت صارت أخوة، فإن ازدادت صارت محبة، فإن ازدادت
صارت خلة، والخليل أقرب من الحبيب، فالمحبة ما تتمكن من حبة القلب، والخلة ما تتخلل
سر القلب، فكل خليل حبيب، وليس كل حبيب خليل. وتفاوت درجات الصداقة لا يخفى
بحكم المشاهدة والتجربة. فأما كون الخلة فوق الأخوة، فعناء أن لفظ الخلة عبارة عن
حالة هي أتم من الأخوة. وتعرفه من قوله صلى الله عليه وسلم ^(١) «لَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا خَلِيلًا
لَا تَتَّخِذْتُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا وَلَا كُنْتُ صَاحِبَكُمْ خَلِيلُ اللَّهِ» إذ الخليل هو الذي يتخلل الحب
جميع أجزائه قلبه ظاهراً وباطناً، ويستوعبه. ولم يستوعب قلبه عليه السلام سوى حب الله

(الباب الثالث في حقوق المسلم والرحم والجوار)

(١) حديث لو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً الحديث: متفق عليه من حديث أبي سعيد الخدري

وقد منعه الخلقة عن الاشتراك فيه ، مع أنه اتخذ عليا رضي الله عنه أخا فقال ^(١) « عَلِيٌّ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى إِلَّا النَّبُوءَةُ » فعدل بعلي عن النبوة ، كما عدل بأبي بكر عن الخلقة فشارك أبو بكر عليا رضي الله عنهما في الأخوة ، وزاد عليه بمقاربة الخلقة ، وأهليته لها لو كان للشركة في الخلقة مجال ، فإنه نبه عليه بقوله « لَا تَتَّخِذْتُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا » وكان صلى الله عليه وسلم حبيب الله و خليله وقد روي أنه صعد المنبر يوما مستبشرا فرحا ، فقال ^(٢) « إِنَّ اللَّهَ قَدْ اتَّخَذَنِي خَلِيلًا كَمَا اتَّخَذَ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا فَأَنَا حَبِيبُ اللَّهِ وَأَنَا خَلِيلُ اللَّهِ تَعَالَى » فإذا ليس قبل المعرفة رابطة ، ولا بعد الخلقة درجة . وما سواهما من الدرجات بينهما . وقد ذكرنا حق الصحبة والأخوة ، ويدخل فيهما ما وراءهما من المحبة والخلقة . وإنما تتفاوت الرتب في تلك الحقوق كما سبق بحسب تفاوت المحبة والأخوة ، حتى ينتهي أقصاها إلى أن توجب الإيثار بالنفس والمال ، كما آثر أبو بكر رضي الله عنه نبينا صلى الله عليه وسلم ، وكما آثره طلحة بيده ، إذ جعل نفسه وقاية لشخصه العزيز صلى الله عليه وسلم

فنحن الآن نريد أن نذكر حق أخوة الإسلام ، وحق الرحم ، وحق الوالدين ، وحق الجوار وحق الملك أعني ملك اليمين فإن ملك النكاح قد ذكرنا حقوقه في كتاب آداب النكاح

مقوق المسلم

^(٣) هي أن تسلم عليه إذا لقيته ، وتجيبه إذا دعاك ، وتشتمه إذا عطس ، وتعوذه إذا مرض وتشهد جنازته إذا مات ، وتبر قسمه إذا أقسم عليك وتنصح له إذا استنصحك وتحفظه بظهر

(١) حديث علي منى بمنزلة هارون من موسى إلا النبوة : متفق عليه من حديث سعد بن أبي وقاص

(٢) حديث ان الله اتخذني خليلا كما اتخذ إبراهيم خليلا - الحديث : الطبراني من حديث أبي أمامة بسند ضعيف دون قوله فأنا حبيب الله وأنا خليل الله (الاجار الواردة في حقوق المسلم على المسلم)

(٣) هو أن يسلم عليه إذا لقيه فذكر عشر خصال الشيخان من حديث أبي هريرة حق المسلم على المسلم خمس رد السلام وعيادة المريض واتباع الجنائز واجابة الدعوة وتشميت العاطس وفي رواية لمسلم حق المسلم على المسلم ست إذا لقيته تسلم عليه وزاد وإذا استنصحك فانصح له وللمتزمذ وابن ماجه من حديث على للمسلم على المسلم ست فذكر منها ويجب له ما يجب لنفسه وقال وينصح له اذا غاب أو شهد ولأحمد من حديث معاذ وأن تحب للناس ما تحب لنفسك وتكره لهم ما تكره لنفسك وفي الصحيحين من حديث البراء أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبع فذكر منها وابرار القسم ونصر المظلوم

الغيب إذا غاب عنك ، وتحب له ماتحب لنفسك ، وتكره له ما تكره لنفسك ، ورد جميع ذلك في أخبار وآثار. وقد روى أنس رضي الله عنه ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه ^(١) قال «أربع من حق المسلمين عليك أن تعين محسنهم وأن تستغفر لذنوبهم وأن تدعو لمدبرهم وأن تحب تائبهم» وقال ابن عباس رضي الله عنهما ، في معنى قوله تعالى (رحماء بينهم) ^(٢) قال يدعو صالحهم لطالحهم ، وطالحهم لصالحهم فإذا نظر الصالح إلى الصالح من أمة محمد صلى الله عليه وسلم قال : اللهم بارك له فيما قسمت له من الخير وثبتته عليه وانفعنا به وإذا نظر الصالح إلى الطالح قال : اللهم اهده وتب عليه ، واغفر له عثرته

حب الخير
للمسلمين

ومنها أن يحب للمؤمنين ما يحب لنفسه ، ويكره لهم ما يكره لنفسه . قال النعمان بن بشير : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) يقول «مثل المؤمنين في تواددهم وتراحمهم كمثل الجسد إذا اشتكى عضو منه تداعى سائرُه بالحمى والسهر» وروى أبو موسى عنه صلى الله عليه وسلم ^(٤) أنه قال «المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً» ومنها أن لا يؤذى أحداً من المسلمين بفعل ولا قول . قال صلى الله عليه وسلم ^(٥) «المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده» وقال صلى الله عليه وسلم في حديث طويل يأمر فيه بالفضائل ^(٦) «فإن لم تقدر فدع الناس من الشر فإنها صدقة تصدق بها على نفسك» وقال أيضاً ^(٧) «أفضل المسلمين من سلم المسلمون من لسانه ويده» وقال صلى الله عليه وسلم

عدم إيذاء
المسلمين

(١) حديث أنس أربع من حقوق المسلمين عليك أن تعين محسنهم وأن تستغفر لذنوبهم وأن تدعو لمدبرهم

وأن تحب تائبهم: ذكره صاحب الفردوس ولم أجده اسناداً

(٢) حديث النعمان بن بشير مثل المؤمنين في تواددهم وتراحمهم كمثل الجسد - الحديث : متفق عليه

(٣) حديث أبي موسى المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً: متفق عليه

(٤) حديث المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده: متفق عليه من حديث عبد الله بن عمرو

(٥) حديث فإن لم تقدر فدع الناس من الشر فإنها صدقة تصدق بها على نفسك: متفق عليه من حديث أبي ذر

(٦) حديث أفضل المسلمين من سلم المسلمون من لسانه ويده: متفق عليه من حديث أبي موسى

تعريف المسلم

والمؤمن

والمهاجر

عقاب من

يؤذى المسلم

نواب اوطان

الاذى من

طريق المسلمين

(١) « أَتَدْرُونَ مَنْ الْمُسْلِمُ ؟ » فقالوا الله ورسوله أعلم قال « الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ » قالوا فمن المؤمن ؟ قال « مَنْ أَمِنَهُ الْمُؤْمِنُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ » قالوا فمن المهاجر ؟ قال « مَنْ هَجَرَ السُّوءَ وَاجْتَنَبَهُ » وقال رجل يارسول الله ما الإسلام ؟ قال « أَنْ يَسْلَمَ قَلْبُكَ لِلَّهِ وَيَسْلَمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِكَ وَيَدِكَ » وقال مجاهد: يسلط على أهل النار الجرب ، فيحتكون حتى يبدو عظم أحدهم من جلده . فينادى يافلان هل يؤذيك هذا ؟ فيقول نعم . فيقول هذا بما كنت تؤذى المؤمنين . وقال صلى الله عليه وسلم (٢) « لَقَدْ رَأَيْتُ رَجُلًا يَتَقَلَّبُ فِي الْجَنَّةِ فِي شَجَرَةٍ قَطَعَهَا عَنْ ظَهْرِ الطَّرِيقِ كَانَتْ تُؤْذِي الْمُسْلِمِينَ » وقال أبو هريرة رضي الله عنه يارسول الله (٣) « علمني شيئاً أنتفع به . قال « اغْزِلِ الْأَذَى عَنْ طَرِيقِ الْمُسْلِمِينَ » وقال صلى الله عليه وسلم (٤) « مَنْ زَحَزَحَ عَنْ طَرِيقِ الْمُسْلِمِينَ شَيْئًا يُؤْذِيهِمْ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِهِ حَسَنَةً وَمَنْ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ حَسَنَةً أَوْجَبَ لَهُ بِهَا الْجَنَّةَ » وقال صلى الله عليه وسلم (٥) « لَا يَحِلُّ لِلْمُسْلِمِ أَنْ يُشِيرَ إِلَى أَخِيهِ بِنَظَرَةٍ تُؤْذِيهِ » وقال « لَا يَحِلُّ لِلْمُسْلِمِ أَنْ يُرَوِّعَ مُسْلِمًا » وقال صلى الله عليه وسلم (٦) « إِنَّ اللَّهَ يَكْرَهُ أَدَى الْمُؤْمِنِينَ » وقال الربيع بن خثيم : الناس رجلان ، مؤمن فلا تؤذيه ، وجاهل فلا تجاهله

(١) حديث أتدرون من المسلم قالوا الله ورسوله أعلم قال المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده: الطبراني والحاكم وصححه من حديث فضالة بن عبيد ألا أخبركم بالمؤمن من أمنه الناس على أموالهم وأنفسهم والمسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده والمجاهد من جاهد نفسه في طاعة الله والمهاجر من هجر الخطايا والذنوب ورواه ابن ماجة مقتصرًا على المؤمن والمهاجر ولحاكم من حديث أنس وقال على شرط مسلم والمهاجر من هجر السوء، ولأحمد بإسناد صحيح من حديث عمر بن عبسة قال رجل يارسول الله ما الإسلام قال أن تسلم قلبك لله ويسلم المسلمون من لسانك ويدك (٢) حديث لقد رأيت رجلاً في الجنة يتقلب في شجرة قطعها عن ظهر الطريق كانت تؤذي المسلمين: مسلم من حديث أبي هريرة

(٣) حديث أبي هريرة يارسول الله علمني شيئاً أنتفع به قال اعزل الأذى عن طريق المسلمين: مسلم من حديث أبي برزة قال قلت يا نبي الله فذكره

(٤) حديث من زحزح عن طريق المسلمين شيئاً يؤذيهم كتب الله له بها حسنة ومن كتب له بها حسنة أوجب له بها الجنة: أحمد من حديث أبي الدرداء بسند ضعيف

(٥) حديث لا يحل لمسلم أن ينظر إلى أخيه بنظر يؤذيه: ابن المبارك في الزهد من رواية حمزة بن عبيد مرسل بسند ضعيف وفي البر والصلة له من زيادات الحسين المروزي حمزة بن عبد الله بن أبي سمي وهو الصواب

(٦) حديث إن الله تعالى يكره أذى المؤمنين: ابن المبارك في الزهد من رواية عكرمة بن خالد مرسلًا بإسناد جيد

النواضع
للمسلمين

ومنها أن يتواضع لكل مسلم ، ولا يتكبر عليه . فإن الله لا يحب كل مختال فخور
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَوْحَى إِلَيَّ أَنْ تَوَاضَعُوا حَتَّى لَا يَفْخَرَ أَحَدٌ عَلَى أَحَدٍ » ثم إن تفاخر عليه غيره فليحتمل . قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم
(خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ^(٢)) وعن ابن أبي أوفى ، كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم ^(٣) يتواضع لكل مسلم ، ولا يأنف ولا يتكبر أن يمشى مع الأرملة
والمسكين فيقضى حاجته .

عدم سماع
الشيعة

ومنها أن لا يسمع بلاغات الناس بعضهم على بعض ولا يبلغ بعضهم ما يسمع من بعض
قال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَتَاتٌ » وقال الخليل بن أحمد : من نم لك نم
عليك ، ومن أخبرك بخبر غيرك أخبر غيرك بخبرك

عدم مبرار
هجر المسلم

ومنها أن لا يزيد في الهجر لمن يعرفه على ثلاثة أيام مهما غضب عليه . قال أبو أيوب
الأنصاري ، قال صلى الله عليه وسلم ^(٥) « لَا يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثِ يَلْتَقِيَانِ
فَيُعْرِضُ هَذَا وَيُهْرِضُ هَذَا وَخَيْرُهُمَا الَّذِي يَبْدَأُ بِالسَّلَامِ » وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(٦)
« مَنْ أَقَالَ مُسْلِمًا عَثْرَتَهُ أَقَالَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » قال عكرمة : قال الله تعالى ليوسف ابن
يعقوب : بعفوك عن إخوتك رفعت ذكرك في الدارين . قالت عائشة رضي الله عنها : ما انتقم
رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٦) لنفسه قط ، إلا أن تنتهك حرمة الله ، فينتقم لله . وقال
ابن عباس رضي الله عنهما : ما عفا رجل عن مظامة إلا زاده الله عزرا

العفو عن
الاساءة

(١) حديث ان الله أوحى الي ان تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد: أبو داود وابن ماجه واللفظ له من
حديث عياض بن جمار ورجاله رجال الصحيح

(٢) حديث ابن أبي أوفى كان لا يأنف ولا يستكبر أن يمشى مع الارملة والمسكين فيقضى حاجته: النسائي
باسناد صحيح والحاكم وقال على شرط الشيخين

(٣) حديث لا يدخل الجنة قتات: متفق عليه من حديث حذيفة

(٤) حديث أبي أيوب لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث - الحديث: متفق عليه

(٥) حديث من أقال مسلماً عثرته أقاله الله يوم القيامة: أبو داود والحاكم وقد تقدم

(٦) حديث عائشة ما انتقم رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه قط الا ان تصاب حرمة الله فينتقم لله:
متفق عليه بلفظ الا أن تنتهك

وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَا تَقْصَ مَالٌ مِنْ صَدَقَةٍ وَمَا زَادَ اللَّهُ رَجُلًا بِعَفْوٍ إِلَّا عِزًّا وَمَا مِنْ أَحَدٍ تَوَاضَعَ لِلَّهِ إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ »

الامسائه الى
الملمعين

ومنها أن يحسن إلى كل من قدر عليه منهم ما استطاع ، لا يميز بين الأهل وغير الأهل روى علي بن الحسين ، عن أبيه عن جده رضي الله عنهم ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « اصْنَعِ الْمَعْرُوفَ فِي أَهْلِهِ وَفِي غَيْرِ أَهْلِهِ فَإِنْ أَصَبْتَ أَهْلَهُ فَهُوَ أَهْلُهُ وَإِنْ لَمْ تُصِْبْ أَهْلَهُ فَأَنْتَ مِنْ أَهْلِهِ » وعنه بإسناده قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) « رَأْسُ الْعَقْلِ بَعْدَ الدِّينِ التَّوَدُّدُ إِلَى النَّاسِ وَاصْطِنَاعُ الْمَعْرُوفِ إِلَى كُلِّ بَرٍّ وَفَاجِرٍ » قال أبو هريرة كان ، رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) لا يأخذ أحد بيده فيزع يده حتى يكون الرجل هو الذي يرسله . ولم تكن ترى ركبته عن ركبة جليسه . ولم يكن أحد يكلمه إلا أقبل عليه بوجهه ، ثم لم يصرفه عنه حتى يفرغ من كلامه .

الاستئذانه
قبل المقول

ومنها أن لا يدخل على أحد منهم إلا بإذنه ، بل يستأذن ثلاثا ، فإن لم يؤذن له انصرف قال أبو هريرة رضي الله عنه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٥) « الْأَسْتِئْذَانُ ثَلَاثٌ فَلَا أُولَى يَسْتَنْصِتُونَ وَالثَّانِيَةُ يَسْتَصْلِحُونَ وَالثَّالِثَةُ يَأْذَنُونَ أَوْ يَرُدُّونَ »

(١) حديث ما نقص مال من صدقة وما زاد الله رجلا بعفو الاعزا وما تواضع أحد لله الا رفعه الله : مسلم من حديث أبي هريرة

(٢) حديث علي بن الحسين عن أبيه عن جده اصنع المعروف الى أهله فان لم تصب أهله فأنت أهله : ذكره الدارقطني في العلل وهو ضعيف ورواه القضاة في مسند الشهاب بن رواة جعفر بن محمد عن أبيه عن جده مرسل بسند ضعيف

(٣) حديث علي بن الحسين عن أبيه عن جده رأس العقل بعد الايمان التودد الى الناس واصطناع المعروف الى كل بر وفاجر : الطبراني في الاوسط والخطابي في تاريخ الطالبين وعنه أبو نعيم في الحلية دون قوله واصطناع الى آخره وقال الطبراني التعجب

(٤) حديث أبي هريرة كان لا يأخذ أحد بينه فيزع يده حتى يكون الرجل هو الذي يرسلها - الحديث : الطبراني في الاوسط بإسناد حسن ولا يبي داود والترمذي وابن ماجه نحوه من حديث أنس بسند ضعيف

(٥) حديث أبي هريرة الاستئذان ثلاث فالأولى يستنصتون والثانية يستصلحون والثالثة يأذنون أو يردون الدارقطني في الافراد بسند ضعيف وفي الصحيحين من حديث أبي موسى الاستئذان ثلاث فان أذن لك والا فارجع

فأطع الناس
على قدر عقولهم

ومنها: أن يخالق الجميع بخلق حسن ، ويعاملهم بحسب طريقتهم . فإنه إن أراد لقاء الجاهل بالعلم ، والأمي بالفقه ، والعي بالبيان ، آذى وتأذى .

توقير المشايخ
ورحمه الوطفاً

ومنها: أن يوقر المشايخ ، ويرحم الصبيان . قال جابر رضي الله عنه: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَمْ يُوقِّرْ كَبِيرًا وَلَمْ يَرْحَمْ صَغِيرًا » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « مِنْ إِجْلَالِ اللَّهِ إِكْرَامُ ذِي الشَّيْبَةِ الْمُسْلِمِ » ومن تمام توقير المشايخ أن لا يتكلم بين أيديهم إلا بالإذن . وقال جابر ^(٣) قدم وفد جهينة على النبي صلى الله عليه وسلم ، فقام غلام ليتكلم ، فقال صلى الله عليه وسلم « مَهْ فَأَيْنَ الْكَبِيرُ ؟ » وفي الخبر ^(٤) « مَا وَقَّرَ شَابٌ شَيْخًا إِلَّا قَبَضَ اللَّهُ لَهُ فِي سَنَةِ مَنْ يُوقِّرُهُ » وهذه بشارة بدوام الحياة ، فليتنبه لها ، فلا يوفق لتوقير المشايخ إلا من قضى الله له بطول العمر . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) « لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَكُونَ الْوَلَدُ غَيْظًا ، وَالْمَطَرُ قَيْظًا ، وَتَفِيضُ اللَّثَامُ فَيْضًا ، وَتَفِيضُ الْكِرَامُ غَيْضًا ، وَيَجْتَرِي الصَّغِيرُ عَلَى الْكَبِيرِ ، وَاللَّيِّمُ عَلَى الْكَرِيمِ » ^(٦) والتلطف بالصبيان من عادة رسول الله صلى الله عليه وسلم . كان صلى الله عليه وسلم ^(٧) يقدم من السفر ، فيتلقاه الصبيان ، فيقف عليهم

(١) حديث جابر ليس منا من لم يوقر كبيرنا ويرحم صغيرنا: الطبراني في الأوسط بسند ضعيف وهو عند أبي داود والبخاري في الأدب من حديث عبد الله بن عمرو بسند حسن

(٢) حديث من اجل الله اكرام ذى الشيبة المسلم: أبو داود ومن حديث أبي موسى الأشعري بإسناد حسن

(٣) حديث جابر قدم وفد جهينة على النبي صلى الله عليه وسلم فقام غلام ليتكلم فقال صلى الله عليه وسلم مه فأين الكبير: الحاكم وصححه

(٤) حديث ماوقر شاب شيخا لسنه الا قبض الله له في سنه من يوقره: الترمذي من حديث أنس بلفظ ما أكرم ومن يكرمه وقال حديث غريب وفي بعض النسخ حسن وفيه أبو الرجال وهو ضعيف

(٥) حديث لا تقوم الساعة حتى يكون الولد غيظا والمطر قيظا - الحديث : الخرائطي في مكارم الأخلاق

من حديث عائشة والطبراني من حديث ابن مسعود وإسنادهما ضعيف

(٦) حديث التلطف بالصبيان: البراز من حديث أنس كان من أفكه الناس مع صبي وقد تقدم في النكاح وفي الصحيحين يا أبا عمير ما فعل النغير وغير ذلك

(٧) حديث كان يقدم من السفر فتتلقاه الصبيان فيقف عليهم ثم يأمرهم فيرفعون اليه - الحديث: مسلم

من حديث عبد الله بن جعفر كان اذا قدم من سفر تلقى بنا قال فيلق بي وبالحسن وقال فحمل أحدهما بين يديه والآخر خلفه وفي رواية تلقى بصبيان أهل بيته وأنه قدم من سفر فسبق بي اليه فحملني بين يديه ثم جرى بأحد ابني فاطمة فأردفه خلفه وفي الصحيحين أن عبد الله بن جعفر قال لأن الزبير أتذكر اذ تلقينا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا وأنت وابن عباس قال نعم فحملنا وتركك لفظ مسلم وقال البخاري ان ابن الزبير قال لابن جعفر فانه أعلم

ثم يأمر بهم فيرفعون إليه ، فيرفع منهم بين يديه ومن خلفه ، ويأمر أصحابه أن يحملوا بعضهم
 فربما تفاخر الصبيان بعد ذلك ، فيقول بعضهم لبعض : حملني رسول الله صلى الله عليه وسلم بين
 يديه ، وحملك أنت وراءه . ويقول بعضهم : أمر أصحابه أن يحملوك وراءهم . وكان ^(١) يؤتى
 بالصبي الصغير ليدعوه بالبركة ، ويسميه ، فيأخذه فيضعه في حجره ، فربما بال الصبي ، فيصيح
 به بعض من يراه ، فيقول « لَا تُزِرُّمُوا الصَّبِيَّ بَوْلَهُ » فيدعه حتى يقضي بوله ، ثم يفرغ من
 دعائه له وتسميته . ويبلغ سرور أهل فيه ، لئلا يروا أنه تاذى ببوله . فإذا انصرفوا غسل ثوبه بعده
 ومنها : أن يكون مع كافة الخلق مستبشرا طلق الوجه رفيقا . قال صلى الله عليه وسلم ^(٢)
 « أَتَذَرُون عَلَى مَنْ حُرِّمَتِ النَّارُ ؟ » قالوا الله ورسوله أعلم . قال « عَلَى اللَّيْنِ الْهَيِّنِ السَّهْلِ
 الْقَرِيبِ » وقال أبو هريرة رضي الله عنه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) « إِنْ اللَّهَ
 يُحِبُّ السَّهْلَ الطَّلَقَ الْوَجْهَ » وقال بعضهم يا رسول الله ، داني على عمل يدخلني الجنة . فقال
^(٤) « إِنْ مِنْ مُوجِبَاتِ الْمَغْفِرَةِ بَذَلِ السَّلَامِ وَحُسْنِ الْكَلَامِ » وقال عبد الله بن عمر

طريقة الترجمة

(١) حديث كان يؤتى بالصبي الصغير ليدعوه بالبركة ويسميه فيأخذه ويضعه في حجره فربما بال الصبي
 فيصيح به بعض من رآه - الحديث : مسلم من حديث عائشة كان يؤتى بالصبيان فيسبرك
 عليهم ويحنكهم فأتى بصبي فبال عليه فدعا بقاء فأتبعه بوله ولم يغسله وأصله متفق عليه وفي
 رواية لأحمد فيدعوه لهم وفيه صبوا عليه الماء صبا وللدارق قطنى بال ابن الزبير على النبي صلى الله
 عليه وسلم فأخذ به أخذا عنيفا - الحديث : وفيه الحجاج ابن ارطاة ضعيف ولائحه ابن
 منيع من حديث حسن بن علي عن امرأة منهم بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مستلقيا على
 ظهره يلعب صبيا إذ بال فقامت لتأخذه وتضربه فقال دعيه ائتوني بكوز من ماء - الحديث :
 واسناده صحيح

(٢) حديث أتدرون على من حرمت النار قالوا الله ورسوله أعلم قال الهين اللين السهل القريب : الترمذى
 من حديث ابن مسعود ولم يقل اللين وذكرها الخرائطى من رواية محمد بن أبى معيقب
 عن أمه قال الترمذى حسن غريب

(٣) حديث أبى هريرة ان الله يحب السهل الطلق : البيهقي في شعب الايمان بسند ضعيف ورواه من رواية
 مورق العجلي مرسل

(٤) حديث ان من موجبات المغفرة بذل السلام وحسن الكلام : ابن أبى شيبة في مصنفه والطبرانى
 والخرائطى في معارج الأعلام والأخلاق والتهذيب في شعب الايمان من حديث هانى بن يزيد باسناد جيد

إن البر شيء هين ، وجهه طليق وكلام لين . وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « اتَّقُوا النَّارَ وَلَوْ بِشِقِّ تَمْرَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فِي كَلِمَةٍ طَيِّبَةٍ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « إِنَّ فِي الْجَنَّةِ لَعُرْفًا يُرَى ظُهُورُهَا مِنْ بُطُونِهَا وَبُطُونُهَا مِنْ ظُهُورِهَا » فقال أعرابي لمن هي يارسول الله ؟ قال « لِمَنْ أَطَابَ الْكَلَامَ وَأَطْعَمَ الطَّعَامَ وَصَلَّى بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ نِيَامٌ » وقال معاذ بن جبل قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) « أُوصِيكَ بِتَقْوَى اللَّهِ وَصِدْقِ الْحَدِيثِ وَوَفَاءِ الْعَهْدِ وَأَدَاءِ الْأَمَانَةِ وَتَرْكِ الْخِيَانَةِ وَحِفْظِ الْجَارِ وَرَحْمَةِ الْيَتِيمِ وَلِينِ الْكَلَامِ وَبَذْلِ السَّلَامِ وَخَفْضِ الْجَنَاحِ » وقال أنس رضي الله عنه : عرضت لنبي الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) امرأة وقالت لي معك حاجة ، وكان معه ناس من أصحابه . فقال « اجْلِسِي فِي أَيِّ نَوَاحِي السَّكَكِ شِئْتَ أَجْلِسِي إِلَيْكَ » ففعلت فجلس إليها حتى قضت حاجتها . وقال وهب بن منبه إن رجلا من بني إسرائيل صام سبعمين سنة ، يفطر في كل سبعة أيام ، فسأل الله تعالى أنه يريه كيف يغوى الشيطان الناس . فلما طال عليه ذلك ولم يجب ، قال : لو اطلعت على خطيئتي وذنبي بيني وبين ربى لكان خيرا لي من هذا الأمر الذي طلبته . فأرسل الله إليه ملكا فقال له : إن الله أرسلني إليك ، وهو يقول لك إن كلامك هذا الذي تكلمت به ، أحب إلي مما مضى من عبادتك . وقد فتح الله بصرك فانظر . فنظر فإذا جنود إبليس قد أحاطت بالأرض ، وإذا ليس أحد من الناس إلا والشياطين حوله كالذئاب . فقال أي رب من ينجو من هذا ؟ قال الورع اللين ومنها : أن لا يعد مسالما بوعده إلا وينفي به . قال صلى الله عليه وسلم « الْعِدَّةُ عَطِيَّةٌ » ^(٥)

من وصاياه
صلى الله عليه
وسلم

الرفاء بالورع

(١) حديث اتقوا النار ولو بشق تمرة - الحديث : متفق عليه من حديث عدي بن حاتم وتقدم في الزكاة

(٢) حديث ان في الجنة عرفا يرى ظهورها من بطونها وبطونها من ظهورها - الحديث : الترمذي من حديث

على وقال حديث غريب * قلت وهو ضعيف

(٣) حديث معاذ أوصيك بتقوى الله وصدق الحديث : الخرائطي في مكارم الأخلاق والبيهقي في كتاب

الزهد وأبو نعيم في الحلية ولم يقل البيهقي وخفض الجناح واستاده ضعيف

(٤) حديث أنس عرضت لرسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة وقالت لي معك حاجة فقال اجلسي في أي

نواحي السكك شئت اجلس إليك - الحديث : رواه مسلم

(٥) حديث العدة عطية : الطبراني في الاوسط من حديث قباث بن أشيم بسند ضعيف

صفات المنافق

وقال «الْعِدَّةُ دَيْنٌ» ^(١) وقال ^(٢) «ثَلَاثٌ فِي الْمُنَافِقِ إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ، وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ وَإِذَا ائْتَمَّنَ خَانَ» وقال ^(٣) «ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ فَهُوَ مُنَافِقٌ وَإِنْ صَامَ وَصَلَّى» وذكر ذلك

الانصاف من النفس

ومنها: أن ينصف الناس من نفسه، ولا يأتي إليهم إلا بما يحب أن يؤتى إليه. قال صلى الله عليه وسلم ^(٤) «لَا يَسْتَكْمِلُ الْعَبْدُ الْإِيمَانَ حَتَّى يَكُونَ فِيهِ ثَلَاثُ خِصَالٍ الْإِنْفَاقُ مِنَ الْإِقْتَارِ، وَالْإِنْصَافُ مِنْ نَفْسِهِ، وَبَدَلُ السَّلَامِ» وقال عليه السلام ^(٥) «مَنْ سَرَّهُ أَنْ يُزْحَزَحَ عَنِ النَّارِ وَيَدْخُلَ الْجَنَّةَ فَلْتَأْتِهِ مَنِئْتُهُ وَهُوَ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَلْيُؤْتِ إِلَى النَّاسِ مَا يُحِبُّ أَنْ يُؤْتَى إِلَيْهِ» وقال صلى الله عليه وسلم ^(٦) «يَا أَبَا الدَّرْدَاءِ أَحْسِنْ مَجَاوِرَةً مَنْ جَاوَرَكَ تَكُنْ مُؤْمِنًا، وَأَحِبَّ لِلنَّاسِ مَا تُحِبُّ لِنَفْسِكَ تَكُنْ مُسْلِمًا» قال الحسن: أوحى الله تعالى إلى آدم صلى الله عليه وسلم بأربع خصال، وقال فيهن جامع الأمر لك ولولدك. واحدة لى، وواحدة لك، وواحدة بينى وبينك، وواحدة بينك وبين الخلق. فأما التى لى، تعبدنى ولا تشرك بى شيئاً. وأما التى لك، فعملك أجزيك به أفقر ماتكون إليه. وأما التى بينى وبينك، فعليك الدعاء وعلى الإجابة. وأما التى بينك وبين الناس، فتصحبهم بالذى تحب أن يصحبوك به. وسأل موسى عليه السلام الله تعالى فقال: أى رب. أى عبادك أعدل؟ قال من أنصف من نفسه.

مسي الجوار

(١) حديث العدة دين: الطبراني في معجميه الأوسط والأصغر من حديث علي وابن مسعود بسند فيه جهالة ورواه أبو داود في المراسيل

(٢) حديث ثلاث في المنافق إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا ائتمن خان: متفق عليه من حديث أبي هريرة نحوه

(٣) حديث ثلاث من كن فيه فهو منافق وإن صام وصلى: البخارى من حديث أبي هريرة وأصله متفق عليه ولفظ: مسلم وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم وهذا ليس في البخارى

(٤) حديث لا يستكمل العبد الايمان حتى يكون فيه ثلاث خصال الانفاق من الاقتار والانصاف من نفسه

وبدل السلام: الخرائطي في مكارم الاخلاق من حديث عمار بن ياسر ووقفه البخارى عليه

(٥) حديث من سره أن يزحزح عن النار فلتأته منيته وهو يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله

وليأت إلى الناس ما يحب أن يؤتى إليه: مسلم من حديث عبد الله بن عمر وابن العاص نحوه

والخرائطى في مكارم الأخلاق بلفظه

(٦) حديث يا أبا الدرداء أحسن مجاورة من جاورك تكن مؤمناً وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلماً

الخرائطى في مكارم الأخلاق بسند ضعيف والمعروف أنه قاله لأبي هريرة وقد تقدم

انزال الناس
منزلهم

ومنها، أن يزيد في توقير من تدل هيئته وثيابه على علو منزلته، فينزل الناس منازلهم روي أن عائشة رضي الله عنها كانت في سفر، فنزلت منزلاً، فوضعت طعامها، فجاء سائل فقالت عائشة: ناولوا هذا المسكين قرصاً، ثم مر رجل على دابة، فقالت أدعوه إلى الطعام فقبل لها: تعطين المسكين وتدعين هذا الغني! فقالت: إن الله تعالى أنزل الناس منازل لا بد لنا من أن ننزلهم تلك المنازل. هذا المسكين يرضى بقرص، وقبيح بنا أن نعطي هذا الغني على هذه الهيئة قرصاً. وروي أنه صلى الله عليه وسلم دخل بعض بيوته، فدخل عليه أصحابه حتى غص المجلس وامتلاً فجاء جرير بن عبد الله البجلي، فلم يجد مكاناً، فقعده على الباب. فلف رسول الله صلى الله عليه وسلم رداءه، فألقاه إليه، وقال له «اجلس على هذا» فأخذه جرير ووضعه على وجهه، وجعل يقبله ويبكي، ثم لفه ورمى به إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقال: ما كنت لأجلس على ثوبك، أكرمك الله كما أكرمتني. فنظر النبي صلى الله عليه وسلم يميناً وشمالاً ثم قال ^(١) «إِذَا آتَاكُمْ كَرِيمٌ قَوْمٌ فَأَكْرِمُوهُ» وكذلك كل من له عليه حق قديم فليكرمه. روي أن ظئر رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) التي أَرْضَعَتْه جاءت إليه فبسط لها رداءه، ثم قال لها «مَرْحَبًا بِأُمِّي» ثم أجلسها على الرداء ثم قال لها «إِشْفَعِي تُشَفِّعِي وَسَلِّي تُعْطِي» فقالت قَوْمِي فَقَالَ «أَمَّا حَقِّي وَحَقُّ بَنِي هَاشِمٍ فَهُوَ لَكَ» فقام الناس من كل ناحية وقالوا: وحقنا يا رسول الله ثم وصلها بعد، وأخدمها ووهب لها سهمانه بخنين، فبيع ذلك من عثمان بن عفان رضي الله عنه بمائة ألف درهم ^(٣) ولربما آتاه من يأتيه وهو على وسادة جالس، ولا يكون فيها سعة يجلس معه، فينزعها ويضعها تحت الذي يجلس إليه. فإن أبي عزم عليه حتى يفعل

(١) حديث إذا آتاكم كريم قوم فأكرموه وفي أوله قصة في قدوم جرير بن عبد الله: الحاكم من حديث

جابر وقال صحيح الإسناد وتقدم في الزكاة مختصراً

(٢) حديث أن ظئر رسول الله صلى الله عليه وسلم التي أَرْضَعَتْه جاءت إليه فبسط لها رداءه - الحديث: أبو داود والحاكم وصححه من حديث أبي الطفيل مختصراً في بسط رداءه لها دون ما بعده

(٣) حديث نزعته صلى الله عليه وسلم وسادته ووضعها تحت الذي يجلس إليه: أحمد من حديث ابن عمرو

أنه دخل عليه صلى الله عليه وسلم فألقى إليه وسادة من آدم حشوها ليف - الحديث: وإسناده صحيح والطبراني من حديث سلمان دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متكئ

على وسادة فألقاه الي - الحديث وسنده ضعيف قال صاحب الميزان هذا خبر ساقط

اصحاح ذات
البين

ومنها: أن يصلح ذات البين بين المسلمين مهما وجد إليه سبيلا . قال صلى الله عليه وسلم
 (١) « أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَفْضَلِ مِنْ دَرَجَةِ الصَّلَاةِ وَالصِّيَامِ وَالصَّدَقَةِ ؟ » قالوا بلى قال « إِصْلَاحُ
 ذَاتِ الْبَيْنِ وَفَسَادُ ذَاتِ الْبَيْنِ هِيَ الْحَالِقَةُ » وقال صلى الله عليه وسلم (٢) « أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ
 إِصْلَاحُ ذَاتِ الْبَيْنِ » وعن النبي صلى الله عليه وسلم ، فيما رواه أنس رضي الله عنه قال :
 بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) جالس إذ ضحك حتى بدت ثناياه . فقال عمر رضي الله
 عنه ، يا رسول الله ، بأبي أنت وأمي ما الذي أضحكك ؟ قال « رَجُلَانِ مِنْ أُمَّتِي جَشِيئَانِ بَيْنَ
 يَدَيَّ رَبِّ الْعِزَّةِ فَقَالَ أَحَدُهُمَا يَا رَبِّ خُذْ لِي مَظْلَمَتِي مِنْ هَذَا فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى رُدِّ عَلَى أَخِيكَ
 مَظْلَمَتَهُ فَقَالَ يَا رَبِّ لَمْ يَبْقَ لِي مِنْ حَسَنَاتِي شَيْءٌ فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِلطَّالِبِ كَيْفَ تَصْنَعُ
 بِأَخِيكَ وَلَمْ يَبْقَ لَهُ مِنْ حَسَنَاتِهِ شَيْءٌ ؟ فَقَالَ يَا رَبِّ فَلْيَحْمِلْ عَنِّي مِنْ أَوْزَارِي » ثم
 فاضت عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبكاء فقال « إِنَّ ذَلِكَ لَيَوْمٌ عَظِيمٌ يَوْمٌ يَحْتَاجُ
 النَّاسُ فِيهِ إِلَى أَنْ يُحْمَلَ عَنْهُمْ مِنْ أَوْزَارِهِمْ قَالَ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى أَيُّ لِمُتَّظَمٍ أَرْفَعُ بَصْرَكَ
 فَانْظُرْ فِي الْجَنَانِ فَقَالَ يَا رَبِّ أَرَى مَدَائِنَ مِنْ فِضَّةٍ وَقُصُورًا مِنْ ذَهَبٍ مُكَلَّلَةً بِاللُّؤْلُؤِ لِأَيِّ
 نَبِيٍّ هَذَا أَوْ لِأَيِّ صِدِّيقٍ أَوْ لِأَيِّ شَهِيدٍ ؟ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى هَذَا لِمَنْ أَعْطِيَ الثَّمَنَ قَالَ يَا رَبِّ
 وَمَنْ يَمْلِكُ ذَلِكَ ؟ قَالَ أَنْتَ تَمْلِكُهُ قَالَ بِمَاذَا يَا رَبِّ ؟ قَالَ بِعَفْوِكَ عَنْ أَخِيكَ قَالَ يَا رَبِّ
 قَدْ عَمَوْتُ عَنْهُ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى خُذْ بِيَدِ أَخِيكَ فَأَدْخِلْهُ الْجَنَّةَ » ثم قال صلى الله عليه وسلم
 « اتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُصْلِحُ بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ »

(١) حديث ألا أخبركم بأفضل من درجة الصيام والصلاة والصدقة قالوا بلى قال إصلاح ذات البين وفساد ذات

البين الحالقة: أبو داود والترمذي وصححه من حديث أبي الدرداء

(٢) حديث أفضل الصدقة إصلاح ذات البين: الطبراني في الكبير والحرائطي في مكارم الأخلاق من

حديث عبد الله بن عمرو وفيه عبد الرحمن بن زياد الإفريقي ضعفه الجمهور

(٣) حديث أنس بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس إذ ضحك حتى بدت ثناياه فقال عمر يا رسول

الله بأبي وأمي ما الذي أضحكك قال رجلان من أمتي جشيان بين يدي الله عز وجل فقال

أحدهما يارب خذلي مظلمتي من هذا الحديث: الحرائطي في مكارم الأخلاق والحاكم وقال صحيح

الأسناد وكذا أبو يعلى الموصلي خرجه بطول وضعفه البخاري وابن حبان

وتدقّل صلى الله عليه وسلم^(١) « لَيْسَ بِكَذَّابٍ مَنْ أَصْلَحَ بَيْنَ اثْنَيْنِ فَقَالَ خَيْرًا » وهذا يدل على وجوب الإصلاح بين الناس ، لأن ترك الكذب واجب ، ولا يسقط الواجب إلا بواجب آكد منه . قال صلى الله عليه وسلم^(٢) « كُلُّ الْكَذِبِ مَكْتُوبٌ إِلَّا أَنْ يَكْذِبَ الرَّجُلُ فِي الْحَرْبِ فَإِنَّ الْحَرْبَ خُدْعَةٌ أَوْ يَكْذِبَ بَيْنَ اثْنَيْنِ فَيُصْلِحَ بَيْنَهُمَا أَوْ يَكْذِبَ لِامْرَأَتِهِ لِيُرْضِيَهَا »

ومنها : أن تستر عورات المسلمين كلهم . قال صلى الله عليه وسلم^(٣) « مَنْ سَتَرَ عَلَى مُسْلِمٍ سِتْرَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ » وقال^(٤) « لَا يَسْتُرُ عَبْدٌ عَبْدًا إِلَّا سَتَرَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » وقال أبو السعيد الخدري رضي الله عنه ، قال صلى الله عليه وسلم^(٥) « لَا يَرَى الْمُؤْمِنُ مِنْ أَخِيهِ عَوْرَةً فَيَسْتُرُهَا عَلَيْهِ إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ » وقال صلى الله عليه وسلم^(٦) لما عز لما أخبره « لَوْ سَتَرْتَهُ بِثَوْبِكَ كَانَ خَيْرًا لَكَ » فإذا على المسلم أن يستر عورة نفسه فحق إسلامه واجب عليه كحق اسلام غيره . قال أبو بكر رضي الله عنه : لو وجدت شاربا لأحببت أن يستره الله ، ولو وجدت سارقا لأحببت أن يستره الله . وروي أن عمر رضي الله عنه كان يعس بالمدينة ذات ليلة . فرأى رجلا وامرأة على فاحشة . فلما أصبح قال للناس : رأيتم لو أن إماما رأى رجلا وامرأة على فاحشة فأقام عليهما الحد ، ما كنتم فاعلين ؟ قالوا إنما أنت إمام . فقال علي رضي الله عنه : ليس ذلك لك إذا يقام عليك الحد .

(١) حديث ليس بكذاب من أصلح بين اثنين فقال خيرا أو نهي خيرا : متفق عليه من حديث أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط

(٢) حديث كل الكذب مكتوب الا أن يكذب الرجل في الحرب - الحديث : الخرائطي في مكارم الاخلاق من حديث النواس بن سميان وفيه انقطاع وضعف ولمسلم نحوه من حديث أم كلثوم بنت عقبة

(٣) حديث من ستر على مسلم ستره الله في الدنيا والآخرة : مسلم من حديث أبي هريرة وللشيخين من حديث ابن عمر من ستر مسلما ستره الله يوم القيامة

(٤) حديث لا يستر عبد عبدا الا ستره الله يوم القيامة : مسلم من حديث أبي هريرة أيضا

(٥) حديث أبي سعيد الخدري لا يرى امرؤ من أخيه عورة فيسترها عليه إلا دخل الجنة : الطبراني في الاوسط والصغير والخرائط في مكارم الاخلاق واللفظ له بسند ضعيف

(٦) حديث لو سترته بثوبك كان خيرا لك : أبو داود والنسائي من حديث نعيم بن هزال والحاكم من حديث هزال نفسه وقال صحيح الاسناد ونعيم مختلف في صحته

إن الله لم يأمن على هـ — هذا الأمر أقل من أربعة شهود . ثم تركهم ماشاء الله أن يتركهم ثم سألهم ، فقال القوم مثل مقالته الأولى ، فقال علي رضي الله عنه مثل مقالته الأولى . وهذا يشير إلى أن عمر رضي الله عنه ، كان مترددا في أن الوالي هل له أن يقضي بعلمه في حدود الله ، فلذلك راجعهم في معرض التقدير لا في معرض الإخبار ، خيفة من أن لا يكون له ذلك ، فيكون قاذفا بإخباره . ومال رأي علي إلى أنه ليس له ذلك

وهذا من أعظم الأدلة على طلب الشرع لستر الفواحش ، فإن أخشها الزنا ، وقد نيط بأربعة من العدول ، يشاهدون ذلك منه في ذلك منها كالمرود في المكحلة ، وهذا قط لا يتفق وإن علمه القاضي تحقيقا لم يكن له أن يكشف عنه . فانظر إلى الحكمة في حسم باب الفاحشة بإيجاب الرجم الذي هو أعظم العقوبات ، ثم انظر إلى كشف ستر الله كيف أسبله على العصاة من خلقه ، بتضييق الطريق في كشفه . فترجوا أن لا تحرم هذا الكرم يوم تبلى السرائر في الحديث ^(١) «إِنَّ اللَّهَ إِذَا سَتَرَ عَلَى عَبْدٍ عَوْرَتَهُ فِي الدُّنْيَا فَهُوَ أَكْرَمُ مَنْ أَنْ يَكْشِفَهَا فِي الْآخِرَةِ وَإِنْ كَشَفَهَا فِي الدُّنْيَا فَهُوَ أَكْرَمُ مَنْ أَنْ يَكْشِفَهَا مَرَّةً أُخْرَى» وعن عبد الرحمن ابن عوف رضي الله عنه قال : خرجت مع عمر رضي الله عنه ليلة في المدينة ، فبينما نحن نمشي إذ ظهر لنا سراج . فانطلقنا نؤمه . فلما دنونا منه ، إذا باب مغلق على قوم لهم أصوات ولغظ . فأخذ عمر ييدى ، وقال أتدرى بيت من هذا ؟ قلت لا فقال . هذا بيت ربيعة ابن أمية بن خلف ، وهم الآن شرب فما ترى ؟ قلت أرى أننا قد أتينا ما نهانا الله عنه ، قال الله تعالى (وَلَا تَجَسَّسُوا) ^(١) فرجع عمر رضي الله عنه وتركهم . وهذا يدل على وجوب السترو ترك التبصير وقد قال صلى الله عليه وسلم لمعاوية ^(٢) «إِنَّكَ إِنْ تَتَّبَعْتَ عَوْرَاتِ النَّاسِ أَفْسَدَتْهُمْ أَوْ كِدَتْ تُفْسِدُهُمْ»

(١) حديث ان الله اذا ستر على عبده عورة في الدنيا فهو اكرم من ان يكشفه في الآخرة: الحديث الترمذى

وابن ماجه والحاكم من حديث علي من اذنب ذنبا في الدنيا فستره الله عليه وعفا عنه فالله اكرم من ان يرجع في شيء قد عفا عنه ومن اذنب ذنبا في الدنيا فعوقب عليه فالله اعدل من ان يثني العقوبة على عبده لفظ الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين ولمسلم من حديث أبي هريرة لاستر الله على عبد في الدنيا لاستره يوم القيامة

(٢) حديث انك ان اتبعت عورات الناس افسدتهم او كدت تفسدهم : قاله لمعاوية أبو داود باسناد صحيح

من حديث معاوية

وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) «يَا مَعْشَرَ مَنْ آمَنَ بِلِسَانِهِ وَلَمْ يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قَلْبِهِ لَا تَعْتَابُوا الْمُسْلِمِينَ وَلَا تَتَّبِعُوا عَوْرَاتِهِمْ فَإِنَّهُ مَنْ يَتَّبِعْ عَوْرَةَ أَخِيهِ الْمُسْلِمِ يَتَّبِعْ اللَّهُ عَوْرَتَهُ وَمَنْ يَتَّبِعْ اللَّهُ عَوْرَتَهُ يُفْضَحْهُ وَلَوْ كَانَ فِي جَوْفِ يَتِيهِ»

وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه: لو رأيت أحدا على حد من حدود الله تعالى ما آخذته ولا دعوت له أحدا حتى يكون مع غيره. وقال بعضهم: كنت قاعدا مع عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، إذ جاءه رجل بآخر، فقال: هذا نشوان. فقال عبد الله بن مسعود: استنكوهه فاستنكوهه فوجده نشوانا، فحبسه حتى ذهب سكره، ثم دعا بسوط فكسر ثمره، ثم قال للجلاد: إجلد وارفع يدك، وأعط كل عضو حقه. فجلده وعليه قباء أو مرط. فلما فرغ قال للذي جاء به، ما أنت منه؟ قال عمه. قال عبد الله، ما أدبت فأحسنيت الأدب، ولا سترت الحرمة إنه ينبغي للإمام إذا انتهى إليه حد أن يقيمه، وإن الله عفو يحب العفو. ثم قرأ ^(١) «وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا» ثم قال. إني لأذكر أول رجل قطعه النبي صلى الله عليه وسلم ^(٢) أتى بسارق فقطعه، فكأنما أسف وجهه، فقالوا يارسول الله كأنك كرهت قطعه! فقال «وَمَا يَمْنَعُنِي؟ لَا تَكُونُوا عَوْنًا لِلشَّيَاطِينِ عَلَى أَخِيكُمْ» فقالوا ألا عفوت عنه؟ فقال «إِنَّهُ يَنْبَغِي لِلشَّيْطَانِ إِذَا انْتَهَى إِلَيْهِ حَدٌّ أَنْ يَقِيمَهُ إِنْ أَلَّاهُ عَفْوٌ يُحِبُّ الْعَفْوَ» وقرأ ^(٢) «وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَّا تُحِبُّوا أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ» وفي رواية، فكأنما سفي في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم رماد لشدة تغيره

وروي أن عمر رضي الله عنه كان يعس بالمدينة من الليل، فسمع صوت رجل في بيت يتغنى. فتسور عليه، فوجد عنده امرأة وعنده خمر. فقال يا عدو الله، أظننت أن الله يسترك وأنت على معصيته؟ فقال وأنت يا أمير المؤمنين فلا تعجل، فإن كنت قد عصيت الله واحدة

(١) حديث يامعشر من آمن بلسانه ولم يدخل الايمان قلبه لا تعتابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم - الحديث: أبو داود من حديث أبي برزة باسناد جيد وللترمذي نحوه من حديث ابن عمر وحسنه

(٢) حديث ابن مسعود اني لأذكر أول رجل قطعه النبي صلى الله عليه وسلم أتى بسارق فقطعه فكأنما أسف وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم - الحديث: زوائد الخاكم وقال صحيح الاستاذ وللخراطى في مكارم الأخلاق فكأنما سفي في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم رماد - الحديث

فقد عصيت الله في ثلاثا . قال الله تعالى (وَلَا تَجَسَّسُوا ^(١)) وقد تجسسست . وقال الله تعالى (وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا ^(٢)) وقد تسورت عليّ ، وقد قال الله تعالى (لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ ^(٣)) الآية وقد دخلت بيتي بغير إذن ولا سلام . فقال عمر رضي الله عنه . هل عندك من خير إن عفوت عنك ؟ قال نعم والله يا أمير المؤمنين إن عفوت عني لأعود إلى مثلها أبدا . فعفا عنه وخرج وتركه . وقال رجل لعبد الله بن عمر يا أبا عبد الرحمن ، كيف سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في النجوى يوم القيامة قال سمعته يقول ^(٤) « إِنَّ اللَّهَ لَيُدْنِي مِنْهُ الْمُؤْمِنَ فَيَضَعُ عَلَيْهِ كَنَفَهُ وَيَسْتُرُهُ مِنَ النَّاسِ فَيَقُولُ أَتَعْرِفُ ذَنْبَ كَذَا ؟ أَتَعْرِفُ ذَنْبَ كَذَا ؟ فَيَقُولُ نَعَمْ يَا رَبِّ حَتَّى إِذَا قَرَّرَهُ بِذُنُوبِهِ فَرَأَى فِي نَفْسِهِ أَنَّهُ قَدْ هَلَكَ قَالَ لَهُ يَا عَبْدِي إِنِّي لَمْ أَسْتُرْهَا عَلَيْكَ فِي الدُّنْيَا إِلَّا وَأَنَا أُرِيدُ أَنْ أَغْفِرَهَا لَكَ الْيَوْمَ فَيُعْطَى كِتَابَ حَسَنَاتِهِ ، وَأَمَّا الْكَافِرُونَ وَالْمُنَافِقُونَ فَيَقُولُ الْأَشْهَادُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ إِلَّا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ » وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(٥) « كُلُّ أُمَّتِي مُعَافٍ إِلَّا الْمُجَاهِرِينَ وَإِنَّ مِنَ الْمُجَاهِرَةِ أَنْ يَعْمَلَ الرَّجُلُ الشُّؤْءَ سِرًّا ثُمَّ يُخْبِرُ بِهِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٦) « مَنْ اسْتَمَعَ خَبَرَ قَوْمٍ وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ صَبَّ فِي أَذْنِهِ إِلَّا نَكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ »

انقاء مواضع
التهم

ومنها: أن يتي مواضع التهم ، صيانة لقلوب الناس عن سوء الظن ، ولألسنتهم عن الغيبة . فإنهم إذا عصوا الله بذكره وكان هو السبب فيه ، كان شريكا . قال الله تعالى (وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ ^(٧)) وقال صلى الله عليه وسلم ^(٨) « كَيْفَ تَرَوْنَ مَنْ يَسُبُّ أَبَوَيْهِ ؟ فَقَالُوا وَهَلْ مِنْ أَحَدٍ يَسِبُ أَبَوَيْهِ ؟ فَقَالَ

(١) حديث ابن عمر إن الله عز وجل ليدنى المؤمن فيضع عليه كنفه ويستتره من الناس فيقول أتعرف ذنب كذا - الحديث : متفق عليه

(٢) حديث كل أمتي معافي إلا المجاهرين - الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٣) حديث من استمع من قوم هم له كارهون صب في أذنيه الآنك يوم القيامة: البخاري من حديث ابن عباس مرفوعا وموقوفا عليه وعلى أبي هريرة أيضا

(٤) حديث كيف ترون من سب أبويه فقالوا وهل من أحد يسب أبويه - الحديث : متفق عليه من حديث عبد الله بن عمر ونحوه

نعم يَسُبُّ أَبَوَيْ غَيْرِهِ فَيَسُبُّونَ أَبَوَيْهِ « وقد روى أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) ، كلم إحدى نساؤه . فمر به رجل فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال « يَا فُلَانُ هَذِهِ زَوْجَتِي صَفِيَّةُ » فقال يا رسول الله ، من كنت أظن فيه فإني لم أكن أظن فيك ، فقال « إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ مَجْرَى الدَّمِ » وزاد في رواية ^(٢) « إِنِّي خَشِيتُ أَنْ يَقْذِفَ فِي قُلُوبِكُمَا شَيْئًا » وكانا رجلين ، فقال « عَلَى رَسُولِكُمَا إِنَّمَا صَفِيَّةُ » الحديث ، وكانت قد زارته في العشر الأواخر من رمضان . وقال عمر رضي الله عنه من أقام نفسه مقام التهم فلا يلو من من أساء به الظن . وصر برجل يكلم امرأة على ظهر الطريق ، فعلاه بالدرة ، فقال يا أمير المؤمنين إنها امرأتى . فقال هلا حيث لا يراك أحد من الناس ومنها : أن يشفع لكل من له حاجة من المسلمين ، إلى من له عنده منزلة ، ويسمى في قضاء حاجته بما يقدر عليه . قال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « إِنِّي أُوتِي وَأَسْأَلُ وَتُطْلَبُ إِلَيَّ الْحَاجَّةُ وَأَنْتُمْ عِنْدِي فَاشْفَعُوا لِتُوجَرُوا وَيَقْضَى اللَّهُ عَلَى يَدَيَّ نَبِيٍّ مَا أَحَبَّ » ، وقال معاوية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) « اشْفَعُوا إِلَيَّ تُوْجَرُوا إِنِّي أُرِيدُ الْأَمْرَ وَأُخْرُهُ كَيْ تَشْفَعُوا إِلَيَّ فَتُوْجَرُوا » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) « مَا مِنْ صَدَقَةٍ أَفْضَلَ مِنْ صَدَقَةِ اللِّسَانِ » . قيل وكيف ذلك ؟ « قال الشَّفَاعَةُ يُحَقِّنُ بِهَا الدَّمَ وَتُجَرِّبُهَا الْمُنْفَعَةُ إِلَى آخِرٍ وَيُدْفَعُ بِهَا الْمَكْرُوهُ عَنْ آخِرٍ » وروى عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما ^(٦) أن زوج بريرة كان عبدا يقال له مغيث كأني أنظر إليه خلفها وهو يبكي ودموعه تسيل على لحيته . فقال صلى الله عليه وسلم للعباس

(١) حديث أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كلم إحدى نساؤه فمر به رجل فدعاه فقال يا فلان

هذه زوجتي فلانة الحديث وفيه إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم : رواه مسلم

(٢) حديث إني خشيت أن يقذف في قلوبكما شيئا وقال على رسلكما انها صفة : متفق عليه من حديث صفة

(٣) حديث إني أوتي وأسال وتطلب إلى الحاجة وأتم عندى فاشفعوا لتؤجروا - الحديث : متفق عليه من

حديث أبي موسى نحوه

(٤) هذا الحديث ساقط عند العراقي وهو من رواية أبي داود والنسائي وابن عساكر من طريق همام

ابن منبه عن معاوية كما في الشارح اهـ صححه

(٥) حديث مامن صدقة أفضل من صدقة اللسان الحديث الخرائطي في مكارم الأخلاق واللفظه والطبراني

في الكبير من حديث سمرة بن جندب بسند ضعيف

(٦) حديث عكرمة عن ابن عباس أن زوج بريرة كان عبدا يقال له مغيث كأني أنظر إليه خلفها يكي

الحديث : رواه البخاري

بعضها
بعضها
بعضها

الشفاعة
للمسلمين
والسعي في
قضاء حاجاتهم

ابتداء المسلمين
بالسلام
والصالحات

ألا تعجب من شدة حب مغيث لبريرة وشدة بغضه؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم «لَوْ رَاجَعْتِيهِ فَإِنَّهُ أَبُو وَلَدِكَ». فقالت يارسول الله أأمرني فأفعل؟ فقال «لَا إِنَّمَا أَنَا شَافِعٌ وَمِنْهَا: أَنْ يَبْدَأَ كُلُّ مُسْلِمٍ مِنْهُمْ بِالسَّلَامِ قَبْلَ الْكَلَامِ، وَيَصَافِحَهُ عِنْدَ السَّلَامِ. قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) «مَنْ بَدَأَ بِالْكَلَامِ قَبْلَ السَّلَامِ فَلَا تُجِيبُوهُ حَتَّى يَبْدَأَ بِالسَّلَامِ» وقال بعضهم دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) ولم أسلم، ولم أستاذن، فقال النبي صلى الله عليه وسلم «ارْجِعْ فَقُلِ السَّلَامَ عَلَيَّكُمْ وَادْخُلْ» وروى جابر رضي الله عنه قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) «إِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتَكُمْ فَسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا فَإِنَّ الشَّيْطَانَ إِذَا سَلَّمَ أَحَدَكُمْ لَمْ يَدْخُلْ بَيْتَهُ» وقال أنس رضي الله عنه، خدمت النبي صلى الله عليه وسلم ^(٤) ثمان حجج، فقال لي «يَا أَنَسُ أَسْبِغِ الْوُضُوءَ يُزِدْ فِي عُمْرِكَ وَسَلِّمْ عَلَى مَنْ لَقَيْتَهُ مِنْ أُمَّتِي تَكْثُرْ حَسَنَاتُكَ، وَإِذَا دَخَلْتَ مَنْزِلَكَ فَسَلِّمْ عَلَى أَهْلِ بَيْتِكَ يَكْثُرْ خَيْرُ بَيْتِكَ» وقال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إِذَا التَقَى الْمُؤْمِنَانِ فَتَصَافَحَا قَسِمَتْ بَيْنَهُمَا سَبْعُونَ مَغْفِرَةً تَسَعُّ وَتِسْتُونَ لِأَحْسَنِهِمَا بَشَرًا» وقال الله تعالى (وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا ^(٥)) وقال عليه السلام ^(٦) «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ حَتَّى تُؤْمِنُوا

(١) حديث من بدأ بالكلام قبل السلام فلا تجيبوه الحديث : الطبراني في الأوسط وأبو نعيم في اليوم

والليلة واللفظ له من حديث ابن عمر بسند فيه لين

(٢) حديث دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم أسلم ولم أستاذن فقال صلى الله عليه وسلم ارجع

فقل السلام عليكم أدخل: أبو داود والترمذي وحسنه من حديث كلدة بن الحبل وهو صاحب القصة

(٣) حديث جابر إذا دخلتم بيوتكم فسلموا على أهلها فإن الشيطان إذا سلم أحدكم لم يدخل بيته: الخرائطي

في مكارم الاخلاق وفيه ضعف

(٤) حديث أنس خدمت النبي صلى الله عليه وسلم ثمانى حجج فقال لي يا أنس أسبغ الوضوء يزدني عمرك

وسلم على من لقيت من أمتي تكثر حسناتك وإذا دخلت بيتك فسلم على أهل بيتك يكثر خير

بيتك: الخرائطي في مكارم الاخلاق واللفظ له والبيهقي في الشعب وإسناده ضعيف والترمذي

وصححه إذا دخلت على أهلك فسلم يكون بركة عليك وعلى أهل بيتك

(٥) حديث والذي نفسى بيده لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا - الحديث : مسلم

من حديث أبي هريرة

وَلَا تُؤْمِنُوا حَتَّى تَحَابُّوا أَفَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى عَمَلٍ إِذَا عَمَلْتُمُوهُ تَحَابَّبْتُمْ؟ قَالُوا بلى يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ « أَفْشُوا السَّلَامَ بَيْنَكُمْ » وقال أيضا ^(١) « إِذَا سَلَّمَ الْمُسْلِمُ عَلَى الْمُسْلِمِ فَرَدَّ عَلَيْهِ صَلَّتْ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ سَبْعِينَ مَرَّةً » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « إِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَعَجَّبُ مِنَ الْمُسْلِمِ يَمُرُّ عَلَى الْمُسْلِمِ وَلَا يُسَلِّمُ عَلَيْهِ » وقال عليه السلام ^(٣) « يُسَلِّمُ الرَّا كِبُ عَلَى الْمَاشِي وَإِذَا سَلَّمَ مِنَ الْقَوْمِ وَاحِدٌ أَجْزَأُ عَنْهُمْ » وقال قتادة : كانت تحية من كان قبلكم السجود فأعطى الله تعالى هذه الأمة السلام ، وهي تحية أهل الجنة. وكان أبو مسلم الخولاني يمر على قوم فلا يسلم عليهم ، ويقول ما يمنعني إلا أنى أخشى أن لا يردوا فتلعنهم الملائكة والمصافحة أيضا سنة مع السلام . وجاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) فقال السلام عليكم فقال عليه السلام « عَشْرُ حَسَنَاتٍ » فجاء آخر فقال : السلام عليكم ورحمة الله فقال « عَشْرُونَ حَسَنَةً » فجاء آخر فقال . السلام عليكم ورحمة الله وبركاته . فقال « ثَلَاثُونَ » وكان أنس رضي الله عنه ^(٥) يمر على الصبيان فيسلم عليهم ، ويروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه فعل ذلك

وروى عبد الحميد بن بهرام أنه صلى الله عليه وسلم ^(٦) مر في المسجد يوما ، وعصبة من الناس

(١) حديث اذا سلم المسلم على المسلم فرد عليه صلت عليه الملائكة سبعين مرة : ذكره صاحب الفردوس من حديث أبي هريرة ولم يسنده ولده في المسند

(٢) حديث الملائكة تعجب من المسلم يمر على المسلم فلا يسلم عليه : لم أقف له على أصل

(٣) حديث يسلم الراكب على الماشي واذا سلم من القوم أحد أجزاء عنهم ومالك في الموطأ عن زيد بن أسلم مرسلا ولأبي داود من حديث علي بن يجرى عن الجماعة اذا مروا أن يسلم أحدهم ويجزى عن الجلوس أن يرد أحدهم وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة يسلم الراكب على الماشي الحديث وسيأتي في بقية الباب

(٤) حديث جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال سلام عليك فقال صلى الله عليه وسلم عشر حسنات الحديث : أبو داود والترمذي من حديث عمران بن حصين قال الترمذي حسن غريب وقال البيهقي في الشعب إسناده حسن

(٥) حديث أنس كان يمر على الصبيان فيسلم عليهم ورفعته متفق عليه

(٦) حديث عبد الحميد بن بهرام أنه صلى الله عليه وسلم مر في المسجد يوما وعصبة من النساء قعود فألوى بيده بالتسليم وأشار عبد الحميد بيده الترمذي من رواية عبد الحميد بن بهرام عن شهر بن حوشب عن أسماء بنت يزيد وقال حسن وابن ماجه من رواية ابن أبي حسين عن شهر ورواه أبو داود وقال أحمد لا بأس به

تعود فأوماً يسده بالسلام ، وأشار عبد الحميد بيده إلى الحكاية . فقال عليه السلام ^(١) « لَا تَبْدُؤُوا الْيَهُودَ وَلَا النَّصَارَى بِالسَّلَامِ وَإِذَا لَقَيْتُمْ أَحَدَهُمْ فِي الطَّرِيقِ فَاضْطَرُّوهُ إِلَى أَضِيقِهِ » وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لَا تُصَافِحُوا أَهْلَ الذِّمَّةِ وَلَا تَبْدُؤُوهُمْ بِالسَّلَامِ فَإِذَا لَقَيْتُمُوهُمْ فِي الطَّرِيقِ فَاضْطَرُّوهُمْ إِلَى أَضِيقِ الطَّرِيقِ » قالت عائشة رضي الله عنها ^(٢) « إِنْ رَهْطًا مِنَ الْيَهُودِ دَخَلُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالُوا السَّلَامُ عَلَيْكَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « عَلَيْكُمْ » قالت عائشة رضي الله عنها ، فقلت بل عليكم السام واللعنة . فقال عليه السلام « يَا عَائِشَةُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الرِّفْقَ فِي كُلِّ شَيْءٍ » قالت عائشة ألم تسمع ما قالوا ؟ فقال « فَقَدْ قُلْتُ عَلَيْكُمْ » وقال عليه السلام ^(٣) « يُسَلِّمُ الرَّأْيُ كَبُّ عَلَى الْمَاشِي وَالْمَاشِي عَلَى الْقَاعِدِ وَالْقَلِيلُ عَلَى الْكَثِيرِ وَالصَّغِيرُ عَلَى الْكَبِيرِ » وقال عليه السلام ^(٤) « لَا تَشَبَّهُوا بِالْيَهُودِ وَالنَّصَارَى فَإِنَّ تَسْلِيمَ الْيَهُودِ بِالْإِشَارَةِ بِالْأَصَابِعِ وَتَسْلِيمَ النَّصَارَى بِالْإِشَارَةِ بِالْأَكْفِ » قال أبو عيسى إسناده ضعيف . وقال عليه السلام ^(٥) « إِذَا انْتَهَى أَحَدُكُمْ إِلَى مَجْلِسٍ فَلْيُسَلِّمْ فَإِنْ بَدَأَهُ أَنْ يَجْلِسَ فَلْيَجْلِسْ ثُمَّ إِذَا قَامَ فَلْيُسَلِّمْ فَلَيْسَتْ الْأُولَى بِأَحَقَّ مِنَ الْآخِرَةِ » وقال أنس رضي الله عنه ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٦) « إِذَا التَّقَى الْمُؤْمِنَانِ فَتَصَافَحَا قُسِمَتْ بَيْنَهُمَا سَبْعُونَ مَغْفِرَةً تِسْعَةٌ وَسِتُّونَ »

(١) حديث لا تبدؤا اليهود والنصارى بالسلام - الحديث مسلم من حديث أبي هريرة

(٢) حديث عائشة أن رهطاً من اليهود دخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا السام عليك

الحديث متفق عليه

(٣) حديث يسلم الراكب على الماشي والماشي على القاعد والقليل على الكثير والصغير على الكبير : متفق عليه

من حديث أبي هريرة ولم يقل مسلم والصغير على الكبير

(٤) حديث لا تشبهوا باليهود والنصارى فإن تسليم اليهود الإشارة بالأصابع وتسليم النصارى الإشارة بالأكف

الترمذي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وقال إسناده ضعيف

(٥) إذا انتهى أحدكم إلى مجلس فليسلم فإن بدا له أن يجلس فليجلس ثم إذا قام فليسلم فليست الأولى بأحق

من الأخيرة أبو داود والترمذي وحسنه من حديث أبي هريرة

(٦) حديث أنس إذا التقى المسلمان فتصافحا قسمت بينهما سبعون رحمة - الحديث : الخرائطي بسند ضعيف والطبراني

في الأوسط من حديث أبي هريرة مائة رحمة تسعة وتسعون لأبشهما وأطلقهما وأبرهما وأحسنهما

مسألة لآخيه وفيه الحسن بن كثير بن يحيى بن أبي كثير مجبول

لِأَحْسَنِهَا بَشَرًا» وقال عمر رضي الله عنه ، سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِذَا التَّقَى الْمُسْلِمَانِ وَسَلَّمَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَلَى صَاحِبِهِ وَتَصَافَحَا نَزَلَتْ بَيْنَهُمَا مِائَةٌ رَحْمَةً لِلْبَادِي تَسْعُونَ وَلِلْمُصَافِحِ عَشْرَةٌ » وقال الحسن ، المصافحة تزيد في الود : وقال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « تَمَامُ تَحِيَّاتِكُمْ بَيْنَكُمْ الْمُصَافَحَةُ »

تقبيل اليد

وقال عليه السلام ^(٣) « قَبْلَةُ الْمُسْلِمِ أَخَاهُ الْمُصَافِحَةُ » ولا بأس بقبلة يد المعظم في الدين تبركا به ، وتوقيرا له ، وروى عن ابن عمر رضي الله عنهما قال . قبلنا يد النبي صلى الله عليه وسلم ^(٤) وعن كعب بن مالك قال ، لما نزلت توبتي ، أتيت النبي صلى الله عليه وسلم ^(٥) فقبلت يده ، وروى ان أعرابيا قال يارسول الله ^(٦) ائذن لي فأقبل رأسك ويدك . قال فأذن له ففعل . ولقي أبو عبيدة عمر بن الخطاب رضي الله عنهما ، فصافحه وقبل يده ، وتنصبا يمينان وعن البراء بن عازب رضي الله عنه ، أنه سلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٧) وهو يتوضأ فلم يرد عليه حتى فرغ من وضوئه ، فرد عليه ، ومد يده إليه فصافحه . فقال يارسول الله ما كنت أرى هذا إلا من أخلاق الأعاجم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إِنَّ الْمُسْلِمِينَ

(١) حديث عمر بن الخطاب إذا التقى المسلمان فسلم كل واحد على صاحبه وتصافحا نزلت بينهما مائة رحمة

الحديث البزار في مسنده والخرائطي في مكارم الاخلاق واللفظه والبيهقي في الشعب وفي أسناده نظر

(٢) حديث أبي هريرة تمام تحياتكم بينكم المصافحة : الخرائطي في مكارم الاخلاق وهو عند الترمذي

من حديث أبي أمامة وضعفه

(٣) حديث قبله المسلم أخاه المصافحة الخرائطي وابن عدي من حديث أنس وقال غير محفوظ

(٤) حديث عمر قبلنا يد رسول الله صلى الله عليه وسلم : أبو داود بسند حسن

(٥) حديث كعب بن مالك لما نزلت توبتي أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقبلت يده : أبو بكر بن المقرئ

في كتاب الرخصة في تقبيل اليد بسند ضعيف

(٦) حديث ان اعرابيا قال يارسول الله ائذن لي فأقبل رأسك ويدك فأذن له ففعل : الحاكم من حديث

بريدة لا أنه قال رجلك موضع يدك وقال صحيح الاسناد

(٧) حديث البراء بن عازب أنه سلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يتوضأ فلم يرد عليه حتى

فرغ من وضوئه ومد يده إليه فصافحه الحديث : رواه الخرائطي بسند ضعيف وهو عند

أبي داود والترمذي وابن ماجه مختصرا مامن مسلمين يلتقيان فانصاحا الا غفر لهما قبل

أن يتفرقا قال الترمذي حسن غريب من حديث أبي اسحق عن البراء

إِذَا التَّقِيَا فَتَصَافَحَا تَحَاتَّتْ ذُنُوبُهُمَا» وعن النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) قال «إِذَا مَرَّ الرَّجُلُ بِالْقَوْمِ فَسَلِّمْ عَلَيْهِمْ فَرَدُّوا عَلَيْهِ كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ فَضْلٌ دَرَجَةٌ لَا نَهْ ذَكَرَهُمُ السَّلَامَ وَإِنْ لَمْ يَرُدُّوا عَلَيْهِ رَدَّ عَلَيْهِ مَلَأَ خَيْرٌ مِنْهُمْ وَأَطْيَبُ» أو قال «وَأَفْضَلُ»

والأنحاء عند السلام منهبي عنه . قال أنس رضي الله عنه ، قلنا يارسول الله ^(٢) أينحنى بعضنا لبعض ؟ قال لا . قال فيقبل بعضنا بعضا ؟ قال لا . قال فيصافح بعضنا بعضا ؟ قال نعم ^(٣) والالتزام والتقبيل قد ورد به الخبر عند القدوم من السفر . وقال أبوذر رضي الله عنه مالقيته صلى الله عليه وسلم ^(٤) إلا صافحنى . وطلبنى يوما فلم أكن فى البيت ، فلما أخبرت جئت وهو على سرير ، فالتزمنى . فكانت أجود وأجود

والأخذ بالركاب فى توقير العلماء ورد به الأثر . فعل ابن عباس ذلك ^(٥) بركاب زيد بن ثابت وأخذ عمر بنغرز زيد حتى رفعه ، وقال هكذا فافعلوا بزيد وأصحاب زيد .

والقيام مكروه على سبيل الإِعْظَام لا على سبيل الإِكْرَام . قال أنس : ما كان شخص أحب إلينا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٦) ، وكانوا إذا رأوه لم يقوموا ، لما يعلمون من كراهيته لذلك . وروى أنه عليه السلام قال مرة ^(٧) «إِذَا رَأَيْتُمُونِي فَلَا تَقُومُوا كَمَا تَصْنَعُ الْأَعَاجِمُ»

(١) حديث إذا مر الرجل بالقوم فسلم عليهم فردوا عليه كان له عليهم فضل درجة لأنه ذكرهم السلام وإن لم يردوا عليه رد عليه ملأ خير منهم وأطيب : الخرائطى والبيهقى فى الشعب من حديث ابن مسعود مرفوعا وضعف البيهقى المرفوع ورواه موقوفا عليه بسند صحيح

(٢) حديث أنس قلنا يارسول الله أينحنى بعضنا لبعض قال لا - الحديث الترمذى وحسنه وابن ماجه وضعفه أحمد والبيهقى

(٣) حديث الالتزام والتقبيل عند القدوم من السفر : الترمذى من حديث عائشة قالت قدم زيد بن حارثة الحديث وفيه فاعتنقه وقبله وقال حسن غريب

(٤) حديث أبى ذر مالقيته صلى الله عليه وسلم إلا صافحنى - الحديث أبو داود وفيه رجل من عزة لم يسم وسماه البيهقى فى الشعب عبد الله

(٥) حديث أخذ ابن عباس بركاب زيد بن ثابت تقدم فى العلم

(٦) حديث أنس ما كان شخص أحب إليهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا إذا رأوه لم يقوموا لما يعلمون من كراهيته لذلك الترمذى وقال حسن صحيح

(٧) حديث إذا رأيتمونى فلا تقوموا كما يصنع الأعاجم : أبو داود وابن ماجه من حديث أبى أمامة وقال كما يقوم الأعاجم وفيه أبو العديس مجهول

الرفقاء عند
السلام وغيره
من العادات

وقال عليه السلام ^(١) « مَنْ سَرَّهُ أَنْ يُمَثَّلَ لَهُ الرَّجُلُ قِيَامًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ »
وقال عليه السلام ^(٢) « لَا يُقِيمُ الرَّجُلُ الرَّجُلَ مِنْ مَجْلِسِهِ ثُمَّ يَجْلِسُ فِيهِ وَلَكِنْ تَوَسَّعُوا
وَتَفَسَّحُوا » وكانوا يجتازون عن ذلك لهذا النبي وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « إِذَا أَخَذَ الْقَوْمُ مَجَالِسَهُمْ
فَإِنْ دَعَا أَحَدُ أَخَاهُ فَأَوْسَعَ لَهُ فَلْيَأْتِهِ فَإِنَّمَا هِيَ كَرَامَةٍ أَكْرَمَهُ بِهَا أَخُوهُ فَإِنْ لَمْ يَوْسَعْ لَهُ
فَلْيَنْظُرْ إِلَى أَوْسَعِ مَكَانٍ يَجِدُهُ فَيَجْلِسُ فِيهِ »

وروي أنه سلم رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) وهو يقول ، فلم يجب
فيكرهه السلام على من يقضى حاجته

ويكره أن يقول ابتداء عليك السلام ، فإنه قاله رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
عليه السلام ^(٥) « إِنَّ عَلَيْكَ السَّلَامَ تَحِيَّةُ الْمَوْتَى » قالها ثلاثا ، ثم قال « إِذَا لَقِيَ أَحَدُكُمْ
أَخَاهُ فَلْيَقُلْ السَّلَامَ عَلَيْهِمْ وَرَحْمَةَ اللَّهِ »

ويستحب للدخول إذا سلم ولم يجد مجلسا أن لا ينصرف ، بل يقعد وراء الصف . كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٦) جالسا في المسجد ، إذ أقبل ثلاثة نفر ، فأقبل اثنان إلى

(١) حديث من سره أن يتمثل له الرجال قياما فليتبوأ مقعده من النار : أبو داود والترمذي من
حديث معاوية وقال حسن

(٢) حديث لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه ولا يكن توسعوا وتفسحوا : متفق عليه من حديث ابن عمر

(٣) حديث إذا أخذ القوم مجالسهم فإن دعا رجل أخاه فأوسع يعني له فليجلس فإنه كرامة من الله عز وجل

الحديث البغوي في معجم الصحابة من حديث ابن شيبه ورجاله ثقات وابن شيبه هذا ذكره

أبو موسى المديني في ذيله في الصحابة وقد رواه الطبراني في الكبير من رواية مصعب ابن

شيبه عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم أخصر منه وشيبه بن جبر والدمصور رايست له حجة

(٤) حديث أن رجلا سلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول فلم يجب : مسلم من حديث ابن

عمر بلفظ فلم يرد عليه

(٥) حديث قال رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم عليك السلام فقال إن عليك السلام تحية الميت

الحديث : أبو داود والترمذي والنسائي في اليوم والليلة من حديث ابن جري الهجيمي

وهو صاحب القصة قال الترمذي حسن صحيح

(٦) حديث كان صلى الله عليه وسلم جالسا في المسجد إذ أقبل ثلاثة نفر فأقبل اثنان إلى رسول الله

صلى الله عليه وسلم فأما أحدهما فوجد فرجة فجلس فيها - الحديث متفق عليه من حديث أبي واقد الليثي

رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأما أحدهما فوجد فرجة فجلس فيها . وأما الثاني فجلس خلفهم
وأما الثالث فأدبر ذاهبا . فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « أَلَا أُخْبِرُكُمْ عَنِ النَّفَرِ
الثَّلَاثَةِ ؟ أَمَّا أَحَدُهُمْ فَأَوَى إِلَى اللَّهِ فَأَوَاهُ اللَّهُ وَأَمَّا الثَّانِي فَاسْتَحْيَا فَاسْتَحْيَا اللَّهُ مِنْهُ
وَأَمَّا الثَّلَاثُ فَأَعْرَضَ فَأَعْرَضَ اللَّهُ عَنْهُ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَا مِنْ مُسْلِمٍ مِنْ
يَلْتَقِيَانِ فَيَتَصَافَحَانِ إِلَّا غُفِرَ لَهُمَا قَبْلَ أَنْ يَتَفَرَّقَا » ^(٢) وسألت أم هانئ على النبي
صلى الله عليه وسلم ، فقال « مَنْ هَذِهِ ؟ فَقِيلَ لَهُ أُمُّ هَانِئٍ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ « مَرْحَبًا بِأُمِّ هَانِئٍ »
ومنها : أن يصون عرض أخيه المسلم ونفسه وماله عن ظلم غيره مهما قدر ، ويرد عنه ويناضل
دونه ، وينصره . فإن ذلك يجب عليه بمقتضى أخوة الإسلام . روى أبو الدرداء أن رجلا
نال من رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فرد عنه رجل . فقال النبي صلى الله عليه
وسلم ^(٣) « مَنْ رَدَّ عَنْ عَرَضِ أَخِيهِ كَانَ لَهُ حِجَابًا مِنَ النَّارِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤)
« مَا مِنْ أَمْرٍ مُسْلِمٍ يَرُدُّ عَنْ عَرَضِ أَخِيهِ إِلَّا كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَرُدَّ عَنْهُ نَارَ جَهَنَّمَ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ » وعن أنس رضي الله عنه ، أن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٥) قال « مَنْ ذَكَرَ
عِنْدَهُ أَخُوهُ الْمُسْلِمَ وَهُوَ يَسْتَطِيعُ نَصْرَهُ فَلَمْ يَنْصُرْهُ أَذْرَكَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
وَمَنْ ذَكَرَ عِنْدَهُ أَخُوهُ الْمُسْلِمَ فَنَصَرَهُ نَصَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ » وقال عليه
السَّلَامُ ^(٦) « مَنْ حَمَى عَنْ عَرَضِ أَخِيهِ الْمُسْلِمِ فِي الدُّنْيَا بَعَثَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ مَلَكًا يَحْمِيهِ

صيانة أعراض
المسلمين
والدفاع عنهم

(١) حديث مامن مسلمين يلتقيان فيتصافحان إلا غفر لهما قبل أن يتفرقا : أبو داود والترمذي وابن ماجه
من حديث البراء بن عازب

(٢) حديث سألت أم هانئ عليه فقال مرحبا بأم هانئ : مسلم من حديث أم هانئ

(٣) حديث أبي الدرداء من رد عن عرض أخيه كان له حجابا من النار : الترمذي وحسنه

(٤) حديث مامن امرئ مسلم يرد عن عرض أخيه إلا كان حقا على الله أن يرد عنه نار جهنم يوم القيامة
مسند أحمد من حديث أسماء بنت يزيد بنحوه والخرائطى في مكارم الأخلاق وهو عند الطبرانى
بهذا اللفظ من حديث أبي الدرداء وفيهما شهر بن حوشب

(٥) حديث أنس من ذكر عنده أخوه المسلم وهو يستطيع نصره فلم ينصره ولو بكلمة أذله الله عن
وجل بها في الدنيا والآخرة - الحديث : ابن أبي الدنيا في الصمت مقتصر على ما ذكر منه وإسناده ضعيف

(٦) حديث من حمى عرض أخيه المسلم في الدنيا بعث الله له ملكا يحميه يوم القيامة من النار : أبو داود
من حديث معاذ بن أنس نحوه بسند ضعيف

يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ النَّارِ^(١)» وقال جابروا بطلحة، سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) يقول « مَا مِنْ أَمْرٍ يُنْصَرُ مُسْلِمًا فِي مَوْضِعٍ يُنْتَهَكُ فِيهِ عَرْضُهُ وَيُسْتَحِلُّ حُرْمَتُهُ إِلَّا نَصَرَهُ اللَّهُ فِي مَوْطِنٍ يُحِبُّ فِيهِ نَصْرَهُ وَمِنْ أَمْرٍ خَذَلَ مُسْلِمًا فِي مَوْطِنٍ يُنْتَهَكُ فِيهِ حُرْمَتُهُ إِلَّا خَذَلَهُ اللَّهُ فِي مَوْضِعٍ يُحِبُّ فِيهِ نَصْرَتَهُ »

تسميت
العاطس

ومنها : تسميت العاطس . قال عليه السلام^(٢) في العاطس ، يقول الحمد لله على كل حال ويقول الذي يشتمه يرحمكم الله . ويرد عليه العاطس فيقول يهديكم الله ويصلح بالكم ، وعن ابن مسعود رضي الله عنه ، قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٣) يعلمنا يقول « إِذَا عَطَسَ أَحَدُكُمْ فَلْيَقُلْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ فَإِذَا قَالَ ذَلِكَ فَلْيَقُلْ مَنْ عِنْدَهُ يَرْحَمُكَ اللَّهُ فَإِذَا قَالُوا ذَلِكَ فَلْيَقُلْ يَغْفِرُ اللَّهُ لِي وَلَكُمْ » وشمّت رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٤) عاطسا ولم يشمت آخر . فسأله عن ذلك ، فقال « إِنَّهُ حَمْدُ اللَّهِ وَأَنْتَ سَكْتٌ » وقال صلى الله عليه وسلم^(٥) « يُشَمَّتُ الْعَاطِسُ الْمُسْلِمُ إِذَا عَطَسَ ثَلَاثًا فَإِنْ زَادَ فَهُوَ زُكَّامٌ » وروى أنه^(٦) شمت عاطسا ثلاثا ، فعطس أخرى ، فقال « إِنَّكَ مِنْ كَوْمٍ » وقال أبو هريرة ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٧) إذا عطس غض صوته ، واستتر بثوبه أو يده ، وروى خمر وجهه ، وقال أبو موسى الأشعري ، كان اليهود يتعاطسون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٨) رجاء

(١) حديث جابر وأبي طلحة مامن امرئ ينصر مسلما في موضع ينتهك فيه من عرضه ويستحل حرمة

الحديث : أبو داود مع تقديم وتأخير واختلف في أسنده

(٢) حديث يقول العاطس الحمد لله على كل حال ويقول الذي يشتمه يرحمكم الله ويقول هو يهديكم الله ويصلح بالكم : البخاري وأبو داود من حديث أبي هريرة ولم يقل البخاري على كل حال

(٣) حديث ابن مسعود إذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله رب العالمين - الحديث : النسائي في اليوم والليلة وقال حديث منكر ورواه أيضا أبو داود والترمذي من حديث سالم بن عبد الله واختلف في سنده

(٤) حديث شمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عاطسا ولم يشمت آخر فسأله عن ذلك فقال انه حمد الله وأنت سكت متفق عليه من حديث أنس

(٥) حديث شتموا المسلم اذا عطس ثلاثا فان زاد فهو زكام : أبو داود من حديث أبي هريرة شمت أخاك ثلاثا - الحديث وأسناده جيد

(٦) حديث أنه شمت عاطسا فعطس أخرى فقال انك مزكوم : مسلم من حديث سلمة بن الأكوع

(٧) حديث أبي هريرة كان اذا عطس غض صوته وستر بثوبه أو يده : أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح وفي رواية لأبي نعيم في اليوم والليلة خمر وجهه وفاه

(٨) حديث أبي موسى كان اليهود يتعاطسون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم رجاء أن يقول يرحمكم الله فكان يقول يهديكم الله أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح

أن يقول يرحمكم الله، فكان يقول «يَهْدِيكُمْ اللَّهُ». وروى عبد الله بن عامر بن ربيعة عن أبيه أن رجلا عطس خلف النبي صلى الله عليه وسلم^(١) في الصلاة، فقال الحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه كما يرضى ربنا وبعد ما يرضى، والحمد لله على كل حال. فلما سلم النبي صلى الله عليه وسلم قال «مَنْ صَاحِبُ الْكَلِمَاتِ؟» فقال أنا يا رسول الله ما أردت يهن إلا خيرا. فقال رَأَيْتُ أَشْيَ عَشْرَ مَلَكًا كُلُّهُمْ يَتَدَرَّوْنَهَا أَتَيْتُكُمْ يَكْتُبُهَا» وقال صلى الله عليه وسلم^(٢) مَنْ عَطَسَ عِنْدَهُ فَسَبَقَ إِلَى الْحَمْدِ لَمْ يَشْتَكِ خَاصَرَتَهُ» وقال عليه السلام^(٣) «الْعِطَاسُ مِنَ اللَّهِ وَالتَّشَاؤُبُ مِنَ الشَّيْطَانِ فَإِذَا تَشَأَّبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَضَعْ يَدَهُ عَلَى فِيهِ فَإِذَا قَالَ هَاهَا فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَضْحَكُ مِنْ جَوْفِهِ» وقال ابراهيم النخعي: إذا عطس في قضاء الحاجة فلا بأس بأن يذكر الله. وقال الحسن: يحمد الله في نفسه. وقال كعب: قال موسى عليه السلام، يارب أقرب أنت فأناجيك؟ أم بعيد فأناذك؟ فقال أنا جليس من ذكرني فقال فإنا نكون على حال نجلك أن تذكرك عليها، كالجنابة والغائط. فقال اذكرني على كل حال

فعل الاشهر
واقفاؤهم

ومنها: أنه إذا بلى بذي شر فينبغي أن يتحملة ويتقيه. قال بعضهم: خالص المؤمن مخالصة وخالق الفاجر مخالقة، فإن الفاجر يرضى بالخلق الحسن في الظاهر. وقال أبو الدرداء: إنا لنبش في وجوه أقوام، وإن قلوبنا لتلعنهم. وهذا معنى المداراة وهي مع من يخاف شره قال الله تعالى (ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ^(١)) قال ابن عباس في معنى قوله (وَيَذَرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ^(٢)) أي الفحش والأذى بالسلام والمداواة. وقال في قوله تعالى (وَلَوْ لَا دَفَعُ اللَّهُ النَّاسَ

(١) حديث عبد الله بن عامر بن ربيعة أن رجلا عطس خلف النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة فقال

الحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه - الحديث: أبو داود من حديث عبد الله بن عامر بن

ربيعة عن أبيه وأسناده جيد

(٢) حديث من عطس عنده فسبق إلى الحمد لم يشتك خاصرته: الطبراني في الأوسط وفي الدعاء من

حديث علي بسند ضعيف

(٣) حديث العطاس من الله والتشاؤب من الشيطان - الحديث: متفق عليه من حديث أبي هريرة

دون قوله العطاس من الله فرواه الترمذي وحسنه والنسائي في اليوم والليلة وقال البخاري

إن الله يحب العطاس ويكره التشاؤب - الحديث

بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ^(١) قال بالرغبة والرغبة، والحياء والمداراة. وقالت عائشة رضي الله عنها: استأذن رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال^(٢) « ائْذَنُوا لَهُ فَبَيَّسَ رَجُلُ الْعَشِيرَةِ هُوَ » فلما دخل ألان له القول ، حتى ظننت أن له عنده منزلة . فلما خرج قلت له: لما دخل قلت الذي قلت ثم ألت له القول ! فقال « يَا عَائِشَةُ إِنَّ شَرَّ النَّاسِ مَنْزِلَةً عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ تَرَكَهُ النَّاسُ اتَّقَاءَ فُحْشِهِ » وفي الخبر^(٣) « مَا وَفَى الرَّجُلُ بِهِ عِرْضَهُ فَهُوَ لَهُ صَدَقَةٌ » وفي الأثر: خالطوا الناس بأعمالكم وزابلوهم بالقلوب . وقال محمد بن الحنفية رضي الله عنه ، ليس بحكيم من لم يعاشر بالمعروف من لا يجد من معاشرته بدا ، حتى يجعل الله له منه فرجا .

ومنها: أن يجتنب مخالطة الأغنياء ، ويختلط بالمساكين ، ويحسن إلى الأيتام . كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول^(٤) اللَّهُمَّ أَحْيِنِي مَسْكِينًا وَأَمِتْنِي مَسْكِينًا وَاحْشُرْنِي فِي زُمْرَةِ الْمَسَاكِينِ » وقال كعب الأحبار ، كان سليمان عليه السلام في ملكه إذا دخل المسجد فرأى مسكينًا جلس إليه ، وقال مسكين جالس مسكينًا . وقيل ما كان كلمة تقال لعيسى عليه السلام أحب إليه من أن يقال له يامسكين . وقال كعب الأحبار : ما في القراء من يأياها الذين آمنوا فهو في التوراة يأياها المساكين . وقال عبادة بن الصامت : إن للنار سبعة أبواب ، ثلاثة للأغنياء ، وثلاثة للنساء ، وواحد للفقراء والمساكين . وقال الفضيل : بلغني أن نبيًا من الأنبياء قال يا رب كيف لي أن أعلم رضاك عني ؟ فقال انظر كيف رضا المساكين عنك . وقال عليه السلام^(٥) « إِيَّاكُمْ وَمَجَالِسَةَ الْمَوْتَى قِيلَ وَمَنْ الْمَوْتَى يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ الْأَغْنِيَاءُ » وقال موسى :

(١) حديث عائشة استأذن رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ائْذَنُوا لَهُ فَبَيَّسَ رَجُلُ الْعَشِيرَةِ

الحديث : متفق عليه

(٢) حديث ما وقي المرء به عرضه فهو له صدقة: أبو يعلى وابن عدى من حديث جابر وضعفه

(٣) حديث اللهم أحْيِنِي مَسْكِينًا وَأَمِتْنِي مَسْكِينًا وَاحْشُرْنِي فِي زُمْرَةِ الْمَسَاكِينِ : ابن ماجه والحاكم وصححه من

حديث أبي سعيد والترمذي من حديث عائشة وقال غريب

(٤) حديث إياكم ومجالسة الموتى قيل وما الموتى قال الأغنياء : الترمذي وضعفه والحاكم وصححه أسنده

من حديث عائشة إياكم ومجالسة الأغنياء

امتناب
الأغنياء
والأيتام
بالمساكين

إلهي أين أبغيك؟ قال عند المنكسرة قلوبهم . وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « لَا تَغْبِطُنْ فَاجِرًا بِنِعْمَةٍ فَإِنَّكَ لَا تَدْرِي إِلَى مَا يَصِيرُ بَعْدَ الْمَوْتِ فَإِنَّ مِنْ وَرَائِهِ طَالِبًا حَدِيثًا »

وأما اليتيم: فقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « مَنْ ضَمَّ يَتِيمًا مِنْ أَبْوَيْنِ مُسْلِمِينَ حَتَّى يَسْتَغْنِيَ فَقَدْ وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ الْبَتَّةَ » وقال عليه السلام ^(٣) « أَنَا وَكَافِلُ الْيَتِيمِ فِي الْجَنَّةِ كَهَاتَيْنِ » وهو يشير بأصبعيه وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « مَنْ وَضَعَ يَدَهُ عَلَى رَأْسِ يَتِيمٍ تَرَحُّمًا كَانَتْ لَهُ بِكُلِّ شَعْرَةٍ تَمَرُّ عَلَيْهَا يَدُهُ حَسَنَةٌ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) « خَيْرُ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ بَيْتٌ فِيهِ يَتِيمٌ يُحْسَنُ إِلَيْهِ وَشَرُّ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ بَيْتٌ فِيهِ يَتِيمٌ يُسَاءُ إِلَيْهِ »

الاصحاب الى
بنامى المسلمين

ومنها: النصيحة لكل مسلم، والجهد في إدخال السرور على قلبه. قال صلى الله عليه وسلم ^(٦) « الْمُؤْمِنُ مِنْ يُحِبُّ لِلْمُؤْمِنِ كَمَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ » وقال صلى الله عليه وسلم « لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٧) « إِنْ أَحَدُكُمْ مَرَّ أَوْ أَخِيهِ فَإِذَا رَأَى فِيهِ شَيْئًا فَلْيُمِطْهُ عَنْهُ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٨) « مَنْ قَضَى حَاجَةَ لِأَخِيهِ فَكَأَنَّمَا

النصح للمسلم
راذمال
السرور على قلبه

(١) حديث لا تغبطن فاجرا بنعمة - الحديث: البخارى فى التاريخ والطبرانى فى الأوسط والبيهقى فى

الشعب من حديث أبى هريرة بسند ضعيف

(٢) حديث من ضم يتيما من أبوين مسلمين حتى يستغنى فقد وجبت له الجنة البتة: أحمد والطبرانى من حديث مالك بن عمر وفيه على بن زيد بن جدعان متكلم فيه

(٣) حديث أنا وكافل اليتيم كهاتين فى الجنة: البخارى من حديث سهل بن سعد ومسلم من حديث أبى هريرة

(٤) حديث من وضع يده على رأس يتيم ترحما كانت له بكل شعرة تمر عليها يده حسنة: أحمد والطبرانى باسناد ضعيف من حديث أبى أمامة دون قوله ترحما ولا بن حبان فى الضعفاء من حديث ابن

أبى أوفى من مسح يده على رأس يتيم رحمة له - الحديث

(٥) حديث خير بيت من المسلمين بيت فيه يتيم يحسن اليه وشر بيت من المسلمين بيت فيه يتيم يساء اليه ابن ماجه من حديث أبى هريرة وفيه ضعف

(٦) حديث المؤمن يحب للمؤمن ما يحب لنفسه تقدم بلفظ لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه ولم اره بهذا اللفظ

(٧) حديث إن أحدكم مرآة أخيه - الحديث: رواه أبو داود والترمذي وقد تقدم

(٨) حديث من قضى لأخيه حاجة فكأنما خدم الله عمره: البخارى فى التاريخ والطبرانى والخرائطي

كلاهما فى مكارم الأخلاق من حديث أنس بسند ضعيف مرسلا

خَدَمَ اللَّهُ عُمَرَهُ» وقال صلى الله عليه وسلم «مَنْ أَقَرَّ عَيْنَ مُؤْمِنٍ أَقَرَّ اللَّهُ عَيْنَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»
 وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) «مَنْ مَشَى فِي حَاجَةِ أَخِيهِ سَاعَةً مِنْ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ قَضَاهَا
 أَوْ لَمْ يَقْضِهَا كَانَ خَيْرًا لَهُ مِنْ اعْتِكَافِ شَهْرَيْنِ» وقال عليه السلام ^(٢) «مَنْ فَرَّجَ عَنْ
 مُؤْمِنٍ مَغْمُومٍ أَوْ أَعَانَ مَظْلُومًا غَفَرَ اللَّهُ لَهُ ثَلَاثًا وَسَبْعِينَ مَغْفِرَةً» وقال صلى الله عليه
 وسلم ^(٣) «انْصُرْ أَخَاكَ ظَالِمًا أَوْ مَظْلُومًا» فقل كيف ينصره ظالما؟ قال «يَنْصُرُهُ مِنَ الظُّلْمِ»
 وقال عليه السلام ^(٤) «إِنَّ مِنْ أَحَبِّ الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ إِدْخَالَ السُّرُورِ عَلَى قَلْبِ الْمُؤْمِنِ
 أَوْ أَنْ يَفْرَجَ عَنْهُ غَمًّا أَوْ يَقْضَى عَنْهُ دَيْنًا أَوْ يُطْعِمَهُ مِنْ جُوعٍ» وقال صلى الله عليه وسلم
 مَنْ حَمَى مُؤْمِنًا مِنْ مُنَافِقٍ يَغْتَنُّهُ بَعَثَ اللَّهُ إِلَيْهِ مَلَكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَحْمِي حِمَاهُ مِنْ نَارِ
 جَهَنَّمَ» وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) «خَصَلَتَانِ لَيْسَ فَوْقَهُمَا شَيْءٌ مِنَ الشَّرِّ الشَّرُّ بِاللَّهِ
 وَالضَّرُّ لِعِبَادِ اللَّهِ . وَخَصَلَتَانِ لَيْسَ فَوْقَهُمَا شَيْءٌ مِنَ الْبِرِّ الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَالنَّفْعُ لِعِبَادِ اللَّهِ»
 وقال صلى الله عليه وسلم ^(٦) «مَنْ لَمْ يَهْتَمَّ لِلْمُسْلِمِينَ فَلَيْسَ مِنْهُمْ» وقال معروف
 الكرخي : من قال كل يوم اللهم ارحم أمة محمد ، كتبه الله من الأبدال . وفي رواية أخرى
 اللهم أصلح أمة محمد ، اللهم فرج عن أمة محمد ، كل يوم ثلاث مرات ، كتبه الله من الأبدال

(١) حديث من مشى في حاجة أخيه ساعة من ليل أو نهار قضاها أو لم يقضها كان خيرا له من اعتكاف
 شهرين : الحاكم وصححه من حديث ابن عباس لأن يمشى أحدهم مع أخيه في قضاء حاجته وأشار
 بأصبعه أفضل من أن يعتكف في مسجدى هذا شهرين وللطبراني في الأوسط من مشى في
 حاجة أخيه كان خيرا له من اعتكافه عشر سنين وكلاهما ضعيف

(٢) حديث من فرج عن مغمووم أو أعان مظلوما غفر الله له ثلاثا وسبعين مغفرة : الخرائطي في مكارم

الأخلاق وابن حبان في الضعفاء وابن عدى من حديث أنس بلفظ من أغاث مملوفا

(٣) حديث انصر أخاك ظالما أو مظلوما - الحديث : متفق عليه من حديث أنس وقد تقدم

(٤) حديث ان من أحب الأعمال إلى الله إدخال السرور على المؤمن - الحديث : الطبراني في الصغير
 والأوسط من حديث ابن عمر بسند ضعيف

(٥) حديث خصلتان ليس فوقهما شيء من الشر الشرك بالله والضرر لعباد الله - الحديث : ذكره صاحب
 الفردوس من حديث على ولم يسنده ولده في مسنده

(٦) حديث من لم يهتم للمسلمين فليس منهم الحاكم من حديث حذيفة والطبراني في الأوسط من حديث
 أبي ذر وكلاهما ضعيف

وبكى علي بن الفضيل يوماً فقليل له ما يبكيك؟ قال أبكى على من ظلمني إذا وقف غداً بين يدي الله تعالى، وسئل عن ظلمه، ولم تكن له حجة

ومنها أن يعود مرضاهم، فالمعرفة والإسلام كافيان في إثبات هذا الحق، ونيل فضله. وأدب العائد خفة الجلوسة، وقلة السؤال، وإظهار الرقة، والدعاء بالعافية، وغض البصر عن عورات الموضع. وعند الاستئذان لا يقابل الباب، ويدق برفق، ولا يقول أنا إذا قيل له من، ولا يقول يا غلام، ولكن يحمد ويسبح. وقال صلى الله عليه وسلم «تَمَامُ عِيَادَةِ الْمَرِيضِ أَنْ يَضَعَ أَحَدُكُمْ يَدَهُ عَلَى جَبْهَتِهِ أَوْ عَلَى يَدِهِ وَيَسْأَلُهُ كَيْفَ هُوَ؟ وَتَمَامُ تَحِيَّاتِكُمُ الْمُصَافَحَةُ» وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) «مَنْ عَادَ مَرِيضًا قَعَدَ فِي مَخَارِفِ الْجَنَّةِ حَتَّى إِذَا قَامَ وَكَلَّ بِهِ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ يُصَلُّونَ عَلَيْهِ حَتَّى اللَّيْلِ» وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) «إِذَا عَادَ الرَّجُلُ الْمَرِيضَ خَاضَ فِي الرَّحْمَةِ فَإِذَا قَعَدَ عِنْدَهُ قَرَّتْ فِيهِ» وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) «إِذَا عَادَ الْمُسْلِمُ أَخَاهُ أَوْ زَارَهُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى طُبْتَ وَطَابَ مِمَّ شَاكَ وَتَبَوَّأَتْ مَنْزِلًا فِي الْجَنَّةِ» وقال عليه السلام «إِذَا مَرَضَ الْعَبْدُ بَعَثَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى إِلَيْهِ مَلَكَينِ فَقَالَ انْظُرَا مَاذَا يَقُولُ لِعُودِهِ فَإِنْ هُوَ إِذَا جَاؤُهُ حَمَدَ اللَّهَ وَآثَنِي عَلَيْهِ رَفَعَا ذَلِكَ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ أَعْلَمُ فَيَقُولُ:

عبادة مرضى
المسلمين راداه

(١) حديث من عاد مريضاً قعد في الجنة - الحديث: أصحاب السنن والحاكم من حديث علي من أتى

أخاه المسلم عائداً مشى في خرافة الجنة حتى يجلس فإذا جلس غمرته الرحمة فإن كان غدوة صلى عليه سبعون ألف ملك حتى يمسي وإن كان مساء - الحديث: لفظ ابن ماجه وصححه الحاكم وحسنه الترمذي ولمسلم من حديث ثوبان من عاد مريضاً لم يزل في خرفة الجنة

(٢) حديث إذا عاد الرجل المريض خاض في الرحمة فإذا قعد عنده قرت: الحاكم والبيهقي من حديث

جابر وقال انغمس فيها قال الحاكم صحيح على شرط مسلم وكذا صححه ابن عبد البر وذكره مالك في الموطأ بلاغا بلفظ قرت فيه ورواه الواقدي بلفظ استقر فيها وللطبراني في الصغير من حديث أنس إذا قعد عنده غمرته الرحمة وله في الأوسط من حديث كعب بن مالك وعمرو

ابن حزم استنقع فيها

(٣) حديث إذا عاد المسلم أخاه أو زاره قال الله تعالى طبت وطاب ممشاك وتبوأنت منزلاً في الجنة: الترمذي

وابن ماجه من حديث أبي هريرة إلا أنه قال ناداه مناد قال الترمذي غريب قلت فيه عيسى

ابن سنان القسملی، ضعفه الجمهور

(١) لِعَبْدِي عَلِيٍّ إِنْ تَوَفَّيْتُهُ أَنْ أُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ وَإِنْ أَنَا شَفَّيْتُهُ أَنْ أُبَدِّلَ لَهُ خَيْرًا مِنْ لَحْمِهِ وَدَمًا خَيْرًا مِنْ دَمِهِ وَأَنْ أَكْفُرَ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ « وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) « مَنْ يَرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُصِيبْ مِنْهُ » وقال عثمان رضي الله عنه ، مرضت فعادني رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) فقال « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ أُعِيدُكَ بِاللَّهِ الْأَحَدِ الصَّمَدِ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفْوًا أَحَدٌ مِنْ شَرِّ مَا جِدُّ » قالها مرارا ودخل صلى الله عليه وسلم (٤) على علي بن أبي طالب رضي الله عنه وهو مريض ، فقال له « قُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ تَعْجِيلَ عَافِيَتِكَ أَوْ صَبْرًا عَلَى بَلِيَّتِكَ أَوْ خُرُوجًا مِنَ الدُّنْيَا إِلَى رَحْمَتِكَ فَإِنَّكَ سَتُعْطِي أَحَدًا هُنَّ » ويستحب للعليل أيضا أن يقول : أعوذ بعزة الله وقدرته ، من شر ما أجد وأحاذر ، وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه : إذا شكأ أحدكم بطنه فليسال امرأته شيئا من صداقها ، ويشتري به عسلا ، ويشربه بماء السماء ، فيجتمع له الهنيء والمرىء والشفاء والمبارك . وقال صلى الله عليه وسلم (٥) « يَا أَبَا هُرَيْرَةَ أَلَا أَخْبَرُكَ بِأَمْرٍ هُوَ حَقٌّ مَنْ تَكَلَّمَ بِهِ فِي أَوَّلِ مَضْجَعِهِ مِنْ مَرَضِهِ نَجَّاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ ؟ قلت بلى يا رسول الله :

(١) حديث اذا مرض العبد بعث الله تعالى ملكين فقال انظرا مايقوله لعوداه - الحديث : مالك في

الموطأ مرسل من حديث عطاء بن يسار ووصله ابن عبد البر في التمهيد من روايته عن

أبي سعيد الخدري وفيه عباد بن كثير الثقفي ضعيف - الحديث : والبيهقي من حديث أبي

هريرة قال الله تعالى اذا ابتليت عبدي المؤمن فلم يشكني الى عواده اطلقته من أسارى ثم

أبدله لما خيرا من لحمه ودما خيرا من دمه ثم يستأنف العمل وإسناده جيد

(٢) حديث من يرد الله به خيرا يصيب منه : البخاري من حديث أبي هريرة

(٣) حديث عثمان مرضت فعادني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بسم الله الرحمن الرحيم أعيدك

بالله الأحد الصمد - الحديث : ابن السني في اليوم والليلة والطبراني والبيهقي في الأذعية

من حديث عثمان بن عفان باسناد حسن

(٤) حديث دخل علي بن أبي طالب وهو مريض فقال قل اللهم اني أسألك تعجيل عافيتك - الحديث : ابن أبي

الدنيا في كتاب المرض من حديث أنس بسند ضعيف أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل

على رجل وهو يشكى ولم يسم عليا وروى البيهقي في الدعوات من حديث عائشة أن جبريل

علمها للنبي صلى الله عليه وسلم وقال ان الله يأمرك أن تدعو هؤلاء الكلمات

(٥) حديث أبي هريرة ألا أخبرك بأمر هو حق من تكلم به في أول مضجعه من مرضه نجاه الله من

النار : ابن أبي الدنيا في الدعاء وفي المرض والكفارات

قال « يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعِبَادِ وَالْبِلَادِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا فِيهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ . اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا إِنَّ كِبَرِيَاءَ رَبِّنَا وَجَلَالَهُ وَقُدْرَتَهُ بِكُلِّ مَكَانٍ ، اللَّهُمَّ إِنَّ أَنْتَ أَمَرْتَنِي لِتَقْبِضَ رُوحِي فِي مَرَضِي هَذَا فَاجْعَلْ رُوحِي فِي أَرْوَاحِ مَنْ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنْكَ الْخُسْنَى وَبَاعِدْنِي مِنَ النَّارِ كَمَا بَاعَدْتَ أَوْلِيَاءَكَ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنْكَ الْخُسْنَى » وروى أنه قال عليه السلام ^(١) « عِيَادَةُ الْمَرِيضِ بَعْدَ ثَلَاثِ فُؤَاقٍ نَافَةٌ » وقال طاوس : أفضل العيادة أخفها . وقال ابن عباس رضي الله عنهما : عيادة المريض مرة سنة ، فما ازدادت فنافلة . وقال بعضهم : عيادة المريض بعد ثلاث وقال عليه السلام ^(٢) « أَغْبُوا فِي الْعِيَادَةِ وَأَرْبِعُوا فِيهَا »

وجملة أدب المريض حسن الصبر ، وقلة الشكوى والضجر ، والفرع إلى الدعاء ، والتوكل بعد الدواء على خالق الدواء .

تشييع الجنائز

ومنها أن يشيع جنازتهم . قال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « مَنْ شَيَّعَ جَنَازَةً فَلَهُ قِيرَاطٌ مِنَ الْأَجْرِ فَإِنْ وَقَفَ حَتَّى تُدْفَنَ فَلَهُ قِيرَاطَانِ » وفي الخبر ^(٤) « الْقِيرَاطُ مِثْلُ أَحَدٍ » ولما روى أبو هريرة هذا الحديث ، وسمعه ابن عمر ، قال لقد فرطنا إلى الآن في قراريط كثيرة والقصد من التشييع قضاء حق المسامين والاعتبار . وكان مكحول الدمشقي إذا رأى جنازة ، قال اغدوا فإننا رائحون ، موعظة بليغة ، وغفلة سريعة ، يذهب الأول ، والآخرة لا عقل له . وخرج مالك بن دينار خلف جنازة أخيه وهو يبكي ويقول : والله لا تقر عيني حتى أعلم إلى ما صرت ولا والله لا أعلم مادمت حيا . وقال الأعمش . كنا نشهد الجنائز فلا ندرى لمن نعزي لحزن القوم كلهم . ونظر إبراهيم الزيات إلى قوم يترحمون على ميت ، فقال لو ترحمون أنفسكم لكان أولى ، إنه نجا من أهوال ثلاث : وجه ملك الموت قد رأى ، وممرارة الموت قد ذاق

(١) حديث عيادة المريض فواق ناقة : ابن أبي الدنيا في كتاب المرض من حديث أنس باسناد فيه جهالة

(٢) حديث أغبوا في العيادة وأربعوا : ابن أبي الدنيا وفيه أبو يعلى من حديث جابر وزاد إلا أن يكون

مغلوبا وإسناده ضعيف

(٣) حديث من تبع جنازة فله قيراط من الأجرفان وقف حتى تدفن فله قيراطان : الشيخان من حديث أبي هريرة

(٤) حديث القيراط مثل جبل أحد : مسلم من حديث ثوبان وأبي هريرة وأصله متفق عليه

وخوف الخاتمة قد أمن . وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « يَتَّبِعُ الْمَيِّتَ ثَلَاثٌ فَيَرْجِعُ اثْنَانِ وَيَبْقَى وَاحِدٌ يَتَّبِعُهُ أَهْلُهُ وَمَالُهُ وَعَمَلُهُ فَيَرْجِعُ أَهْلُهُ وَمَالُهُ وَيَبْقَى عَمَلُهُ »

زيارة القبور

ومنها أن يزور قبورهم . والمقصود من ذلك الدعاء والاعتبار وترقيق القلب . قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « مَا رَأَيْتُ مَنْظَرًا إِلَّا وَالْقَبْرُ أَفْطَحَ مِنْهُ » وقال عمر رضي الله عنه: خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) فأتى المقابر ، جلس إلى قبر ، وكنت أدنى القوم منه فبكي وبكينا . فقال ما يبكيكم ؟ قلنا: بكينا لبكائك . قال « هَذَا قَبْرُ أَمِنَةَ بِنْتِ وَهَبٍ اسْتَأْذَنْتُ رَبِّي فِي زيارَتِهَا فَأَذِنَ لِي ، وَاسْتَأْذَنْتُهُ فِي أَنْ أَسْتَغْفِرَ لَهَا فَأَبَى عَلَيَّ ، فَأَذَرَ كَنِي مَا يُدْرِكُ الْوَلَدَ مِنَ الرَّفَّةِ » وكان عمر رضي الله عنه ، إذا وقف على قبر بكى حتى تبل لحيته ، ويقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) يقول « إِنَّ الْقَبْرَ أَوَّلُ مَنَازِلِ الْآخِرَةِ فَإِنْ نَجَّاهُ مِنْهُ صَاحِبُهُ فَمَا بَعْدَهُ أَيْسَرُ وَإِنْ لَمْ يَنْجُ مِنْهُ فَمَا بَعْدَهُ أَشَدُّ » وقال مجاهد : أول ما يكلم ابن آدم حفرته فتقول أنا بيت الدود ، وبيت الوحدة ، وبيت الغربة ، وبيت الظامة ، فهذا ما أعددت لك فما أعددت لي ؟ وقال أبو ذر : ألا أخبركم بيوم فقري ؟ يوم أوضع في قبري . وكان أبو الدرداء يقعد إلى القبور ، فقليل له في ذلك ، فقال أجلس إلى قوم يذكرونني معادي ، وإن قتلت عنهم لم يغتابوني . وقال حاتم الأصم : من مر بالمقابر فلم يتفكر لنفسه ، ولم يدع لهم فقد خان نفسه وخانهم . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) « مَا مِنْ لَيْلَةٍ إِلَّا وَيُنَادِي مُنَادٍ يَا أَهْلَ الْقُبُورِ مَنْ تَغْبُطُونَ ؟ قَالُوا نَغْبِطُ أَهْلَ الْمَسَاجِدِ لِأَنَّهُمْ يَصُومُونَ وَلَا نَصُومُ وَيُصَلُّونَ وَلَا نُصَلِّي وَيَذْكُرُونَ اللَّهَ وَلَا نَذْكُرُهُ » وقال سفيان : من أكثر ذكر القبر وجده

(١) حديث يتبع الميت ثلاثة فيرجع اثنان ويبقى واحد: مسلم من حديث أنس

(٢) حديث ما رأيت منظرا الا والقبر أفتح منه : الترمذي وابن ماجه والحاكم من حديث عثمان وقال

صحيح الاسناد وقال الترمذي حسن غريب

(٣) حديث عمر خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتى المقابر فجلس الى قبر-الحديث: في زيارته

قبر أمه. مسلم من حديث أبي هريرة مختصرا وأحمد من حديث بريدة وفيه فقام اليه عمر

فقداه بالأب والأم يقول يارسول مالك الحديث

(٤) حديث عثمان بن عفان ان القبر أول منازل الآخرة - الحديث : الترمذي وحسنه وابن ماجه

والحاكم وصححه اسناده

(٥) حديث ما من ليلة الا ينادى مناد يا أهل القبور من تغبطون فيقولون نغبط أهل المساجد - الحديث

لم أجده أصلا

روضة من رياض الجنة ، ومن غفل عن ذكره وجده حفرة من حفر النار . وكان الربيع ابن خثيم قد حفر في داره قبراً ، فكان إذا وجد في قلبه قساوة دخل فيه فاضطجع فيه ، ومكث ساعة ، ثم قال (رَبِّ ارْجِعُونِي لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحاً فِيمَا تَرَكْتُ ^(١)) ، ثم يقول : ياربِّ ارْجِعْني فاعمل الآن قبل أن لا ترجع . وقال ميمون بن مهران : خرجت مع عمر بن عبد العزيز إلى المقبرة ، فلما نظر إلى القبور بكى ، وقال يا ميمون ، هذه قبور آبائي بني أمية ، كأنهم لم يشاركو أهل الدنيا في لذاتهم . أما تراهم صرعى قد خلت بهم المثلاث ؟ وأصاب الهوام من أبدانهم ؟ ثم بكى ، وقال : والله ما أعلم أحداً أنعم ممن صار إلى هذه القبور ، وقد آمن من عذاب الله وآداب المعزى خفض الجناح ، وإظهار الحزن ، وقلة الحديث ، وترك التبسم .

آداب المعزى

وآداب تشييع الجنازة لزوم الخشوع ، وترك الحديث ، وملاحظة الميت ، والتفكر في الموت ، والاستعداد له ، وأن يمشي أمام الجنازة بقربها ^(١) والإسراع بالجنازة سنة

آداب تشييع الجنازة

فهذه جمل آداب تنبه على آداب المعاشرة مع عموم الخلق ، والجملة الجامعة فيه ، أن لا تستصغر منهم أحداً حياً كان أو ميتاً فتهلك لأنك لا تدري لعله خير منك ، فإنه وإن كان فاسقاً فلعله يحتم لك بمثل حاله ويحتم له بالصلاح . ولا تنظر إليهم بعين التعظيم لهم في حال دنياهم ، فإن الدنيا صغيرة عند الله ، صغير ما فيها ، ومهما عظم أهل الدنيا ، في نفسك فقد عظمت الدنيا ، فتسقط من عين الله . ولا تبذل لهم دينك لتنال من دنياهم ، فتصغر في أعينهم ، ثم تحرم دنياهم ، فإن لم تحرم كنت قد استبدلت الذي هو أدنى بالذي هو خير . ولا تعادهم بحيث تظهر العداوة ، فيطول الأمر عليك في المعادة ، ويذهب دينك ودنياك فيهم ، ويذهب دينهم فيك ، إلا إذا رأيت منكراً في الدين ، فتعادي أفعالهم القبيحة ، وتنظر إليهم بعين الرحمة لهم ، لتعرضهم لمقت الله وعقوبته بعصيانهم . فحسبهم جهنم يصلونها ، فمالك تحقد عليهم ! ولا تسكن إليهم في مودتهم لك ، وثنائهم عليك في وجهك ، وحسن بشرهم لك ، فإنك إن طلبت حقيقة ذلك لم تجد في المائة إلا واحداً ، وربما لا تجده . ولا تشك إليهم أحوالك ، فيكلك الله إليهم . ولا تطمع أن يكونوا لك في الغيب والسر كما في العلانية ، فذلك طمع كاذب ، وأنى تطفر به .

مجملة آداب المعاشرة

(١) حديث الإسراع بالجنازة : متفق عليه من حديث أبي هريرة اسرعوا بالجنازة - الحديث :

ولا تطمع فيما في أيديهم ، فاستعجل الذل ، ولا تنال الغرض . ولا تعل عليهم تكبرا
لاستغنائك عنهم ، فإن الله يلجئك إليهم ، عقوبة على التكبر بإظهار الاستغناء . وإذا سألت
أخا منهم حاجة فققضاها ، فهو أخ مستفاد . وإن لم يقض فلا تعاتبه ، فيصير عدوا تطول
عليك مقاساته . ولا تشتغل بوعظ من لا ترى فيه نخايل القبول ، فلا يسمع منك ويعاديك
وليكن وعظك عرضا واسترسالا ، من غير تنصيص على الشخص . ومهما رأيت منهم كرامة
وخيرا فاشكر الله الذي سخرهم لك ، واستعذ بالله أن يكلك إليهم . وإذا بلغك عنهم غيبة
أو رأيت منهم شرا ، أو أصابك منهم ما يسوءك ، فكل أمرهم إلى الله ، واستعذ بالله من
شرهم ، ولا تشغل نفسك بالمكافأة ، فيزيد الضرر ، ويضيع العمر بشغله . ولا تقل لهم لم
تعرفوا موضعي ، واعتقد أنك لو استحققت ذلك لجعل الله لك موضعا في قلوبهم ، فأنه
المحبب والمبغض إلى القلوب ، وكن فيهم سميعا لحقهم ، أصم عن باطلهم ، نطوقا بحقهم ، صموتا عن باطلهم
واحذر صحبة أكثر الناس ، فإنهم لا يقيلون عشرة ، ولا يغفرون زلة ، ولا يسترون
عورة ، ويحاسبون على النقيير والقطمير ، ويحسدون على القليل والكثير ، ينتصفون ولا
ينصفون ، ويؤاخذون على الخطأ والنسيان ولا يعفون ، يغرون الإخوان على الإخوان بالنيمة
والبهتان ، فضحبة أكثرهم خسران ، وقطيعتهم رجحان . إن رضوا فظاهرهم الملق ، وإن سخطوا
فباطنهم الحق ، لا يؤمنون في حقهم ، ولا يرجون في ملقهم . ظاهرهم ثياب ، وباطنهم
ذئاب . يقطعون بالظنون ، ويتغامزون وراءك بالعيون ، ويتربصون بصديقهم من الحسد
ريب المنون . يحصون عليك العثرات في صحبتهم ، ليواجهوك بها في غضبهم ووحشتهم . ولا
تعول على مودة من لم تجربه حق الخبرة ، بأن تصحبه مدة في دار أو موضع واحد ، فتجربه
في عزله وولايته ، وغناه وفقره ، أو تسافر معه ، أو تعامله في الدنيا والدرهم ، أو تقع في
شدة فتحتاج إليه ، فإن رضىته في هذه الأحوال ، فاتخذه أبا لك إن كان كبيرا ، أو ابنا لك
إن كان صغيرا ، أو أخاك إن كان مثلك . فهذه جملة آداب المعاشرة مع أصناف الخلق

مقوق الجوار

اعلم أن الجوار يقتضى حقاً وراء ما تقتضيه أخوة الإسلام ، فيستحق الجار المسلم

ما يستحقه كل مسلم وزيادة . إذ قال النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) « الجيران ثلاثة جَارٌ لَهُ حَقٌّ وَاحِدٌ وَجَارٌ لَهُ حَقَّانِ وَجَارٌ لَهُ ثَلَاثَةُ حُقُوقٍ ، فَالْجَارُ الَّذِي لَهُ ثَلَاثَةُ حُقُوقٍ الْجَارُ الْمُسْلِمُ ذُو الرَّحِمِ فَلَهُ حَقُّ الْجَوَارِ وَحَقُّ الْإِسْلَامِ وَحَقُّ الرَّحِمِ ، وَأَمَّا الَّذِي لَهُ حَقَّانِ فَالْجَارُ الْمُسْلِمُ لَهُ حَقُّ الْجَوَارِ وَحَقُّ الْإِسْلَامِ وَأَمَّا الَّذِي لَهُ حَقٌّ وَاحِدٌ فَالْجَارُ الْمُشْرِكُ » فانظر كيف أثبت للمشرك حقا مجرد الجوار . وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « أَحْسَنُ مُجَاوِرَةٍ مَنْ جَاوَرَكَ تَكُنْ مُسْلِمًا » وقال النبي صلى الله عليه وسلم ^(٣) « مَا زَالَ جَبْرِيلُ يُوصِينِي بِالْجَارِ حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ سَيُورَثُهُ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ جَارَهُ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) « لَا يُؤْمِنُ عَبْدٌ حَتَّى يَأْمَنَ جَارَهُ بِوَأَثَقَهُ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٦) « أَوَّلُ خَصْمَيْنِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ جَارَانِ » وقال عليه السلام ^(٧) « إِذَا أَنْتَ رَمَيْتَ كَلْبَ جَارِكَ فَقَدْ آذَيْتَهُ » ويروى أن رجلا جاء إلى ابن مسعود رضي الله عنه فقال له : إن لي جارا يؤذيني ويشتمني ويضيق علي ، فقال اذهب ، فإن هو عصى الله فيك فأطع الله فيه . وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٨) إن فلانة تصوم النهار ، وتقوم الليل وتؤذى جيرانها . فقال صلى الله عليه وسلم « هِيَ فِي النَّارِ » وجاء رجل إليه عليه السلام ^(٩) يشكو جاره ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم « اصْبِرْ » ثم قال له في الثالثة أو الرابعة « اطْرَحْ »

(١) حديث الجيران ثلاثة جار له حق وجار له حقان وجار له ثلاثة حقوق - الحديث : الحسن بن سفيان

والبزار في مسنديهما وأبو الشيخ في كتاب الثواب وأبو نعيم في الحلية من حديث جابر وابن

عدى من حديث عبد الله بن عمر وكلاهما ضعيف

(٢) حديث احسن مجاورة من جاورك تكن مسلما : تقدم

(٣) حديث مازال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه : متفق عليه من حديث عائشة وابن عمر

(٤) حديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره : متفق عليه من حديث أبي شريح

(٥) حديث لا يؤمن عبد حتى يؤمن جاره بوائقه : البخاري من حديث أبي شريح أيضا

(٦) حديث أول خصمين يوم القيامة جاران : أحمد والطبراني من حديث عقبة بن عامر بسند ضعيف

(٧) حديث إذا أنت رميت كلب جارك فقد آذيته : لم أجده أصلا

(٨) حديث إن فلانة تصوم النهار وتقوم الليل وتؤذى جيرانها فقال هي في النار : أحمد والحاكم من حديث

أبي هريرة وقال صحيح الاسناد

(٩) حديث جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يشكو جاره فقال اصبر ثم قال له في الثالثة أو

الرابعة اطرح متاعك على الطريق - الحديث : أبو داود وابن حبان والحاكم من حديث

أبي هريرة وقال صحيح على شرط مسلم

مَتَاعَكَ فِي الطَّرِيقِ « قال فجعل الناس يرون به ويقولون مالك ؟ فيقال آذاه جاره . قال
فجعلوا يقولون لعنه الله . فجاءه جاره فقال له رد متاعك ، فوالله لا أعود .

وروى الزهري أن رجلا أتى النبي عليه السلام ، فجعل يشكو جاره . فأمره النبي
صلى الله عليه وسلم أن ينادي على باب المسجد ،^(١) ألا إن أربعين دارا جار . قال الزهري
أربعون هكذا ، وأربعون هكذا ، وأربعون هكذا ، وأوما إلى أربع جهات
وقال عليه السلام^(٢) « الْيَمَنُ وَالشُّؤْمُ فِي الْمَرْأَةِ وَالْمَسْكَنِ وَالْفَرَسِ فَيَمْنُ الْمَرْأَةِ خَفَةُ
مَهْرِهَا وَيُسْرُ نِكَاحِهَا وَحُسْنُ خُلُقِهَا وَشَوْؤُهَا غَلَاءُ مَهْرِهَا وَعُسْرُ نِكَاحِهَا وَسُوءُ خُلُقِهَا
وَيَمْنُ الْمَسْكَنِ سِعَتُهُ وَحُسْنُ جَوَارِ أَهْلِهِ وَشَوْؤُهُ ضِيقُهُ وَسُوءُ جَوَارِ أَهْلِهِ وَيَمْنُ الْفَرَسِ
ذُلُّهُ وَحُسْنُ خُلُقِهِ وَشَوْؤُهُ صُعُوبَتُهُ وَسُوءُ خُلُقِهِ »

واعلم أنه ليس حق الجوار كف الأذى فقط ، بل احتمال الأذى . فإن الجار أيضا قد
كف آذاه ، فليس في ذلك قضاء حق . ولا يكفي احتمال الأذى ، بل لابد من الرفق ، وإسداء
الخير والمعروف ، إذ يقال إن الجار الفقير يتعلق بجاره الغني يوم القيامة ، فيقول يارب سل
هذا لم تمنعني معروفه ، وسد بابي دوني ؟ وبلغ ابن المقفع أن جارا له يبيع داره في دين ركه
وكان يجلس في ظل داره ، فقال ماقت إذا بحرمة ظل داره إن باعها معدما ، فدفعت إليه ثمن

(١) حديث الزهري الا ان أربعين دارا جار : أبو داود في المراسيل ووصله الطبراني من رواية الزهري
عن ابن كعب بن مالك عن أبيه ورواه أبو يعلى من حديث أبي هريرة وقال أربعون
ذراعا وكلاهما ضعيف

(٢) حديث اليمين والشؤم في المرأة والمسكن والفرس فيمن المرأة خفة مهرها - الحديث : مسلم من حديث
ابن عمر الشؤم في الدار والمرأة والفرس وفي رواية له إن يك من الشؤم شيء ، حقوا له من حديث
سهل بن سعد إن كان في الفرس والمرأة والمسكن ولترمذي من حديث حكيم بن معاوية لاشؤم
وقديكون اليمين في الدار والمرأة والفرس ورواه ابن ماجه فسماء محمد بن معاوية للطبراني
من حديث أسماء بنت عميس قالت يارسول الله ماسوء الدار قال ضيق ساحتها وخبث جيرانها
قبل فماسوء الدابة قال منعها ظهرها وسوء خلقها قيل فما سوء المرأة قال عقم رحمها وسوء خلقها
وكلاهما ضعيف ورويناه في كتاب الخيل للدمياطي من رواية سالم بن عبد الله مرسلًا اذا كان
الفرس ضروبًا فهو مشؤم وإذا كانت المرأة قد عرفت زوجها قبل زواجها خفت الى الزوج الاول
فهي مشؤمة وإذا كانت الدار بعيدة من المسجد لا يسمع فيها الأذان والاقامة فهي مشؤمة وإسناده
ضعيف ووصله صاحب مسند الفردوس بذكر ابن عمر فيه

مجلس من الجار

الدار ، وقال لا تبعها . وشكا بعضهم كثرة الفأر في داره ، ف قيل له لو اقتنيت هرا ، فقال أخشى أن يسمع الفأر صوت الهرف فيهرب إلى دور الجيران ، فأكون قد أحببت لهم ما لا أحب لنفسي .

وجملة حق الجار أن يبدأ بالسلام ، ولا يطيل معه الكلام ، ولا يكثر عن حاله السؤال ويعوده في المرض ، ويعزيه في المصيبة ، ويقوم معه في العزاء ، ويهنئه في الفرح ، ويظهر الشركة في السرور معه ، ويصفح عن زلاته ، ولا يتطلع من السطح إلى عوراته ، ولا يضايقه في وضع الجذع على جداره ، ولا في مصب الماء في ميزابه ، ولا في مطرح التراب في فنائه ولا يضيق طريقه إلى الدار ، ولا يتبعه النظر فيما يحمله إلى داره . ويستر ما ينكشف له من عوراته ، وينعشه من صرعه إذا نابته نائبة ، ولا يغفل عن ملاحظة داره عند غيبته ، ولا يسمع عليه كلاما ، ويعرض بصره عن حرمة ، ولا يديم النظر إلى خادمته ، ويتلطف بولده في كلمته ، ويرشده إلى ما يحمله من أمر دينه ودنياه . هذا إلى جملة الحقوق التي ذكرناها لعامة المسلمين .

وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « أَتَدْرُونَ مَا حَقُّ الْجَارِ ؟ إِنْ اسْتَعَانَ بِكَ أَعْتَهُ وَإِنْ اسْتَنْصَرَكَ نَصَرْتَهُ وَإِنْ اسْتَقْرَضَكَ أَقْرَضْتَهُ وَإِنْ افْتَقَرَ عُدْتَ عَلَيْهِ وَإِنْ مَرِضَ عُدْتَهُ وَإِنْ مَاتَ تَبَعْتَ جَنَازَتَهُ وَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ هَنَأْتَهُ وَإِنْ أَصَابَتْهُ مُصِيبَةٌ عَزَّيْتَهُ وَلَا تَسْتَعْلَ عَلَيْهِ بِالْبِنَاءِ فَتَحْجُبَ عَنْهُ الرِّيحُ إِلَّا بِإِذْنِهِ وَلَا تُؤْذِهِ وَإِذَا اشْتَرَيْتَ فَكَهْ فَاهْدِهِ لَهُ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَأَدْخِلْهَا سِرًّا وَلَا تَخْرِجْ بِهَا وَلَدُكَ لِيَغِيْظَ بِهَا وَلَدَهُ وَلَا تُؤْذِهِ بِقِتَارٍ قَدْرِكَ إِلَّا أَنْ تَعْرِفَ لَهُ مِنْهَا » ثم قال « أَتَدْرُونَ مَا حَقُّ الْجَارِ ؟ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يَبْلُغُ حَقَّ الْجَارِ إِلَّا مَنْ رَحِمَهُ اللَّهُ » هكذا رواه عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده ، عن النبي صلى الله عليه وسلم . ^(٢) قال مجاهد : كنت عند عبد الله بن عمر ، و غلام له يسلم شاة فقال يا غلام ، إذا سلخت فأبدأ بجارنا اليهودي ، حتى قال ذلك مرارا فقال له كم تقول هذا فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يوصينا بالجار حتى خشينا أنه سيورثه .

(١) حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده . أتدرون ما حق الجار أن يستعان بك أعتته وإن استقرضك

أقرضته . الحديث : الخرائطي في مكارم الاخلاق وابن عدى في الكامل وهو ضعيف

(٢) حديث مجاهد كنت عند عبد الله بن عمرو و غلام له يسلم شاة فقال يا غلام إذا سلخت فأبدأ بجارنا اليهودي

الحديث : أبو داود والترمذي وقال حسن غريب

وقال هشام : كان الحسن لا يرى بأساً أن تطعم الجار اليهودي والنصراني من أضحيتك . وقال أبوذر رضي الله عنه . أوصاني خليلي صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِذَا طَبَخْتَ قَدْرًا فَأَكْثِرْ مَاءَهَا ثُمَّ انْظُرْ بَعْضَ أَهْلِ بَيْتٍ فِي جِيرَانِكَ فَأَغْرِفْ لَهُمْ مِنْهَا » وقالت عائشة رضي الله عنها . قلت يا رسول الله ^(٢) إن لي جارين ، أحدهما مقبل على بيابه ، والآخر ناء بيابه عني وربما كان الذي عندي لا يسعهما ، فأيهما أعظم حقاً ؟ فقال « الْمُقْبِلُ عَلَيْكَ بِيَابِهِ »

ورأى الصديق ولده عبد الرحمن وهو يناصي جاراله ، فقال لا تناص جارك ، فإن هذا يبيق والناس يذهبون . وقال الحسن بن عيسى النيسابوري : سألت عبد الله بن المبارك فقلت الرجل المجاور يأتيني فيشكو غلامي أنه أتى إليه أمراً ، والغلام ينكره ، فأكره أن أضربه ولعله برىء ، وأكره أن أدعه ، فيجد على جاري ، فكيف أصنع ؟ قال إن غلامك لعله إن يحدث حدثاً يستوجب فيه الأدب ، فاحفظه عليه ، فإذا شكاه جارك فأدبه على ذلك الحدث فتكون قد أَرْضِيتَ جارك ، وأدبته على ذلك الحدث . وهذا تَلَطُّفٌ فِي الْجَمْعِ بَيْنَ الْحَقِيقَيْنِ

وقالت عائشة رضي الله عنها : خلال المكارم عشر ، تكون في الرجل ولا تكون في أبيه وتكون في العبد ولا تكون في سيده ، يقسمها الله تعالى لمن أحب . صدق الحديث ، وصدق الناس ، واعطاء السائل ، والمكافأة بالصنائع ، وصلة الرحم ، وحفظ الأمانة ، والتذم للجار والتذم للصاحب ؛ وقرى الضيف ، ورأسهن الحياء : وقال أبو هريرة رضي الله عنه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) « يَامَعْشَرَ الْمُسْلِمَاتِ لَا تَحْقِرَنَّ جَارَةً لِجَارَتِهَا وَلَوْ فَرَسَنَ شَاةٍ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « إِنَّ مِنْ سَعَادَةِ الْمَرْءِ الْمُسْلِمِ الْمُسْكِنَ الْوَاسِعَ وَالْجَارَ الصَّالِحَ »

(١) حديث أبي ذر أوصاني خليلي صلى الله عليه وسلم إذا طبخت فأكثر المرق ثم انظر بعض أهل بيت من جيرانك فأغرف لهم منها : رواه مسلم

(٢) حديث عائشة قلت يا رسول الله أن لي جارين - الحديث : رواه البخاري

(٣) حديث أبي هريرة يانساء المسلمين لا تحقرن جارة لجارتها ولو فرسن شاة : رواه البخاري

(٤) حديث أن من سعادة المرء المسلم المسكن الواسع والجار الصالح والركب الهنيء : أحمد من حديث نافع ابن عبد الحارث وسعد بن أبي وقاص وحديث نافع أخرجه الحاكم وقال صحيح الإسناد

وَالْمَرْكَبَ الْهَنِيءَ» وقال عبد الله : قال رجل يارسول الله ^(١) كيف لي أن أعلم إذا أحسنت أو أسأت ! قال « إِذَا سَمِعْتَ جِيرَانَكَ يَقُولُونَ قَدْ أَحْسَنْتَ فَقَدْ أَحْسَنْتَ وَإِذَا سَمِعْتَهُمْ يَقُولُونَ قَدْ أُسْأَتْ فَقَدْ أُسْأَتْ » وقال جابر رضي الله عنه . قال النبي صلى الله عليه وسلم ^(٢) مَنْ كَانَ لَهُ جَارٌ فِي حَائِطٍ أَوْ شَرِيكَ فَلَا يَبْعُهُ حَتَّى يَرْضَاهُ عَلَيْهِ» وقال أبو هريرة رضي الله عنه : قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) أن الجار يضع جذعه في حائط جاره شاء أم أبى . وقال ابن عباس رضي الله عنهما : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لَا يَمْنَنَنَّ أَحَدُكُمْ جَارَهُ أَنْ يَضَعَ خَشْبَهُ فِي جِدَارِهِ » وكان أبو هريرة رضي الله عنه يقول ، مالى أراكم عنها معرضين ؟ والله لأرمينها بين أكتافكم . وقد ذهب بعض العلماء إلى وجوب ذلك . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « مَنْ أَرَادَ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا عَسَلَهُ قِيلَ وَمَا عَسَلَهُ ؟ قَالَ « يُحِبُّهُ إِلَى جِيرَانِهِ »

حقوق الأقارب والرحم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٥) « يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَا الرَّحْمَنُ وَهَذِهِ الرَّحِمُ شَقَقْتُ لَهَا اسْمًا مِنْ اسْمِي فَمَنْ وَصَلَهَا وَصَلَتْهُ وَمَنْ قَطَعَهَا بَتَّتُهُ » وقال صلى الله عليه وسلم

(١) حديث عبد الله قال رجل يارسول الله كيف لي أن أعلم إذا أحسنت أو أسأت قال إذا سمعت جيرانك يقولون قد أحسنت فقد أحسنت : أحمد والطبراني وعبد الله هو ابن مسعود واسناده جيد .
(٢) حديث جابر من كان له جار في حائط أو شريك فلا يبعه حتى يرضاه عليه : ابن ماجه والحاكم دون ذكر الجار وقال صحيح الاسناد وهو عند الخرائطي في مكارم الأخلاق بلفظ المصنف .
ولابن ماجه من حديث ابن عباس من كانت له أرض فأراد بيعها فليعرضها على جاره ورجاله رجال الصحيح

(٣) حديث أبي هريرة قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الجار يضع جذعه في حائط جاره شاء أم أبى : الخرائطي في مكارم الأخلاق هكذا وهو متفق عليه بلفظ لا يمتنع أحدكم جاره أن يغرز خشبه في حائطه : رواه ابن ماجه باسناد ضعيف واتفق عليه الشيخان من حديث أبي هريرة .
(٤) حديث من أراد الله به خيرا عسله : أحمد من حديث أبي عنيصة الخولاني ورواه الخرائطي في مكارم الأخلاق والبيهقي في الزهد من حديث عمرو بن الحق زاد الخرائطي قيل وما عسله قال حبه الى جيرانه وقال البيهقي يفتح له عملا صالحا قبل موته حتى يرضى عنه من حوله : واسناده جيد .
(٥) حديث يقول الله أنا الرحمن وهذه الرحم - الحديث : متفق عليه من حديث عائشة

(١) مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَنْسَأَ لَهُ فِي أَثَرِهِ وَيُوسَعَ عَلَيْهِ فِي رِزْقِهِ فَلْيَصِلْ رَحِمَهُ « وفي رواية أخرى « مَنْ سَرَّهُ أَنْ يُنَمِّدَ لَهُ فِي عُمْرِهِ وَيُوسَعَ لَهُ فِي رِزْقِهِ فَلْيَتَّقِ اللَّهَ وَلْيَصِلْ رَحِمَهُ » وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) « أَيُّ النَّاسِ أَفْضَلُ ؟ قَالَ « اتَّقَاهُمْ لِلَّهِ وَأَوْصَلَهُمْ لِرَحِمِهِ وَأَمْرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَأَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ » وقال أبو ذر رضي الله عنه : أوصاني خليلي عليه السلام (٣) بصلة الرحم وإن أدبرت ، وأمرني أن أقول الحق وإن كان مرأاً . وقال صلى الله عليه وسلم (٤) « إِنَّ الرِّحِمَ مُعَلَّقَةٌ بِالْعَرْشِ وَلَيْسَ الْوَاصِلُ الْمُكَافِيَّ وَلَكِنَّ الرَّاصِلَ الَّذِي إِذَا انْقَطَعَتْ رَحِمُهُ وَصَلَهَا » وقال عليه السلام (٥) « إِنَّ أَعْجَلَ الطَّاعَةِ ثَوَابًا صَلَوةُ الرَّحِمِ حَتَّى أَنْ أَهْلَ الْبَيْتِ لَيَكُونُونَ فُجَّارًا فَتَنَّمُوا أَمْوَالَهُمْ وَيَكْثُرْ عَدَدُهُمْ إِذَا وَصَلُوا أَرْحَامَهُمْ » وقال زيد ابن أسلم : لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم (٦) إلى مكة ، عرض له رجل ، فقال إن كنت تريد النساء البيض والنوق الأدم ، فعليك ببني مُدْجٍ . فقال عليه السلام « إِنَّ اللَّهَ قَدْ مَنَعَنِي مِنْ بَنِي مُدْجٍ بِصِلَتِهِمُ الرِّحِمَ » وقالت أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما (٧) : قدمت عليّ أمي ، فقلت يا رسول الله ، إن أمي قدمت عليّ وهي مشركة ، أفأصلها ؟ قال نعم .

(١) حديث من سره أن ينسأ له في أثره ويوسع عليه في رزقه فليقلل رحمه : متفق عليه من

حديث أنس دون قوله فليقلل الله وهو بهذه الزيادة عند أحمد والحاكم من حديث علي بن إسحاق

(٢) حديث أي الناس أفضل فقال اتقاهم لله وأوصلهم للرحم : أحمد والطبراني من حديث درة بنت

أبي لهب بإسناد حسن

(٣) حديث أبي ذر أوصاني خليلي صلى الله عليه وسلم بصلة الرحم وإن أدبرت وأمرني أن أقول الحق

وإن كان مرأاً : أحمد وابن حبان وصححه

(٤) حديث أن الرحم معلقة بالعرش وليس الواصل المكافي ، ولكن الراصل الذي إذا قطعت رحمه وصلها

الطبراني والبيهقي من حديث عبد الله بن عمرو وهو عند البخاري دون قوله الرحم معلقة

بالعرش فرواها مسلم من حديث عائشة

(٥) حديث أعجل الطاعات ثواباً صلة الرحم - الحديث : ابن حبان من حديث أبي بكر والخراطي

في مكارم الأخلاق والبيهقي في الشعب من حديث عبد الرحمن بن عوف بسند ضعيف

(٦) حديث زيد بن أسلم لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مكة عرض له رجل فقال إن

كنت تريد النساء البيض والنوق الأدم فعليك ببني مدج فقال إن الله منعني من بني مدج

بصلتهم الرحم : الخرائطي في مكارم الأخلاق وزاد طعنهم في لبات الابل وهو مرسل صحيح الإسناد

(٧) حديث أسماء بنت أبي بكر قدمت على أمي فقلت يا رسول الله قدمت عليّ أمي وهي مشركة أفأصلها

قال نعم صليها : متفق عليه

وفي رواية أفأعطيها؟ قال نعم صليها . وقال عليه السلام ^(١) « الصَّدَقَةُ عَلَى الْمَسَاكِينِ صَدَقَةٌ وَعَلَى ذِي الرَّحِمِ ثِنْتَانِ » ^(٢) ولما أراد أبو طلحة أن يتصدق بجائط كان له يعجبه ، عملا بقوله تعالى (لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ) ^(٣) قال يارسول الله ، هو في سبيل الله وللفقراء والمساكين . فقال عليه السلام « وَجَبَ أَجْرُكَ عَلَى اللَّهِ فَاقْسِمَهُ فِي أَقَارِبِكَ » وقال عليه السلام ^(٤) « أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ عَلَى ذِي الرَّحِمِ الْكَاشِيشُ » وهو في معنى قوله ^(٥) « أَفْضَلُ الْفَضَائِلِ أَنْ تَصِلَ مَنْ قَطَعَكَ وَتُعْطِيَ مَنْ حَرَمَكَ وَتَصْفَحَ عَمَّنْ ظَلَمَكَ » وروي أن عمر رضي الله عنه كتب إلى عماله مَرُوا الْأَقَارِبَ أَنْ يَتَزَاوَرُوا وَلَا يَتَجَاوَرُوا . وإنما قال ذلك لأن التجاور يورث التزاحم على الحقوق ، وربما يورث الوحشة وقطيعة الرحم

مقوق الوالدين والولد

لا يخفى أنه إذا تأكد حق القرابة والرحم ، فأخص الأرحام وأمسها الولادة ، فيتضاعف تأكد الحق فيها . وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(٦) « لَنْ يَجْزِيَ وَلَدٌ وَالِدَهُ حَتَّى يَجِدَهُ مَمْلُوكًا فَيَشْتَرِيَهُ فَيُعْتِقَهُ » وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(٧) « بَرُّ الْوَالِدَيْنِ أَفْضَلُ مِنَ الصَّلَاةِ وَالصَّدَقَةِ وَالصَّوْمِ وَالْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ وَالْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » وقد قال صلى الله عليه وسلم

- (١) حديث الصدقة على المسكين صدقة وعلى ذي الرحم صدقة وصلة : الترمذي وحسنه والنسائي وابن ماجه من حديث سلمان بن عامر الضبي .
- (٢) حديث لما أراد أبو طلحة أن يتصدق بجائط له كان يعجبه عملا بقوله تعالى حتى تنفقوا مما تحبون الحديث أخرجه البخاري وقد تقدم
- (٣) حديث أفضل الصدقة على ذي الرحم الكاشح : أحمد والطبراني من حديث أبي أيوب وفيه الحجاج ابن أرطاة ورواه البيهقي من حديث أم كلثوم بنت عقبة
- (٤) حديث أفضل الفضائل أن تصل من قطعك - الحديث : أحمد من حديث معاذ بن انس بسند ضعيف وللطبراني نحوه من حديث أبي امامة وقد تقدم
- (٥) حديث لن يجزي ولد والده حتى يجده مملوكا فيشتريه فيعتقه : مسلم من حديث أبي هريرة
- (٦) حديث بر الوالدين أفضل من الصلاة والصوم والحج والعمرة والجهاد : لم أجده هكذا وروي أبو يعلى والطبراني في الصغير والأوسط من حديث أنس أني رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إنني أشتي الجهاد ولا أقدر عليه قال هل بقي من والديك أحد قال أمي قال قابل الله في برها فإذا فعلت ذلك فأنت حاج ومعتبر ومجاهد واسناده حسن

(١) « مَنْ أَصْبَحَ مُرْضِيًّا لِأَبَوَيْهِ أَصْبَحَ لَهُ بَابَانِ مَفْتُوحَانِ إِلَى الْجَنَّةِ وَمَنْ أَمْسَى فَمِثْلُ ذَلِكَ وَإِنْ كَانَ وَاحِدًا فَوَاحِدًا وَإِنْ ظَلَمًا وَإِنْ ظَلَمًا وَمَنْ أَصْبَحَ مُسْخِطًا لِأَبَوَيْهِ أَصْبَحَ لَهُ بَابَانِ مَفْتُوحَانِ إِلَى النَّارِ وَإِنْ أَمْسَى مِثْلُ ذَلِكَ وَإِنْ كَانَ وَاحِدًا فَوَاحِدًا وَإِنْ ظَلَمًا وَإِنْ ظَلَمًا » وقال صلى الله عليه وسلم (٢) « إِنَّ الْجَنَّةَ يُوجَدُ رِيحُهَا مِنْ مَسِيرَةِ خَمْسِمِائَةِ عَامٍ وَلَا يَجِدُ رِيحَهَا عَاقٌ وَلَا قَاطِعٌ رَحِيمٌ » وقال صلى الله عليه وسلم (٣) « بَرِّ أُمَّكَ وَأَبَاكَ وَأَخْتَكَ وَأَخَاكَ ثُمَّ أَذْنَاكَ فَأَذْنَاكَ » ويروى أن الله تعالى قال لموسى عليه السلام يا موسى، إنه من برّ والديه وعقنى كتبته باراً، ومن برنى وعق والديه كتبته عاقاً. وقيل لما دخل يعقوب على يوسف عليهما السلام، لم يقم له، فأوحى الله إليه، أتعظم أن تقوم لأبيك؟ وعزتي وجلالى لا أخرجت من صلبك نبياً، وقال صلى الله عليه وسلم: (٤) « مَا عَلَى أَحَدٍ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ أَنْ يَجْعَلَهَا لَوَالِدَيْهِ إِذَا كَانَا مُسْلِمَيْنِ فَيَكُونُ لَوَالِدَيْهِ أَجْرُهَا وَيَكُونُ لَهُ مِثْلُ أَجُورِهَا مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجُورِهَا شَيْءٌ »

وقال مالك بن ربيعة: بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥) إذ جاءه رجل من بنى سامة، فقال يا رسول الله، هل بقي عليّ من برّ أبويّ شيء أبرهما به بعد وفاتهما؟ قال « نَعَمْ الصَّلَاةُ عَلَيْهِمَا وَالِاسْتِغْفَارُ لَهُمَا وَإِنْفَاذُ عَهْدِهِمَا وَإِكْرَامُ صَدَقَتَيْهِمَا وَصَلَةُ الرَّحِمِ الَّتِي

(١) حديث من أصبح مرضياً لأبويه أصبح له بابان مفتوحان إلى الجنة - الحديث: البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس ولا يصح

(٢) حديث أن الجنة يوجد ريحها من مسيرة خمسمائة عام ولا يجد ريحها عاق ولا قاطع رحم: الطبراني في الصغير من حديث أبي هريرة دون ذكر القاطع وهي في الأوسط من حديث جابر إلا أنه قال من مسيرة ألف عام واسنادها ضعيف

(٣) حديث بر أمك وأباك وأختك وأخاك ثم أذنك أذنك: النسائي من حديث طارق المحاربي وأحمد والحاكم من حديث أبي رزمة ولأبي داود نحوه من حديث كليب بن منفعة عن جده وله وللترمذي والحاكم وصححه من حديث بهز بن حكيم عن أبيه عن جده من أبر قال أمك ثم أمك ثم أمك ثم أباك ثم الأقرب فالأقرب وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة قال رجل من أحق الناس بحسن الصحبة قال أمك ثم أمك ثم أمك ثم أبوك لفظ مسلم

(٤) حديث ما على أحد إذا أراد أن يتصدق بصدقة أن يجعلها لوالديه إذا كانا مسلمين - الحديث: الطبراني في الأوسط من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده بسند ضعيف دون قوله إذا كانا مسلمين

(٥) حديث مالك بن ربيعة بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ جاءه رجل من بنى سامة فقال هل بقي عليّ من برّ أبويّ شيء - الحديث: ابوداود وابن ماجه وابن حبان والحاكم وقال صحيح الاسناد

لَا تُوصَلُ إِلَّا بِهِمَا» وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) «إِنَّ مِنْ أَبْرَّ الْبَرِّ أَنْ يَصِلَ الرَّجُلُ أَهْلَ
وَدَّ أَبِيهِ بَعْدَ أَنْ يُؤَلِّيَ الْآبُ» وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) «بِرُّ الْوَالِدَةِ عَلَى الْوَلَدِ ضِعْفَانِ»
وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) «دَعْوَةُ الْوَالِدَةِ أَسْرَعُ إِجَابَةً» قيل يارسول الله ولم ذلك؟ قال
«هِيَ أَرْحَمُ مِنَ الْآبِ وَدَعْوَةُ الرَّحِمِ لَا تَسْقُطُ» وسأله رجل فقال يارسول الله من أبر؟
فقال ^(٤) «بِرِّ وَالِدَيْكَ» فقال ليس لى والدان، فقال «بِرِّ وَلَدَكَ كَمَا أَنَّ لِي وَالِدَيْكَ
عَلَيْكَ حَقًّا كَذَلِكَ لِي وَلَدُكَ عَلَيْكَ حَقٌّ» وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) «رَحِمَ اللَّهُ وَالِدًا
أَعَانَ وَلَدَهُ عَلَى بَرِّهِ» أى لم يحمله على العقوق بسوء عمله. وقال صلى الله عليه وسلم «سَأَوْا بَيْنَ
أَوْلَادِكُمْ فِي الْعَطِيَةِ» وقد قيل: ولدك ريحانتك، تشمها سبعاً، وخادمك سبعاً، ثم هو
عدوك أو شريكك. وقال أنس رضى الله عنه. قال النبي صلى الله عليه وسلم ^(٦) «الْغُلَامُ
يُعَقُّ عَنْهُ يَوْمَ السَّابِعِ وَيُسَمَّى وَيَمَاطُ عَنْهُ الْأَذَى فَإِذَا بَلَغَ سِتِّ سِنِينَ أَدَّبَ فَإِذَا بَلَغَ تِسْعَ
سِنِينَ غَزَلَ فِرَاشَهُ فَإِذَا بَلَغَ ثَلَاثَ عَشْرَةِ سَنَةٍ ضُرِبَ عَلَى الصَّلَاةِ فَإِذَا بَلَغَ سِتِّ عَشْرَةِ
سَنَةٍ زَوَّجَهُ أَبُوهُ ثُمَّ أَخَذَ بِيَدِهِ وَقَالَ قَدْ أَدَّبْتُكَ وَعَلَّمْتُكَ وَأَنْكَحْتُكَ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ فِتْنَتِكَ
فِي الدُّنْيَا وَعَذَابِكَ فِي الْآخِرَةِ» وقال صلى الله عليه وسلم ^(٧) «مَنْ حَقَّ الْوَلَدُ عَلَى الْوَالِدِ

(١) حديث أن من أبر البر أن يصل الرجل أهل ودايه: مسلم من حديث ابن عمر

(٢) حديث بر الوالدة على الولد ضعفان: غريب بهذا اللفظ وقد تقدم قبل هذا بثلاثة أحاديث من حديث

بهر بن حكيم وحديث أبي هريرة وهو معنى هذا الحديث

(٣) حديث الوالدة أسرع إجابة - الحديث: لم أقف له على أصل

(٤) حديث قال رجل يارسول الله من أبر قال بر والديك فقال ليس لى والدان فقال ولدك فسكاهن

لوالديك عليك حقاً كذلك لولدك عليك حق: أبو عمر النوقاتي في كتاب معاشر الأهلين

من حديث عثمان بن عفان دون قوله فكما أن لوالديك النخ وهذه القطعة رواها الطبراني

من حديث ابن عمر قال الدارقطني في العلل إن الأصح وقفه على ابن عمر

(٥) حديث رحم الله والدا أعان ولده على بره: أبو الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب من حديث علي ابن

أبي طالب وابن عمر بسند ضعيف ورواه النوقاتي من رواية الشعبي مرسل

(٦) حديث أنس الغلام يعق عنه يوم السابع ويسمى ويماط عنه الأذى فإذا بلغ ست سنين أدب فإذا بلغ

سبع سنين غزل فراشه فإذا بلغ ثلاثة عشر ضرب على الصلاة والصوم فإذا بلغ ستة عشر زوجه

أبوهم ثم اخذ بيده وقال قد أدبتك وعلمتك وانكحتك أعوذ بالله من فتنك في الدنيا وعذابك في

الآخرة أبو الشيخ ابن حبان في كتاب الضحايا والعقيقة إلا أنه قال وادبوه لسبع وزوجه لسبع

عشرة ولم يذكر الصوم وفي استناده من لم يسم

(٧) حديث من حق الولد على الوالد أن يحسن أدبه ويحسن اسمه: البيهقي في الشعب من حديث ابن

عباس وحديث عائشة وضعفها

أَنْ يُحْسِنَ أَدَبَهُ وَيُحْسِنَ اسْمَهُ» وقال عليه السلام ^(١) «كُلُّ غُلَامٍ رَهِينٌ أَوْ رَهِينَةٌ بِعَقِيْقَتِهِ تَذْبِجُ عَنْهُ يَوْمَ السَّابِعِ وَيُحْلَقُ رَأْسُهُ» وقال قتادة : إذا ذبحت العقيقة، أخذت صوفة منها فاستقبلت بها أوداجها ، ثم توضع على يافوخ الصبي ، حتى يسيل عنه مثل الخيط ، ثم يغسل رأسه ، ويحلق بعد . وجاء رجل إلى عبد الله بن المبارك ، فشكا إليه بعض ولده . فقال هل دعوت عليه ، قال نعم . قال أنت أفسدته

ويستحب الرفق بالولد . رأى الأقرع بن حابس النبي صلى الله عليه وسلم ^(٢) وهو يقبل ولده الحسن . فقال إن لي عشرة من الولد ما قبلت واحدا منهم . فقال عليه السلام « إِنْ مَنَّ لَا يَرْحَمُ لَا يَرْحَمُ » وقالت عائشة رضي الله عنها : قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) يوما « اغسلي وجهَ أَسَامَةَ » فجعلت أغسله وأنا أنفة ، فضرب يدي ، ثم أخذه فغسل وجهه ، ثم قبله ، ثم قال « قَدْ أَحْسَنَ بِنَا إِذْ لَمْ يَكُنْ جَارِيَةً » وتعثر الحسن ، والنبي صلى الله عليه وسلم ^(٤) على منبره ، فنزل فحمله ، وقرأ قوله تعالى (إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ) وقال عبد الله ابن شداد . بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٥) يصلي بالناس ، إذ جاءه الحسين فركب عنقه وهو ساجد ، فأطال السجود بالناس حتى ظنوا أنه قد حدث أمر ، فلما قضى صلاته

(١) حديث كل غلام رهين أو رهينة بعقيقته تذبح عنه يوم السابع ويحلق رأسه : أصحاب السنن من - حديث سمرة قال الترمذي حسن صحيح

(٢) حديث رأى الأقرع بن حابس النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقبل ولده الحسن فقال إن لي عشرة

من الولد ما قبلت واحدا منهم فقال من لا يرحم لا يرحم : البخاري من حديث أبي هريرة (٣) حديث عائشة قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما اغسلي وجه أسامة فجعلت أغسله وأنا أنفة

فضرب يدي ثم أخذه فغسل وجهه ثم قبله ثم قال قد أحسن بنا إذ لم يكن جارية : لم أجده هكذا ولأحمد من حديث عائشة أن أسامة عثر بعتبة الباب فدمى فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يصبه ويقول لو كان أسامة جارية لحيتها ولكسوتها حتى أنفقا : وإسناده صحيح

(٤) حديث عثر الحسين وهو على منبره صلى الله عليه وسلم فنزل فحمله وقرأ قوله تعالى إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ : أصحاب السنن من حديث بريدة في الحسن والحسين معا يمشيان ويعثران قال الترمذي حسن غريب

(٥) حديث عبد الله بن شداد بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالناس إذ جاء الحسن فركب عنقه النسائي من رواية عبد الله بن شداد عن أبيه وقال فيه الحسن أو الحسين على الشك ورواه الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين

قالوا قد أطلت السجود يا رسول الله؛ حتى ظننا أنه قد حدث أمر! فقال «إِنَّ ابْنِي قَدْ ارْتَحَلَنِي فَكِرْهُتُ أَنْ أُعْجِلُهُ حَتَّى يَقْضِيَ حَاجَتَهُ» وفي ذلك فوائد: إحداهما القرب من الله تعالى. فإن العبد أقرب ما يكون من الله تعالى إذا كان ساجدا؛ وفيه الرفق بالولد، والبر وتعليم لأُمته. وقال صلى الله عليه وسلم^(١) «رِيحُ الْوَلَدِ مِنْ رِيحِ الْجَنَّةِ» وقال يزيد بن معاوية أرسل أبي إلى الأحنف بن قيس، فلما وصل إليه قال له يا أبا بحر، مات قول في الولد؟ قال يا أمير المؤمنين، ثمار قلوبنا، وعماد ظهورنا، ونحن لهم أرض ذليلة، وسماؤهم ظليلة، وبهم نصول على كل جليلة، فإن طلبوا فأعطهم، وإن غضبوا فأرضهم؛ يمنحوك ودهم؛ ويحبوك جهدهم، ولا تكن عليهم ثقلا ثقيلا، فيملوا حياتك، ويودوا وفاتك، ويكرهوا قربك. فقال له معاوية. لله أنت يا أحنف! لقد دخلت على وأنا مملوء غضبا وغیظا على يزيد. فلما خرج الأحنف من عنده رضي عن يزيد، وبعث إليه بمائتي ألف درهم، ومائتي ثوب. فأرسل يزيد إلى الأحنف بمائة ألف درهم، ومائة ثوب، فقاسمه إياها على الشطر.

فهذه هي الأخبار الدالة على تأكد حق الوالدين، وكيفية القيام بحقوقهما! تعرف مما ذكرناه في حق الأخوة. فإن هذه الرابطة آكد من الأخوة؛ بل يزيد ههنا أمران: أحدهما أن أكثر العلماء على أن طاعة الأبوين واجبة في الشبهات، وإن لم تجب في الحرام المحض حتى إذا كانا يتنصصان بانفرادك عنهما بالطعام؛ فعليك أن تأكل معهما؛ لأن ترك الشبهة ورع ورضا الوالدين حتم. وكذلك ليس لك أن تسافر في مباح أو نافلة إلا باذنها. والمبادرة إلى الحج الذي هو فرض الإسلام نفل، لأنه على التأخير. والخروج لطلب العلم نفل إلا إذا كنت تطلب علم الفرض من الصلاة والصوم، ولم يكن في بلدك من يعلمك. وذلك كمن يسلم ابتداء في بلد ليس فيها من يعلمه شرع الإسلام، فعليه الهجرة، ولا يتقيد بحق الوالدين قال أبو سعيد الخدري. هاجر رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) من اليمن وأراد الجهاد، فقال عليه السلام «هَلْ بِالْيَمَنِ أَبَوَاكَ؟» قال نعم قال «هَلْ أَذِنَا لَكَ؟»

(١) حديث ریح الولد من ریح الجنة: الطبرانی في الصغير والأوسط وابن حبان في الضعفاء من حديث ابن عباس وفيه مندل بن علي ضعيف

(٢) حديث أبي سعيد الخدري هاجر رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليمن وأراد الجهاد فقال صلى الله عليه وسلم باليمن أبواك قال نعم - الحديث أحمد وابن حبان دون قوله ما استطعت الخ

الرب بالوالديه

قال : لا . فقال عليه السلام « فَارْجِعْ إِلَى أَبِيكَ فَاسْتَأْذِنْهُمْ فَإِنْ فَعَلَا فَجَاهِدْهُ وَإِلَّا فَبِرَّهْمَا مَا اسْتَطَعْتَ فَإِنَّ ذَلِكَ خَيْرٌ مَا تَلَقَى اللَّهُ بِهِ بَعْدَ التَّوْحِيدِ » وجاء آخر إليه صلى الله عليه وسلم ^(١) ليستشيره في الغزو ، فقال « أَلَاكَ وَالِدَةٌ ؟ » قال نعم قال « فَالْزَمِهَا فَإِنَّ الْجَنَّةَ عِنْدَ رِجْلَيْهَا » وجاء آخر يطلب البيعة على الهجرة ؛ وقال ماجئتك حتى ^(٢) أبكيت والدي ، فقال « ارْجِعْ إِلَيْهِمَا فَأَضْحِكُهُمَا كَمَا أَبْكَيْتَهُمَا » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « حَقٌّ كَبِيرٌ الْإِخْوَةُ عَلَى صَغِيرِهِمْ كَحَقِّ الْوَالِدِ عَلَى وَلَدِهِ » وقال عليه السلام ^(٤) « إِذَا اسْتَضْعَبْتَ عَلَى أَحَدِكُمْ دَابَّتَهُ أَوْ سَاءَ خُلُقُ زَوْجَتِهِ أَوْ أَحَدٍ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ فَلْيُؤْذَنْ فِي أُذُنِهِ »

حقوق المملوك

الرحمة بالمملوك

من رعاياه
صلى الله
عليه وسلم

اعلم أن ملك النكاح قد سبقت حقوقه في آداب النكاح ، فأما ملك اليمين فهو أيضا يقتضى حقوقا في المعاشرة لا بد من مراعاتها . فقد كان من آخر ما أوصى به رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٥) أن قال « اتَّقُوا اللَّهَ فِيمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ أَطْعَمُوهُمْ مِمَّا تَأْكُلُونَ وَاكْسُوهُمْ مِمَّا تَلْبَسُونَ وَلَا تُكَلِّفُوهُمْ مِنْ الْعَمَلِ مَا لَا يُطِيقُونَ فَمَا أَحْبَبْتُمْ فَأَمْسِكُوا »

(١) حديث جاء آخر الى النبي صلى الله عليه وسلم يستشيره في الغزو فقال ألك والدته فقال نعم قال

فالزمها فان الجنة تحت قدمها: النسائي وابن ماجه والحاكم من حديث معاوية بن جهمه ان جهمه أنى النبي صلى الله عليه وسلم قال الحاكم صحيح الاسناد

(٢) حديث جاء آخر فقال ما جئتك حتى أبكيت والدي فقال ارجع اليها فأضحكها كما أبكيتها: أبو داود

والنسائي وابن ماجه والحاكم من حديث عبد الله بن عمرو وقال صحيح الاسناد

(٣) حديث حق كبير الاخوة على صغيرهم كحق الوالد على ولده: أبو الشيخ ابن جبان في كتاب الثواب من حديث أبي هريرة ورواه أبو داود في المراسيل من رواية سعيد بن عمرو بن العاص مرسل ووصله صاحب مسند

الفردوس فقال عن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص عن أبيه عن جده سعيد بن العاص واسناده ضعيف

(٤) حديث اذا استضعب على أحدكم دابته أو ساء خلق زوجته أو أحد من أهل بيته فليؤذن في أذنه

أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث الحسين بن علي بن أبي طالب بسند ضعيف نحوه

(٥) حديث كان من آخر ما أوصى به رسول الله صلى الله عليه وسلم أن قال اتقوا الله فيما ملكت أيمانكم

أطعموهم مما تأكلون الحديث الخ وهو مفرق في عدة أحاديث فروى أبو داود من حديث علي

كان آخر كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة الصلاة اتقوا الله فيما ملكت أيمانكم وفي الصحيحين

من حديث انس كان آخر وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم حين حضره الموت الصلاة الصلاة

وما ملكت أيمانكم ولهما من حديث أبي ذر أطعموهم مما تأكلون وألبسوهم مما تلبسون ولا تكلفوهم

ما يغلبهم فان كلفتموهم فأعينوهم لفظ رواية مسلم وفي رواية لأبي داود من لا يملككم من ملوككم فأتكم فأتكم

مما تأكلون واكسوهم مما تلبسون ومن لا يملككم منهم فبيعوه ولا تعذبوا خلق الله تعالى واسناده صحيح

وَمَا كَرِهْتُمْ فَبِيعُوا وَلَا تُعَذِّبُوا خَلَقَ اللَّهُ فَإِنَّ اللَّهَ مَلَكَكُمْ إِيَّاهُمْ وَلَوْ شَاءَ لَمَلَكَكُمْ إِيَّاكُمْ» وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) «لِلْمَمْلُوكِ طَعَامُهُ وَكِسْوَتُهُ بِالْمَعْرُوفِ وَلَا يُكَلَّفُ مِنْ الْعَمَلِ مَا لَا يُطِيقُ» وقال عليه السلام ^(٢) «لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ خَبٌ وَلَا مُتَكَبِّرٌ وَلَا خَائِنٌ وَلَا سَيِّئُ الْمَلَكََةِ» وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما : جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) فقال يا رسول الله ، كم نعفو عن الخادم ؟ فصمت عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال «اعفُ عنه في كلِّ يومٍ سبعينَ مرَّةً» وكان عمر رضي الله عنه يذهب إلى العوالى في كل يوم سبت ، فإذا وجد عبدا في عمل لا يطيقه وضع عنه منه

معاملة السلف
للمملوك كسهم

ويروى عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أنه رأى رجلا على دابته ، وغلما يسمعى خلفه فقال له يا عبد الله ، احمله خلفك فإنما هو أخوك : روحه مثل روحك . فحملة ، ثم قال : لا يزال العبد يزاد من الله بعد ما مشى خلفه . وقالت جارية لأبي الدرداء : إني سممتك منذ سنة ، فاعمل فيك شيئا ! فقال لم فعلت ذلك ؟ فقالت أردت الراحة منك . فقال اذهبي فأنت حرة لوجه الله . وقال الزهري : متى قلت للمملوك أخرجك الله فهو حر . وقيل للأحنف بن قيس ممن تعامت الحلم قال من قيس بن عاصم . قيل فما بلغ من حمله ؟ قال بينما هو جالس في داره ، إذ أتته خادمة له بسفود عليه شواء ، فسقط السفود من يدها على ابن له ، فعقره فمات ، فدهشت الجارية فتمال ليس يسكن روع هذه الجارية إلا العتق ، فقال لها أنت حرة لا بأس عليك . وكان عون بن عبد الله إذا عصاه غلامه قال : ما أشبهك بمولاك ، مولاك يعصى مولاه ، وأنت تعصى مولاك . فأغضبه يوما ، فقال إنما تريد أن أضربك اذهب فأنت حر . وكان عند ميمون بن مهران ضيف ، فاستعجل على جاريته بالعشاء فجاءت مسرعة ومعها قصعة مملوءة ، فعثرت وأراقها على رأس سيدها ميمون ، فقال يا جارية

(١) حديث للمملوك طعامه وكسوته بالمعروف ولا يكلف من العمل ما لا يطيق : مسلم من حديث أبي هريرة

(٢) حديث لا يدخل الجنة خب ولا متكبر ولا خائن ولا سيئ الملكة : أحمد مجموعا والترمذي مفردا وابن

ماجه مقتصر على سيئ الملكة من حديث أبي بكر وليس عند أحد منهم متكبر وزاد أحمد والترمذي

البيخيل والمنان وهو ضعيف وحسن الترمذي أحد طريقه

(٣) حديث ابن عمر جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كم نعفو عن الخادم

فصمت ثم قال اعف عنه كل يوم سبعين مرة أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح غريب

أحرقني، قالت يا معلم الخير، ومؤدب الناس، ارجع إلى ما قال الله تعالى؟ قال وما قال الله تعالى: قالت قال (وَالْكَافِرِينَ الْغَيْظُ^(١)) قال قد كظمت غيظي. قالت (وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ^(٢)) قال قد عفوت عنك قالت زد فإن الله تعالى، يقول (وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ^(٣)) قال أنت حرة لوجه الله تعالى وقال ابن المنكدر. إن رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) ضرب عبدا له فجعل العبد يقول أسألك بالله، أسألك بوجه الله، فلم يعفه. فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم صياح العبد، فانطلق إليه، فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم أمسك يده، فقال رسول الله «سَأَلْتُكَ بِوَجْهِ اللَّهِ فَلَمْ تُعْفِهِ فَلَمَّا رَأَيْتَنِي أُمْسَكْتَ يَدَكَ» قال فإنه حر لوجه الله يا رسول الله. فقال «لَوْ لَمْ تَفْعَلْ لَسَفَعْتَ وَجْهَكَ النَّارُ» وقال صلى الله عليه وسلم^(٢) «الْعَبْدُ إِذَا نَصَحَ لِسَيِّدِهِ وَأَحْسَنَ عِبَادَةَ اللَّهِ فَلَهُ أَجْرُهُ مَرَّتَيْنِ» ولما أعتق أبو رافع بكى وقال: كان لي أجران فذهب أحدهما. وقال صلى الله عليه وسلم^(٣) «عُرِضَ عَلَى أَوَّلِ ثَلَاثَةٍ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَأَوَّلِ ثَلَاثَةٍ يَدْخُلُونَ النَّارَ فَأَمَّا أَوَّلُ ثَلَاثَةٍ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ فَالشَّهِيدُ، وَعَبْدُ مَمْلُوكٍ أَحْسَنَ عِبَادَةَ رَبِّهِ وَنَصَحَ لِسَيِّدِهِ، وَعَقِيفٌ مُتَعَفِّفٌ ذُو عِيَالٍ، وَأَوَّلُ ثَلَاثَةٍ يَدْخُلُونَ النَّارَ أَمِيرٌ مُسَلِّطٌ، وَذُو ثَرْوَةٍ لَا يُعْطَى حَقُّ اللَّهِ، وَفَقِيرٌ فَخُورٌ» وعن أبي مسعود الأنصاري قال^(٤) بينا أنا أضرب غلاما لي، إذ سمعت صوتا من خلفي، اعلم يا أبا مسعود مرتين، فالتفت فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم، فألقيت السوط من يدي، فقال «وَاللَّهِ

العفو عنه
المفردة

أمتنة على ذلك

طبقات
أهل الجنة

(١) حديث ابن المنكدر أن رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب عبدا له فجعل العبد يقول أسألك بالله أسألك بوجه الله فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم صياح العبد الحديث ابن المبارك في الزهد مرسلا وفي رواية لمسلم في حديث أبي مسعود الآتي ذكره فجعل يقول أعوذ بالله قال فجعل يضربه فقال أعوذ برسول الله فتركه وفي رواية له فقلت هو حر لوجه الله فقال أما إنك لو لم تفعل للفتحك النار أو لمستك النار

(٢) حديث إذا نصح العبد لسيده وأحسن عبادة الله فله أجره مرتين: متفق عليه من حديث ابن عمر

(٣) حديث عرض على أول ثلاثة يدخلون الجنة وأول ثلاثة يدخلون النار فأول ثلاثة يدخلون الجنة الشهيد وعبد مملوك أحسن عبادة ربه ونصح لسيده - الحديث: الترمذي وقال حسن وابن

حبان من حديث أبي هريرة

(٤) حديث أبي مسعود الأنصاري بينا أنا أضرب غلاما لي سمعت صوتا من خلفي اعلم يا أبا مسعود مرتين

الحديث: رواه مسلم

رحمة الاسلام

بالخدم

الانسانية

صلى الله

عليه وسلم

لله أَقْدَرُ عَلَيْكَ مِنْكَ عَلَى هَذَا» وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) «إِذَا ابْتَاعَ أَحَدُكُمْ خَادِمًا فَلْيَكُنْ أَوَّلُ شَيْءٍ يُطْعِمُهُ الْخُلُوَ فَإِنَّهُ أَطْيَبُ لِنَفْسِهِ» رواه معاذ. وقال أبو هريرة رضي الله عنه: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) «إِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ خَادِمُهُ بِطَعَامِهِ فَلْيُجْلِسْهُ وَلِيًّا كُلِّ مَعَهُ فَإِنَّ لَمْ يَفْعَلْ فَلْيُنَاوِلْهُ لُقْمَةً» وفي رواية «إِذَا كَفَى أَحَدُكُمْ مَمْلُوكُهُ صَنْعَةَ طَعَامِهِ فَكَفَاهُ حَرَهُ وَمُؤْنَتَهُ وَقَرَبَهُ إِلَيْهِ فَلْيُجْلِسْهُ وَلِيًّا كُلِّ مَعَهُ فَإِنَّ لَمْ يَفْعَلْ فَلْيُنَاوِلْهُ أَوْ لِيًّا خُذًا كَلَّةً فَلْيُرَوِّغْهَا» وأشار بيده «وَلْيَضَعْهَا فِي يَدِهِ وَلْيُقِلْ كُلَّ هَذِهِ» ودخل على سلمان رجل رهو يعجن، فقال يا أبا عبد الله ما هذا؟ فقال بعثنا الخادم في شغل، فكرهنا أن نجتمع عليه عملين. وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) «مَنْ كَانَتْ عِنْدَهُ جَارِيَةٌ فَصَانَهَا وَأَحْسَنَ إِلَيْهَا ثُمَّ أَعْتَقَهَا وَتَزَوَّجَهَا فَذَلِكَ لَهُ أَجْرَانِ» وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(٤) «كُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ»

يحمل من

المملوك

جملة حق المملوك أن يشرکه في طعمته وكسوته، ولا يكلفه فوق طاقته، ولا ينظر إليه بعين الكبر والازدراء، وأن يعفو عن زلته، ويتفكر عند غضبه عليه بهفوته أو بجنائته في معاصيه وجنائته على حق الله تعالى، وتقصيره في طاعته، مع أن قدرة الله عليه فوق قدرته وروى فضالة بن عبيد أن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٥) قال «ثَلَاثَةٌ لَا يُسْأَلُ عَنْهُمْ رَجُلٌ فَارَقَ الْجَمَاعَةَ، وَرَجُلٌ عَصَى إِمَامَهُ فَمَاتَ عَاصِيًّا، فَلَا يُسْأَلُ عَنْهُمْ، وَأَمْرَأَةٌ غَابَ عَنْهَا زَوْجُهَا وَقَدْ كَفَاهَا مُؤْنَةُ الدُّنْيَا فَتَبَرَّجَتْ بَعْدَهُ فَلَا يُسْأَلُ عَنْهَا، وَثَلَاثَةٌ لَا يُسْأَلُ عَنْهُمْ، رَجُلٌ يُنَازِعُ اللَّهَ رِدَاءَهُ وَرِدَاؤُهُ الْكِبْرِيَاءُ وَإِزَارُهُ الْعِزُّ، وَرَجُلٌ فِي شَكٍّ مِنَ اللَّهِ، وَقَنُوطٌ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ»

تم كتاب آداب الصحبة والمعاشرة مع أصناف الخلق

(١) حديث معاذ إذا ابتاع أحدكم الخادم فليكن أول شيء يطعمه الخلو فانه أطيب لنفسه: الطبراني في

الأوسط والخرائطى في مكارم الأخلاق بسند ضعيف

(٢) حديث أبي هريرة ولياً كل معه فان أبى فليناوله وفي رواية إذا كفى أحدكم مملوكه صنعة طعامه

الحديث متفق عليه مع اختلاف لفظ وهو في مكارم الأخلاق للخرائطى باللفظين اللذين

ذكرهما المصنف غير أنه لم يذكر علاجه وهذه اللفظة عند البخارى

(٣) حديث من كانت عنده جارية ففعلها وأحسن إليها ثم أعتقها وتزوجها فذلك له أجران: متفق عليه من حديث أبي موسى

(٤) حديث كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته: متفق عليه من حديث ابن عمر وقد تقدم

(٥) حديث فضيلة بن عبيد ثلاثة لا يسأل عنهم رجل فارق الجماعة وعصى إمامه ومات عاصياً - الحديث

الطبراني والحاكم وصححه

کتاب اول العزلة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

كتاب آداب العزلة

وهو الكتاب السادس من ربيع العادات من كتب إحياء علوم الدين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي أعظم النعمة على خيرة خلقه وصفوته ، بأن صرف همهم إلى مؤانسته وأجزل حظهم من التلذذ بمشاهدة آلائه وعظمته ، وروح أسرارهم بمناجاته وملاطفته وحقر في قلوبهم النظر إلى متاع الدنيا وزهرتها ، حتى اغتبط بعزلته كل من طويت الحجب عن مجارى فكرته ، فاستأنس بمطالعة سبجات وجهه تعالى في خلوته ، واستوحش بذلك عن الأنس بالأنس وإن كان من أخص خاصته . والصلاة على سيدنا محمد سيد أنبيائه وخيرته وعلى آله وصحابه سادة الحق وأئمة

أما بعد : فإن للناس اختلافاً كثيراً في العزلة والمخالطة ، وتفضيل إحداها على الأخرى مع أن كل واحدة منهما لا تنفك عن غوائل تنفر عنها ، وفوائد تدعو إليها ، وميل أكثر العباد والزهاد إلى اختيار العزلة ، وتفضيلها على المخالطة . وما ذكرناه في كتاب الصحبة من فضيلة المخالطة والمؤاخاة والمؤالفة ، يكاد يناقض ما مال إليه الأكثرون ، من اختيار الاستيحاش والخلوة ؛ فكشف الغطاء عن الحق في ذلك مهم ، ويحصل ذلك برسم باين

الباب الأول : في نقل المذاهب والحجج فيها

الباب الثاني : في كشف الغطاء عن الحق بحصر الفوائد والغوائل

الباب الأول

في نقل المذاهب والأقوال وذكر حجج الفريقين في ذلك

أما المذاهب : فقد اختلف الناس فيها ، وظهر هذا الاختلاف بين التابعين . فذهب إلى اختيار العزلة وتفضيلها على المخالطة ، سفيان الثوري ، وإبراهيم بن آدم ، وداود الطائفي وفضيل بن عياض ، وسليمان الخواص ، ويوسف بن أسباط ، وحذيفة المرعشي ، وبشر الحافي

سماعة الاستاذ
في إيراد الأقوال

وقال أكثر التابعين باستحباب المحالطة، واستكثار المعارف والإخوان، والتألف والتجيب إلى المؤمنين؛ والاستعانة بهم في الدين، تعاوناً على البر والتقوى. ومال إلى هذا سعيد بن المسيب والشعبي، وابن أبي ليلى، وهشام بن عروة، وابن شبرمة، وشريح، وشريك بن عبد الله وابن عيينة، وابن المبارك، والشافعي، وأحمد بن حنبل، وجماعة

والمأثور عن العلماء من الكلمات؛ ينقسم إلى كلمات مطلقة تدل على الميل إلى أحد الرأيين وإلى كلمات مقرونة بما يشير إلى علة الميل. فلننقل الآن مطلقات تلك الكلمات، لنبين المذهب فيها، وما هو مقرون بذكر العلة نوردته عند التعرض للغوائل والفوائد فنقول:

قد روي عن عمر رضي الله عنه أنه قال: خذوا بحظكم من العزلة. وقال ابن سيرين: العزلة عبادة. وقال الفضيل: كفى بالله محباً، وبالقرءان مؤنساً، وبالموت واعظاً. وقيل: اتخذ الله صاحباً، ودع الناس جانباً. وقال أبو الربيع الزاهد، لداود الطائي: عظمي. قال: صم عن الدنيا، واجعل فطرك الآخرة، وفر من الناس فرارك من الأسد. وقال الحسن رحمه الله كلمات أحفظهن من التوراة، قنع ابن آدم فاستغنى، اعتزل الناس فسلم، ترك الشهوات فصار حرّاً، ترك الحسد فظهرت مروءته، صبر قليلاً فتمتع طويلاً. وقال وهيب بن الورد: بلغنا أن الحكمة عشرة أجزاء، تسعة منها في الصمت، والعاشر في عزلة الناس. وقال يوسف ابن مسلم، لعل بن بكار: ما أصبرك على الوحدة؟ وقد كان لزم البيت، فقال: كنت وأنا شاب أصبر على أكثر من هذا، كنت أجالس الناس ولا أكلهم. وقال سفيان الثوري: هذا وقت السكوت، وملازمة البيوت. وقال بعضهم: كنت في سفينة، ومعنا شاب من العلوية، فكث معنا سبعة لا نسمع له كلاماً؛ فقلنا له يا هذا قد جمعنا الله وإياك منذ سبع ولا نراك تخاطبنا ولا تكلمنا؛ فأنشأ يقول:

قليل اللهم لا ولي يموت * ولا أمر يحاذره يفوت

قضى وطر الصبا وأفاد علماً * فغايته التفرد والسكوت

وقال إبراهيم النخعي لرجل: تفقه ثم اعتزل. وكذا قال الربيع بن خثيم. وقيل كان مالك بن أنس يشهد الجنائز، ويعود المرضى ويعطي الإخوان حقوقهم. فترك ذلك واحداً واحداً

المجموعه
للغزله
وأفاد بلهم

حتى تركها كلها ، وكان يقول : لا يتهياً للمرء أن يخبر بكل عذره . وقيل لعمر ابن عبد العزيز : لو تفرغت لنا ؟ فقال ذهب الفراغ ، فلا فراغ إلا عند الله تعالى . وقال الفضيل إنى لأجد للرجل عندي يدا إذا لقيني أن لا يسلم عليّ وإذا مرضت أن لا يعودني . وقال أبو سليمان الداراني : بينما الربيع بن خثيم جالس على باب داره ، إذ جاءه حجر فصك جبهته فشجه ، فجعل يمسح الدم ويقول : لقد وعظت ياربيع . فقام ودخل داره . فما جلس بعد ذلك على باب داره حتى أخرجت جنازته

وكان سعد بن أبي وقاص ؛ وسعيد بن زيد لما ييوتهما بالعقيق ، فلم يكونا يأتيا المدينة لجمعة ولا غيرها ، حتى ماتا بالعقيق . وقال يوسف بن أسباط : سمعت سفیان الثوري يقول : والله الذي لا إله إلا هو ، لقد حلت العزلة . وقال بشر بن عبد الله : أقل من معرفة الناس فإنك لا تدري ما يكون يوم القيامة فإن تكن فضيحة كان من يعرفك قليلا . ودخل بعض الأمراء على حاتم الأصم ، فقال له ألك حاجة ؟ قال نعم . قال ماهي ؟ قال أن لا تراني ولا أراك ولا تعرفني . وقال رجل لسهل . أريد أن أصحبك ، فقال إذ مات أحدنا فمن يصحب الآخر ؟ قال الله ، قال فليصحبه الآن . وقيل للفضيل : إن عليا ابنك يقول ، لوددت أني في مكان أرى الناس ولا يروني . فبكي الفضيل وقال : يا ويح علي ، أفلا أتمها فقال لا أراهم ولا يروني وقال الفضيل أيضا : من سخافة عقل الرجل كثرة معارفه . وقال ابن عباس رضي الله عنهما أفضل المجالس مجلس في قعر بيتك لا ترى ولا ترى . فهذه أقاويل المائلين إلى العزلة

ذكر صحيح

المائلين إلى المخالطة ووجه ضعفها

احتج هؤلاء بقوله تعالى (وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا^(١)) الآية وبقوله تعالى (قَالَ فَبَيْنَ قُلُوبِكُمْ^(٢)) امتن على الناس بالسبب المؤلف . وهذا ضعيف ، لأن المراد به تفرق الآراء ، واختلاف المذاهب في معاني كتاب الله ، وأصول الشريعة . والمراد بالألفة نزع الغوائل من الصدور ، وهي الأسباب المثيرة للفتن ، المحركة للخصومات . والعزلة لا تنافي ذلك

(١) آل عمران : ١٠٥ (٢) آل عمران : ١٠٣

المدرج
للمخالطة
وإساره

واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم ^(١) «الْمُؤْمِنُ الْفُؤُفُ وَلَا خَيْرَ فِيمَنْ لَا يَأْلُفُ وَلَا يُؤْلَفُ» وهذا أيضا ضعيف ، لأنه إشارة إلى مذمة سوء الخلق ، التي تمتنع بسببه المؤالفة ولا يدخل تحتها الحسن الخلق ، الذي إن خالط ألف وألف ، ولكنه ترك المخالطة اشتغالا بنفسه وطلبها للسلامة من غيره

واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم «مَنْ فَارَقَ الْجَمَاعَةَ شِبْرًا خَلَعَ رِبْقَةَ الْإِسْلَامِ مِنْ عُنُقِهِ» وقال ^(٢) «مَنْ فَارَقَ الْجَمَاعَةَ فَمَاتَ فَمِيتَتُهُ جَاهِلِيَّةٌ» وبقوله صلى الله عليه وسلم ^(٣) «مَنْ شَقَّ عَصَا الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمُونَ فِي إِسْلَامٍ دَامِجٍ فَقَدْ خَلَعَ رِبْقَةَ الْإِسْلَامِ مِنْ عُنُقِهِ» وهذا ضعيف ، لأن المراد به الجماعة التي اتفقت آراؤهم على إمام بعقد البيعة ، فالخروج عليهم بغي وذلك مخالفة بالرأي وخروج عليهم ، وذلك محذور ، لا يضطرار الخلق إلى إمام مطاع يجمع رأيهم ، ولا يكون ذلك إلا بالبيعة من الأكثر ، فالمخالفة فيها تشويش مثير للفتنة ، فليس في هذا تعرض للعزلة

واحتجوا بنبيه صلى الله عليه وسلم عن الهجر فوق ثلاث ، إذ قال ^(٤) «مَنْ هَجَرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثٍ فَمَاتَ دَخَلَ النَّارَ» وقال عليه السلام ^(٥) «لَا يَحِلُّ لِمَرِيٍّ مُسْلِمٍ أَنْ يَهْجَرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثٍ وَالسَّابِقُ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ» وقال ^(٦) «مَنْ هَجَرَ أَخَاهُ سَنَةً فَهُوَ كَسَافِكٍ دَمِهِ»

﴿كتاب العزلة﴾

(الباب الأول في نقل المذاهب والحجج فيها)

(١) حديث المؤمن إلف مأوف - الحديث تقدم في الباب الأول من آداب الصحبة
(٢) حديث من ترك الجماعة فمات فميتته جاهلية: مسلم من حديث أبي هريرة وقد تقدم في الباب الخامس من كتاب الحلال والحرام

(٣) حديث من شق عصا المسلمين والمسلمون في إسلام دامج فقد خلع ربقة الاسلام: الطبراني والخطابي في العزلة من حديث ابن عباس بسند جيد

(٤) حديث من هجر أخاه فوق ثلاث فمات دخل النار: أبو داود من حديث أبي هريرة باسناد صحيح

(٥) حديث لا يحل لامريء أن يهجر أخاه فوق ثلاث والسابق بالصلح يدخل الجنة: متفق عليه من حديث أنس دون قوله والسابق بالصلح زاد فيه الطبراني والذي يبدأ بالصلح يسبق إلى الجنة

(٦) حديث من هجر أخاه سنة فهو كسفاك دمه: أبو داود من حديث أبي خراش السلمي واسمه حدرد ابن أبي حدرد واسناده صحيح

الادب
الغزالي
واعترافه

قالوا والعزلة هجره بالكلية . وهذا ضعيف ، لأن المراد به الغضب على الناس ، واللجاج فيه بقطع الكلام والسلام والمخالطة المعتادة . فلا يدخل فيه ترك المخالطة أصلاً من غير غضب مع أن الهجر فوق ثلاث جائز في موضعين : أحدهما أن يرى فيه صلاحاً للمهجور في الزيادة والثاني أن يرى لنفسه سلامة فيه والنهي وإن كان عاماً فهو محمول على ما وراء الموضعين الخصوصيين ، بدليل ما روى عن عائشة رضي الله عنها ، أن النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) هجرها ذا الحجة والمحرم وبعض صفر . وروي عن عمر أنه صلى الله عليه وسلم ^(٢) اعتزل نساءه وآلى منهن شهراً ، وصعد إلى غرفة له ، وهي خزانته ، فلبث تسعاً وعشرين يوماً ، فلما نزل ، قيل له إنك كنت فيها تسعاً وعشرين ، فقال « الشَّهْرُ قَدْ يَكُونُ تِسْعاً وَعِشْرِينَ » وروت عائشة رضي الله عنها ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ^(٣) « لَا يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِمَّنْ لَا تُؤْمَنُ بَوَائِقُهُ » فهذا صريح في التخصيص ، وعلى هذا ينزل قول الحسن رحمه الله حيث قال : هجران الأحمق قرينة إلى الله . فإن ذلك يدوم إلى الموت ، إذ الحماقة لا ينتظر علاجها . وذكر عند محمد بن عمر الواقدي رجل هجر رجلاً حتى مات ، فقال : هذا شيء قد تقدم فيه قوم ، سعد بن أبي وقاص كان مهاجراً للعمار بن ياسر حتى مات ، وعثمان بن عفان كان مهاجراً لعبد الرحمن بن عوف ، وعائشة كانت مهاجرة لحفصة وكان طاوس مهاجراً لوهب بن منبه حتى ماتا . وكل ذلك يحمل على رؤيتهم سلامتهم في المهاجرة واحتجوا بما روى ^(٤) أن رجلاً أتى الجبل ليتعبد فيه ، فجاء به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال « لَا تَفْعَلْ أَنْتَ وَلَا أَحَدٌ مِنْكُمْ لَصَبْرٌ أَحَدِكُمْ فِي بَعْضِ مَوَاطِنِ الْإِسْلَامِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ عِبَادَةِ أَحَدِكُمْ وَحْدَهُ أَرْبَعِينَ عَامًا » والظاهر أن هذا إنما كان لما فيه من ترك الجهاد

(١) حديث أنه صلى الله عليه وسلم هجر عائشة ذا الحجة والمحرم وبعض صفر قلت إنما هجر زينب هذه المدة كما رواه أبو داود من حديث عائشة وسكت عليه فهو عنده صالح

(٢) حديث عمر أنه صلى الله عليه وسلم اعتزل نساءه وآلى منهن شهراً - الحديث : متفق عليه

(٣) حديث عائشة لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث إلا أن يكون ممن لا يأمن بوائقه : ابن عدي وقال غريب المتن والاسناد وحديث عائشة عند أبي داود دون الاستثناء باسناد صحيح

(٤) حديث ابن رجلا أتى الجبل ليتعبد فيه فجاء به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا تفعل الحديث : البيهقي من حديث عيسى بن سلامة قال ابن عبد البر يقولون إن حديثه مرسل وكذا ذكره ابن حبان في ثقات التابعين

استطرد

مع شدة وجوبه في ابتداء الإسلام ، بدليل ما روي عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال : غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ^(١) فمررنا بشعب فيه عينة طيبة الماء فقال واحد من القوم : لو اعتزلت الناس في هذا الشعب ، ولن أفعل ذلك حتى أذكره لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال صلى الله عليه وسلم « لَا تَفْعَلْ فَإِنَّ مَقَامَ أَحَدِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنْ صَلَاتِهِ فِي أَهْلِهِ سِتِّينَ عَامًا ، أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَتَدْخُلُوا الْجَنَّةَ ؟ اغْزُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنَّهُ مَنْ قَاتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فُؤَادُ نَاقَةٍ أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ »

واحتجوا بما روى معاذ بن جبل ، أنه صلى الله عليه وسلم ^(٢) قال « إِنَّ الشَّيْطَانَ ذَنْبُ الْإِنْسَانِ كَذَنْبِ الْغَنَمِ يَأْخُذُ الْقَاصِيَةَ وَالنَّاحِيَةَ وَالشَّارِدَةَ وَإِيَّاكُمْ وَالشَّعَابَ وَعَلَيْنَكُمْ بِالْعَامَّةِ وَالْجَمَاعَةِ وَالْمَسَاجِدِ » وهذا إنما أراد به من اعتزل قبل تمام العلم ، وسيأتي بيان ذلك وأن ذلك ينهي عنه إلا لضرورة

ذكر صحيح

المائلين إلى تفضيل العزلة

عود إلى مناقشة
الأمر

احتجوا بقوله تعالى ، حكاية عن إبراهيم عليه السلام (وَأَعْتَزِلُكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُوا رَبِّي) ^(١) الآية ثم قال تعالى (فَلَمَّا اعْتَزَلَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا) ^(٢) إشارة إلى أن ذلك ببركة العزلة . وهذا ضعيف لأن مخالطة الكفار لا فائدة فيها إلا دعوتهم إلى الدين ، وعند اليأس من إجابتهم فلا وجه إلا هجرهم

(١) حديث أبي هريرة غزونا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فمررنا بشعب فيه عينة طيبة الماء

غزيرة فقال واحد من القوم لو اعتزلت الناس في هذا الشعب - الحديث : الترمذي وقال حسن

صحيح والحاكم وقال صحيح على شرط مسلم إلا أن الترمذي قال سبعين عاما

(٢) حديث معاذ بن جبل الشيطان ذنب الانسان كذنب الغنم يأخذ القاصية : أحمد والطبراني ورجاله

ثقات إلا أن فيه انقطاعا

استطرد

وإنما الكلام في مخالطة المسلمين وما فيها من البركة، لما روي أنه قيل يا رسول الله^(١) الوضوء من جر نحر أحب إليك أو من هذه المطاهر التي يتطهر منها الناس؟ فقال «بَلْ مِنْ هَذِهِ الْمَطَاهِرِ التَّمَاسًا لِبَرَكََةِ أَيْدِي الْمُسْلِمِينَ» وروي أنه صلى الله عليه وسلم^(٢) لما طاف بالبيت، عدل إلى زمزم ليشرب منها، فإذا التمر المنقع في حياض الأدم وقدمغته الناس بأيديهم، وهم يتناولون منه ويشربون، فاستسقى منه، وقال اسقوني. فقال العباس إن هذا النبيذ شراب قد مغث وخيض بالأيدي، أفلا آتيك بشراب أنظف من هذا من جر نحر في البيت؟ فقال «اسقوني مِنْ هَذَا الَّذِي يَشْرَبُ مِنْهُ النَّاسُ أَلْتَمَسُ بَرَكََةَ أَيْدِي الْمُسْلِمِينَ» فشرب منه. فإذا كيف يستدل باعتزال الكفار والأصنام على اعتزال المسلمين مع كثرة البركة فيهم واحتجوا أيضا بقول موسى عليه السلام (وَأِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا لِي فَاَعْتَزِلُونِ)^(١) وإنه فزع إلى العزلة عند اليأس منهم. وقال تعالى في أصحاب الكهف (وَإِذِ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأَوْوَا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ)^(٢) أمرهم بالعزلة. وقد اعتزل نبينا صلى الله عليه وسلم^(٣) قریشا لما آذوه وجفوه، ودخل الشعب وأمر أصحابه باعتزالهم والهجرة إلى أرض الحبشة، ثم تلاحقوا به إلى المدينة، بعد أن أعلی الله كلمته. وهذا أيضا

(١) حديث قيل له صلى الله عليه وسلم الوضوء من جر نحر أحب إليك أو من هذه المطاهر التي يطهر

منها الناس فقال بل من هذه المطاهر - الحديث: الطبراني في الأوسط من حديث ابن عمر وفيه ضعف

(٢) حديث لما طاف بالبيت عدل إلى زمزم يشرب منها فإذا التمر منقع في حياض الأدم قد مغته الناس

بأيديهم - الحديث: وفيه فقال اسقوني من هذا الذي يشرب منه الناس رواه الأزرقي في تاريخ

مكة من حديث ابن عباس بسند ضعيف ومن رواية طاوس مرسل نحوه

(٣) حديث اعتزاله صلى الله عليه وسلم قریشا لما آذوه وجفوه ودخل الشعب وأمر أصحابه باعتزالهم والهجرة

إلى الحبشة الحديث: رواه موسى بن عقبة في المغازي ومن طريقه البيهقي في الدلائل عن ابن

شهاب مرسل ورواه ابن سعد في الطبقات من رواية ابن شهاب على بن أبي بكر بن عبد الرحمن

ابن الحارث بن هشام مرسل أيضا ووصله من رواية أبي سلمة الحضرمي عن ابن عباس إلا أن

ابن سعد ذكر أن المشركين حصروا بني هاشم في الشعب وذكر موسى بن عقبة أن اباطالب جمع

بنی عبد المطلب وأمرهم أن يدخلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم شعبهم ومغازي موسى بن

عقبة أصح المغازي وذكر موسى بن عقبة أيضا أنه أمر أصحابه حين دخل الشعب بالخروج إلى أرض

الحبشة ولأبي داود من حديث أبي موسى أمرنا النبي صلى الله عليه وسلم أن نتطلق إلى أرض

النجاشي قال البيهقي وإسناده صحيح ولأحمد من حديث ابن مسعود بعثنا رسول الله صلى الله

عليه وسلم إلى النجاشي وروى ابن إسحاق بإسناد جيد ومن طريقه البيهقي في الدلائل من حديث

أم سلمة أن بأرض الحبشة ملكا لا يظلم أحد عنده فألحقوا بيلاده - الحديث

اعتزال عن الكفار بعد اليأس منهم ، فإنه صلى الله عليه وسلم لم يعتزل المسامين ، ولا من توقع إسلامه من الكفار . وأهل الكهف لم يعتزل بعضهم بعضاً وهم مؤمنون ، وإنما اعتزلوا الكفار . وإنما النظر في العزلة من المسلمين

واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم ^(١) لعبد الله بن عامر الجهني ، لما قال يا رسول الله ، ما النجاة؟ قال « لِيَسْمَعَكَ يَدُّكَ وَأَمْسَكَ عَلَيْكَ لِسَانُكَ وَابْكِ عَلَى خَطِيئَتِكَ » وروى أنه قيل له صلى الله عليه وسلم ^(٢) أى الناس أفضل؟ قال « مُؤْمِنٌ مُجَاهِدٌ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى » قيل ثم من؟ قال « رَجُلٌ مُعْتَزِلٌ فِي شَعْبٍ مِنَ الشَّعَابِ يَعْبُدُ رَبَّهُ وَيَدْعُ النَّاسَ مِنْ شَرِّهِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْعَبْدَ التَّقِيَّ الْغَنِيَّ الْخَفِيَّ »

وفي الاحتجاج بهذه الأحاديث نظر . فأما قوله لعبد الله بن عامر ، فلا يمكن تنزيهه إلا على ما عرفه صلى الله عليه وسلم بنور النبوة من حاله ، وأن لزوم البيت كان أليق به وأسلم له من المخالطة ، فإنه لم يأمر جميع الصحابة بذلك ، ورب شخص تكون سلامته في العزلة لا في المخالطة ، كما قد تكون سلامته في القعود في البيت ، وأن لا يخرج إلى الجهاد . وذلك لا يدل على أن ترك الجهاد أفضل . وفي مخالطة الناس مجاهدة ومقاساة ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « الَّذِي يُخَالِطُ النَّاسَ وَيَصْبِرُ عَلَى أَذَاهُمْ خَيْرٌ مِنَ الَّذِي لَا يُخَالِطُ النَّاسَ وَلَا يَصْبِرُ عَلَى أَذَاهُمْ » وعلى هذا ينزل قوله عليه السلام « رَجُلٌ مُعْتَزِلٌ يَعْبُدُ رَبَّهُ وَيَدْعُ النَّاسَ مِنْ شَرِّهِ » فهذا إشارة إلى شرير بطبعه ، تتأذى الناس بمخالطته . وقوله « إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّقِيَّ الْخَفِيَّ » إشارة إلى إشار الحول ، وتوقي الشهرة ، وذلك لا يتعلق بالعزلة

(١) حديث سألته عقبه بن عامر يا رسول الله ما النجاة فقال ليسمك يديك - الحديث : الترمذي من حديث عقبه وقال حسن

(٢) حديث أى الناس أفضل فقال مؤمن يجاهد بنفسه وماله في سبيل الله قيل ثم من قال رجل معتزل الحديث : متفق عليه من حديث أبي سعيد الخدري

(٣) حديث ان الله يحب العبد التقى الخفى مسلم : من حديث سعد بن أبي وقاص

(٤) حديث الذي يخالط الناس ولا يصبر على أذاهم : الترمذي وابن ماجه من حديث ابن عمر ولم يسم الترمذي الصحابي قال شيخ من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والطريق واحد

فكم من راهب معتزل تعرفه كافة الناس . وكم من مخالط خامل لا ذكر له ولا شهرة فهذا تعرض لأمر لا يتعلق بالعزلة . واحتجوا بما روي أنه صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه ^(١) « أَلَا أُنبِئُكُمْ بِخَيْرِ النَّاسِ ؟ » قالوا بلى يارسول الله . فأشار بيده نحو المغرب وقال « رَجُلٌ آخِذٌ بِعِنَانٍ فَرَسِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَنْتَظِرُ أَنْ يُغَيَّرَ أَوْ يُغَارَ عَلَيْهِ . أَلَا أُنبِئُكُمْ بِخَيْرِ النَّاسِ بَعْدَهُ ؟ » وأشار بيده نحو الحجاز وقال « رَجُلٌ فِي غَنَمِهِ يُقِيمُ الصَّلَاةَ وَيُؤْتِي الزَّكَاةَ وَيَعْلَمُ حَقَّ اللَّهِ فِي مَالِهِ اعْتَزَلَ شُرُورَ النَّاسِ »

فإذا ظهر أن هذه الأدلة لا شفاء فيها من الجانبين ، فلا بد من كشف الغطاء بالتصريح بفوائد العزلة وغوائلها ، ومقايسة بعضها ببعض ، ليتبين الحق فيها .

الباب الثاني

في فوائد العزلة وغوائلها وكشف الحق في فضلها

اعلم أن اختلاف الناس في هذا يضاهي اختلافهم في فضيلة النكاح والعزوبة . وقد ذكرنا أن ذلك يختلف باختلاف الأحوال والأشخاص ، بحسب ما فصلناه من آفات النكاح وفوائده . فكذلك القول فيما نحن فيه . فلنذكر أولاً فوائد العزلة ، وهي تنقسم إلى فوائد دينية ودنيوية ، والدينية تنقسم إلى ما يمكن من تحصيل الطاعات في الخلوة ، والمواظبة على العبادة ، والفكر وتربية العلم ، وإلى تخلص من ارتكاب المناهي التي يتعرض للإنسان لها بالمخالطة كالرياء والغيبة . والسكوت عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ومسارقة الطبع من الأخلاق الرديئة والأعمال الخبيثة ، من جلساء السوء . وأما الدنيوية ، فتتنقسم إلى ما يمكن من التحصيل بالخلوة ، كتمكن المحترف في خلوته إلى ما يخلص من محذورات يتعرض لها بالمخالطة ، كالنظر إلى زهرة الدنيا وإقبال الخلق عليها ، وطمعه في الناس ، وطمع الناس فيه ، وانكشاف ستر مروءته بالمخالطة ، والتأذى بسوء خلق الجليس في مرآته أو سوء ظنه ، أو نيمته أو محاسناته أو التأذى بثقله وتشويه خلقته ، وإلى هذا ترجع مجامع فوائد العزلة فلنحصرها في ست فوائد

محمديت دنيوية
للمأم
الغزالي

(١) أَلَا أُنبِئُكُمْ بِخَيْرِ النَّاسِ قالوا بلى قال فأشار بيده نحو المغرب وقال رَجُلٌ آخِذٌ بِعِنَانٍ فَرَسَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَنْتَظِرُ أَنْ يُغَيَّرَ أَوْ يُغَارَ عَلَيْهِ - الحديث : الطبراني من حديث أم مبشر إلا أنه قال نحو المشرق بدل المغرب وفيه ابن اسحق رواه بالغنعة وللترمذي والنسائي نحوه مختصر من حديث ابن عباس قال الترمذي حديث حسن

الفائدة الأولى

التفرغ لعبادة
الله ومناجاة

التفرغ للعبادة والفكر ، والاستئناس بمناجاة الله تعالى عن مناجاة الخلق ، والاشتغال باستكشاف أسرار الله تعالى في أمر الدنيا والآخرة ، وملكوت السموات والأرض ، فإن ذلك يستدعى فراغا ، ولا فراغ مع المخالطة . فالعزلة وسيلة إليه . ولهذا قال بعض الحكماء لا يتمكن أحد من الخلوة إلا بالتمسك بكتاب الله تعالى ، والتمسكون بكتاب الله تعالى هم الذين استراحوا من الدنيا بذكر الله ، الذاكرون الله بالله ، عاشوا بذكر الله ، وماتوا بذكر الله ولقوا الله بذكر الله . ولا شك في أن هؤلاء تمنعهم المخالطة عن الفكر والذكر ، فالعزلة أولى بهم . ولذلك كان صلى الله عليه وسلم ^(١) في ابتداء أمره يتبتل في جبل حراء ، وينعزل إليه ، حتى قوِيَ فيه نور النبوة ، فكان الخلق لا يحجبونه عن الله ، فكان يمدنه مع الخلق وبقلبه مقبلا على الله تعالى ، حتى كان الناس يظنون أن أبا بكر خليفه ، فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن استغراق همه بالله فقال ^(٢) « لَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا خَلِيلًا لَا تَخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا وَلَكِنْ صَاحِبَكُمْ خَالِلُ اللَّهِ » وإن يسمع الجمع بين مخالطة الناس ظاهرا ، والإقبال على الله سرا ، إلا قوة النبوة . فلا ينبغي أن يغتر كل ضعيف بنفسه فيطمع في ذلك ولا يبعد أن تنتهي درجة بعض الأولياء إليه . فقد نقل عن الجنيد أنه قال : أنا أكلّم الله منذ ثلاثين سنة ، والناس يظنون أنني أكلّمهم . وهذا إنما يتيسر للمستغرق بحب الله استغراقا لا يبقى لغيره فيه متسع . وذلك غير منكر . ففي المشتهرين بحب الخلق ، من يخالط الناس يمدنه ، وهو لا يدري ما يقول ، ولا ما يقال له ، لفرط عشقه لمحجوبه ، بل الذي دهاه مسلم يشوش عليه أمرا من أمور دنياه ، فقد يستغرقه لهم بحيث يخالط الناس ولا يحس بهم

(الباب الثاني في فوائد العزلة وغوائلها)

(١) حديث كان صلى الله عليه وسلم في أول أمره يتبتل في جبل حراء وينعزل إليه : متفق عليه من حديث عائشة نحوه فكان يخلو بغار حراء يتحنث فيه - الحديث :

(٢) حديث لو كنت متخذًا خليلًا لاتخذت أبا بكر خليلًا ولكن صاحبكم خليل الله : مسلم من حديث

ابن مسعود وقد تقدم

ما يراه المختص

ولا يسمع أصواتهم ، لشدة استغراقه . وأمر الآخرة أعظم عند العقلاء ، فلا يستحيل ذلك فيه . ولكن الأولى بالأكثرين الاستعانة بالعزلة . ولذلك قيل لبعض الحكماء : ما الذى أرادوا بالخلوة واختيار العزلة ؟ فقال : يستدعون بذلك دوام الفكرة ، وتثبت العلوم فى قلوبهم ، ليحيوا حياة طيبة ، ويذوقوا حلاوة المعرفة . وقيل لبعض الرهبان : ما أصبرك على الوحدة ! فقال : ما أنا وحدى ، أنا جليس الله تعالى ، إذا شئت أن يناجيني قرأت كتابه وإذا شئت أن أناجيه صليت . وقيل لبعض الحكماء : إلى أى شىء أفضى بكم الزهد والخلوة ؟ فقال إلى الأُنس بالله . وقال سفيان بن عيينة : لقيت إبراهيم بن أدهم رحمه الله فى بلاد الشام فقلت له يا إبراهيم ، تركت خراسان ، فقال ما تهنأت بالعيش إلا ههنا ، أفر بدنى من شاهق إلى شاهق ، فنراني يقول موسوس أو حمال أو ملاح . وقيل لغزوان الرقاشى : هبك لاتضحك ، فما يمنعك من مجالسة إخوانك ؟ قال إنى أصيب راحة قلبى فى مجالسة من عنده حاجتى . وقيل للحسن : يا أبا سعيد ، ههنا رجل لم نره قط جالسا إلا وحده خلف سارية فقال الحسن : إذا رأيتموه فأخبرونى به ، فنظروا إليه ذات يوم ، فقالوا للحسن هذا الرجل الذى أخبرناك به ، وأشاروا إليه . فمضى إليه الحسن وقال له : يا عبد الله ، أراك قد حببت إليك العزلة ، فما يمنعك من مجالسة الناس ؟ فقال أمر شغلى عن الناس . قال فما يمنعك أن تأتى هذا الرجل الذى يقال له الحسن فتجلس إليه ؟ فقال أمر شغلى عن الناس وعن الحسن فقال له الحسن : وما ذاك الشغل يرحمك الله ؟ فقال إنى أصبح وأمسى بين نعمة وذنوب فرأيت أن أشغل نفسى بشكر الله تعالى على النعمة ، والاستغفار من الذنب . فقال له الحسن : أنت يا عبد الله أفرقه عندى من الحسن ، فالزم ما أنت عليه .

وقيل بينما أويس القرنى جالس ، إذ أتاه هرم بن حيان ، فقال له أويس : ما جاء بك ؟ قال جئت لآنس بك . فقال أويس : ما كنت أرى أن أحدا يعرف ربه فيأنس بغيره . وقال الفضيل : إذا رأيت الليل مقبلا فرحت به ، وقلت أخلو بربى . وإذا رأيت الصبح أدركنى ، استرحمت كراهية لقاء الناس ، وأن يجيئنى من يشغلنى عن ربى . وقال عبد الله بن زيد . طوبى لمن عاش فى الدنيا وعاش فى الآخرة . قيل له وكيف ذلك ؟ قال يناجى الله فى الدنيا ، ويجاوره فى الآخرة .

وقال ذو النون المصري: سرور المؤمن ولذته في الخلوة بمناجاة ربه. وقال مالك بن دينار من لم يأنس بمحادثة الله عز وجل عن محادثة مخلوقين، فقد قل علمه، وعمي قلبه، وضع عمره. وقال ابن المبارك: ما أحسن حال من انتقطع إلى الله تعالى

ويروى عن بعض الصالحين أنه قال: بينما أنا أسير في بعض بلاد الشام، إذا أنا بعباد خارج من بعض تلك الجبال. فلما نظر إليّ، تنحى إلى أصل شجرة، وتستر بها. فقلت سبحان الله، تبخل علي بالنظر إليك! فقال يا هذا، إني أقمت في هذا الجبل دهرا طويلا أعالج قلبي في الصبر عن الدنيا وأهلها، فطال في ذلك تعبي، وفني فيه عمري، فسألت الله تعالى أن لا يجعل حظي من أيامي في مجاهدة قلبي. فسكنه الله عن الاضطراب، وألفه الوحدة والافتراد. فلما نظرت إليك، خفت أن أقع في الأمر الأول، فأليك عنى، فإني أعوذ من شرك رب العارفين، وحييب القانتين. ثم صاح وانغمأ من طول المكث في الدنيا ثم حول وجهه عنى، ثم نقض يديه وقال: إليك عنى يا دنيا، لغيري فزيتني، وأهلك فغري. ثم قال: سبحان من أذاق قلوب العارفين من لذة الخدمة، وحلاوة الانقطاع إليه، ما ألهم قلوبهم عن ذكر الجنان، وعن الحور الحسان، وجمع همهم في ذكره، فلا شيء ألد عندهم من مناجاته. ثم مضى وهو يقول: قدوس قدوس

فإذا في الخلوة أنس بذكر الله، واستكثار من معرفة الله، وفي مثل ذلك قيل

وإني لأستغشى وما بي غشوة لعل خيالا منك يلقى خيالها

وأخرج من بين الجلوس لعلني أحدث عنك النفس بالسر خالها

ولذلك قال بعض الحكماء: إنما يستوحش الإنسان من نفسه، لخلواته عن الفضيلة فيكثر حينئذ ملاقة الناس، ويطرد الوحشة عن نفسه بالكون معهم. فإذا كانت ذاته فاضلة طلب الوحدة ليستعين بها على الفكرة، ويستخرج العلم والحكمة، وقد قيل: الاستئناس بالناس من علامات الإفلاس فإذا هذه فائدة جزيلة، ولكن في حق بعض الخواص. ومن يتيسر له بدوام الذكر الأنس بالله أو بدوام الفكر التحقق في معرفة الله، فالتجرد له أفضل من كل ما يتعلق بالمخالطة، فإن غاية العبادات وثمرة المعاملات، أن يموت الإنسان محبا لله، عارفا بالله، ولا محبة إلا بالأنس الحاصل بدوام الذكر ولا معرفة إلا بدوام الفكر. وفراغ القلب شرط في كل واحد منهما، ولا فراغ مع المخالطة

الفائدة الثانية

التخلص بالعزلة عن المعاصي التي يتعرض الإنسان لها غالباً بالمخالطة ، ويسلم منها في الخلوة وهي أربعة : الغيبة ، والنميمة ، والرياء ، والسكوت عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ومسارقة الطبع من الأخلاق الرديئة والأعمال الخبيثة ، التي يوجبها الحرص على الدنيا أما الغيبة ، فإذا عرفت من كتاب آفات اللسان من ربع المهلكات وجوهرها ، عرفت أن التحرز عنها مع المخالطة عظيم ، لا ينجو منها إلا الصديقون . فإن عادة الناس كافة التمضمض بأعراض الناس ، والتفكك بها ، والتنقل بحلاوتها ، وهي طعمتهم ولذتهم ، وإليها يستروحون من وحشتهم في الخلوة . فإن خالطتهم ووافقهم أثمت وتعرضت لسخط الله تعالى ، وإن سكت كنت شريكاً ، والمستمع أحد المغتائبين ، وإن أنكرت أبغضوك ، وتركوا ذلك المغتاب واغتابوك ، فازدادوا غيبة إلى غيبة ، وربما زادوا على الغيبة وانتهوا إلى الاستخفاف والشتيم وأما الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، فهو من أصول الدين ، وهو واجب كما سيأتي بيانه في آخر هذا الربع ، ومن خالط الناس فلا يخلو عن مشاهدة المنكرات ، فإن سكت عصي الله به ، وإن أنكرت تعرض لأنواع من الضرر . إذ ربما يجره طلب الخلاص منها إلى معاص هي أكبر مما نهى عنه ابتداء . وفي العزلة خلاص من هذا ، فإن الأمر في إهماله شديد ، والقيام به شاق . وقد قام أبو بكر رضي الله عنه خطيباً وقال : أيها الناس ^(١) إنكم تقرأون هذه الآية (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ ^(٢)) وإنكم تضعونها في غير موضعها ، وإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « إِذَا رَأَى النَّاسُ الْمُنْكَرَ فَلَمْ يُغَيِّرُوهُ أَوْ شَكَّ أَنْ يَعْمَهُمُ اللَّهُ بِعِقَابٍ » وقد قال صلى الله عليه وسلم « إِنَّ اللَّهَ لَيَسْأَلُ الْعَبْدَ حَتَّى يَقُولَ لَهُ مَا مَنَعَكَ إِذَا رَأَيْتَ الْمُنْكَرَ فِي الدُّنْيَا أَنْ تُنْكِرَهُ ؟ فَإِذَا لَقِيَ اللَّهَ لِعَبْدٍ حُجَّتُهُ قَالَ يَا رَبِّ رَجَوْتُكَ وَخِفْتُ النَّاسَ »

البصيرة
المعاصي

الغيبة

الأمر
بالمعروف
والنهي
عن المنكر

(١) حديث أبي بكر انكم تقرأون هذه الآية يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم وإنكم لتضعونها في غير موضعها - الحديث : أصحاب السنن قال الترمذي حسن صحيح

(٢) حديث أن الله يسأل العبد حتى يقول ما منعك إذا رأيت المنكر في الدنيا أن تنكره - الحديث : ابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدري بإسناد جيد

وهذا إذا خاف من ضرب أو أمر لا يطاق . ومعرفة حدود ذلك مشكلة وفيه خطر ، وفي العزلة خلاص ، وفي الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إثارة للخصومات ، وتحريك لغوائل الصدور ، كما قيل :

وكم سقت في آثاركم من نصيحة وقد يستفيد البغضة المنتصح

ومن جرب الأمر بالمعروف ندم عليه غالبا ، فإنه كجدار مائل يريد الإنسان أن يقيمه فيوشك أن يسقط عليه . فإذا سقط عليه ، يقول ياليتني تركته مائلا . نعم لو وجد أعوانا أمسكوا الحائط حتى يحكمه بدعامة لاستقام . وأنت اليوم لا تجد الأعوان ، فدعهم وانج بنفسك وأما الرياء ، فهو الداء العضال ، الذي يعسر على الأبدال والأوتاد الاحتراز عنه ، وكل من خالط الناس داراهم ، ومن داراهم را آهم ، ومن را آهم وقع فيما وقعوا فيه ، وهلك كما هلكوا وأقل ما يلزم فيه النفاق ، فإنك إن خالطت متعاديين ، ولم تلق كل واحد منهما بوجه يوافقه صرت بغيضا إليهما جميعا . وإن جاملتهما ، كنت من شرار الناس . وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) «تَجِدُونَ مِنْ شَرِّ النَّاسِ ذَا الْوَجْهَيْنِ يَأْتِي هُوَ لَاءَ بَوَّجَهٍ وَهُوَ لَاءَ بَوَّجَهٍ» وقال عليه السلام ^(٢) «إِنَّ مِنْ شَرِّ النَّاسِ ذَا الْوَجْهَيْنِ يَأْتِي هُوَ لَاءَ بَوَّجَهٍ وَهُوَ لَاءَ بَوَّجَهٍ» وأقل ما يجب في مخالطة الناس إظهار الشوق والمبالغة فيه ، ولا يخلو ذلك عن كذب ، إمامي الأصل ، وإمامي الزيادة . وإظهار الشفقة بالسؤال عن الأحوال ، بقولك كيف أنت ؟ وكيف أهلك ؟ وأنت في الباطن فارغ القلب من همومه ، وهذا نفاق محض . قال سري لودخل على أخ لي فسويت لحيتي بيدي لدخوله ، لخشيت أن أكتب في جريدة المنافقين . وكان الفضيل جالسا وحده في المسجد الحرام ، فجاء إليه أخ له ، فقال ماجاء بك ؟ قال المؤانسة يا أبا علي . فقال هي والله بالمواحشة أشبه . هل تريد إلا أن تزين لي وأترين لك ؟ وتكذب لي وأكذب لك إما أن تقوم عني ، أو أقوم عنك . وقال بعض العلماء : ما أحب الله عبدا إلا أحب أن لا يشعر به . ودخل طائوس على الخليفة هشام فقال : كيف أنت يا هشام ؟ فغضب عليه وقال : لم لم تخاطبني بأمر المؤمنين ؟ فقال : لأن جميع المسلمين ما اتفقوا على خلافتك ، فخشيت أن أكون كاذبا

(١) حديث تجدون من شرار الناس ذا الوجهين : متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٢) حديث أن من شر الناس ذا الوجهين : مسلم من حديث أبي هريرة وهو الذي قبله

فمن أمكنه أن يحترز هذا الاحتراز ، فليخالط الناس . وإلا فليرض بإثبات اسمه في جريدة المنافقين ، فقد كان السلف يتلاقون ويحتزون في قوْلهم كيف أصبحت ؟ وكيف أمسيت ؟ وكيف أنت ؟ وكيف حالك ؟ وفي الجواب عنه ، فكان سؤلهم عن أحوال الدين لا عن أحوال الدنيا : قال حاتم الأصم ، لحامد اللفاف : كيف أنت في نفسك ؟ قال سالم معافى . فكره حاتم جوابه ، وقال يا حامد ، السلامة من وراء الصراط والعافية في الجنة وكان إذا قيل لعيسى صلى الله عليه وسلم كيف أصبحت ؟ قال أصبحت لأملك تقديم ما أرجو ، ولا أستطيع دفع ما أحذر . وأصبحت مرتهنا بعملى ، والخير كله في يد غيرى ولا فقير أفقر منى . وكان الربيع بن خثيم إذا قيل له كيف أصبحت ؟ قال أصبحت من ضعفاء مذنبين ، نستوفى أرزاقنا ، ونتنظر آجالنا . وكان أبو الدرداء إذا قيل له كيف أصبحت ؟ قال أصبحت بخير إن نجوت من النار . وكان سفيان الثوري إذا قيل له كيف أصبحت ؟ يقول أصبحت أشكر ذا إلى ذا ، وأذم ذا إلى ذا ، وأفر من ذا إلى ذا . وقيل لأويس القرني كيف أصبحت ؟ قال كيف يصبح رجل إذا أمسى لا يدرى أنه يصبح ، وإذا أصبح لا يدرى أنه يمسى ؟ وقيل لمالك بن دينار كيف أصبحت ؟ قال أصبحت في عمر ينقص ، وذنوب تزيد وقيل لبعض الحكماء كيف أصبحت ؟ قال أصبحت لأرضى حياتي لماتى ، ولا نفسي لربى وقيل لحكيم كيف أصبحت ؟ قال أصبحت آكل رزق ربى ، وأطيع عدوه ابليس . وقيل لمحمد بن واسع كيف أصبحت ؟ قال ما ظنك برجل يرتحل كل يوم إلى الآخرة مرحلة ؟ وقيل لحامد اللفاف كيف أصبحت ؟ قال أصبحت أشهى عافية يوم إلى الليل . فقيل له ألسنت في عافية في كل الأيام ؟ فقال العافية يوم لأعصى الله تعالى فيه

أجوبة البغضيين

نعاونه المسلمين

وقيل لرجل وهو يجود بنفسه ما حالك ؟ فقال وما حال من يريد سفرا بعيدا بلا زاد ؟ ويدخل قبرامو حشا بلا مؤنس ، وينطلق إلى ملك عدل بلا حجة ، وقيل لحسان بن أبى سنان ما حالك قال ما حال من يموت ثم يبعث ثم يحاسب ؛ وقال ابن سيرين لرجل كيف حالك فقال وما حال من عليه خمسمائة درهم ديناه وهو معيل ؟ فدخل ابن سيرين منزله ، فأخرج له ألف درهم فدفعها إليه ، وقال خمسمائة اقض بها دينك ، وخمسمائة عدها على نفسك وعيالك . ولم يكن عنده غيرها

ثم قال : والله لأسأل أحدا حاله أبدا . وإنما فعل ذلك لأنه خشى أن يكون سؤاله من غير اهتمام بأمره ، فيكون بذلك مرائيا منافقا ، فقد كان سؤالهم عن أمور الدين ، وأحوال القلب في معاملة الله . وإن سألوا عن أمور الدنيا فعن اهتمام ، وعزم على القيام بما يظهر لهم من الحاجة وقال بعضهم . إني لأعرف أقواما كانوا لا يتلاقون ، ولو حكم أحدهم على صاحبه بجميع ما يملكه لم يمنعه ، وأرى الآن أقواما يتلاقون ويتساءلون ، حتى عن الدجاجة في البيت ولو أنبسط أحدهم لحبة من مال صاحبه لمنعه . فهل هذا إلا مجرد الرياء والنفاق ؟ وآية ذلك أنك ترى هذا يقول كيف أنت ؟ ويقول الآخر كيف أنت ؟ فالسائل لا ينتظر الجواب ، والمسؤول يشتغل بالسؤال ولا يجيب . وذلك لمعرفتهم بأن ذلك عن رياء وتكلف . ولعل القلوب لا تخلو عن ضغائن وأحقاد ، والألسنة تنطق بالسؤال . قال الحسن : إنما كانوا يقولون السلام عليكم ، إذا سلمت والله القلوب . وأما الآن ، فكيف أصبحت عافاك الله ؟ كيف أنت أصلحك الله ؟ فإن أخذنا بقولهم كانت بدعة لا كرامة ، فإن شأوا غضبوا علينا ، وإن شأوا لا . وإنما قال ذلك لأن البداية بقولك كيف أصبحت بدعة . وقال رجل لأبي بكر بن عياش كيف أصبحت ؟ فما أجابه ، وقال دعونا من هذه البدعة . وقال إنما حدث هذا في زمان الطاعون ، الذي كان يدعى طاعون عمواس بالشام ، من الموت الذريع كان الرجل يلقاه أخوه غدوة فيقول كيف أصبحت من الطاعون ؟ ويلقاه عشية فيقول كيف أمسيت ؟

والمقصود أن الالتقاء في غالب العادات ، ليس يخلو عن أنواع من التصنع والرياء والنفاق وكل ذلك مذموم ، بعضه محذور ، وبعضه مكروه . وفي العزلة الخلاص من ذلك ، فإن من اتقى الخلق ولم يخالفهم بأخلاقهم مقتوه واستثقلوه ، واعتابوه وتشمروا لإيذائه ، فيذهب دينهم فيه ، ويذهب دينه ودينه في الانتقام منهم .

وأما مسارقة الطبع مما يشاهده من أخلاق الناس وأعمالهم ، فهو داء دفين ، قلما يتنبه له العقلاء فضلا عن الغافلين . فلا يجالس الإنسان فاسقا مدة ، مع كونه منكرا عليه في باطنه ، إلا ولو قاس نفسه إلى ما قبل مجالسته ، لأدرك بينهما تفرقة في النفرة عن الفساد واستثقاله ، إذ يصير الفساد بكثرة المشاهدة هينا على الطبع ، فيسقط وقعه واستعظامه له

وإنما الوازع عنه شدة وقعه في القلب ، فإذا صار مستصغرا بطول المشاهدة ، أو شك أن تنحل القوة الوازعة ، ويدعن الطبع للميل إليه أو لما دونه. ومهما طال مشاهدته للكبائر من غيره ، استحققر الصغائر من نفسه . ولذلك يزدري الناظر إلى الأغنياء نعمة الله عليه فتؤثر مجالستهم في أن يستصغر ما عنده ، وتؤثر مجالسة الفقراء في استعظام ما أتيح له من النعم . وكذلك أنظر إلى المطيعين والعصاة ، هذا تأثيره في الطبع ، فمن يقصر نظره على ملاحظة أحوال الصحابة والتابعين في العبادة والتزهد عن الدنيا ، فلا يزال ينظر إلى نفسه بعين الاستصغار ، وإلى عبادته بعين الاستحققار . وما دام يرى نفسه مقصرا ، فلا يخلو عن داعية الاجتهاد ، رغبة في الاستكمال ، واستماتما للاقتداء . ومن نظر إلى الأحوال الغالبة على أهل الزمان ، وإعراضهم عن الله ، وإقبالهم على الدنيا ، واعتيادهم المعاصي ، استعظم أمر نفسه بأدنى رغبة في الخير يصادفها في قلبه ، وذلك هو الهلاك . ويكفي في تغيير الطبع مجرد سماع الخير والشر فضلا عن مشاهدته . وبهذه الدقيقة يعرف سر قوله صلى الله عليه وسلم ^(١) «عِنْدَ ذِكْرِ الصَّالِحِينَ تَنْزِلُ الرَّحْمَةُ» وإنما الرحمة دخول الجنة ولقاء الله . وليس ينزل عند الذكر عين ذلك ولكن سببه ، وهو انبعاث الرغبة من القلب ، وحركة الحرص على الاقتداء بهم ، والاستنكاف عما هو ملابس له من القصور والتقصير . ومبدأ الرحمة فعل الخير ، ومبدأ فعل الخير الرغبة ومبدأ الرغبة ذكر أحوال الصالحين ، فهذا معنى نزول الرحمة

والمفهوم من خوى هذا الكلام عند الفطن ، كالمفهوم من عكسه ، وهو أن عند ذكر الفاسقين تنزل اللعنة ، لأن كثرة ذكرهم تهون على الطبع أمر المعاصي ، واللعنة هي البعد ومبدأ البعد من الله هو المعاصي والإعراض عن الله ، بالإقبال على الحظوظ العاجلة ، والشهوات الحاضرة ، لا على الوجه المشروع . ومبدأ المعاصي سقوط ثقلها وتفاحشها عن القلب ، ومبدأ سقوط الثقل وقوع الأنس بها بكثرة السماع . وإذا كان هذا حال ذكر الصالحين والفاسقين فما ظنك بمشاهدتهم ؟ بل قد صرح بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال ^(٢) «مَثَلُ الْجَلِيسِ السُّوءِ كَمَثَلِ الْكَبِيرِ إِنْ لَمْ يَخْرُجْ فَكَيْفَ يَشْرَرُهُ عِلْقَ بِلْ مِنْ رِيحِهِ» فكما أن الريح

(١) حديث عند ذكر الصالحين تنزل الرحمة: ليس له أصل في الحديث المرفوع وإنما هو قول سفيان

ابن عيينة كذا رواه ابن الجوزي في مقدمة صفوة الصفوة

(٢) حديث مثل الجليس السوء كمثل الكبير - الحديث: متفق عليه من حديث أبي موسى

رأى في الزلات
البسيطة

يعلق بالثوب ولا يشعر به ، فكذلك يسهل الفساد على القلب وهو لا يشعر به . وقال « مثلُ
الجلّيسِ الصّالحِ مثلُ صَاحِبِ الْمِسْكِ إِنْ لَمْ يَهَبْ لَكَ مِنْهُ تَجِدْ رِيحَهُ » ولهذا أقول : من
عرف من عالم زلة ، حرم عليه حكايتها لعلتين ، إحداهما أنها غيبة ، والثانية ، وهي أعظمهما
أن حكايتها تهون على المستمعين أمر تلك الزلة ، ويسقط من قلوبهم استعظامهم الإقدام
عليها ، فيكون ذلك سببا لتهوين تلك المعصية : فإنه مهما وقع فيها فاستنكر ذلك ، دفع
الاستنكار وقال ، كيف يستبعد هذا منا وكلنا مضطرون إلى مثله ، حتى العلماء والعباد . ولو
اعتقد أن مثل ذلك لا يقدم عليه عالم ، ولا يتعاطاه موفق معتبر ، لشق عليه الإقدام . فكم
من شخص يتكالب على الدنيا ، ويحرص على جمعها ، ويتهاك على حب الرياسة وتزينها
ويهون على نفسه قبضها ، ويزعم أن الصحابة رضي الله عنهم لم ينزهوا أنفسهم عن حب
الرياسة ، وربما يستشهد عليه بقتال علي ومعاوية ، ويخمن في نفسه أن ذلك لم يكن لطلب
الحق ، بل لطلب الرياسة ، فهذا الاعتقاد خطأ يهون عليه أمر الرياسة ، ولوازمها من المعاصي
والطبع اللئيم يميل إلى اتباع الهفوات ، والإعراض عن الحسنات . بل إلى تقدير الهفوة
فيما لا هفوة فيه ، بالتزليل على مقتضى الشهوة ، ليتعلل به . وهو من دقائق مكاييد الشيطان
ولذلك وصف الله المرغمين للشيطان فيها بقوله (الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ ^(١))
وضرب صلى الله عليه وسلم لذلك مثلا ^(٢) وقال « مثلُ الَّذِي يَجْلِسُ يَسْتَمِعُ الْحِكْمَةَ ثُمَّ
لَا يَعْمَلُ إِلَّا بِشَرِّ مَا يَسْتَمِعُ كَمَثَلِ رَجُلٍ أَتَى رَاعِيًا فَقَالَ لَهُ يَا رَاعِي اجْرُرْ لِي شَاةً مِنْ
غَنَمِكَ فَقَالَ أَذْهَبُ فَخُذْ خَيْرَ شَاةٍ فِيهَا فَذَهَبَ فَأَخَذَ بِأُذُنِ كَلْبِ الْغَنَمِ » وكل من ينقل
هفوات الأئمة فهذا مثاله أيضا .

ومما يدل على سقوط وقع الشيء عن القلب بسبب تكرره ومشاهدته ، أن أكثر الناس
إذا رأوا مسلما أفطر في نهار رمضان ، استبعدوا ذلك منه استبعادا يكاد يفضي إلى اعتقادهم
كفره . وقد يشاهدون من يخرج الصلوات عن أوقاتها ، ولا تنفر عنه طباعهم ، كنفرتهم
عن تأخير الصوم . مع أن صلاة واحدة ، يقتضي تركها الكفر عند قوم ، وحز الرقبة عند قوم

(١) حديث مثل الذي يسمع الحكمة ثم لا يحمل منها إلا شر ما يسمع كمثل رجل أتى راعيا فقال ياراعى
اجررلى شاة من غنمك - الحديث : ابن ماجه من حديث أبى هريرة بسند ضعيف

وترك صوم رمضان كله لا يقتضيه . ولا سبب له إلا أن الصلاة تتكرر ، والتساهل فيها مما يكثر ، فيسقط وقعها بالمشاهدة عن القلب . وذلك لو لبس الفقيه ثوبا من حرير أو خاتما من ذهب ، أو شرب من إناء فضة ، استبعدته النفوس ، واشتد إنكارها ، وقد يشاهد في مجلس طويل ، لا يتكلم إلا بما هو اغتياض للناس ، ولا يستبعد منه ذلك ، والغيبة أشد من الزنا ، فكيف لا تكون أشد من لبس الحرير ! ولكن كثرة سماع الغيبة ، ومشاهدة المغتابين ، أسقط وقعها عن القلوب ، وهون على النفس أمرها فتفطن لهذه الدقائق ، وفر من الناس فراراً من الأسد ، لأنك لا تشاهد منهم إلا ما يزيد في حرصك على الدنيا ، وغفلتك عن الآخرة ، ويهون عليك المعصية ، ويضعف رغبتك في الطاعة . فإن وجدت جليسا يذكر الله رؤيته وسيرته ، فالزمه ولا تفارقه ، واغتنمه ولا تستحقره ، فإنها غنيمة العاقل ، وضالة المؤمن . وتحقق أن الجليس الصالح خير من الوحدة وأن الوحدة خير من الجليس السوء . ومهما فهمت هذه المعاني ، ولا حظت طبعك ، والتفت إلى حال من أردت مخالطته ، لم يخف عليك أن الأولى التباعد عنه بالعزلة ، أو التقرب إليه بالخلطة . وإياك أن تحكم مطلقاً على العزلة ، أو على الخلطة . بأن إحداها أولى . إذ كل مفصل فإطلاق القول فيه بلا أو نعم خلف من القول محض ، ولا حق في المفصل إلا التفصيل .

الفائدة الثالثة

الخلاص من الفتن والخصومات ، وصيانة الدين والنفس عن الخوض فيها ، والتعرض لأخطارها فقلما تخلوا البلاد عن تعصبات ، وفتن وخصومات ، فلم تعزل عنهم في سلامة منها . قال عبد الله ابن عمرو بن العاص : لما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) الفتن ووصفها ، وقال « إذا رأيت الناس مرجت عهودهم وخفت أماناتهم وكانوا هكذا » وشبك بين أصابعه ، قلت هكذا فما تأمرني ؟ فقال « الزم بيتك وأملكك عليك لسانك وخذ ما تعرف ودع ما تنكر وعليك بأمر الخاصة ودع عنك أمر العامة »

الخلاص
من الفتن
والخصومات

(١) حديث عبد الله بن عمرو بن العاص إذا رأيت الناس مرجت عهودهم وخفت أماناتهم .. الحديث :

أبو داود والنسائي في اليوم والليلة بأسناد حسن

وروى أبو سعيد الخدرى ، أنه صلى الله عليه وسلم ^(١) قال « يوشك أن يكون خير مال المسلم غنماً يتبع بها شعف الجبال ومواقع القطر يفر بدينه من الفتن من شاهرى إلى شاهرى » وروى عبد الله بن مسعود ، أنه صلى الله عليه وسلم ^(٢) قال « سيأتى على الناس زمان لا يسلم لذي دين دينه إلا من فر بدينه من قرية إلى قرية ومن شاهرى إلى شاهرى ومن حجر إلى حجر كالشعلب الذى يرؤغ » قيل له ومتى ذلك يا رسول الله ؟ قال « إذا لم تنل المعيشة إلا بمعاصي الله تعالى فإذا كان ذلك الزمان حلت العزوبة » قالوا وكيف ذلك يا رسول الله وقد أمرنا بالتزويج ؟ قال « إذا كان ذلك الزمان كان هلاك الرجل على يد أبويه فإن لم يكن له أبوان فعلى يدي زوجته وولده فإن لم يكن فعلى يدي قرابته » قالوا وكيف ذلك يا رسول الله ؟ قال « يعيرونه بضيق اليد فيتكلف ما لا يطيق حتى يورده ذلك موارد الهلكة » وهذا الحديث وإن كان فى العزوبة فالعزلة مفهومة منه . إذ لا يستغنى المتأهل عن المعيشة والمخالطة . ثم لا ينال المعيشة إلا بعصية الله تعالى . ولست أقول هذا أو أن ذلك الزمان ، فلقد كان هذا بأعصار قبل هذا العصر . ولأجله قال سفيان : والله لقد حلت العزلة . وقال ابن مسعود رضى الله عنه : ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) أيام الفتنة وأيام الهرج ، قلت وما الهرج ؟ قال « حين لا يأمن الرجل جليسه » قلت : فبم تأمرنى إن أدركت ذلك الزمان ؟ قال « كف نفسك ويدك وأدخل دارك » قال قلت يا رسول الله أرأيت إن دخل على دارى ؟ قال « فادخل بيتك »

(١) حديث أبى سعيد الخدرى يوشك أن يكون خير مال المسلم غنماً يتبع بها شعاف الجبال ومواقع القطر

يفر بدينه من الفتن : رواه البخارى

(٢) حديث ابن مسعود سيأتى على الناس زمان لا يسلم لذي دين دينه إلا من فر بدينه من قرية إلى قرية ومن شاهرى إلى شاهرى : تقدم فى النكاح

(٣) حديث ابن مسعود ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم أيام الفتنة وأيام الهرج قلت وما الهرج قال حين

لا يأمن الرجل جليسه - الحديث : أبو داود مختصراً والخطابى فى العزلة بتمامه وفى اسناده

عند الخطابى القطاع ووصله أبو داود بزيادة رجل اسمه سالم يحتاج الى معرفته

الكف عنه
قال الحسين

قُلْتُ فَإِنْ دَخَلَ عَلَى بَيْتِي ؟ قَالَ « فَادْخُلْ مَسْجِدَكَ وَاصْنَعْ هَكَذَا » وَقَبِضْ عَلَى الْكُوعِ « وَقُلْ رَبِّي اللَّهُ حَتَّى تَمُوتَ » وَقَالَ سَعْدٌ لَمَّا دَعِيَ إِلَى الْخُرُوجِ أَيَّامَ مَعَاوِيَةَ : لَا . إِلَّا أَنْ تَعْطُونِي سَيْفًا لَهُ عَيْنَانِ بَصِيرَتَانِ ، وَلِسَانٌ يَنْطِقُ بِالْكَافِرِ فَأَقْتُلَهُ ، وَبِالْمُؤْمِنِ فَأُكْفِ عَنْهُ . وَقَالَ مِثْلُنَا وَمِثْلُكُمْ ، كَمِثْلِ قَوْمٍ كَانُوا عَلَى مَحْجَةِ بَيْضَاءَ ، فَبَيْنَمَا هُمْ كَذَلِكَ يَسِيرُونَ ، إِذْ هَاجَتْ رِيحٌ عَجَّاجَةٌ ، فَضَلُّوا الطَّرِيقَ ، فَالْتَبَسَ عَلَيْهِمْ . فَقَالَ بَعْضُهُمُ الطَّرِيقُ ذَاتُ الْيَمِينِ ، فَأَخَذُوا فِيهَا ، فَتَاهُوا وَضَلُّوا . وَقَالَ بَعْضُهُمْ ذَاتُ الشَّمَالِ ، فَأَخَذُوا فِيهَا ، فَتَاهُوا وَضَلُّوا . وَأَنَاحَ آخَرُونَ ، وَتَوَقَّفُوا حَتَّى ذَهَبَتِ الرِّيحُ ، وَتَبَيَّنَتِ الطَّرِيقُ ، فَسَافَرُوا . فَاعْتَزَلَ سَعْدٌ وَجَمَاعَةٌ مَعَهُ ، فَارْقُوا الْفِتْنَ ، وَلَمْ يَخَالُطُوا إِلَّا بَعْدَ زَوَالِ الْفِتَنِ

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، أَنَّهُ لَمَّا بَلَغَهُ (١) أَنَّ الْحُسَيْنَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ تَوَجَّهَ إِلَى الْعِرَاقِ تَبِعَهُ فَاحْتَقَهُ عَلَى مَسِيرَةِ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ . فَقَالَ لَهُ أَيْنَ تَرِيدُ ؟ فَقَالَ الْعِرَاقُ فَإِذَا مَعَهُ طَوَامِيرُ وَكُتُبٌ فَقَالَ هَذِهِ كُتُبُهُمْ وَيَبِيعُهُمْ ، فَقَالَ لَا تَنْظُرْ إِلَى كُتُبِهِمْ ، وَلَا تَأْتَهُمْ ، فَأَبَى . فَقَالَ إِنِّي أَحَدُكَ حَدِيثًا ، إِنْ جَبْرِيلُ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، خَبَرَهُ بَيْنَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، فَاخْتَارَ الْآخِرَةَ عَلَى الدُّنْيَا ، وَإِنَّكَ بَضْعَةٌ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَاللَّهُ لَا يُلِيهَا أَحَدٌ مِنْكُمْ أَبَدًا وَمَا صَرَفَهَا عَنْكُمْ إِلَّا لِلَّذِي هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ . فَأَبَى أَنْ يَرْجِعَ ، فَاعْتَنَقَهُ ابْنُ عُمَرَ وَبَكَى ، وَقَالَ أَسْتَوْدِعُكَ اللَّهُ مِنْ قَتِيلٍ أَوْ أَسِيرٍ . وَكَانَ فِي الصَّحَابَةِ عَشْرَةُ آلَافٍ ، فَمَا خَفَ أَيَّامَ الْفِتْنَةِ أَكْثَرَ مِنْ أَرْبَعِينَ رَجُلًا : وَجَلَسَ طَاوُسٌ فِي بَيْتِهِ . فَقِيلَ لَهُ فِي ذَلِكَ ، فَقَالَ فَسَادُ الزَّمَانِ ، وَحَيْفُ الْأُمَمَةِ وَلَمَّا بَنَى عُرْوَةُ قَصْرَهُ بِالْعَقِيقِ وَلَزِمَهُ ، قِيلَ لَهُ لَزِمْتَ الْقَصْرَ ، وَتَرَكْتَ مَسْجِدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ فَقَالَ رَأَيْتُ مَسَاجِدَكُمْ لَا هِيَةَ ، وَأَسْوَاقَكُمْ لَا غِيَةَ ، وَالْفَاحِشَةَ فِي خِجَابِكُمْ عَالِيَةً وَفِيمَا هُنَاكَ عَمَّا أَنْتُمْ فِيهِ عَافِيَةً . فَإِذَا الْحَذَرُ مِنَ الْخُصُومَاتِ وَمِثَارَاتِ الْفِتَنِ إِحْدَى فَوَائِدِ الْعِزْلَةِ

(١) حديث ابن عمر أنه لما بلغه أن الحسين توجه إلى العراق لحقه على مسيرة ثلاثة أيام - الحديث :

وفيه أنه صلى الله عليه وسلم خير بين الدنيا والآخرة فاختار الآخرة الطبراني مقتصر على المرفوع رواه في الأوسط بذكر قصة الحسين مختصرة ولم يقل على مسيرة ثلاثة أيام وكذا روى البراء

الفائدة الرابعة

عن أبي العباس

الخطيب من
شمر الناس

الخلاص من شر الناس ، فإنهم يؤذونك مرة بالغبية ، ومرة بسوء الظن والتهمة ، ومرة
بالاقتراحات والأطماع الكاذبة ، التي يعسر الوفاء بها ، وتارة بالنيمة أو الكذب ، فرما يرون
منك من الأعمال أو الأقوال ما لا تبلغ عقولهم كنهه ، فيتخذون ذلك ذخيرة عندهم ، يدخرونها
لوقت تظهر فيه فرصة للشر ، فإذا اعتزلتهم استغنيت من التحفظ عن جميع ذلك . ولذلك
قال بعض الحكماء لغيره : أعلمك بيتين خير من عشرة آلاف درهم . قال ما هما ؟ قال

اخفض الصوت إن نطقت بليل والتفت بالنهار قبل المقال

ليس للقول رجعة حين يبدو بقيسح يكون أو بجمال

ولا شك أن من اختلط بالناس ، وشاركهم في أعمالهم ، لا ينفك من حاسد وعدوي سوء
الظن به ، ويتوهم أنه يستعد لمعاداته ، ونصب المكيدة عليه ، وتدسيس غائلة وراءه .
فالناس مهما اشتد حرصهم على أمر ، يحسبون كل صيحة عليهم ، هم العدو فاحذرهم . وقد
اشتد حرصهم على الدنيا ، فلا يظنون بغيرهم إلا الحرص عليها . قال المتنبي

إذا ساء فعل المرء ساءت ظنونه وصدق ما يعتاده من توهم

وعادى محبيه بقول عدائه فأصبح في ليل من الشك مظلم

وقد قيل : معاشرة الأشرار تورث سوء الظن بالأبرار . وأنواع الشر الذي يلقاه الإنسان
من معارفه ، وممن يختلط به كثيرة . ولسنا نطول بتفصيلها . ففينا ذكرناه إشارة إلى مجامعها
وفي العزلة خلاص من جميعها . وإلى هذا أشار الأكثر ممن اختار العزلة ، فقال أبو الدرداء
أخبر ثقلي يروى مرفوعا . وقال الشاعر

من حمد الناس ولم يبلهم ثم بلاهم ذم من يحمد

وصار بالوحدة مستأنسا يوحشه الأقرب والأبعد

وقال عمر رضي الله عنه : في العزلة راحة من القرين السوء . وقيل لعبد الله بن الزبير
ألا تأتي المدينة فقال ما بقي فيها إلا حاسد نعمة ، أو فرح بنقمة . وقال ابن السماك

في محاسن العزلة

كتب صاحب لنا : أما بعد ، فإن الناس كانوا دواء يتداوى به ؛ فصاروا داء لادواء له ، ففر منهم فرارك من الأسد . وكان بعض الأعراب يلزم شجرا ويقول : هو نديم فيه ثلاث خصال إن سمع مني لم ينم علي ، وإن تفلت في وجهه احتمل مني ، وإن غربدت عليه لم يعضب . فسمع الرشيد ذلك فقال : زهدني في الندماء . وكان بعضهم قد لزم الدفاتر والمقابر ، ف قيل له في ذلك فقال : لم أر أسلم من وحدة ، ولا أوعظ من قبر ، ولا جليسا أمتع من دفتر . وقال الحسن رضي الله عنه : أردت الحج ، فسمع ثابت البناني بذلك ، وكان أيضا من أولياء الله فقال : بلغني أنك تريد الحج فأحببت أن أصحبك . فقال له الحسن : ويحك ، دعنا نتعاشر بستر الله علينا إني أخاف أن نصطحب فيرى بعضنا من بعض ما تنماقت عليه . وهذه إشارة إلى فائدة أخرى في العزلة ، وهو بقاء الستر على الدين ، والمروءة والأخلاق ، والفقر وسائر العورات . وقد مدح الله سبحانه المتسترين فقال (يَحْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ^(١)) وقال الشاعر

ولا عار إن زالت عن الحر نعمة ولكن عارا أن يزول التجمل

ولا يخلو الإنسان في دينه ودنياه ، وأخلاقه وأفعاله عن عورات ، الأولى في الدين والدنيا سترها ، ولا تبقى السلامة مع انكشافها . وقال أبو الدرداء : كان الناس ورقا لا شوك فيه ؛ فالناس اليوم شوك لا ورق فيه . وإذا كان هذا حكم زمانه ، وهو في أواخر القرن الأول فلا ينبغي أن يشك في أن الأخير شر . وقال سفيان بن عيينة : قال لي سفيان الثوري في اليقظة في حياته ، وفي المنام بعد وفاته : أقلل من معرفة الناس ، فإن التخلص منهم شديد . ولا أحسب أني رأيت ما أكره إلا ممن عرفت . وقال بعضهم : جئت إلى مالك بن دينار وهو قاعد وحده ، وإذا كلب قد وضع حنكه على ركبته ؛ فذهبت أطرده ، فقال دعه يا هذا ، هذا لا يضر ولا يؤذي ؛ وهو خير من الجليس السوء . وقيل لبعضهم : ما حملك على أن تعزل الناس ؟ قال : خشيت أن أسلب ديني ولا أشعر . وهذه إشارة إلى مسارقة الطبع من أخلاق القرنين السوء . وقال أبو الدرداء : اتقوا الله واحذروا الناس ، فإنهم ماركبوا ظهر بعير إلا أدبروه ، ولا ظهر جواد إلا عقروه ، ولا قلب مؤمن إلا خربوه . وقال بعضهم : أقلل المعارف ، فإنه أسلم لدينك وقلبك ، وأخف لسقوط الحقوق عنك . لأنه كلما كثرت المعارف كثرت الحقوق وعسر القيام بالجميع . وقال بعضهم : أنكر من تعرف ، ولا تتعرف إلى من لا تعرف

الفائدة الخامسة

أن ينقطع طمع الناس عنك ، وينقطع طمعك عن الناس . فأما انقطاع طمع الناس عنك ففيه فوائد . فإن رضا الناس غاية لا تدرك . فاشتغال المرء بإصلاح نفسه أولى . ومن أهون الحقوق وأيسرها حضور الجنازة ، وعيادة المريض ، وحضور الولائم والإيملاكات وفيها تضييع الأوقات ، وتعرض للآفات . ثم قد تعوق عن بعضها العوائق ، وتستقبل فيها المعاذير ، ولا يمكن إظهار كل الأعذار ، فيقولون له قمت بحق فلان ، وقصرت في حقنا . ويصير ذلك سبب عداوة ، فقد قيل : من لم يعد مريضاً في وقت العيادة ، اشتبهى موته خيفة من تخجيله إذا صح على تقصيره . ومن عهم الناس كلهم بالحرمان رضوانه كلهم ولو خصص استوحشوا . وتعميمهم بجميع الحقوق لا يقدر عليه المتجرد له طول الليل والنهار ، فكيف من له مهم يشغله في دين أو دنيا ! قال عمرو بن العاص : كثرة الأصدقاء كثرة الغرماء . وقال ابن الرومي

عدوك من صديقك مستفاد فلا تستكثرن من الصحاب

فإن الداء أكثر ما تراه يكون من الطعام أو الشراب

وقال الشافعي رحمه الله : أصل كل عداوة اصطناع المعروف إلى اللئام

وأما انقطاع طمعك عنهم فهو أيضاً فائدة جزيلة ، فإن من نظر إلى زهرة الدنيا وزينتها تحرك حرصه ، وانبعث بقوة الحرص طمعه ، ولا يرى إلا الخيبة في أكثر الأحوال فيتأذى بذلك . ومهما اعتزل لم يشاهد . وإذا لم يشاهد لم يشته ولم يطمع . ولذلك قال الله تعالى (وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ)^(١) وقال صلى الله عليه وسلم^(٢) « انظروا إلى من هو دونكم ولا تنظروا إلى من هو فوقكم فإنه أجدر أن لا تزدروا نعمة الله عليكم » وقال عون بن عبد الله : كنت أجالس الأغنياء ، فلم أزل مغموما . كنت أرى ثوباً أحسن من ثوبي ، ودابة أفره من دابتي ، فجالست الفقراء فاسترحمت . وحكي أن المزني رحمه الله

(١) حديث انظروا إلى من هو دونكم ولا تنظروا إلى من هو فوقكم فإنه أجدر أن لا تزدروا نعمة الله عليكم : مسلم من حديث أبي هريرة

بعد الغزل
عن طمع
الناس فيه
وطمعه فيهم

خرج من باب جامع الفسطاط ، وقد أقبل ابن عبد الحكم في موكبه ، فبهره مارأى من حسن حاله وحسن هيئته ، فتلا قوله تعالى (وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً . أَتَصْبِرُونَ ^(١)) ثم قال : بلى أصبر وأرضى . وكان فقيرا مقلًا . فالذى هو في بيته لا يبتلى بمثل هذه الفتن فإن من شاهد زينة الدنيا ، فإما أن يقوى دينه ويقينه فيصبر ، فيحتاج إلى أن يتجرع مرارة الصبر ، وهو أمر من الصبر ، أو تنبعث رغبته ، فيحتال في طلب الدنيا ، فيهلك هلاكًا مؤبدًا ، أما في الدنيا فبالطمع الذي يخيب في أكثر الأوقات ، فليس كل من يطلب الدنيا تتيسر له ، وأما في الآخرة فبإشاره متاع الدنيا على ذكر الله تعالى والتقرب إليه . ولذلك قال ابن الاعرابي

إذا كان باب النذل من جانب الغنى سموت إلى العلياء من جانب الفقر
أشار إلى أن الطمع يوجب في الحال ذلا

الفائدة السادسة

الخلاص من مشاهدة الثقلاء والحمقى ، ومقاساة حمقهم وأخلاقهم . فإن رؤية الثقل هي العمى الأصغر . قيل للأعمش : مم عمشت عيناك ؟ قال من النظر إلى الثقلاء ويحكى أنه دخل عليه أبو حنيفة فقال : في الخبر أن ^(١) من سلب الله كريمته عوضه الله عنهما ما هو خير منهما ، فما الذي عوضك ؟ فقال في معرض المطاوعة : عوضني الله منهما أنه كفاني رؤية الثقلاء وأنت منهم . وقال ابن سيرين : سمعت رجلا يقول : نظرت إلى ثقل مرة فغشى علي . وقال جالينوس : لكل شيء حمى ، وحمى الروح النظر إلى الثقلاء . وقال الشافعي رحمه الله : ما جالست ثقيلا إلا وجدت الجانب الذي يليه من بدني ، كأنه أثقل علي من الجانب الآخر

الطريق من
مشاهدة
الثقل والحمقى

(١) حديث من سلب الله كريمته عوضه الله ما هو خير منها: الطبراني بإسناد ضعيف من حديث جرير

من سلبت كريمته عوضته الله الجنة وله ولأحمد نحوه من حديث أبي أمامة بسند حسن

والبخاري من حديث أنس يقول الله تبارك وتعالى إذا ابتليت عبدي بحبيتيه ثم صبر عوضته

منها الجنة يريد عينيه

(١) الفرقان : ٢٠

وهذه الفوائد ماسوى الأولين ، متعلقة بالمقاصد الدنيوية الحاضرة . ولكنها أيضا تتعلق بالدين . فإن الإنسان مهما تأذى برؤية ثقيل ، لم يأمن أن يفتابه ، وأن يستنكر ما هو صنع الله . فإذا تأذى من غيره بغيبة أو سوء ظن ، أو محاسدة أو نعمة أو غير ذلك ، لم يصبر عن مكافأته . وكل ذلك يجر إلى فساد الدين . وفي العزلة سلامة عن جميع ذلك فليفهم .

آفات العزلة

إعلم أن من المقاصد الدينية والدنيوية ما يستفاد بالاستعانة بالغير ، ولا يحصل ذلك إلا بالمخالطة . فكل ما يستفاد من المخالطة يفوت بالعزلة ، وفواته من آفات العزلة . فانظر إلى فوائد المخالطة ، والدواعي إليها ما هي ، وهي التعليم والتعلم ، والنفع والانتفاع ، والتأديب والتأديب ، والاستئناس والإيناس ، ونيل الثواب وإنالته في القيام بالحقوق ، واعتياد التواضع واستفادة التجارب من مشاهدة الأحوال والاعتبار بها . فلنفصل ذلك ، فإنها من فوائد المخالطة وهي سبع

الفائدة الأولى

التعليم والتعلم . وقد ذكرنا فضلها في كتاب العلم . وهما أعظم العبادات في الدنيا ، ولا يتصور ذلك إلا بالمخالطة . إلا أن العلوم كثيرة ، وعن بعضها مندوحة ، وبعضها ضروري في الدنيا . فالحتاج إلى التعلم لما هو فرض عليه عاص بالعزلة . وإن تعلم الفرض ، وكان لا يتأتى منه الخوض في العلوم ، ورأى الاشتغال بالعبادة فليعتزل . وإن كان يقدر على التبرز في علوم الشرع والعقل ، فالعزلة في حقه قبل التعلم غاية الخسران . ولهذا قال النخعي وغيره . تفقه ثم اعتزل . ومن اعتزل قبل التعلم فهو في الأكثر مضيع أوقاته بنوم أو فكر في هوس وغايته أن يستغرق الأوقات بأوراد يستوعبها ، ولا ينفك في أعماله بالبدن والقلب عن أنواع من الغرور يخيب سعيه ، ويبطل عمله بحيث لا يدري . ولا ينفك اعتقاده في الله وصفاته عن أوهام يتوهمها ، ويأنس بها ، وعن خواطر فاسدة تعتريه فيها ، فيكون في أكثر أحواله ضحكة للشيطان ، وهو يرى نفسه من العباد . فالعلم هو أصل الدين ، فلا خير في عزلة العوام والجهال ، أعنى من لا يحسن العبادة في الخلوة ، ولا يعرف جميع ما يلزمه فيها

فمثال النفس مثال مريض يحتاج إلى طبيب متلطف يعالجه. فالمرضى الجاهل إذا خلا بنفسه عن الطبيب قبل أن يتعلم الطب، تضاعف لا محالة مرضه. فلا تليق العزلة إلا بالعالم وأما التعليم ففيه ثواب عظيم، مهما صحت نية المعلم والمتعلم. ومهما كان القصد إقامة الجاه والاستكثار بالأصحاب والأتباع، فهو هلاك الدين. وقد ذكرنا وجه ذلك في كتاب العلم وحكم العالم في هذا الزمان أن يعتزل إن أراد سلامة دينه فإنه لا يرى مستفيدا يطلب فائدة لدينه، بل لا طالب إلا لكلام مزخرف، يستميل به العوام في معرض الوعظ أو لجدل معقد يتوصل به إلى إخماد الأقران، ويتقرب به إلى السلطان، ويستعمل في معرض المنافسة والمباهاة. وأقرب علم مرغوب فيه المذهب، ولا يطلب غالبا إلا للتوصل إلى التقدم على الأمثال، وتولى الولايات، واجتلاب الأموال. فهو لاء كلهم يقتضى الدين والحزم الاعتزال عنهم. فإن صودف طالب لله، ومتقرب بالعلم إلى الله، فأكبر الكبار الاعتزال عنه، وكتمان العلم منه. وهذا لا يصادف في بلدة كبيرة أكثر من واحد أو اثنين إن صودف ولا ينبغي أن يغتر الإنسان بقول سفيان: تعلمنا العلم لغير الله فأبى العلم أن يكون إلا لله فإن الفقهاء يتعلمون لغير الله، ثم يرجعون إلى الله، وانظر إلى أواخر أعمار الأكثرين منهم واعتبرهم أنهم ماتوا وهم هلكى على طلب الدنيا، ومتكالبون عليها، أو راغبون عنها وراهدون فيها، وليس الخبر كالمعاينة

واعلم أن العلم الذي أشار إليه سفيان، هو علم الحديث وتفسير القرآن، ومعرفة سيرة الأنبياء والصحابة. فإن فيها التخويف والتحذير، وهو سبب لإثارة الخوف من الله، فإن لم يؤثر في الحال أثر في المآل. وأما الكلام والفقه المجرد، الذي يتعلق بفتاوى المعاملات وفصل الخصومات المذهب منه والخلاف، لا يرد الراغب فيه للدنيا إلى الله. بل لا يزال متماديا في حرصه إلى آخر عمره. ولعل ما أودعناه هذا الكتاب، إن تعلمه المتعلم رغبة في الدنيا، فيجوز أن يرخص فيه، إذ يرجى أن ينزجر به في آخر عمره، فإنه مشحون بالتخويف بالله، والترغيب في الآخرة، والتحذير من الدنيا. وذلك مما يصادف في الأحاديث وتفسير القرآن، ولا يصادف في كلام، ولا في خلاف، ولا في مذهب. فلا ينبغي أن يخادع الإنسان نفسه، فإن المقصر العالم بتقصيره أسعد حالا من الجاهل المغرور، أو المتجاهل المغبون.

وكل عالم اشتد حرصه على التعليم ، يوشك أن يكون غرضه القبول والجاه ، وحظه تلذذ النفس في الحال ، باستشعار الإدلال على الجهال والتكبر عليهم . (١) فأفة العلم الخلاء ، كما قال صلى الله عليه وسلم . ولذلك حكى عن بشر ، أنه دفن سبعة عشر قطرا من كتب الأحاديث التي سمعها ، وكان لا يحدث . ويقول : إني أشتي أن أحدث ، فلذلك لا أحدث ولو اشتيت أن لا أحدث لحديث . ولذلك قال : حدثنا باب من أبواب الدنيا . وإذا قال الرجل حدثنا ، فإنما يقول أوسعوا لي . وقالت رابعة العدوية لسفيان الثوري : نعم الرجل أنت لولا رغبتك في الدنيا . قال وفيما ذا رغبت ؟ قالت في الحديث . ولذلك قال أبو سليمان الداراني : من تزوج أو طلب الحديث ، أو اشتغل بالسفر ، فقد ركن إلى الدنيا

فهذه آفات قد نبهنا عليها في كتاب العلم ، والحزم الاحتراز بالعزلة ، وترك الاستكثار من الأصحاب ما أمكن . بل الذي يطلب الدنيا بتدريسه وتعليمه ، فالصواب له إن كان عاقلا في مثل هذا الزمان أن يتركه . فلقد صدق أبو سليمان الخطابي حيث قال : دعي الراغبين في صحبتك والتعلم منك ، فليس لك منهم مال ولا جمال ، إخوان العلانية أعداء السر ، إذا لقوك تملقوك ، وإذا غبت عنهم سلقوك ، من أتاك منهم كان عليك رقيبا ، وإذا خرج كان عليك خطيبا ، أهل نفاق ونميمة ، وغل وخديعة ، فلا تغتر باجتماعهم عليك ، فما غرضهم العلم بل الجاه والمال ، وأن يتخذوك سلما إلى أوطارهم وأغراضهم ، وحمارا في حاجتهم ، إن قصرت في غرض من أغراضهم ، كانوا أشد أعدائك ، ثم يعدون ترددك إليك دالة عليك ويرونه حقا واجبا لديك ، ويفرضون عليك أن تبذل عرضك وجاهك ودينك لهم ، فتعادي عدوهم ، وتنصر قريبيهم وخدامهم ووليهم ، وتنتمض لهم بسفيها ، وقد كنت فقيها ، وتكون لهم تابعا خسيسا ، بعد أن كنت متبوعا رئيسا ، ولذلك قيل اعتزال العامة ، مروعة تامة : فهذا معنى كلامه ، وإن خالف بعض ألفاظه . وهو حق وصدق . فإنك ترى المدرسين في رق دائم ، وتحت حق لازم ، ومنة ثقيلة ممن يتردد إليهم ، فكأنه يهدي تحفه إليهم ، ويرى حقه

(١) حديث آفة العلم الخلاء المعروف ما رواه مطين في مسنده من حديث علي بن أبي طالب بسنده ضعيف

آفة العلم النسيان وآفة الجمال الخلاء

واجبا عليهم . وربما لا يختلف إليه ما لم يتكفل برزق له على الإدرار ، ثم إن المدرس المسكين قد يعجز عن القيام بذلك من ماله ، فلا يزال متردداً إلى أبواب السلاطين ، ويقاسى الذل والشدائد مقاساة الذليل المهين ، حتى يكتب له على بعض وجوه السحت مال حرام ، ثم لا يزال العامل يسترقه ويستخدمه ، ويمتهنه ويستذله ، إلى أن يسلم إليه ما يقدره نعمة مستأنفة من عنده عليه ، ثم يبقى في مقاساة القسمة على أصحابه ، إن سوى بينهم مقتله المميزون ونسبوه إلى الحق وقلة التميز ، والقصور عن درك مصارفات الفضل ، والقيام في مقادير الحقوق بالعدل . وإن فaut بينهم سلقه السفهاء بالسنة حدود ، وثاروا عليه ثوران الأسود والآساد . فلا يزال في مقاساتهم في الدنيا ، وفي مطالبة ما يأخذه ويفرقه عليهم في العقبي والعجب أنه مع هذا البلاء كله ، يئني نفسه بالأباطيل ، ويدليها بجبل الغرور . ويقول لها : لا تقترى عن صنيعك ، فإنما أنت بما تفعلينه مريدة وجه الله تعالى ، ومذبة شرع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وناشرة علم دين الله ، وقائمة بكفاية طلاب العلم من عباد الله ، وأموال السلاطين لا مالك لها ، وهي مرصدة للمصالح ، وأي مصلحة أكبر من تكثير أهل العلم ؟ فبهم يظهر الدين ويتقوى أهله . ولولم يكن ضحكة للشيطان لعلم بأدنى تأمل ، أن فساد الزمان لا سبب له إلا كثرة أمثال أولئك الفقهاء ، الذين يأكلون ما يحسدون ، ولا يميزون بين الحلال والحرام ، فتلحظهم أعين الجاهل ، ويستجروئن على المعاصي باستجرائهم ، اقتداء بهم ، واقتفاء لآثارهم . ولذلك قيل : مافسدت الرعية إلا بفساد الملوك ، وما فسدت الملوك إلا بفساد العلماء . فنعوذ بالله من الغرور والعمى ، فإنه الداء الذي ليس له دواء .

الفائدة الثانية

النفع والانتفاع . أما الانتفاع بالناس فبالكسب والمعاملة . وذلك لا يتأتى إلا بالمخالطة والمحتاج إليه مضطر إلى ترك العزلة . فيقع في جهاد من المخالطة إن طلب موافقة الشرع فيه كما ذكرناه في كتاب الكسب ، فإن كان معه مال لو اكتفى به قانعا لأقنعه ، فالعزلة أفضل له إذا انسدت طرق المكاسب في الأكثر إلا من المعاصي . إلا أن يكون غرضه الكسب للصدقة ، فإذا اكتسب من وجهه وتصدق به ، فهو أفضل من العزلة ، للاشتغال بالنافلة

النفع
والانتفاع

وليس بأفضل من العزلة للاشتغال بالتحقق في معرفة الله ، ومعرفة علوم الشرع ، ولا من الإقبال بكنه الهمة على الله تعالى ، والتجرد بها لذكر الله . أعنى من حصل له أنس بمنجاة الله عن كشف وبصيرة ، لا عن أوهام وخيالات فاسدة

وأما النفع ، فهو أن ينفع الناس ، إما بماله أو ببدنه . فيقوم بحاجاتهم على سبيل الحسبة . ففي النهوض بقضاء حوائج المساكين ثواب ، وذلك لا ينال إلا بالمخالطة . ومن قدر عليها مع القيام بحدود الشرع فهي أفضل له من العزلة ، إن كان لا يشتغل في عزله إلا بنوافل الصلوات والأعمال البدنية . وإن كان ممن انفتح له طريق العمل بالقلب ، بدوام ذكر أو فكر فذلك لا يعدل به غيره البتة

الفائدة الثالثة

التأديب والتأدب . ونعني به الارتياض بمقاساة الناس ، والمجاهدة في تحمل أذاهم كسرا للنفس ، وقهرا للشهوات . وهي من الفوائد التي تستفاد بالمخالطة ، وهي أفضل من العزلة في حق من لم تهذب أخلاقه ، ولم تدعن حدود الشرع شهواته . ولهذا انتدب خدام الصوفية في الرباطات ، فيخالطون الناس بخدمتهم ، وأهل السوق للسؤال منهم ، كسرا لرغوة النفس واستمدادا من بركة دعاء الصوفية ، المنصرفين بهمهم إلى الله سبحانه . وكان هذا هو المبدأ في الأعصار الخالية . والآن قد خالطته الأغراض الفاسدة ، ومال ذلك عن القانون ، كما مالت سائر شعائر الدين ، فصار يطلب من التواضع بالخدمة الكثير بالاستتباع ، والتذرع إلى جمع المال ، والاستظهار بكثرة الأتباع . فإن كانت النية هذه فالعزلة خير من ذلك ، ولو إلى القبر . وإن كانت النية رياضة النفس ، فهي خير من العزلة في حق المحتاج إلى الرياضة وذلك مما يحتاج إليه في بداية الإرادة . فبعد حصول الارتياض ، ينبغي أن يفهم أن الدابة لا يطلب من رياضتها عين رياضتها ، بل المراد منها أن تتخذ مركبا ، يقطع به المراحل ويطوى على ظهره الطريق . والبدن مطية للقلب ، يركبها ليسلك بها طريق الآخرة . وفيها شهوات إن لم يكسرها جمحت به في الطريق . فمن اشتغل طول العمر بالرياضة . كان كمن اشتغل طول عمر الدابة برياضتها ولم يركبها . فلا يستفيد منها إلا الخلاص في الحال من عضها وورفسها

التأديب
والتأدب

ورحمتها ، وهي لعمري فائدة مقصودة ، ولكن مثلها حاصل من البهيمية الميتة ، وإنما تراد الذنابة لفائدة تحصل من حياتها . فكذلك الخلاص من ألم الشهوات في الحال ، يحصل بالنوم والموت ، ولا ينبغي أن يقنع به . كالراهب الذي قيل له ياراهب ، فقال ما أنا راهب ، إنما أنا كلب عقور ، حبست نفسي حتى لأعقر الناس . وهذا حسن بالإضافة إلى من يعقر الناس ولكن لا ينبغي أن يقتصر عليه ، فإن من قتل نفسه أيضا لم يعقر الناس ، بل ينبغي أن يتشوف إلى الغاية المقصودة بها . ومن فهم ذلك واهتدى إلى الطريق وقدر على السلوك ، استبان له أن العزلة أعون له من المخالطة . فالأفضل لمثل هذا الشخص المخالطة أولا والعزلة آخرا وأما التأديب فإنما نعني به أن يروض غيره . وهو حال شيخ الصوفية معهم فإنه لا يقدر على تهذيبهم إلا بمخالطتهم : وحاله حال المعلم ، وحكمه حكمه . ويتطرق إليه من دقائق الآفات والرياء ، ما يتطرق إلى نشر العلم . إلا أن تخايل طلب الدنيا من المريدين الطالبين للارتياض ، أبعد منها من طلبية العلم . ولذلك يرى فيهم قلة ، وفي طلبية العلم كثرة . فينبغي أن يقيس ما تيسر له من الخلوة ، بما تيسر له من المخالطة وتهذيب القوم ، وليقابل أحدهما بالآخر ، وليؤثر الأفضل . وذلك يدرك بدقيق الاجتهاد ، ويختلف بالأحوال والأشخاص فلا يمكن الحكم عليه مطلقا بنفي ولا إثبات

الفائدة الرابعة

الاستئناس والإيناس . وهو غرض من يحضر الولائم والدعوات ، ومواضع المعاشرة والأنس . وهذا يرجع إلى حظ النفس في الحال . وقد يكون ذلك على وجه حرام ، بمؤانسة من لا تجوز مؤانسته . أو على وجه مباح . وقد يستحب ذلك لأمر الدين ، وذلك فيمن يستأنس بمشاهدة أحواله وأقواله في الدين ، كالأنس بالمشايخ الملازمين لسمت التقوى وقد يتعلق بحظ النفس ، ويستحب إذا كان الغرض منه ترويح القلب ، لتسهيل دواعي النشاط في العبادة . فإن القلوب إذا أكرهت عميت . ومهما كان في الوحدة وحشة ، وفي المجالسة أنس يروح القلب ، فهي أولى . إذ الفرق في العبادة من حزم العبادة .

الاستئناس
والإيناس

ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(١) «إِنَّ اللَّهَ لَا يَمَلُّ حَتَّى تَمَلُّوا» وهذا أمر لا يستغنى عنه . فإن النفس لا تألف الحق على الدوام ما لم تروح . وفي تكليفها الملازمة داعية للفترة . وهذا عنى بقوله عليه السلام «إِنَّ هَذَا الدِّينَ مَتِينٌ فَأَوْغِلْ فِيهِ بِرَفِيقٍ» والإيغال فيه برفق دأب المستبصرين . ولذلك قال ابن عباس : لولا مخافة الوسواس لم أجالس الناس . وقال مرة : لدخلت بلادا لا أنيس بها . وهل يفسد الناس إلا الناس ؟ فلا يستغنى المعتزل إذا عن رفيق ، يستأنس بمشاهدته ومحادثته في اليوم واليلة ساعة . فليجهد في طلب من لا يفسد عليه في ساعته تلك سائر ساعاته . فقد قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) «الْمَرْءُ عَلَى دِينِ خَلِيلِهِ فَلْيَنْظُرْ أَحَدُكُمْ مَنْ يُخَالِلُ» وليحرص أن يكون حديثه عند اللقاء في أمور الدين ، وحكاية أحوال القلب ، وشكواه وقصوره عن الثبات على الحق ، والاهتداء إلى الرشيد . ففي ذلك متنفس ومتروح للنفس . وفيه مجال رحب لكل مشغول بإصلاح نفسه . فإنه لا تنقطع شكواه ولوعمر أعمار طويلة والراضى عن نفسه مغرور قطعاً . فهذا النوع من الاستئناس في بعض أوقات النهار ، ربما يكون أفضل من العزلة في حق بعض الأشخاص . فليتنفد فيه أحوال القلب ، وأحوال الجليس أولاً ، ثم ليجالس

الفائدة الخامسة

في نيل الثواب وإنالته

أما النيل ، فبحضور الجنائز ، وعيادة المرضى ، وحضور العيدين . وأما حضور الجمعة فلا بد منه . وحضور الجماعة في سائر الصلوات أيضاً لا رخصة في تركه ، إلا لخوف ضرر ظاهر ، يقاوم ما يفوت من فضيلة الجماعة ويزيد عليه . وذلك لا يتفق إلا نادراً . وكذلك في حضور الإيملاكات والدعوات ثواب ، من حيث إنه إدخال سرور على قلب مسلم وأما إنالته ، فهو أن يفتح الباب لتعوده الناس ، أو ليعزوه في المصائب ، أو يهنوه على النعم . فإنهم ينالون بذلك ثواباً . وكذلك إذا كان من العلماء ، وأذن لهم في الزيارة ، نالوا ثواب الزيارة ، وكان هو بالتمكين سبباً فيه

(١) حديث ان الله لا يمل حتى تملوا : تقدم

(٢) حديث المرء على دين خليله : تقدم في آداب الصحبة

نيل الثواب
وإنالته

فينبغي أن يزن ثواب هذه المخالطات بأفاتها التي ذكرناها ، وعند ذلك قد ترجح العزلة وقد ترجح المخالطة ، فقد حكى عن جماعة من السلف ، مثل مالك وغيره ، ترك إجابة الدعوات وعيادة المرضى ، وحضور الجنائز . بل كانوا أحلاس بيوتهم ، لا يخرجون إلا إلى الجمعة أو زيارة القبور . وبعضهم فارق الأمصار ، وانحاز إلى قلل الجبال ، تفرغاً للعبادة ، وفراراً من الشواغل

الفائدة السادسة

من المخالطة التواضع . فإنه من أفضل المقامات ، ولا يقدر عليه في الوحدة . وقد يكون الكبر سبباً في اختيار العزلة . فقد روي في الإسرائيليات ، أن حكيماً من الحكماء صنف ثلثمائة وستين مصحفاً في الحكمة ، حتى ظن أنه قد نال عند الله منزلة . فأوحى الله إلى نبيه قل لفلان إنك قد ملأت الأرض نفاقاً ، وإنى لأقبل من نفاقك شيئاً . قال فتخلى وانفرد في سرب تحت الأرض ، وقال الآن قد بلغت رضا ربي . فأوحى الله إلى نبيه ، قل له إنك لن تباغ رضي حتى تخالط الناس وتصبر على أذاهم . فخرج فدخل الأسواق ، وخالط الناس وجالسهم وواكلهم ، وأكل الطعام بينهم ، ومشى في الأسواق معهم . فأوحى الله تعالى إلى نبيه ، الآن قد بلغ رضي . فكم من معتزل في بيته وباعثه الكبر ، وممانعه عن المحافل أن لا يوقر أو لا يقدم ، أو يرى الترفع عن مخالطتهم أرفع لحله ، وأبقى لطراوة ذكره بين الناس وقد يعتزل خيفة من أن تظهر مقابحه لو خالط ، فلا تعتقد فيه الزهد والاشتغال بالعبادة فيتخذ البيت ستراً على مقابحه ، إبقاء على اعتقاد الناس في زهده وتعبدده ، من غير استغراق وقت في الخلوة بذكر أو فكر . وعلامة هؤلاء أنهم يحبون أن يزاروا ولا يحبون أن يزوروا ويفرحون بتقرب العوام والسلاطين إليهم ، واجتماعهم على بابهم وطرقهم ، وتقبيلمهم أيديهم على سبيل التبرك . ولو كان الاشتغال بنفسه هو الذي يبغي إليه المخالطة وزيارة الناس ، لبغض إليه زيارتهم له ، كما حكيناه عن الفضيل حيث قال : وهل جئتنى إلا لأتزين لك وتزين لي وعن حاتم الأصم أنه قال للأمير الذي زاره : حاجتي أن لا أراك ولا تراني . فمن ليس مشغولاً مع نفسه بذكر الله ، فاعتزله عن الناس سببه شدة اشتغاله بالناس ، لأن قلبه متجرد للالتفات إلى نظرهم إليه بعين الوقار والاحترام

التواضع

والعزلة بهذا السبب جهل من وجوه : أخذها : أن التواضع والمخالطة لا تنقص من منصب من هو متكبر بعلمه أو دينه . إذ كان علي رضي الله عنه يحمل التمر والملح في ثوبه ويده ويقول :

لا ينقص الكامل من كماله ما جر من نفع إلى عياله
وكان أبو هريرة وحذيفة وأبي وابن مسعود رضي الله عنهم ، يحملون حزم الحطب وجرب الدقيق على أكتافهم . وكان أبو هريرة رضي الله عنه يقول وهو والى المدينة والحطب على رأسه ، طرّفوا الأُميركم . وكان سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم ^(١) يشتري الشيء ، فيحمله إلى بيته بنفسه ، فيقول له صاحبه أعطني أمّله ، فيقول « صاحب الشيء أحق بحمله » وكان الحسن بن علي رضي الله عنهما يمر بالسؤال ، وبين أيديهم كسر ، فيقولون هلم إلى الغداء يا ابن رسول الله ، فكان ينزل ويجلس على الطريق ، ويأكل معهم ويركب ويقول : إن الله لا يحب المستكبرين .

الوجه الثاني : أن الذي شغل نفسه بطلب رضا الناس عنه ، وتحسين اعتقادهم فيه مغرور لأنه لو عرف الله حق المعرفة ، علم أن الخلق لا يغنون عنه من الله شيئا ، وأن ضرره ونفعه بيد الله ، ولا نافع ولا ضار سواه . وأن من طلب رضا الناس ومحبتهم بسخط الله ، سخط الله عليه ، وأسخط عليه الناس . بل رضا الناس غاية لا تنال ، فرضا الله أولى بالطلب . ولذلك قال الشافعي ليونس بن عبد الأعلى : والله ما أقول لك إلا نصحا ، إنه ليس إلى السلامة من الناس من سبيل ، فانظر ماذا يصلحك فافعله . ولذلك قيل :

من راقب الناس مات غما وفاز باللذة الجسور

ونظر سهل إلى رجل من أصحابه فقال له : اعمل كذا وكذا ، لشيء أمره به . فقال يا أستاذ ، لا أقدر عليه لأجل الناس . فالتفت إلى أصحابه وقال : لا ينال عبد حقيقة من هذا الأمر حتى يكون بأحد وصفين : عبد تسقط الناس من عينه ، فلا يرى في الدنيا إلا خالقه

(١) حديث كان يشتري الشيء ويحمله إلى بيته بنفسه فيقول له صاحبه أعطني أمّله فيقول صاحب المتاع أحق بحمله : أبو يعلى من حديث أبي هريرة بسند ضعيف في حمله السراويل الذي اشتراها

وَأَنَّ أَحَدًا لَا يَقْدِرُ عَلَى أَنْ يَضُرَّهُ وَلَا يَنْفَعَهُ ، وَعَبْدٌ سَقَطَتْ نَفْسُهُ عَنْ قَلْبِهِ ، فَلَا يَبَالِي بِأَيِّ حَالٍ يَرُونَهُ . وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ : لَيْسَ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَلَهُ مَحَبٌّ وَمُبْغَضٌ ، فَإِذَا كَانَ هَكَذَا فَكَانَ مَعَ أَهْلِ طَاعَةِ اللَّهِ . وَقِيلَ لِلْحَسَنِ يَا أَبَا سَعِيدٍ ، إِنْ قَوْمًا يَحْضُرُونَ مَجْلِسَكَ ، لَيْسَ بَغْيَتِهِمْ إِلَّا تَتَّبِعَ سَقَطَاتِ كَلَامِكَ ، وَتَعْنِيَتِكَ بِالسُّؤَالِ . فَتَبَسَّمَ وَقَالَ لِلْقَائِلِ : هَوْنٌ عَلَى نَفْسِكَ فَإِنِّي حَدَّثْتُ نَفْسِي بِسَكْنَى الْجَنَانِ وَمَجَاوِرَةِ الرَّحْمَنِ فَطُمِعْتُ ، وَمَا حَدَّثْتُ نَفْسِي بِالسَّلَامَةِ مِنَ النَّاسِ ، لِأَنِّي قَدْ عَلِمْتُ أَنَّ خَالِقَهُمْ وَرَازِقَهُمْ وَمُحْيِيَهُمْ وَمُمِيتَهُمْ لَمْ يَسْلَمْ مِنْهُمْ . وَقَالَ مُوسَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : يَا رَبِّ احْبِسْ عَنِّي أَلْسِنَةَ النَّاسِ . فَقَالَ يَا مُوسَى هَذَا شَيْءٌ لَمْ اصْطَفِهِ لِنَفْسِي فَكَيْفَ أَفْعَلُهُ بِكَ ! وَأَوْحَى اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى إِلَى عَزِيرٍ : إِنْ لَمْ تَطْبِ نَفْسًا بِأَنِّي أَجْعَلُكَ عِلْكَافًا فِي أَفْوَاهِ الْمَاضِغِينَ ، لَمْ أَكْتُبْكَ عِنْدِي مِنَ الْمُتَوَاضِعِينَ . فَإِذَا مِنْ حَبَسَ نَفْسَهُ فِي الْبَيْتِ لِيَحْسِنَ اعْتِقَادَاتِ النَّاسِ وَأَقْوَالَهُمْ فِيهِ ، فَهُوَ فِي عَنَاءٍ حَاضِرٍ فِي الدُّنْيَا (وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ^(١)) فَإِذَا لَا تَسْتَحِبُّ الْعِزْلَةَ إِلَّا لِمُسْتَعْرِقِ الْأَوْقَاتِ بِرَبْهِ ذِكْرًا وَفِكْرًا ، وَعِبَادَةً وَعِلْمًا ، بِحَيْثُ لَوْ خَالَطَهُ النَّاسُ لَضَاعَتْ أَوْقَاتُهُ ، وَكَثُرَتْ آفَاتُهُ ، وَلْتَشَوَّشَتْ عَلَيْهِ عِبَادَاتُهُ . فَهَذِهِ غَوَائِلُ خَفِيَّةٍ فِي اخْتِيَارِ الْعِزْلَةِ ، يَنْبَغِي أَنْ تَتَّقَى ، فَإِنَّهَا مَهْلَكَاتٌ فِي صُورٍ مَنْجِيَّاتٍ

الفائدة السابعة

التجارب . فَإِنَّهَا تَسْتَفَادُ مِنَ الْمَخَالَطَةِ لِلخَلْقِ وَمَجَارَى أَحْوَالِهِمْ . وَالْعَقْلُ الْغَرِيزِيُّ لَيْسَ كَافِيًا فِي تَقْهِمِ مَصَالِحِ الدِّينِ وَالْدُّنْيَا . وَإِنَّمَا تَفِيدُهَا التَّجَرُّبَةُ وَالْمُمَارَسَةُ . وَلَا خَيْرَ فِي عِزْلَةٍ مَنْ لَمْ تَحْنِكْهُ التَّجَارِبُ . فَالْصَّبِيُّ إِذَا اعْتَزَلَ بَقِيَ غَمْرًا جَاهِلًا . بَلْ يَنْبَغِي أَنْ يَشْتَغَلَ بِالتَّعَلُّمِ ، وَيَحْصُلَ لَهُ فِي مَدَّةِ التَّعَلُّمِ مَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ مِنَ التَّجَارِبِ ، وَيَكْفِيهِ ذَلِكَ ، وَيَحْصُلُ بَقِيَّةُ التَّجَارِبِ بِسَمَاعِ الْأَحْوَالِ ، وَلَا يَحْتَاجُ إِلَى الْمَخَالَطَةِ .

وَمِنْ أَهَمِّ التَّجَارِبِ أَنْ يَجْرِبَ نَفْسَهُ وَأَخْلَاقَهُ وَصِفَاتِ بَاطِنِهِ . وَذَلِكَ لَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ فِي الْخُلُوةِ فَإِنَّ كُلَّ مَجْرِبٍ فِي الْخِلَاءِ يَسْرُ ؛ وَكُلُّ غَضُوبٍ أَوْ حَقُودٍ أَوْ حَسُودٍ إِذَا خَلَا بِنَفْسِهِ لَمْ يَتَرَشَّحْ مِنْهُ خَبِثَةٌ

التجارب

وهذه الصفات مهلكات في أنفسها ، يجب إماطتها وقهرها ؛ ولا يكفي تسكينها بالتباعد عما يحركها . فمثال القلب المشحون بهذه الخبائث ، مثال دمل ممتلئ بالصيد والمدة وقد لا يحس صاحبه بألمه ما لم يتحرك ، أو عيسه غيره ، فإن لم يكن له يد تمسه ، أو عين تبصر صورته ، ولم يكن معه من يحركه ، ربما ظن بنفسه السلامة ، ولم يشعر بالدمل في نفسه واعتقد فقده . ولكن لو حركه محرك ، أو أصابه مشرط حجام ، لانفجر منه الصيد وفار فوران الشيء المختنق إذا حبس عن الاسترسال . فكذلك القلب المشحون بالحق والبخل ، والحسد ، والغضب ، وسائر الأخلاق الذميمة ، إنما تنفجر منه خبائثه إذا حرك . وعن هذا كان السالكون لطريق الآخرة ، الطالبون تزكية القلوب ، يجربون أنفسهم . فمن كان يستشعر في نفسه كبراً سعى في إماطته ، حتى كان بعضهم يحمل قربة ماء على ظهره بين الناس ، أو حزمة حطب على رأسه ويتردد في الأسواق ، ليجرب نفسه بذلك . فإن غوائل النفس ومكايد الشيطان خفية ، قل من يتفطن لها . ولذلك حكي عن بعضهم أنه قال أعدت صلاة ثلاثين سنة ، مع أنني كنت أصليها في الصف الأول ، ولكن تخلفت يوماً بعذر ، فما وجدت موضعاً في الصف الأول ، فوقفت في الصف الثاني ، فوجدت نفسي تستشعر خجلة من نظر الناس إليّ ، وقد سُبِّقْتُ إلى الصف الأول ، فعلمت أن جميع صلواتي التي كنت أصليها كانت مشوبة بالرياء ، ممزوجة بلذة نظر الناس إليّ ، ورؤيتهم إياي في زمرة السابقين إلى الخير ، فالحالطة لها فائدة ظاهرة عظيمة في استخراج الخبائث وإظهارها x ولذلك قيل السفر يسفر عن الأخلاق ، فإنه نوع من المخالطة الدائمة . وستأتي غوائل هذه المعاني ودقائقها في ربع المهلكات ، فإن بالجهل بها يحبط العمل الكثير ، وبالعلم بها يزكو العمل القليل . ولولا ذلك ما فضل العلم على العمل . إذ يستحيل أن يكون العلم بالصلاة ولا يراد إلا للصلاة ، أفضل من الصلاة . فإننا نعلم أن ما يراد لغيره ، فإما ذلك الغير أشرف منه . وقد قضى الشرع بتفضيل العالم على العابد ، حتى قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « فَضْلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِي عَلَى أَدْنَى رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِي » فمعنى تفضيل العلم يرجع إلى ثلاثة أوجه .

(١) حديث فضل العالم على العابد كفضلي على أدنى رجل من أصحابي : تقدم في العلم

أحدها ما ذكرناه . والثاني عموم النفع لتعدي فائده ، والعمل لا تتعدي فائده . والثالث أن يراد به العلم بالله وصفاته وأفعاله ، فذلك أفضل من كل عمل . بل مقصود الأعمال صرف القلوب عن الخلق إلى الخالق ، لتنبعث بعد الانصراف إليه لمعرفة ومحبته . فالعمل وعلم العمل مرادان لهذا العلم ، وهذا العلم غاية المريدين ، والعمل كالشرط له ، وإليه الإشارة بقوله تعالى (إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ^(١)) فالكلام الطيب هو هذا العلم ، والعمل كالحال الرافع له إلى مقصده ، فيكون المرفوع أفضل من الرافع . وهذا كلام معترض لا يليق بهذا الكلام ، فلنرجع إلى المقصود فنقول

إذا عرفت فوائد العزلة وغوائلها ، تحققت أن الحكم عليها مطلقا بالتفضيل نفيًا وإثباتًا خطأ . بل ينبغي أن ينظر إلى الشخص وحاله ، وإلى الخليط وحاله ، وإلى الباعث على مخالطته وإلى الفئات بسبب مخالطته من هذه الفوائد المذكورة . ويقاس الفئات بالحاصل . فعند ذلك يتبين الحق ، ويتضح الأفضل . وكلام الشافعي رحمه الله هو فصل الخطاب ، إذ قال يابونس ، الانقباض عن الناس مكسبة للعداوة ، والانبساط إليهم مجلبة لقرناء السوء فكن بين المنقبض والمنبسط . فلذلك يجب الاعتدال في المخالطة والعزلة . ويختلف ذلك بالأحوال وبملاحظة الفوائد والآفات يتبين الأفضل . وهذا هو الحق الصراح . وكل ما ذكر سوى هذا فهو قاصر . وإنما هو إخبار كل واحد عن حالة خاصة هو فيها ، ولا يجوز أن يحكم بها على غيره المخالف له في الحال . والفرق بين العالم والصوفي في ظاهر العلم يرجع إلى هذا وهو أن الصوفي لا يتكلم إلا عن حاله ، فلا جرم تختلف أجوبتهم في المسائل ، والعالم هو الذي يدرك الحق على ما هو عليه ، ولا ينظر إلى حال نفسه ، فيكشف الحق فيه . وذلك مما لا يختلف فيه . فإن الحق واحد أبدا . والقاصر عن الحق كثير لا يحصى . ولذلك سئل الصوفية عن الفقر ، فما من واحد إلا وأجاب بجواب غير جواب الآخر . وكل ذلك حق بالإضافة إلى حاله ، وليس بحق في نفسه . إذ الحق لا يكون إلا واحداً . ولذلك قال أبو عبد الله الجلاء ، وقد سئل عن الفقر فقال : اضرب بكميك الحائط ، وقل ربني الله ، فهو الفقر . وقال الجنيد : الفقير هو الذي لا يسأل أحدا ولا يعارض ، وإن عورض سكت .

رأى الشافعي
في العزلة

وقال سهل بن عبد الله : الفقير الذي لا يسأل ولا يدخر . وقال آخر : هو أن لا يكون لك فإن كان لك فلا يكون لك من حيث لم يكن لك . وقال إبراهيم الخواص : هو ترك الشكوى وإظهار أثر البلوى . والمقصود أنه لو سئل منهم مائة ، لسمع مائة جواب مختلفة ، فلما يتفق منها اثنان . وذلك كله حق من وجه ، فإنه خبر كل واحد عن حاله وما غلب على قلبه . ولذلك لا ترى اثنين منهم يثبت أحدهما لصاحبه قدما في التصوف ، أو يثنى عليه ، بل كل واحد منهم يدعى أنه الواصل إلى الحق ، والواقف عليه ، لأن أكثر ترددهم على مقتضى الأحوال التي تعرض لقلوبهم ، فلا يشتغلون إلا بأنفسهم ، ولا يلتفتون إلى غيرهم . ونور العلم إذا أشرق أحاط بالكل ، وكشف الغطاء ، ورفع الاختلاف . ومثال نظر هؤلاء ما رأيت من نظر قوم في أدلة الزوال بالنظر في الظل ، فقال بعضهم هو في الصيف قدما ، وحكي عن آخر أنه نصف قدم ، وآخر يرد عليه وأنه في الشتاء سبعة أقدام ، وحكي عن آخر أنه خمسة أقدام وآخر يرد عليه ، فهذا يشبه أجوبة الصوفية واختلافهم . فإن كل واحد من هؤلاء أخبر عن الظل الذي رآه ببلد نفسه ، فصديق في قوله ، وأخطأ في تخطيطه صاحبه ، إذ ظن أن العالم كله بلده ، أو هو مثل بلده . كما أن الصوفي لا يحكم على العالم إلا بما هو حال نفسه . والعالم بالزوال هو الذي يعرف علة طول الظل وقصره ، وعلة اختلافه بالبلاد ، فيخبر بأحكام مختلفة في بلاد مختلفة ، ويقول في بعضها لا يبقى ظل ، وفي بعضها يطول ، وفي بعضها يقصر فهذا ما أردنا أن نذكره من فضيلة العزلة والمخالطة

فإن قلت : فمن أثر العزلة ورآها أفضل له وأسلم ، فما آدابها في العزلة ؟ فنقول إنما يطول النظر في آداب المخالطة ، وقد ذكرناها في كتاب آداب الصحبة

وأما آداب العزلة فلا تطول ، فينبغي للمعتزل أن ينوي بعزلته كف شر نفسه عن الناس أولا ، ثم طلب السلامة من شر الأشرار ثانيا ، ثم الخلاص من آفة القصور عن القيام بحقوق المسلمين ثالثا ، ثم التجرد بكنهه المهمة لعبادة الله رابعا ، فهذه آداب نيته . ثم ليكن في خلوته مواظبا على العلم والعمل ، والذكر والفكر ، ليحظى ثمرة العزلة ، ولينع الناس عن أن يكثرُوا غشيانه وزيارته ، فيشوش أكثر وقته ، وليكف عن السؤال عن أخبارهم ، وعن الإصغاء إلى أراجيف البلد ، وما الناس مشغولون به ، فإن كل ذلك ينغرس في القلب ، حتى ينبعث في أثناء الصلاة أو الفكر من حيث لا يحتسب . فوقع الأخبار في السمع كوقوع البذر

في الأرض ، فلا بد أن ينبت وتتفرع عروقه وأغصانه ، ويتداعى بعضها إلى بعض . وأحد مهمات المعتزل قطع الوسوس الصارفة عن ذكر الله . والأخبار ينابيع الوسوس وأصولها وليقنع باليسير من المعيشة ، وإلا اضطره التوسع إلى الناس ، واحتاج إلى مخالطتهم وليكن صبورا على ما يلقاه من أذى الجيران . ولا يسد سمعه عن الإصغاء إلى ما يقال فيه من ثناء عليه بالعزلة ، أو قدح فيه بترك الخلطة ، فإن كل ذلك يؤثر في القلب ولو مدة يسيرة وحال اشتغال القلب به لا بد أن يكون واقفاً عن سيره إلى طريق الآخرة فإن السير ، إما بالمواظبة على ورد وذكر مع حضور قلب ، وإما بالفكر في جلال الله وصفاته وأفعاله وملكوت سمواته وأرضه ، وإما بالتأمل في دقائق الأعمال ومفسدات القلوب ، وطلب طرق التحصن منها . وكل ذلك يستدعي الفراغ ، والإصغاء إلى جميع ذلك مما يشوش القلب في الحال . وقد يتجدد ذكره في دوام الذكر من حيث لا ينتظر . وليكن له أهل صالحة أو جليس صالح ، لتستريح نفسه إليه في اليوم ساعة من كدّ المواظبة ، ففيه عون على بقية الساعات ولا يتم له الصبر في العزلة إلا بقطع الطمع عن الدنيا وما الناس منهمكون فيه . ولا ينقطع طمعه إلا بقصر الأمل ، بأن لا يقدر لنفسه عمراً طويلاً ، بل يصبح على أنه لا يمسي ويمسي على أنه لا يصبح ، فيسهل عليه صبر يوم ، ولا يسهل عليه العزم على الصبر عشرين سنة لو قدر تراخي الأجل . وليكن كثير الذكر للموت ووحدرة القبر ، مهما ضاق قلبه من الوحدة وليتحقق أن من لم يحصل في قلبه من ذكر الله ومعرفة ما يأنس به ، فلا يطيق وحشة الوحدة بعد الموت وأن من أنس بذكر الله ومعرفة ، فلا يزيل الموت أنسه . إذ لا يهدم الموت محل الأنس والمعرفة بل يبقى حيا بمعرفة وأنسه ، فرحاً بفضل الله عليه ورحمته . كما قال الله تعالى في الشهداء (وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ^(١)) وكل متجرد لله في جهاد نفسه فهو شهيد ، مهما أدركه الموت مقبلاً غير مدبر^(٢) فالجاهد من جاهد نفسه وهواه ، كما صرح به رسول الله صلى الله عليه وسلم . والجهاد الأكبر جهاد النفس ، كما قال بعض الصحابة رضي الله عنهم : رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر ، يعنون جهاد النفس

تم كتاب العزلة ، ويتلوه كتاب آداب السفر ، والحمد لله وحده

(١) حديث المجاهد من جاهد بنفسه وهواه : الحاكم من حديث فضالة بن عبيد وصححه دون قوله وهواه

وقد تقدم في الباب الثالث من آداب الصحبة

(٢) آل عمران : ١٦٩ ، ١٧٠

کتاب اولیٰ السّفر

كِتَابُ آدَابِ السَّفَرِ

وهو الكتاب السابع من ربح العادات من كتب إحياء العلوم

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي فتح بصائر أوليائه بالحكم والعبر ، واستخلص همهم لمشاهدة عجائب صنعه في الحضر والسفر ، فأصبحوا راضين بمجازي القدر ، منزهين قلوبهم عن الالتفت إلى منزهات البصر ، إلا على سبيل الاعتبار بما يسح في مسارح النظر ، ومجاري الفكر ، فاستوى عندهم البر والبحر ، والسهل والوعر ، والبدو والحضر ، والصلاة على محمد سيد البشر ، وعلى آله وصحبه المقتفين لآثاره في الأخلاق والسير ، وسلم كثيراً

أما بعد : فإن السفر وسيلة إلى الخلاص عن مهروب عنه ، أو الوصول إلى مطلوب ومرغوب فيه ، والسفر سفران : سفر بظاهر البدن عن المستقر والوطن إلى الصحارى والفلوات ، وسفر بسير القلب عن أسفل السافلين إلى ملكوت السموات ، وأشرف السفرين السفر الباطن ، فإن الواقع على الحالة التي نشأ عليها عقيب الولادة الجامد على ما تلقفه بالتقليد من الآباء والأجداد ، لازم درجة القصور ، وقانع بمرتبة النقص ، ومستبدل بمتسع قضاء جنة عرضها السموات والأرض ظلمة السجن ، وضيق الحبس ، ولقد صدق القائل ولم أر في عيوب الناس عيباً كمنقص القادرين على التمام

إلا أن هذا السفر لما كان مقتحمه في خطب خطير ، لم يستغن فيه عن دليل وخفير فاقتضى غموض السبيل ، وفقد الخفير والدليل ، وقناعة السالكين عن الحظ الجزيل بالنصيب النازل القليل ، اندرس مسالكه فانقطع فيه الرفاق وخلا عن الطائفين ، منزهات الأنفس والمكوت والآفاق ، وإليه دعا الله سبحانه بقوله : (سَرِّهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ^(١))

وبقوله تعالى (وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُرْقِئِينَ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ^(١)) وعلى القعود عن هذا السفر وقع الإنكار بقوله تعالى : (وَإِنَّكُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ وَبِالْآيِلِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ^(٢)) وبقوله سبحانه : (وَكَأَيِّنْ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ^(٣)) فمن يسر له هذا السفر لم يزل في سيره متنزهًا في جنة عرضها السموات والأرض ، وهو ساكن بالبدن ، مستقر في الوطن ، وهو السفر الذي لا تضيق فيه المناهل والموارد ، ولا يضر فيه التراحم والتوارد ، بل تزيد بكثرة المسافرين غنائمه وتتضاعف ثمراته وفوائده ، فغنائه دائمة غير ممنوعة ، وثمراته متزايدة غير مقطوعة ، إلا إذا بدا للمسافر فترة في سفره ، ووقفة في حركته ، فإن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم وإذا زاغوا أزاع الله قلوبهم وما الله بظلام للعبيد ولكنهم يظلمون أنفسهم ومن لم يؤهل للجولان في هذا الميدان والتطواف في منتزهات هذا البستان ، ربما سافر بظاهر بدنه ، في مدة مديدة فراسخ معدودة ، مغتنيًا بها تجارة الدنيا أو ذخيرة الآخرة فإن كان مطلبه العلم والدين ، أو الكفاية للاستعانة على الدين ، كان من سالك سبيل الآخرة وكان له في سفره شروط وآداب إن أهملها كان من عمال الدنيا وأتباع الشيطان ، وإن وازب عليها لم يخل سفره عن فوائد تلحقه بعمال الآخرة ، ونحن نذكر آدابه وشروطه في بابين إن شاء الله تعالى

الباب الأول : في الآداب من أول النهوض إلى آخر الرجوع وفي نية السفر

وفائدته ، وفيه فصلان :

الباب الثاني : فيما لا بد للمسافر من تعلمه من رخص السفر وأدلة القبلة والأوقات

(١) الذاريات : ٢٠ ، ٢١ (٢) الصافات : ١٣٧ ، ١٣٨ (٣) يوسف : ١٠٥

الباب الأول

في الآداب من أول النهوض إلى آخر الرجوع

وفي نية السفر وفائدته وفيه فصلان

الفصل الأول

في فوائد السفر وفضله ونيته

اعلم أن السفر نوع حركة ومخالطة ، وفيه فوائد وله آفات كما ذكرناه في كتاب الصحبة والعزلة ، والفوائد الباعثة على السفر لا تخلو من هرب أو طلب ، فإن المسافر إما أن يكون له مزعج عن مقامه ، ولولاه لما كان له مقصد يسافر إليه ، وإما أن يكون له مقصد ومطلب ، والمهرب عنه إما أمر له نكايه في الأمور الدنيوية ، كالطاعون والوباء إذا ظهر ببلد ، أو خوف سببه فتنة ، أو خصومة ، أو غلاء سعر ، وهو إما عام كما ذكرناه أو خاص كمن يقصد بأذية في بلدة فيهرب منها ، وإما أمر له نكايه في الدين ، كمن ابتلى في بلده بجاه ومال واتساع أسباب تصده عن التجرد لله ، فيؤثر الغربة والجهل ، ويجتنب السعة والجاه ، أو كمن يدعى إلى بدعة قهراً ، أو إلى ولاية عمل لا تحل مباشرة ، فيطلب الفرار منه ، وأما المطلوب فهو إما دنيوي كالمال والجاه ، أو ديني ، والدين إما علم وإما عمل والعلم إما علم من العلوم الدينية ، وإما علم بأخلاق نفسه وصفاته على سبيل التجربة وإما علم بآيات الأرض ومعائبها ، كسفر ذي القرنين وطوافه في نواحي الأرض ، والعمل إما عبادة ، وإما زيارة ، والعبادة هو الحج والعمرة والجهاد والزيارة أيضاً من القربات ، وقد يقصد بها مكان كمكة والمدينة وبيت المقدس والشعور فإن الرباط بها قرينة ، وقد يقصد بها الأولياء والعلماء ، وهم إما موتى فتزار قبورهم ، وإما أحياء فيتبرك بمشاهدتهم ، ويستفاد من النظر إلى أحوالهم قوة الرغبة في الاقتداء بهم ، فهذه هي أقسام الأسفار ، ويخرج من هذه القسمة أقسام

السفر للنعلم

القسم الأول : السفر في طلب العلم ، وهو إما واجب ، وإما نفل ، وذلك بحسب كون العلم واجبا أو نفلا ، وذلك العلم إما علم بأمور دينه ، أو بأخلاقه في نفسه ، أو بآيات الله في أرضه ، وقد قال عليه السلام ^(١) « مَنْ خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ حَتَّى يَرْجِعَ » وفي خبر آخر ^(٢) « مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَلْتَمِسُ فِيهِ عِلْمًا سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ » وكان سعيد بن المسيب يسافر الأيام في طلب الحديث الواحد ، وقال الشعبي : لو سافر رجل من الشام إلى أقصى اليمن في كلمة تدله على هدى ، أو ترده عن ردى ، ما كان سفره ضائعا ، ^(٣) ورحل جابر بن عبد الله من المدينة إلى مصر مع عشرة من الصحابة ، فساروا شهرا في حديث بلغهم عن عبد الله بن أنيس الأنصاري ، يحدث به عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى سمعوه وكل مذكور في العلم محصل له من زمان الصحابة إلى زماننا هذا لم يحصل العلم إلا بالسفر وسافر لأجله وأما علمه بنفسه وأخلاقه فذلك أيضا مهم ، فإن طريق الآخرة لا يمكن سلوكها إلا بتحسين الخلق وتهذيبه ، ومن لا يطلع على أسرار باطنه ، وخبائث صفاته ، لا يقدر على تطهير القلب منها ، وإنما السفر هو الذي يسفر عن أخلاق الرجال ، وبه يخرج الله الخبء في السموات والأرض ، وإنما سمي السفر سفرا لأنه يسفر عن الأخلاق ، ولذلك قال عمر رضي الله عنه للذي زكى عنده بعض الشهود هل صحبتته في السفر الذي يستدل به على مكارم أخلاقه فقال : لا ، فقال : ما أراك تعرفه ، وكان بشر يقول : يامعشر القراء سيحوا تطيبوا فإن الماء إذا ساح طاب : وإذا طأل مقامه في موضع تغير

(كتاب آداب السفر)

(الباب الأول في الآداب من أول النهوض إلى آخر الرجوع)

(١) حديث من خرج من بيته في طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع : الترمذي من حديث أنس وقال حسن غريب

(٢) حديث من سلك طريقا يلتمس فيه علما - الحديث : رواه مسلم وتقدم في العلم

(٣) حديث رحل جابر بن عبد الله من المدينة إلى مسيرة شهر في حديث بلغه عن عبد الله بن أنيس الخطيب في كتاب الرحلة بأسناد حسن ولم يسم الصحابي وقال البخاري في صحيحه رحل جابر ابن عبد الله مسيرة شهر إلى عبد الله بن أنيس في حديث واحد ورواه أحمد إلا أنه قال إلى الشام واسناده حسن ولاحمد ان أبا أيوب ركب إلي عقبة بن عامر إلى مصر في حديث وله ان عقبة ابن عامر أتى سلمة ابن مخذل وهو أمير مصر في حديث آخر وكلاهما منقطع

وبالجملة فإن النفس في الوطن مع مواناة الأسباب لا تظهر خباياث أخلافها لاستئناسها بما يوافق طبعها من المؤلفات المعهودة ، فإذا حملت وعشاء السفر ، وصرفت عن مألوفاتها المعتادة ، وامتنعت بمشاق الغربة ، انكشفت غوائلها ، ووقع الوقوف على عيوبها فيمكن الاشتغال بعلاجها وقد ذكرنا في كتاب العزلة فوائد المخالطة ، والسفر في الخلطة ، مع زيادة اشتغال واحتمال مشاق

السفر للمطالعة
في آيات الله

وأما آيات الله في أرضه ، ففي مشاهدتها فوائد للمستبصر ، ففيها قطع متجاورات وفيها الجبال ، والبراري ، والبحار ، وأنواع الحيوان ، والنبات ، وما من شيء منها إلا وهو شاهد لله بالوحدانية ، ومسبح له بلسان ذلق لا يدركه إلا من ألقى السمع وهو شهيد ، وأما الجاحدون والغافلون والمعترون بلامع السراب من زهرة الدنيا ، فإنهم لا يبصرون ، ولا يسمعون لأنهم عن السمع معزولون ، وعن آيات ربهم محجوبون (يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ ^(١)) وما أريد بالسمع السمع الظاهر ، فإن الذين أريدوا به ما كانوا معزولين عنه ، وإنما أريد به السمع الباطن ، ولا يدرك بالسمع الظاهر إلا الأصوات ويشارك الإنسان فيه سائر الحيوانات ، فأما السمع الباطن فيدرك به لسان الحال الذي هو نطق وراء نطق المقال ، يشبه قول القائل حكاية لكلام الودود والحياط ، قال الجدار للودود: لم تشقني ؟ فقال: سل من يدقني ، ولم يتركني ورأى الحجر الذي ورأى ، وما من ذرة في السموات والأرض إلا ولها أنواع شهادات لله تعالى بالوحدانية هي توحيدها ، وأنواع شهادات لصانعها بالتقدس ، هي تسبيحها ، ولكن لا يفقهون تسبيحها ، لأنهم لم يسافروا من مضيق سمع الظاهر إلى فضاء سمع الباطن ، ومن رككة لسان المقال ، إلى فصاحة لسان الحال ، ولو قدر كل عاجز على مثل هذا السير ، لما كان سليمان عليه السلام مختصا بفهم منطق الطير ، ولما كان موسى عليه السلام مختصا بسماع كلام الله تعالى الذي يجب تقديسه عن مشابهة الحروف والأصوات ، ومن يسافر ليستقرى هذه الشهادات من الأسطر المكتوبة ، بالخطوط الإلهية على صفحات الجمادات ، لم يطل سفره بالبدن ، بل يستقر في موضع ، ويفرغ قلبه للتمتع

بسماع نعمات التسبيحات من آحاد الذرات ، فماله وللتردد في الفلوات ، وله غنية في ملكوت السموات ، فالشمس والقمر والنجوم بأمره مسخرات ، وهي إلى أبصار ذوى البصائر مسافرات في الشهر والسنة مرات ، بل هي دائبة في الحركة على توالي الأوقات ، فمن الغرائب أن يدأب في الطواف بآحاد المساجد ، من أمرت الكعبة أن تطوف به ، ومن الغرائب أن يطوف في أكناف الأرض ، من تطوف به أقطار السماء ، ثم مادام المسافر مفتقرا إلى أن يبصر عالم الملك والشهادة بالبصر الظاهر ، فهو يعد في المنزل الأول من منازل السائرين إلى الله والمسافرين إلى حضرته ، وكأنه متعكف على باب الوطن لم يفيض به المسير إلى متسع الفضاء ، ولا سبب لطول المقام في هذا المنزل ، إلا الجبن والقصور ، ولذلك قال بعض أرباب القلوب : إن الناس ليقولون افتحوا أعينكم حتى تبصروا ، وأنا أقول : غمضوا أعينكم حتى تبصروا ، وكل واحد من القولين حق ، إلا أن الأول خبر عن المنزل الأول القريب من الوطن ، والثاني خبر عما بعده من المنازل البعيدة عن الوطن التي لا يطوُّها إلا مخاطر بنفسه والمجاز إليها ربما يتيه فيها سنين ، وربما يأخذ التوفيق بيده فيرشده إلى سواء السبيل والهاك كون في التيه هم الأكثر من ركاب هذه الطريق ، ولكن السائحون بنور التوفيق فازوا بالنعيم والملك المقيم ، وهم الذين سبقوا لهم من الله الحسنى ، واعتبر هذا الملك بملك الدنيا فإنه يقل بالإضافة إلى كثرة الخلق طلابه ، ومهما عظم المطلوب قل المساعد ، ثم الذي يهلك أكثر من الذي يملك ، ولا يتصدى لطلب الملك العاجز الجبان لعظيم الخطر وطول التعب وإذا كانت النفوس كبارا تعبت في مرادها الأجسام

وما أودع الله العز والملك في الدين والدنيا إلا في حيز الخطر ، وقد يسمى الجبان الجبن والقصور ، باسم الحزم والحذر ، كما قيل

تري الجبناء أن الجبن حزم وتلك خديعة الطبع اللئيم

فهذا حكم السفر الظاهر إذا أريد به السفر الباطن بمطالعة آيات الله في الأرض ، فلنرجع إلى الغرض الذي كننا نقصده ولنبين

القسم الثاني : وهو أن يسافر لأجل العبادة إما لحج أو جهاد وقد ذكرنا فضل ذلك

السفر
لزيارة الأولياء

وآدابه وأعماله الظاهرة والباطنة في كتاب أسرار الحج ، ويدخل في جملة زيارته قبور الأنبياء عليهم السلام ، وزيارة قبور الصحابة ، والتابعين ، وسائر العلماء ، والأولياء ، وكل من يتبرك بمشاهدته في حياته يتبرك بزيارته بعد وفاته ، ويجوز شد الرحال لهذا الغرض ، ولا يمنع من هذا قوله عليه السلام ^(١) « لَا تَشْدُ الرَّحَالَ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ مَسْجِدِي هَذَا ، وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى » لأن ذلك في المساجد فإنها متماثلة بعد هذه المساجد ، وإلا فلا فرق بين زيارة قبور الأنبياء ، والأولياء ، والعلماء ، في أصل الفضل ، وإن كان يتفاوت في الدرجات تفاوتاً عظيماً ، بحسب اختلاف درجاتهم عند الله

وبالجملة زيارة الأحياء أولى من زيارة الأموات ، والفائدة من زيارة الأحياء طلب بركة الدعاء ، وبركة النظر إليهم ، فإن النظر إلى وجوه العلماء والصلحاء عبادة ، وفيه أيضاً حركة للرغبة في الاقتداء بهم ، والتخلق بأخلاقهم وآدابهم ، هذا سوى ما ينتظر من الفوائد العلمية المستفادة من أنفاسهم وأفعالهم ، كيف ومجرد زيارة الإخوان في الله فيه فضل كما ذكرناه في كتاب الصحبة ، وفي التوراة : سر أربعة أميال زر أخا في الله . وأما البقاع فلا معنى لزيارتها سوى المساجد الثلاثة ، وسوى الثغور للرباط بها ، فالحديث ظاهر ، في أنه لا تشد الرحال لطلب بركة البقاع إلا إلى المساجد الثلاثة ، وقد ذكرنا فضائل الحرمين في كتاب الحج . وبيت المقدس أيضاً له فضل كبير . خرج ابن عمر من المدينة قاصداً بيت المقدس ، حتى صلى فيه الصلوات الخمس ، ثم كر راجعاً من الغد إلى المدينة ، وقد سأل سليمان عليه السلام ربه عز وجل أن من قصد هذا المسجد لا يعنيه إلا الصلاة فيه ، أن لا تصرف نظرك عنه ما دام مقياً فيه حتى يخرج منه ، وأن تخرجه من ذنوبه كيوم ولدته أمه فأعطاه الله ذلك .

السفر هرباً
من الفتنة

القسم الثالث : أن يكون السفر للهرب من سبب مشوش للدين ، وذلك أيضاً حسن فالفرار مما لا يطاق من سنن الأنبياء والمرسلين ، ومما يجب الهرب منه ، الولاية ، والجاه وكثرة العلائق والأسباب ، فإن كل ذلك يشوش فراغ القلب ، والدين لا يتم إلا بقلب فارغ

عن غير الله ، فإن لم يتم فراغه فبقدر فراغه يتصور أن يشتغل بالدين ، ولا يتصور فراغ القلب في الدنيا عن مهمات الدنيا والحاجات الضرورية ، ولكن يتصور تخفيفها وتثقلها وقد نجا المخفون ، وهلك المثقلون ، والحمد لله الذي لم يعلق النجاة بالفراغ المطلق عن جميع الأوزار والأعباء ، بل قبل المخف بفضل ، وشمله بسعة رحمته ، والمخف هو الذي ليست الدنيا أكبر همه ، وذلك لا يتيسر في الوطن ، لمن اتسع جاهه ، وكثرت علاقته ، فلا يتم مقصوده إلا بالغبرة ، والحمول ، وقطع العلائق التي لا بد عنها ، حتى يروض نفسه مدة مديدة ، ثم ربما يمدد الله بمعونته ، فينعم عليه بما يقوى به يقينه ، ويطمئن به قلبه ، فيستوى عنده الحضر والسفر ، ويتقارب عنده وجود الأسباب والعلائق وعدمها ، فلا يصده شيء منها عما هو بصده من ذكر الله . وذلك مما يعز وجوده جداً ، بل الغالب على القلوب الضعف ، والقصور عن الانساع للخلق والخالق ، وإنما يسعد بهذه القوة الأنبياء والأولياء والوصول إليها بالكسب شديد ، وإن كان للاجتهاد والكسب فيها مدخل أيضاً ، ومثال تفاوت القوة الباطنة فيه كتفاوت القوة الظاهرة في الأعضاء ، فرب رجل قوي ذي مرة سوى شديد الأعصاب ، محكم البنية ، يستقل بحمل ما وزنه ألف رطل مثلاً ، فلو أراد الضعيف المريض أن ينال رتبته بممارسة الحمل ، والتدريج فيه ، قليلاً قليلاً ، لم يقدر عليه ، ولكن الممارسة والجهد يزيد في قوته زيادة ما ، وإن كان ذلك لا يبلغه درجته ، فلا ينبغي أن يترك الجهد عند اليأس عن الرتبة العليا ، فإن ذلك غاية الجهل ، ونهاية الضلال

أقوال السلف
في السفر
خوف الفتنة

وقد كان من عادة السلف رضي الله عنهم مفارقة الوطن خيفة من الفتن وقال سفيان الثوري : هذا زمان سوء لا يؤمن فيه على الخامل ، فكيف على المشتهرين ، هذا زمان رجل ينتقل من بلد إلى بلد ، كما عرف في موضع تحول إلى غيره ، وقال أبو نعيم : رأيت سفيان الثوري وقد علق قلته بيده ، ووضع جرابه على ظهره ، فقلت إلى أين يا أبا عبد الله قال بلغني عن قرية فيها رخص أريد أن أقيم بها ، فقلت له وتفعل هذا ؟ قال : نعم . إذا بلغك أن قرية فيها رخص فأقم بها فإنه أسلم لدينك ، وأقل لهماك ، وهذا هرب من غلاء السعر ، وكان سرى السقطي يقول للصوفية إذا خرج الشتاء فقد خرج أذار ، وأورقت الأشجار ، وطاب

الانتشار فانتشروا، وقد كان الخوَّاص لا يقيم ببلد أكثر من أربعين يوماً، وكان من المتوكلين ويرى الإقامة اعتماداً على الأسباب قادحاً في التوكل، وسيأتي أسرار الاعتماد على الأسباب في كتاب التوكل إن شاء الله تعالى

السفر هرباً
من العزى
أو الفلأ

القسم الرابع : السفر هرباً مما يقدر في البدن ، كالطاعون ، أو في المال ، كغلاء السعر أو ما يجري مجراه ولا حرج في ذلك ، بل ربما يجب الفرار في بعض المواضع ، وربما يستحب في بعض ، بحسب وجوب ما يترتب عليه من الفوائد واستحبابه . ولكن يستثنى منه الطاعون ، فلا ينبغي أن يفر منه لورود النهي فيه ، قال أسامة بن زيد : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ هَذَا الْوَجَعَ أَوْ السَّقَمَ رَجَزٌ عَذَّبَ بِهِ بَعْضُ الْأُمَمِ قَبْلَكُمْ ثُمَّ بَقِيَ بَعْدُ فِي الْأَرْضِ فَيَذْهَبُ الْمَرْءُ وَيَأْتِي الْأُخْرَى فَمَنْ سَمِعَ بِهِ فِي أَرْضٍ فَلَا يَقْدُمْ عَلَيْهِ وَمَنْ وَقَعَ بِأَرْضٍ وَهُوَ بِهَا فَلَا يُخْرِجْهُ الْفَرَارُ مِنْهُ » وقالت عائشة رضي الله عنها : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « إِنْ فَنَاءَ أُمَّتِي بِالطَّعْنِ وَالطَّاعُونِ » فقلت : هذا الطعن قد عرفناه فما الطاعون ؟ قال : « غُدَّةٌ كَغُدَّةِ الْبَعِيرِ تَأْخُذُهُمْ فِي مَرَاقِهِمْ . الْمُسْلِمُ أَلْمِيتُ مِنْهُ شَيْدٌ ، وَالْمَقِيمُ عَلَيْهِ الْمُخْتَسِبُ كَأَمْرٍ بِطِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْفَارُّ مِنْهُ كَالْفَارِّ مِنَ الزَّحْفِ » وعن مكحول عن أم أيمن قالت أوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) بعض أصحابه « لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ شَيْئًا وَإِنْ عَذِبَتْ أَوْ حُرِّقَتْ ، وَأَطِعْ وَالدِّينَ وَإِنْ أَمَرَكَ أَنْ تَخْرُجَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ هُوَ لَكَ فَاخْرُجْ مِنْهُ وَلَا تَتْرِكِ الصَّلَاةَ عَمْدًا فَإِنْ مِنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ عَمْدًا فَقَدْ بَرِئَتْ ذِمَّةُ اللَّهِ مِنْهُ ، وَإِيَّاكَ وَالْحُمْرَ فَإِنَّهَا مِفْتَاحُ كُلِّ شَرٍّ ، وَإِيَّاكَ وَالْمَعْصِيَةَ فَإِنَّهَا تُسْخِطُ اللَّهَ ، وَلَا تَقَرَّ مِنَ الزَّحْفِ وَإِنْ أَصَابَ النَّاسَ مَوْتَانِ وَأَنْتَ فِيهِمْ فَأَثْبَتْ فِيهِمْ ، أَنْفِقْ مِنْ طَوْلِكَ عَلَى أَهْلِ بَيْتِكَ وَلَا تَرْفَعْ عَصَاكَ عَنْهُمْ ، أَخِفْهُمْ بِاللَّهِ »

(١) حديث أسامة بن زيدان هذا الوجع أو السقم رجز عذب به بعض الأمم قبلكم - الحديث متفق عليه واللفظ لمسلم

(٢) حديث عائشة أن فناء أمتي بالطعن والطاعون - الحديث : رواه أحمد وابن عبد البر في التمهيد بإسناد جيد

(٣) حديث أم أيمن أوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض أهله لا تشرك بالله شيئاً وإن حُرِّقْتَ بالنار

البيهقي وقال فيه ارسال

فهذه الأحاديث تدل على أن الفرار من الطاعون منهي عنه ، وكذلك القدوم عليه
وسياتى شرح ذلك فى كتاب التوكّل

فهذه أقسام الأسفار ، وقد خرج منه أن السفر ينقسم إلى مذموم ، وإلى محمود
وإلى مباح ، والمذموم ينقسم إلى حرام كإباق العبد ، وسفر العاق ، وإلى مكروه كالخروج
من بلد الطاعون ، والمحمود ينقسم إلى واجب كالحج وطلب العلم الذى هو فريضة على كل
مسلم ، وإلى مندوب إليه كزيارة العلماء وزيارة مشاهدهم

ومن هذه الأسباب تتبين النية فى السفر فإن معنى النية والانبعث للسبب الباعث
والانتهاض لإجابة الداعية ، ولتكن نيته الآخرة فى جميع أسفاره وذلك ظاهر فى الواجب
والمندوب ، ومحال فى المكروه ، والمحذور ، وأما المباح فرجعه إلى النية فهما كان قصده بطلب
المال مثلاً التعفف عن السؤال ، ورعاية ستر المروءة على الأهل والعيال والتصدق بما
يفضل عن مبلغ الحاجة صار هذا المباح بهذه النية من أعمال الآخرة ، ولو خرج إلى الحج
وباعثه الرياء والسمة لخرج عن كونه من أعمال الآخرة ، لقوله صلى الله عليه وسلم ^(١)
« إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ » فقوله صلى الله عليه وسلم : الأعمال بالنيات عام فى الواجبات والمندوبات
والمباحات ، دون المحظورات ، فإن النية لا تؤثر فى إخراجها عن كونها من المحظورات وقد
قال بعض السلف : إن الله تعالى قد وكل بالمسافرين ملائكة ينظرون إلى مقاصدهم . فيعطى
كل واحد على قدر نيته ، فمن كانت نيته الدنيا أعطى منها ، ونقص من آخرته أضعافه وفرق
عليه همه ، وكثر بالحرص والرغبة شغله ، ومن كانت نيته الآخرة أعطى من البصيرة والحكمة
والفطنة ، وفتح له من التذكرة والعبرة بقدر نيته . وجمع له همه ودعت له الملائكة واستغفرت له
وأما النظر فى أن السفر هو الأفضل أو الإقامة فذلك يضاهى النظر فى أن الأفضل هو
العزلة أو المخالطة ، وقد ذكرنا منهاجه فى كتاب العزلة فليفهم هذا منه ، فإن السفر نوع مخالطة
مع زيادة تعب ومشقة ، تفرق الهم ، وتشتت القلب فى حق الكثيرين ، والأفضل فى هذا
ما هو الأعون على الدين ، ونهاية ثمرة الدين فى الدنيا تحصيل معرفة الله تعالى ، وتحصيل

السفر أفضل
أم الإقامة

(١) حديث الأعمال بالنيات ، متفق عليه من حديث عمر وقد تقدم

الأنس بذكر الله تعالى ، والأنس يحصل بدوام الذكر ، والمعرفة تحصل بدوام الفكر ومن لم يتعلم طريق الفكر والذكر لم يتمكن منهما والسفر هو المعين على التعلم في الابتداء ، والإقامة هي المعينة على العمل بالعلم في الانتهاء ، وأما السياحة في الأرض على الدوام فمن المشوشات للقلب إلا في حق الأقوياء ، فإن المسافر وماله على قلق إلا ما وقى الله ، فلا يزال المسافر مشغول القلب ، تارة بالخوف على نفسه وماله ، وتارة بفارقة ماله واعتاده في إقامته ، وإن لم يكن معه مال يخاف عليه فلا يخلو عن الطمع والاستشراف إلى الخلق ، فتارة يضعف قلبه بسبب الفقر ، وتارة يقوى باستحكام أسباب الطمع ثم الشغل بالخط ، والترحال مشوش لجميع الأحوال فلا ينبغي أن يسافر المرید إلا في طلب علم ، أو مشاهدة شيخ يقتدى به في سيرته وتستفاد الرغبة في الخير من مشاهدته ، فإن اشتغل بنفسه واستبصر وانفتح له طريق الفكر أو العمل فليسكون أولى به ، إلا أن أكثر متصوفة هذه الأعصار ، لما خلت بواطنهم عن لطائف الأفكار ، ودقائق الأعمال ، ولم يحصل لهم أنس بالله تعالى ، وبذكره في الخلوة وكانوا بطالين غير محترفين ولا مشغولين ، قد ألفوا البطالة ، واستثقلوا العمل ، واستوعروا طريق الكسب واستلنوا جانب السؤال والكدية ، واستطابوا الرباطات المبنية لهم في البلاد ، واستسخرروا الخدم المنتصبين للقيام بخدمة القوم ، واستخفوا عقولهم وأديانهم ، من حيث لم يكن قصدهم من الخدمة إلا الرياء والسمعة ، وانتشار الصيت ، واقتناص الأموال بطريق السؤال تعللا بكثرة الاتباع ، فلم يكن لهم في الخانقاهات حكم نافذ ، ولا تأديب للمريدين نافع ، ولا حرج عليهم قاهر ، فلبسوا المرقعات ، واتخذوا في الخانقاهات منزهات ، وربما تلقفوا ألفاظا من خرفة من أهل الطامات ، فينظرون إلى أنفسهم وقد تشبهوا بالقوم في خرقتهم ، وفي سياحتهم وفي لفظهم وعبارتهم ، وفي آداب ظاهرة من سيرتهم ، فيظنون بأنفسهم خيرا ، ويحسبون أنهم يحسنون صنعا ، ويعتقدون أن كل سوداء تمر ، ويتوهمون أن المشاركة في الظواهر توجب المساهمة في الحقائق ، وهيهات ، فما أغزر حماقة من لا يميز بين الشحم والورم ، فهؤلاء بغضاء الله ، فإن الله تعالى يبغض الشاب الفارغ ، ولم يحملهم على السياحة إلا الشباب والفراغ إلا من سافر لحج أو عمرة في غير رياء ولا سمعة ، أو سافر لمشاهدة شيخ يقتدى به في علمه وسيرته

وصف
مارة المسافر

منصرفة
لهذه الأعصار

وقد خلت البلاد عنه الآن ، والأُمور الدينية كلها قد فسدت وضعفت ، إلا التصوف فإنه قد انمحق بالكلية وبطل ، لأن العلوم لم تدرس بعد ، والعالم وإن كان عالم سوء فإنه فاسد في سيرته لافي علمه ، فيبقى عالما غير عامل بعلمه ، والعمل غير العلم

وأما التصوف فهو عبارة عن تجرد القلب لله تعالى ، واستحقاق ماسوى الله ، وحاصله يرجع إلى عمله القلب والجوارح ، ومهما فسد العمل فات الأصل ، وفي أسفار هؤلاء نظر للفقهاء ، من حيث إنه إتياع للنفس بلا فائدة ، وقد يقال إن ذلك ممنوع ، ولكن الصواب عندنا أن نحكم بالإباحة فإن حظوظهم التفرج عن كرب البطالة بمشاهدة البلاد المختلفة ، وهذه الحظوظ وإن كانت خسيصة فنفس المتحررين لهذه الحظوظ أيضا خسيصة ، ولا بأس بإتياع حيوان خسيس لحظ خسيس يليق به ويعود إليه ، فهو المتأذي والمتلذذ ، والفتوى تقتضى تشيت العوام في المباحات التى لا تنفع فيها ولا ضرر ، فالساجدون في غير مهم في الدين والدنيا ، بل لمحض التفرج في البلاد ، كالبهائم المترددة في الصحارى ، فلا بأس بسياحتهم ما كفوا عن الناس شرهم ، ولم يلبسوا على الخلق حالهم ، وإنما عصيانهم في التلبس والسؤال على اسم التصوف ، والأكل من الأوقاف التى وقفت على الصوفية ، لأن الصوفي عبارة عن رجل صالح ، عدل في دينه ، مع صفات أخر ، وراء الصلاح ، ومن أقل صفات أحوال هؤلاء ، أكلهم أموال السلاطين ، وأكل الحرام من الكبائر ، فلا تبقى معه العدالة والصلاح ولو تصور صوفي فاسق ، لتصور صوفي كافر ، وفقه يهودى ، ، وكما أن الفقيه عبارة عن مسلم مخصوص ، فالصوفي عبارة عن عدل مخصوص لا يقتصر في دينه على القدر الذى يحصل به العدالة ، وكذلك من نظر إلى ظواهرهم ، ولم يعرف بواطنهم وأعطاهم من ماله على سبيل التقرب إلى الله تعالى ، حرم عليهم الأخذ وكان ما أكلوه سحتا ، وأعنى به إذا كان المعطى بحيث لو عرف بواطن أحوالهم ما أعطاهم ، فأخذ المال بإظهار التصوف من غير اتصاف بحقيقته كأخذه بإظهار نسب رسول الله صلى الله عليه وسلم على سبيل الدعوى ومن زعم أنه علوى وهو كاذب ، وأعطاه مسلم مالا لحبه أهل البيت ، ولو علم أنه كاذب

سفر التصوف
وما يعطى لهم

ورع المنصرف

لم يعطه شيئاً فأخذه على ذلك حرام، وكذلك الصوفي، ولهذا احترز المحتاطون عن الأكل بالدين، فإن المبالغ في الاحتياط لدينه لا ينفك في باطنه عن عورات لو انكشفت للراغب في مواساته لفترت رغبته عن المواساة، فلا جرم كانوا لا يشترطون شيئاً بأنفسهم مخافة أن يسامحوا لأجل دينهم، فيكونوا قد أكلوا بالدين، وكانوا يوكلون من يشتري لهم ويشترطون على الوكيل أن لا يظهر أنه لمن يشتري، نعم: إنما يحل أخذ ما يعطى لأجل الدين إذا كان الآخذ بحيث لو علم المعطى من باطنه ما يعلمه الله تعالى لم يقتض ذلك فتوراً في رأيه فيه، والعامل المنصف يعلم من نفسه أن ذلك ممتنع أو عزيز، والمغرور الجاهل بنفسه أخرى بأن يكون جاهلاً بأمر دينه فإن أقرب الأشياء إلى قلبه قلبه، فإذا التبس عليه أمر قلبه فكيف ينكشف له غيره، ومن عرف هذه الحقيقة لزمه لا محالة أن لا يأكل إلا من كسبه ليأمن من هذه الغائلة، أو لا يأكل إلا من مال من يعلم قطعاً أنه لو انكشف له عورات باطنه لم يمنع ذلك عن مواساته، فإن اضطر طالب الحلال ومريد طريق الآخرة إلى أخذ مال غيره، فليصرح له وليقل إنك إن كنت تعطيني لما تعتقده في من الدين فليست مستحقاً لذلك، ولو كشف الله تعالى ستري لم ترني بعين التوقير، بل اعتقدت أني شر الخلق أو من شرارهم، فإن أعطاه مع ذلك فليأخذ فإنه ربما يرضى منه هذه الخصلة وهو اعترافه على نفسه بركاكة الدين، وعدم استحقاقه لما يأخذه، ولكن ههنا مكيدة للنفس بينة، ومخادعة فليتفطن لها، وهو أنه قد يقول ذلك مظهراً أنه متشبه بالصالحين في ذمهم نفوسهم واستحقاقهم لها، ونظرهم إليها بعين المقت والازدراء، فتكون صورة الكلام صورة القدح والازدراء، وباطنه وروحه هو عين المدح والإطراء، فكم من ذام نفسه وهو لها مدح بعين ذمه، فذم النفس في الخلوة مع النفس هو المحمود، وأما الذم في الملاء فهو عين الرياء، إلا إذا أورده إيراداً يحصل للمستمع يقيناً بأنه مقترف للذنوب، ومعتزف بها، وذلك مما يمكن تفهيمه بقرائن الأحوال، ويمكن تلييسه بقرائن الأحوال، والصادق بينه وبين الله تعالى يعلم أن مخادعته لله عز وجل، أو مخادعته لنفسه محال، فلا يتعذر عليه الاحتراز عن أمثال ذلك، فهذا هو القول في أقسام السفر، ونية المسافر، وفضيلته.

الفصل الثاني

في آداب المسافرين من أول نهوضه إلى آخر رجوعه ، وهي أحد عشر أدبا

إعطاء الحقوق
لأهلها

الأول : أن يبدأ برد المظالم ، وقضاء الديون ، وإعداد النفقة لمن تلزمه نفقته ، ويرد الودائع إن كانت عنده ، ولا يأخذ لراذه إلا الحلال الطيب ، وليأخذ قدرا يوسع به على رفقائه ، قال ابن عمر رضي الله عنهما : من كرم الرجل طيب زاده في سفره ، ولا بد في السفر من طيب الكلام ، وإطعام الطعام ، وإظهار مكارم الأخلاق في السفر ، فإنه يخرج خبايا الباطن ، ومن صلح لصحبة السفر صلح لصحبة الحضر ، وقد يصلح في الحضر من لا يصلح في السفر . ولذلك قيل : إذا أثنى على الرجل معاملوه في الحضر ، ورققاؤه في السفر ، فلا تشكوا في صلاحه ، والسفر من أسباب الضجر ، ومن أحسن خلقه في الضجر فهو الحسن الخلق ، وإلا فعند مساعدة الأمور على وفق الغرض قلما يظهر سوء الخلق ، وقد قيل : ثلاثة لا يلامون على الضجر ، الصائم ، والمريض ، والمسافر ، وتام حسن خلق المسافر الإحسان إلى المكارى ، ومعاونة الرفقة بكل ممكن ، والرفق بكل منقطع بأن لا يجاوزه إلا بالإعانة بمركوب أو زاد أو توقف لأجله وتام ذلك مع الرفقاء بمزاح ، ومطابقة في بعض الأوقات من غير فحش ولا معصية ، ليكون ذلك شفاء لضجر السفر ومشاقه

اختيار الرفيق

الثاني : أن يختار رفيقا ، فلا يخرج وحده ، فالرفيق ثم الطريق ، وليكون رفيقه ممن يعينه على الدين ، فيذكره إذا نسي ، ويعينه ويساعده إذا ذكر ، فإن المرء على دين خليله ولا يعرف الرجل إلا برفيقه . وقد نهى صلى الله عليه وسلم ^(١) « عَنْ أَنْ يُسَافِرَ الرَّجُلُ وَحْدَهُ » وقال ^(٢) « الثَّلَاثَةُ نَفَرٌ » وقال أيضا ^(٣) « إِذَا كُنْتُمْ ثَلَاثَةً فِي السَّفَرِ فَأَمْرٌ وَأَحَدُكُمْ »

(١) حديث النهي عن أن يسافر الرجل وحده : أحمد من حديث ابن عمر بسند صحيح وهو عند البخاري

بلفظ لو يعلم الناس ما في الوحدة ماسار راكب بايل وحده

(٢) حديث الثلاثة نفر : رواه من حديث علي في وصيته المشهورة وهو حديث موضوع والمعروف الثلاثة

ركب رواه أبو داود والترمذي وحسنه النسائي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده

(٣) حديث إذا كنتم ثلاثة فأمر واحدكم : الطبراني من حديث ابن مسعود باسناد حسن

تأشير
أمر الرفقاء

(١) وكانوا يفعلون ذلك ، ويقولون : هذا أميرنا أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم وليؤمروا أحسنهم أخلاقاً ، وأرفقهم بالأصحاب ، وأسرعهم إلى الإيثار ، وطلب الموافقة وإنما يحتاج إلى الأمير لأن الآراء تختلف في تعيين المنازل ، والطرق ، ومصالح السفر ولا نظام إلا في الوحدة ولا فساد إلا في الكثرة ، وإنما انتظم أمر العالم لأن مدبر الكل واحد و (لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا^(١)) ومهما كان المدبر واحداً انتظم أمر التدبير وإذا كثر المدبرون فسدت الأمور في الحضر والسفر ، إلا أن مواطن الإقامة لا تخلو عن أمير عام كأمير البلد ، وأمير خاص كرب الدار ، وأما السفر : فلا يتعين له أمير إلا بالتأشير فلهذا وجب التأشير ليجتمع شتات الآراء ، ثم على الأمير أن لا ينظر إلا لمصلحة القوم ، وأن يجعل نفسه وقاية لهم ، كما نقل عن عبد الله المروزي أنه صحبه أبو علي الرباطي ، فقال على أن تكون أنت الأمير أو أنا ، فقال بل أنت ، فلم يزل يحمل الزاد لنفسه ولأبي علي على ظهره فأمرت السماء ذات ليلة ، فقام عبد الله طول الليل على رأس رفيقه ، وفي يده كساء يمنع عنه المطر ، فكلما قال له عبد الله لا تفعل ، يقول ألم تقل إن الإمارة مسامة لي فلا تتحكم علي ولا ترجع عن قولك حتى قال أبو علي : وددت أني مت ولم أقل له أنت الأمير ، فمكذا ينبغي أن يكون الأمير ، وقد قال صلى الله عليه وسلم^(٢) « خَيْرُ الْأَصْحَابِ أَرْبَعَةٌ » وتخصيص الأربعة من بين سائر الأعداد لا بد أن يكون له فائدة ، والذي ينقدح فيه أن المسافر لا يخلو عن رجل يحتاج إلى حفظه ، وعن حاجة يحتاج إلى التردد فيها ، ولو كانوا ثلاثة لكان المتردد في الحاجة واحداً ، فيتردد في السفر بلا رفيق ، فلا يخلو عن خطر وعن ضيق قلب ، لفقد أنس الرفيق ، ولو تردد في الحاجة اثنان لكان الحافظ للرجل واحداً

(١) حديث كانوا يفعلون ذلك ويقولون هو أمير أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم: البزار والحاكم عن

عمر أنه قال إذا كنتم ثلاثة في سفر فأمر واعليكم أحكم ذا أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال الحاكم صحيح على شرط الشيخين

(٢) حديث خير الأصحاب أربعة: أبو داود والترمذي والحاكم من حديث ابن عباس قال الترمذي حسن

غريب وقال الحاكم صحيح على شرط الشيخين

فلا يخلو أيضاً عن الخطر وعن ضيق الصدر ، فإذا مادون الأربعة لا يفي بالمقصود ، وما فوق الأربعة يزيد ، فلا تجمعهم رابطة واحدة ، فلا ينعقد بينهم الترافق ، لأن الخامس زيادة بعد الحاجة ، ومن يستغنى عنه لا تنصرف الهمة إليه فلا تتم المرافقة معه ، نعم في كثرة الرفقاء فائدة للأمن من المخاوف ، ولكن الأربعة خير للرفقة الخاصة وللرفقة العامة ، وكم من رفيق في الطريق عند كثرة الرفاق لا يكلم ، ولا يخاطب إلى آخر الطريق للاستغناء عنه

نوديع الأهل
والأصدقاء

الثالث : أن يودع رفقاء الحضر والأهل والأصدقاء ، وليدع عند الوداع بدعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال بعضهم صحبت عبد الله بن عمر رضي الله عنهما من مكة إلى المدينة حرسها الله ، فلما أردت أن أفارقه شيعة ، وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) يقول « قَالَ لُقْمَانُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا اسْتُودِعَ شَيْئًا حَفِظَهُ وَإِنِّي أَسْتُودِعُ اللَّهَ دِينَكَ وَأَمَاتَتَكَ وَخَوَاتِيمَ عَمَلِكَ » وروى زيد بن أرقم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) أنه قال « إِذَا أَرَادَ أَحَدُكُمْ سَفَرًا فَلْيُودِعْ إِخْوَانَهُ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَاعِلٌ لَهُ فِي دُعَائِهِمُ الْبَرَكَةَ » وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) كان إذا ودع رجلاً قال « زَوَّدَكَ اللَّهُ التَّقْوَى وَغَفَرَ ذَنْبَكَ وَوَجَّهَكَ إِلَى الْخَيْرِ حَيْثُ تَوَجَّهْتَ » فهذا دعاء المقيم للمودع ، وقال موسى بن وردان أتيت أبا هريرة رضي الله عنه أودعه لسفر أردته ، فقال ألا أعلمك يا ابن أخي شيئاً علمنيه رسول الله صلى الله عليه وسلم عند الوداع ، فقلت بلى قال قل ^(٤) « أَسْتُودِعُكَ اللَّهُ الَّذِي لَا تَضِيعُ دُعَائُهُ » وعن أنس بن مالك رضي الله عنه : أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم ^(٥) فقال إني أريد سفراً فأوصني فقال له « فِي حِفْظِ اللَّهِ وَفِي كَنْفِهِ زَوَّدَكَ اللَّهُ التَّقْوَى وَغَفَرَ ذَنْبَكَ وَوَجَّهَكَ لِلْخَيْرِ حَيْثُ كُنْتَ أَوْ أَيْنَمَا كُنْتَ » شك فيه الراوى

(١) حديث ابن عمر قال لقمان ان الله اذا استودع شيئاً حفظه وانى استودع الله دينك وأماتتك وخواتيم

عملك : النسائي في اليوم والليلة ورواه أبو داود ومختصراً واسناده جيد

(٢) حديث زيد بن أرقم اذا أراد أحدكم سفراً فليودع اخوانه فان الله جاعل له في دعائهم البركة :

الخرائطي في مكارم الأخلاق بسند ضعيف

(٣) حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده كان إذا ودع رجلاً قال زدك الله التقوى : الخرائطي

في مكارم الأخلاق والمحال في الدعاء وفيه ابن أبي لهيعة

(٤) حديث أبي هريرة أستودعك الله الذي لا تضيع ودائعه : ابن ماجه والنسائي في اليوم والليلة باسناد حسن

(٥) حديث أنس في حفظ الله وفي كنفه زدك الله التقوى - الحديث : تقدم في الحج في الباب الثاني

وينبغي إذا استودع الله تعالى ما يخلفه أن يستودع الجمع ولا يخصص ، فقد روي أن عمر رضي الله عنه ، كان يعطي الناس عطاياهم إذ جاءه رجل معه ابن له ، فقال له عمر : ما رأيت أحدا أشبه بأحد من هذا بك ، فقال له الرجل ، أحدثك عنه يا أمير المؤمنين بأمر : إنني أردت أن أخرج إلى سفر وأمه حامل به فقالت : تخرج وتدعني على هذه الحالة ، فقلت : أستودع الله ما في بطنك ، فخرجت ثم قدمت ، فإذا هي قد ماتت فجلسنا نتحدث ، فإذا نار على قبرها فقلت للقوم : ما هذه النار ؟ فقالوا : هذه النار من قبر فلانة نراها كل ليلة ، فقلت : والله إنها كانت لصوامدة قوامدة ؟ فأخذت المعول حتى انتهينا إلى القبر فحفرنا فإذا سراج وإذا هذ الغلام يدب ، فقيل لي إن هذه وديعتك ، ولو كنت استودعت أمه لوجدتها . قتال عمر رضي الله عنه ، فهو أشبه بك من الغراب بالغراب

صلاة
الاستخارة
قبل السفر

الرابع . أن يصلي قبل سفره صلاة الاستخارة ، كما وصفناها في كتاب الصلاة ، ووقت الخروج يصلي لأجل السفر فقد روى أنس بن مالك رضي الله عنه أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال إني نذرت سفرا وقد كتبت وصيتي فإلى أي الثلاثة أدفعها ، إلى ابني ، أم أخي ، أم أبي ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم « مَا اسْتَخْلَفَ عَبْدٌ فِي أَهْلِهِ مِنْ خَلِيفَةٍ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ مِنْ أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ يُصَلِّيْنَ فِي بَيْتِهِ إِذَا شَدَّ عَلَيْهِ ثِيَابَ سَفَرِهِ يَقْرَأُ فِيْهِنَّ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَتَقَرَّبُ بِهِنَّ إِلَيْكَ فَاخْلُفْنِي بِهِنَّ فِي أَهْلِي وَمَالِي فَهِيَ خَلِيفَتُهُ فِي أَهْلِهِ وَمَالِهِ وَحِرْزُ حَرْلِ دَارِهِ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَى أَهْلِهِ »

الدعاء
عند الخروج
من الدار

الخامس : إذا حصل على باب الدار فليقل ، بسم الله توكلت على الله ، ولا حول ولا قوة إلا بالله ، رب أعوذ بك أن أضل أو أضل ، أو أزل أو أزل ، أو أظلم أو أظلم ، أو أجهل أو يجهل علي ؛ فإذا مشى قال : اللهم بك انتشرت ، وعليك توكلت ، وبك اعتصمت ، وإليك توجهت اللهم أنت ثقتي ، وأنت رجائي ، فاكفني ما أهمني وما لا أهتم به ، وما أنت أعلم به مني ، عز جارك وجل ثناؤك ، ولا إله غيرك ، اللهم زدني التقوى واغفر لي ذنبي ، ووجهني للخير أينما توجهت

(١) حديث أنس أن رجلا قال إني نذرت سفرا وقد كتبت وصيتي فإلى أي الثلاثة أدفعها إلى أبي ، أم أخي أم امرأتي فقال ما استخلف عبد في أهله من خليفة أحب إلى الله من أربع ركعات - الحديث : الخرائطي في مكارم الأخلاق وفيه من لا يعرف

وليدع بهذا الدعاء في كل منزل يرحل عنه ، فإذا ركب الدابة فليقل . بسم الله وبالله والله أكبر ، توكلت على الله ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ، ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن (سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ، وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ^(١)) فإذا استوت الدابة تحته فليقل (اَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ^(٢)) اللهم أنت الحامل على الظهر ، وأنت المستعان على الأمور

التكبير عند
الخروج من
المنزل

السادس : أن يرحل عن المنزل بكرة ، روى جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم^(١) رحل يوم الخميس وهو يريد تبوك وبكرأ وقال « اللَّهُمَّ بَارِكْ لَأُمَّتِي فِي بُكُورِهَا » وبستحب أن يتبدى بالخروج يوم الخميس فقد روى عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه قال قلما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) يخرج إلى سفر إلا يوم الخميس وروى أنس أنه صلى الله عليه وسلم قال « اللَّهُمَّ بَارِكْ لَأُمَّتِي فِي بُكُورِهَا يَوْمَ السَّبْتِ » وكان صلى الله عليه وسلم^(٣) إذا بعث سرية بعثها أول النهار ، وروى أبو هريرة رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم^(٤) قال اللَّهُمَّ بَارِكْ لَأُمَّتِي فِي بُكُورِهَا يَوْمَ خَمِيسِهَا » وقال عبد الله بن عباس إذا كان لك إلى رجل حاجة^(٥) فاطلبها منه نهارا ، ولا تطلبها ليلا واطلبها بكرة فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « اللَّهُمَّ بَارِكْ لَأُمَّتِي فِي بُكُورِهَا »

ولا ينبغي أن يسافر بعد طلوع الفجر من يوم الجمعة فيكون عاصيا بترك الجمعة

(١) حديث جابر أنه صلى الله عليه وسلم رحل يوم الخميس يريد تبوك وقال اللهم بارك لأمتي في بكورها رواه الخرائطي وفي السنن الأربعة من حديث صخر العامري اللهم بارك لأمتي في بكورها قال الترمذي حديث حسن

(٢) حديث كعب بن مالك قلما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج إلى سفر إلا يوم الخميس والسبت البزار مقتصر على يوم خميسها والخرائطى مقتصر على يوم السبت وكلاهما ضعيف

(٣) حديث كان إذا بعث سرية بعثها أول النهار: الأربعة من حديث صخر العامري وحسنه الترمذي

(٤) حديث أبي هريرة اللهم بارك لأمتي في بكورها يوم خميسها: ابن ماجه والخرائطى في مكارم الأخلاق واللفظ له وقال ابن ماجه يوم الخميس وكلا الاسنادين ضعيف

(٥) حديث ابن عباس إذا كانت لك إلى رجل حاجة فاطلبها إليه نهارا - الحديث : البزار والطبراني في الكبير والخرائطى في مكارم الأخلاق واللفظ له وإسناده ضعيف

واليوم منسوب إليها فكان أوله من أسباب وجوبها، والتشجيع للوداع مستحب وهو سنة، قال صلى الله عليه وسلم ^(١) «لَأَنْ أَشِيعَ مُجَاهِدًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأَكْتَنِفَهُ عَلَى رَحْلِهِ غَدَوَةً أَوْ رَوْحَةً أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا»

الاستراحة عند
استمرار الرحلة

السابع: أن لا ينزل حتى يحصى النهار ففي السنة ويكون أكثر سيره بالليل، قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) «عَلَيْكُمْ بِاللُّجَةِ» فإن الأرض تطوى بالليل مالا تطوى بالنهار، ومهما أشرف على المنزل فليقل: اللهم رب السموات السبع وما أظلمن، ورب الأرضين السبع وما أظلمن، ورب الشياطين وما أضلن، ورب الرياح وما ذرين، ورب البحار وما جرين، أسألك خير هذا المنزل وخير أهله، وأعوذ بك من شر هذا المنزل وشر ما فيه، أصرف عني شر شرارهم، فإذا نزل المنزل فليصل فيه ركعتين، ثم ليقل: اللهم إني أعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما خلق، فإذا جن عليه الليل فليقل: يا أرض ربى وربك الله، أعوذ بالله من شرك، ومن شر ما فيك، وشر مادب عليك، أعوذ بالله من شر كل أسد وأسد وحية وعقرب، ومن شر ساكني البلد ووالد وما ولد (وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ^(٣)) ومهما علا شر فامن الأرض في وقت السير فينبغي أن يقول: اللهم لك الشرف على كل شرف، ولك الحمد على كل حال، ومهما هبط سبى، ومهما خاف الوحشة في سفره قال: سبحان الملك القدوس، رب الملائكة والروح، جللت السموات بالعزة والجبروت الثامن: أن يحتاط بالنهار، فلا يعيش منفردا خارج القافلة، لأنه ربما يغتال أو ينقطع ويكون بالليل متحفظا عند النوم، كان صلى الله عليه وسلم ^(٤) إذا نام في ابتداء الليل في السفر اقترش ذراعه، وإن نام في آخر الليل نصب ذراعه نصبا، وجعل رأسه في كفه والغرض من ذلك، أن لا يستثقل في النوم فتطلع الشمس وهو نائم لا يدري، فيكون ما يفوته من الصلاة أفضل مما يطلبه بسفره

الاحتياط
بالنهار
والتحفظ بالليل
عند النوم

(١) حديث لأن أشيع مجاهدا في سبيل الله فأكتنفه على رحله غدوة أو روحة أحب إلي من الدنيا وما فيها

ابن ماجه بسند ضعيف من حديث معاذ بن أنس

(٢) حديث عليكم باللجة - الحديث: تقدم في الباب الثاني من الحج

(٣) حديث كان إذا نام في ابتداء الليل في السفر اقترش ذراعيه - الحديث: تقدم في الحج

والمستحب بالليل ^(١) أن يتناوب الرفقاء في الحراسة ، فإذا نام واحد حرس آخر فهذه السنة ، ومهما قصده عدو أو سبع في ليل أو نهار ، فليقرأ آية الكرسي ، وشهد الله ، وسورة الإخلاص ، والمعوذتين ، وليقل بسم الله ماشاء الله لا قوة إلا بالله ، حسبي الله ، توكلت على الله ، ماشاء الله ، لا يأتي بالخيرات إلا الله ، ماشاء الله لا يصرف السوء إلا الله ، حسبي الله وكفى ، سمع الله لمن دعا ، ليس وراء الله منتهى ، ولا دون الله ملجأ . (كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ^(٢)) تحصنت بالله العظيم ، واستعنت بالحلي القيوم الذي لا يموت ، اللهم احرسنا بعينك التي لا تنام ، واكنفنا بركنك الذي لا يرام ، اللهم ارحمنا بقدرتك علينا فلا نهلك ، وأنت ثقتنا ورجاؤنا ، اللهم اعطف علينا قلوب عبادك وإيمانك برأفة ورحمة إنك أنت أرحم الراحمين

التاسع : أن يرفق بالدابة إن كان راكبا فلا يحملها مالا تطيق ، ولا يضربها في وجهها فإنه منهي عنه ، ولا ينام عليها فإنه يشغل بالنوم ، وتتأذى به الدابة ، كان أهل الورع لا ينامون على الدواب إلا غفوة ، وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « لَا تَتَّخِذُوا ظُهُورَ دَوَابِّكُمْ كَرَاسِيٍّ » ويستحب أن ينزل عن الدابة ، ^(٤) غدوة وعشية يروحها بذلك فهو سنة ، وفيه آثار عن السلف ، وكان بعض السلف يكثرى بشرط أن لا ينزل ، ويوفى الأجرة ، ثم كان ينزل ليكون بذلك محسنا إلى الدابة ، فيوضع في ميزان حسناته لافي ميزان حسنات المكارى ومن آذى بهيمة بضرب أو حمل مالا تطيق طولب به يوم القيامة ، إذ في كل كبد حراء أجر ، قال أبو الدرداء رضي الله عنه لبعير له عند الموت ، أيها البعير لا تخاصمني إلى ربك فإني لم أك أحملك فوق طاقتك ، وفي النزول ساعة صدقتان ، إحداها ، ترويح الدابة ، والثانية إدخال السرور على قلب المكارى ، وفيه فائدة أخرى ، وهي رياضة البدن ، وتحريك الرجلين

(١) حديث تناوب الرفقاء في الحراسة : تقدم في الحج في الباب الثاني

(٢) حديث لا تتخذوا ظهور دوابكم كراسي : تقدم في الباب الثالث من الحج

(٣) حديث النزول عن الدابة غدوة وعشية : تقدم فيه

(٤) المجادلة : ٢١

والحذر من خدر الأعضاء بطول الركوب ، وينبغي أن يقرر مع المكارى ما يحمله عليها شيئاً شيئاً ويعرضه عليه ، ويستأجر الدابة بعقد صحيح ، أثلاً يثور بينهما نزاع يؤذى القلب ويحمل على الزيادة في الكلام ، فما يلفظ العبد من قول إلا لديه رقيب عتيد ، فليحترز عن كثرة الكلام واللجاج مع المكارى ، فلا ينبغي أن يحمل فوق المشروط شيئاً وإن خف ، فإن القليل يجر الكثير ، ومن حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه ، قال رجل لابن المبارك وهو على دابة أحمل لى هذه الرقعة إلى فلان فقال : حتى أستأذن المكارى ، فأبى لم أشارطه على هذه الرقعة ، فانظر كيف لم يلتفت إلى قول الفقهاء إن هذا مما يتسامح فيه ولكن سلك طريق الورع العاشر : ينبغي أن يستصحب ستة أشياء ، قالت عائشة رضي الله عنها ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) إذا سافر حمل معه خمسة أشياء ، المرأة ، والمكحلة ، والمقراض والسواك ، والمشط ، وفي رواية أخرى عنها ستة أشياء المرأة ، والقارورة ، والمقراض والسواك ، والمكحلة ، والمشط ، وقالت أم سعد الأنصارية كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) ، لا يفارقه في السفر المرأة والمكحلة ، وقال صهيب : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) « عَلَيْكُمْ بِالْأَتَمِّدِ عِنْدَ مَضْجَعِكُمْ فَإِنَّهُ مِمَّا يَزِيدُ فِي الْبَصَرِ وَيُنْبِتُ الشَّعْرَ » وروي أنه كان يكتحل ثلاثاً ثلاثاً : وفي رواية أنه اكتحل ^(٤) لليمنى ثلاثاً ، ولليسرى اثنتين وقد زاد الصوفية الركوة والحبل ، وقال بعض الصوفية إذا لم يكن مع الفقير ركوة وحبل دل على نقصان دينه ، وإنما زادوا هذا لما رأوه من الاحتياط في طهارة الماء وغسل الثياب فالركوة لحفظ الماء الطاهر ، والحبل لتجفيف الثوب المغسول ، ولنزع الماء من الآبار

ما يطلب
استصوابه

(١) حديث عائشة كان إذا سافر حمل معه خمسة أشياء المرأة والمكحلة والمدرى والسواك والمشط وفي

رواية ستة أشياء : الطبراني في الأوسط والبيهقي في سننه والخرائطي في مكارم الأخلاق واللفظ له وطرقه كلها ضعيفة

(٢) حديث أم سعد الأنصارية كان لا يفارقه في السفر المرأة والمكحلة : رواه الخرائطي وإسناده ضعيف

(٣) حديث صهيب عليكم بالأتمد عند مضجعكم فإنه يزيد في البصر وينبت الشعر : الخرائطي في مكارم الأخلاق بسند ضعيف وهو عند الترمذى وصححه ابن خزيمة وابن حبان من حديث ابن عباس

وصححه ابن عبد البر وقال الخطابي صحيح الإسناد

(٤) حديث كان يكتحل لليمنى ثلاثاً ولليسرى اثنتين : الطبراني في الأوسط من حديث ابن عمر بسند لين

وكان الأولون يكتفون بالتيمم ، ويغنون أنفسهم عن نقل الماء ، ولا يزالون بالوضوء من الغدران ومن المياه كلها ما لم يتيقنوا نجاستها ، حتى توفى عمر رضي الله عنه من ماء في جرة نصرانية وكانوا يكتفون بالأرض والجبال عن الحبل ، فيفرشون الثياب المغسولة عليها ، فهذه بدعة إلا أنها بدعة حسنة ، وإنما البدعة المذمومة ما تضاد السنن الثابتة ، وأما ما يعين على الاحتياط في الدين فمستحسن ، وقد ذكرنا أحكام المبالغة في الطهارات في كتاب الطهارة ، وأن المتجرد لأمر الدين لا ينبغي أن يؤثر طريق الرخصة ، بل يحتاط في الطهارة ما لم يمنعه ذلك عن عمل أفضل منه ، وقيل : كان الخواص من المتوكلين ، وكان لا يفارقه أربعة أشياء في السفر والحضر ، الركوة ، والحبل ، والإبرة بخيوطها ، والمقراض ، وكان يقول هذه ليست من الدنيا .

آداب الرجوع
عن السفر

الحادي عشر: في آداب الرجوع من السفر كان النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) إذا قفل من غزو أو حج أو عمرة أو غيره يكبر على كل شرف من الأرض ثلاث تكبيرات ، ويقول: لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير ، آيئون تائبون عابدون ساجدون لربنا حامدون ، صدق الله وعده ، ونصر عبده ، وهزم الأحزاب وحده ، وإذا أشرف على مدينته ، فليقل : اللهم اجعل لنا بها قرارا ورزقا حسنا ، ثم ليرسل إلى أهله من يبشرهم بقدمه ، كيلا يقدم عليهم بغتة فيرى ما يكرهه ، ولا ينبغي له ^(٢) أن يطرهم ليلا ، فقد ورد النهي عنه ، وكان صلى الله عليه وسلم ^(٣) إذا قدم دخل المسجد أولا وصلى ركعتين ثم دخل البيت ، وإذا دخل قال ^(٤) « تَوْبًا تَوْبًا لِرَبِّنَا أَوْبًا أَوْبًا لَا يُغَادِرُ عَلَيْنَا حَوْبًا » وينبغي أن يحمل لأهل بيته وأقاربه تحفة من مطعوم أو غيره على قدر إمكانه فهو سنة

(١) حديث كان إذا قفل من حج أو غزو أو غيره يكبر - الحديث : تقدم في الحج

(٢) حديث النهي عن طروق الأهل ليلا : تقدم

(٣) حديث كان إذا قدم من سفر دخل المسجد أولا وصلى ركعتين : تقدم

(٤) حديث كان إذا دخل قال توبا توبالربنا أوبا لا يغادر حوبا : ابن السني في اليوم والليلة والحاكم من

حديث ابن عباس وقال صحيح على شرط الشيخين

فقد روي أنه إن لم يجد شيئاً فليضع في مخلاته ^(١) حجراً وكأن هذا مبالغة في الاستحاثات على هذه المكرمة ، لأن الأعين تمتد إلى القادم من السفر ، والقلوب تفرح به فيتأكد الاستحباب في تأكيد فرحهم ، وإظهار التفات القلب في السفر إلى ذكرهم بما يستصحبه في الطريق لهم ، فهذه جملة من الآداب الظاهرة

مجلس الآداب
الباطنة

وأما الآداب الباطنة ففي الفصل الأول بيان جملة منها ، وجملة أن لا يسافر إلا إذا كان زيادة دينه في السفر ، ومهما وجد قلبه متغيراً إلى نقصان فليقف ولينصرف ، ولا ينبغي أن يجاوز همه منزله بل ينزل حيث ينزل قلبه ، وينوى في دخول كل بلدة أن يرى شيوخها ، ويحتمد أن يستفيد من كل واحد منهم أدباً أو كلمة لينتفع بها لايحكي ذلك ، ويظهر أنه لقي المشايخ ولا يقيم ببلدة أكثر من أسبوع أو عشرة أيام ، إلا أن يأمره الشيخ المقصود بذلك ولا يجالس في مدة الإقامة إلا الفقراء الصادقين ، وإن كان قصده زيارة أخ فلا يزيد على ثلاثة أيام فهو حد الضيافة ، إلا إذا شق على أخيه مفارقتة ، وإذا قصد زيارة شيخ فلا يقيم عنده أكثر من يوم وليلة ، ولا يشغل نفسه بالعشرة ، فإن ذلك يقطع بركة سفره ، وكلما دخل بلدة لا يشتغل بشيء سوى زيارة الشيخ بزيارة منزله فإن كان في بيته فلا يدق عليه بابه ، ولا يستأذن عليه إلى أن يخرج ، فإذا خرج تقدم إليه بأدب فسلم عليه ، ولا يتكلم بين يديه إلا أن يسأله فإن سألته أجاب بقدر السؤال ، ولا يسأله عن مسألة ما لم يستأذن أولاً ، وإذا كان في السفر فلا يكثر ذكر أطعمة البلدان وأسنيائها ، ولا ذكر أصدقائه فيها ، وليذكر مشايخها وفقراءها ولا يهمل في سفره زيارة قبور الصالحين ، بل يتفقدوها في كل قرية وبلدة ، ولا يظهر حاجته إلا بقدر الضرورة ، ومع من يقدر على إزالتها ، ويلزم في الطريق الذكر وقراءة القرآن بحيث لا يسمع غيره ، وإذا كلمه إنسان فليترك الذكر وليجبه مادام يحدثه ، ثم ليرجع إلى ما كان عليه ، فإن تبرمت نفسه بالسفر أو بالإقامة فليخالفها ، فالبركة في مخالفة النفس وإذا تيسرت له خدمة قوم صالحين فلا ينبغي له أن يسافر تبرماً بالخدمة . فذلك كفران نعمة ومهما وجد نفسه في نقصان عما كان عليه في الحضر فليعلم أن سفره معلول وليرجع إذ لو كان لحق لظهر أثره . قال رجل لأبي عثمان المغربي خرج فلان مسافراً : فقال

(١) حديث إطراق أهله عند القدوم ولو بحجر : الدار قطنى من حديث عائشة بإسناد ضعيف

السفر غربة ، والغربة ذلة ، وليس المؤمن أن يذل نفسه ، وأشار به إلى أن من ليس له في السفر زيادة دين فقد أذل نفسه ، وإلا فعز الدين لا ينال إلا بذلة الغربة ، فليكن سفر المريد من وطن هوواه ومراده وطبعه ، حتى يعز في هذه الغربة ولا يذل ، فإن من اتبع هوواه في سفره ذل لا محالة إما عاجلا وإما آجلا

الباب الثاني

فيما لا بد للمسافر من تعلمه من رخص السفر وأدلة القبلة والأوقات

اعلم أن المسافر يحتاج في أول سفره إلى أن يتزود لدنياه ولآخريته ، أما زاد الدنيا فالطعام والشراب ، وما يحتاج إليه من نفقة ، فإن خرج ستوكلا من غير زاد فلا بأس به إذا كان سفره في قافلة ، أو بين قرى متصلة ، وإن ركب البادية وحده أو مع قوم لا طعام معهم ولا شراب ، فإن كان ممن يصبر على الجوع أسبوعا أو عشرة أمثالا أو يقدر على أن يكتفي بالحشيش فله ذلك ، وإن لم يكن له قوة الصبر على الجوع ولا القدرة على الاجتزاء بالحشيش فخرجه من غير زاد معصية ، فإنه ألقى نفسه بيده إلى التهلكة ، ولهذا سر سيأتي في كتاب التوكل ، وليس معنى التوكل التباعد عن الأسباب بالكلية ، ولو كان كذلك لبطل التوكل بطلب الدلو ، والحبل ، ونزع الماء من البئر ، ولو جب أن يصبر حتى يسخر الله له ملكا أو شخصا آخر حتى يصب الماء في فيه ، فإن كان حفظ الدلو والحبل لا يقدر في التوكل وهو آلة الوصول إلى المشروب فحمل عين المطعوم والمشروب حيث لا ينتظر له وجود أولى بأن لا يقدر فيه ، وستأتي حقيقة التوكل في موضعها ، فإنه يلتبس إلا على المحققين من علماء الدين وأما زاد الآخرة فهو العلم الذي يحتاج إليه في طهارته وصومه وصلاته وعبادته ، فلا بد وأن يتزود منه إذ السفر تارة يخفف عنه أمورا فيحتاج إلى معرفة القدر الذي يخففه السفر كالقصر ، والجمع ، والفطر ، وتارة يشدد عليه أمورا كان مستغنيا عنها في الحضر ، كالعلم بالقبلة ، وأوقات الصلوات ، فإنه في البلد يكتفي بغيره من محاريب المساجد ، وأذان المؤذنين وفي السفر قد يحتاج إلى أن يتعرف بنفسه فإذا ما ينتقر إلى تعلمه ينقسم إلى قسمين :

القسم الأول

العلم برخص السفر

والسفر يفيد في الطهارة رخصتين ، مسح الخفين ، والتيمم ، وفي صلاة الفرض رخصتين القصر ، والجمع ، وفي النفل رخصتين ، أدائه على الرحلة ، وأدائه ماشيا ، وفي الصوم رخصة واحدة وهي الفطر ، فهذه سبع رخص

رخص السفر

الرخصة الأولى : المسح على الخفين . قال صفوان بن عسال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) إذا كنا مسافرين أو سفرا ، أن لا نزع خفافنا ثلاثة أيام ولياليهن ، فكل من لبس الخف على طهارة مبيحة للصلاة ثم أحدث ، فله أن يمسح على خفه من وقت حدثه ثلاثة أيام ولياليهن إن كان مسافرا ، أو يوما وليلة إن كان مقما ، ولكن بخمسة شروط الأول : أن يكون اللبس بعد كمال الطهارة ، فلو غسل الرجل اليمنى وأدخلها في الخف ثم غسل اليسرى فأدخلها في الخف ، لم يجز له المسح عند الشافعي رحمه الله حتى ينزع اليمنى ويعيد لبسه .

المسح
على الخفين

شروط المسح
على الخفين

الثاني : أن يكون الخف قويا يمكن المشي فيه ، ويجوز المسح على الخف وإن لم يكن منعلا ، إذ العادة جارية بالتردد فيه في المنازل لأن فيه قوة على الجملة ، بخلاف جورب الصوفية فإنه لا يجوز المسح عليه وكذا الجر موق الضعيف

الثالث : أن لا يكون في موضع فرض الغسل خرق ، فإن تحرق بحيث انكشف محل الفرض لم يجز المسح عليه ، وللشافعي قول قديم أنه يجوز مادام يستمسك على الرجل ، وهو مذهب مالك رضي الله عنه ، ولا بأس به لمسيس الحاجة إليه ، وتعذر الخرز في السفر في كل وقت ، والمداس المنسوج يجوز المسح عليه مهما كان ساترا لا تبدو بشرة القدم من خلاله

(الباب الثاني فيما لا بد للمسافر من تعلمه)

(١) حديث صفوان بن عسال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كنا مسافرين أو سفرا أن لا نزع خفافنا ثلاثة أيام ولياليهن : الترمذي وصححه وابن ماجه والنسائي في الكبرى وابن خزيمة وابن حبان

وكذا المشقوق الذي يرد على محل الشق بشرح ، لأن الحاجة تمس إلى جميع ذلك ، فلا يعتبر إلا أن يكون ساترا إلى مافوق الكعبين كيفما كان ، فأما إذا ستر بعض ظهر القدم وستر الباقي باللفافة لم يحز المسح عليه

الرابع : أن لا ينزع الخف بعد المسح عليه ، فإن نزع فالأولى له استئناف الوضوء فإن اقتصر على غسل القدمين جاز

الخامس : أن يمسخ على الموضع المحاذي لمحل فرض الغسل لاعلى الساق ، وأقله ما يسمى مسحا على ظهر القدم من الخف ، وإذا مسح بثلاث أصابع أجزاءه ، والأولى أن يخرج من شبهة الخلاف ، وأكمله أن يمسخ أعلاه وأسفله دفعة واحدة من غير تكرار ، كذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) ووصفه أن يبيل اليدين ، ويضع رؤس أصابع اليمنى من يده على رؤس أصابع اليمنى من رجله ويمسحه ، بأن يحجر أصابعه إلى جهة نفسه ، ويضع رؤس أصابع يده اليسرى على عقبه من أسفل الخف ، ويمررها إلى رأس القدم ، ومهما مسح مقبلا ثم سافرا ، أو مسافرا ثم أقام غلب حكم الإقامة فليقتصر على يوم وليلة ، وعدد الأيام الثلاثة محسوب من وقت حدثه بعد المسح على الخف ، فلو لبس الخف في الحضر ومسح في الحضر ، ثم خرج وأحدث في السفر وقت الزوال مثلا مسح ثلاثة أيام ولياليهن من وقت الزوال إلى الزوال من اليوم الرابع ، فإذا زالت الشمس من اليوم الرابع لم يكن له أن يصلي إلا بعد غسل الرجلين فيغسل رجله ، ويعيد لبس الخف ويراعى وقت الحدث ويستأنف الحساب من وقت الحدث ، ولو أحدث بعد لبس الخف في الحضر ، ثم خرج بعد الحدث فله أن يمسخ ثلاثة أيام ، لأن العادة قد تقتضى اللبس قبل الخروج ، ثم لا يمكن الاحتراز من الحدث ، فأما إذا مسح في الحضر ثم سافر اقتصر على مدة المقيمين ، ويستحب لكل من يريد لبس الخف في حضر أو سفر ، أن ينكس الخف وينفض مافيه حذرا من حية أو عقرب ، أو شوكة ، فقد روي عن أبي أمامة أنه قال : دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بخفيه ، فلبس أحدهما فجاء غراب فاحتمل الآخر ثم رمى به فخرجت منه حية ، فقال

(١) حديث مسحه صلى الله عليه وسلم على الخف وأسفله : أبوداود والترمذي وضعفه وابن ماجه من حديث المغيرة وهكذا ضعفه البخاري وأبو زرعة

التيتميم

صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَلْبَسُ خُفَيْهِ حَتَّى يَنْفُضَهُمَا »
 الرخصة الثانية التيمم بالتراب بدلا عن الماء عند العذر وإنما يتعذر الماء ، بأن يكون
 بعيدا عن المنزل بعدا لومشي إليه لم يلحقه غوث القافلة ، إن صاح أو استغاث ، وهو البعد
 الذي لا يعتاد أهل المنزل في تردادهم لقضاء الحاجة التردد إليه ، وكذا إن نزل على الماء عدو
 أو سبغ فيجوز التيمم ، وإن كان الماء قريبا ، وكذا إن احتاج إليه لعطشه في يومه أو بعد
 يومه لفقد الماء بين يديه فله التيمم ، وكذا إن احتاج إليه لعطش أحد رفقائه فلا يجوز الوضوء
 ويلزمه بذله إما بثمان أو بغير ثمن ، ولو كان يحتاج إليه لطبخ مرقة أو لحم أو لب لفتيت يجمعه
 به لم يجز له التيمم ، بل عليه أن يجتري بالفتيت اليابس ويترك تناول المرقة ، ومهما وهب له
 الماء وجب قبوله ، وإن وهب له ثمنه لم يجب قبوله ، لما فيه من المنة وإن بيع بثمان المثل لزمه
 الشراء ، وإن بيع بغير ثمن لم يلزمه ، فإذا لم يكن معه ماء وأراد أن يتيمم فأول ما يلزمه طلب الماء
 مهما جاز الوصول إليه بالطلب وذلك بالتردد حوالى المنزل ، وتفطيش الرحل ، وطلب البقايا
 من الأواني والمطاهر ، فإن نسي الماء في رحله ، أو نسي بئرا بالقرب منه لزمه إعادة الصلاة
 لتقصيره في الطلب ، وإن علم أنه سيجد الماء في آخر الوقت فالأولى أن يصلي بالتيمم في
 أول الوقت فإن العمر لا يوثق به ، وأول الوقت رضوان الله

تيمم ابن عمر رضي الله عنهما فقليل له أتيتم وجدرا المدينة تنظر إليك ؟ فقال أو أبقى إلى أن
 أدخلها ، ومهما وجد الماء بعد الشروع في الصلاة لم تبطل صلاته ، ولم يلزمه الوضوء وإذا
 وجده قبل الشروع في الصلاة لزمه الوضوء ، ومهما طلب فلم يجد فليقصده صعيدا طيبا عليه
 تراب يثور منه غبار ، وليضرب عليه كفيه بعد ضم أصابعهما ضربة فيمسح بهما وجهه
 ويضرب ضربة أخرى بعد نزع الخاتم ، ويفرج الأصابع ويمسح بها يديه إلى مرفقيه ، فإن
 لم يستوعب بضربة واحدة جميع يديه ضرب ضربة أخرى ، وكيفية التلطف فيه ما ذكرناه
 في كتاب الطهارة فلا نعيده ، ثم إذا صلى به فريضة واحدة فله أن يتنفل ماشاء بذلك التيمم
 وإن أراد الجمع بين فريضتين فعليه أن يعيد التيمم للصلاة الثانية فلا يصلي فريضتين إلا بتيممين

(١) حديث أبي أمامة من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يلبس خفيه حتى ينفضهما : رواه الطبراني وفيه من لا يعرف

ولا ينبغي أن يتيمم لصلاة قبل دخول وقتها، فإن فعل وجب عليه إعادة التيمم
ولينو عند مسح الوجه استباحة الصلاة، ولو وجد من الماء ما يكفيه لبعض طهارته فليستعمله
ثم ليتيمم بعده تيمما تاما

الرخصة الثالثة: في الصلاة المفروضة القصر، وله أن يقتصر في كل واحدة من الظهر
والعصر والعشاء على ركعتين ولكن بشروط ثلاثة

الأول: أن يؤديها في أوقاتها فلو صارت قضاء فلا يظهر لزوم الإتمام

الثاني: أن ينوي القصر فلو نوى الإتمام لزمه الإتمام، ولو شك في أنه نوى القصر
أو الإتمام لزمه الإتمام

الثالث: أن لا يقتدى بمقيم ولا بمسافر متم، فإن فعل لزمه الإتمام، بل إن شك في أن
إمامه مقيم أو مسافر لزمه الإتمام، وإن تيقن بعده أنه مسافر، لأن شعار المسافر لا تخفى، فليكن
متحققا عند النية، وإن شك في أن إمامه هل نوى القصر أم لا بعد أن عرف أنه مسافر
لم يضره ذلك، لأن النيات لا يطلع عليها، وهذا كله إذا كان في سفر طويل مباح، وحده
السفر من جهة البداية والنهاية فيه إشكال، فلا بد من معرفته، والسفر هو الانتقال من
موضع الإقامة مع ربط القصد بمقصد معلوم، فالهائم وراكب التعاسيف ليس له الترخص
وهو الذي لا يقصد موضعا معينا؛ ولا يصير مسافرا ما لم يفارق عمران البلد، ولا يشترط أن
يجاوز خراب البلدة وبساتينها التي يخرج أهل البلدة إليها للتنزه، وأما القرية فالمسافر منها ينبغي
أن يجاوز البساتين المحوطة دون التي ليست بمحوطة، ولو رجع المسافر إلى البلد لأخذ
شيء نسيه لم يترخص إن كان ذلك وطنه ما لم يجاوز العمران، وإن لم يكن ذلك هو الوطن
فله الترخص، إذ صار مسافرا بالانزعاج والخروج منه

وأما نهاية السفر فبأحد أمور ثلاثة

الاول: الوصول إلى العمران من البلد الذي عزم على الإقامة به

الثاني: العزم على الإقامة ثلاثة أيام فصاعدا، إما في بلد أو في صحراء

القصر
في الصلاة
وشروطه

تم بنشر
السفر

الثالث : صورة الإقامة وإن لم يعزم كما إذا أقام على موضع واحد ثلاثة أيام سوى يوم الدخول لم يكن له الترخيص بعده وإن لم يعزم على الإقامة وكان له شغل وهو يتوقع كل يوم إنجازه ، ولكنه يتعوق عليه ويتأخر ، فله أن يترخص وإن طالت المدة على أقيس القولين لأنه منزع بقلبه ومسافر عن الوطن بصورته ، ولا مبالاة بصورة الثبوت على موضع واحد مع انزعاج القلب ، ولا فرق بين أن يكون هذا الشغل قتالا أو غيره ، ولا بين أن تطول المدة أو تقصر ، ولا بين أن يتأخر الخروج لمطر لا يعلم بقاؤه ثلاثة أيام أو غيره ، إذ ترخص رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) فقصر في بعض الغزوات ثمانية عشر يوما على موضع واحد ، وظاهر الأمر أنه لو تمادى القتال لتمادى ترخصه ، إذ لا معنى للتقدير بشمانية عشر يوما والظاهر أن قصره كان لكونه مسافرا لا لكونه غازيا مقاتلا هذا معنى القصر

مقار
التطويل

وأما معنى التطويل فهو أن يكون مرحلتين ، كل مرحلة ثمانية فراسخ ، وكل فرسخ ثلاثة أميال ، وكل ميل أربعة آلاف خطوة ، وكل خطوة ثلاثة أقدام . ومعنى المباح أن لا يكون عافا لو لديه هاربا منها ، ولا هاربا من مانكته ، ولا تكون المرأة هاربة من زوجها ، ولا أن يكون من عليه الدين هاربا من المستحق مع اليسار ، ولا يكون متوجها في قطع طريق أو قتل إنسان أو طلب إدرار حرام من سلطان ظالم أو سعى بالفساد بين المسلمين وبالجملة فلا يسافر الإنسان إلا في غرض ، والغرض هو المحرك فإن كان تحصيل ذلك الغرض حراما ولولا ذلك الغرض لكان لا ينبعث لسفره فسفره معصية ، ولا يجوز فيه الترخيص وأما الفسق في السفر بشرب الخمر وغيره فلا يمنع الرخصة ، بل كل سفر ينهى الشرع عنه فلا يعين عليه بالرخصة ، ولو كان له باعثن أحدهما مباح ، والآخر محظور ، وكان بحيث لو لم يكن الباعث له المحظور لكان المباح مستقلا بتحريكه ، ولـ كان لا محالة يسافر لأجله فله الترخيص

(١) حديث قصره صلى الله عليه وسلم في بعض الغزوات ثمانية عشر يوما على موضع واحد : أبو داود

من حديث عمران بن حصين في قصة الفتح أقام بكة ثمانية عشر ليلة لا يصلح إلا ركعتين وللبخاري من حديث ابن عباس أقام بكة تسعة عشر يوما يقصر الصلاة ولأبي داود سبعة عشر بتقديم السنين وفي رواية له خمسة عشر

والمتصوفة الطوافون في البلاد من غير غرض صحيح سوى التفرج لمشاهدة البقاع المختلفة في ترخصهم خلاف ، والمختار أن لهم الترخص

الرخصة الرابعة : الجمع بين الظهر والعصر في وقتيهما وبين المغرب والعشاء في وقتيهما .
 فذلك أيضا جائز في كل سفر طويل مباح ، وفي جوازه في السفر القصير قولان ، ثم إن
 قدم العصر إلى الظهر فليجمع بين الظهر والعصر في وقتيهما قبل الفراغ من الظهر
 وليؤذن للظهر وليقيم ، وعند الفراغ يقيم للعصر ، ويجدد التيمم أولا إن كان فرضه التيمم
 ولا يفرق بينهما بأكثر من تيمم وإقامة ، فإن قدم العصر لم يحز ، وإن نوى الجمع عند التحريم
 بصلاة العصر جاز عند المزن ، وله وجه في القياس ، إذ لا مستند لإيجاب تقديم النية ، بل
 الشرع جوز الجمع ، وهذا جمع ، وإنما الرخصة في العصر ، فتكفي النية فيها ، وأما الظهر
 فجار على القانون ، ثم إذا فرغ من الصلاتين ، فينبغي أن يجمع بين سنن الصلاتين ، أما العصر
 فلا سنة بعدها ، ولكن السنة التي بعد الظهر يصلحها بعد الفراغ من العصر ، إما راكبا أو
 مقيما ، لأنه لو صلى راتبة الظهر قبل العصر لا تقطعت الموالاة وهي واجبة على وجهه ، ولو أراد
 أن يقيم الأربع المسنونة قبل الظهر والأربع المسنونة قبل العصر فليجمع بينهما قبل الفريضتين
 فيصل سنة الظهر أولا ، ثم سنة العصر ، ثم فريضة الظهر ، ثم فريضة العصر ، ثم سنة
 الظهر الركعتان اللتان هما بعد الفرض ، ولا ينبغي أن يهمل النوافل في السفر ، فما يفوته من
 ثوابها أكثر مما يناله من الربح ، لاسيما وقد خفف الشرع عليه ، وجوز له أداءها على الراحة
 كي لا يتعوق عن الرفقة بسببها ، وإن أخر الظهر إلى العصر فيجوز على هذا الترتيب
 ولا يبالي بوقوع راتبة الظهر بعد العصر في الوقت المكروه ، لأن ماله سبب لا يكره في
 هذا الوقت ، وكذلك يفعل في المغرب والعشاء والوتر ، وإذا قدم أو أخر فبعد الفراغ من
 الفرض يشتغل بجميع الرواتب ويختم الجميع بالوتر ، وإن خطر له ذكر الظهر قبل خروج
 وقته فليعزم على أدائه مع العصر جمعا ، فهو نية الجمع ، لأنه إنما يخلو عن هذه النية ، إما بنية
 الترك ، أو بنية التأخير عن وقت العصر وذلك حرام ، والعزم عليه حرام ، وإن لم يتذكر الظهر
 حتى خرج وقته إما لنوم أو لشغل فله أن يؤدي الظهر مع العصر ولا يكون عاصيا

الجمع
 بين الصلوتين

لأن السفر كما يشغل عن فعل الصلاة فقد يشغل عن ذكرها ، ويحتمل أن يقال إن الظهر إنما تقع أداء إذا عزم على فعلها قبل خروج وقتها ، ولكن الأظهر أن وقت الظهر والعصر صار مشتركا في السفر بين الصلاتين ، ولذلك يجب على الحائض قضاء الظهر إذا طهرت قبل الغروب ، ولذلك ينقذح أن لا تشترط الموالاة ولا الترتيب بين الظهر والعصر عند تأخير الظهر ، أما إذا قدم العصر على الظهر لم يجز ، لأن ما بعد الفراغ من الظهر هو الذي جعل وقتا للعصر إذ يبعد أن يشتغل بالعصر من هو عازم على ترك الظهر أو على تأخيرهِ وعذر المطر مجوز للجمع ، كعذر السفر ، وترك الجمعة أيضا من رخص السفر ، وهي متعلقة أيضا بفرائض الصلوات ، ولو نوى الإقامة بعد أن صلى العصر فأدرك وقت العصر في الحضر فعليه أداء العصر ، وما مضى إنما كان مجزئا بشرط أن يبقى العذر إلى خروج وقت العصر .

التنفل راكباً

الرخصة الخامسة : التنفل راكباً . كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) يصلي على راحلته أينما توجهت به دابته ، وأوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم على الراحلة ، وليس على المتنفل راكب في الركوع والسجود إلا الإيماء ، وينبغي أن يجعل سجوده أخفض من ركوعه ولا يلزمه الانحناء إلى حد يتعرض به لخطر بسبب الدابة ، فإن كان في مرقد فليتم الركوع والسجود فإنه قادر عليه

وأما استقبال القبلة فلا يجب لافي ابتداء الصلاة ولا في دوامها ، ولكن صوب الطريق بدل عن القبلة ، فليكن في جميع صلاته إما مستقبلاً للقبلة أو متوجهاً في صوب الطريق لتكون له جهة يثبت فيها ، فلو حرف دابته عن الطريق قصداً بطلت صلاته ، إلا إذا حرفها إلى القبلة ، ولو حرفها ناسياً وقصر الزمان لم تبطل صلاته ، وإن طال ففيه خلاف ، وإن جمعت به الدابة فأنحرفت لم تبطل صلاته ، لأن ذلك مما يكثر وقوعه ، وليس عليه سجود سهو ، إذا الجماع غير منسوب إليه ، بخلاف ما لو حرف ناسياً ، فإنه يسجد للسهو بالإيماء .

التنفل ماشياً

الرخصة السادسة : التنفل للماشي جائز في السفر . ويومئ بالركوع والسجود ، ولا يقعد للتشهد ، لأن ذلك يضل فائدة الرخصة ، وحكمه حكم راكب ، لكن ينبغي أن يتحرّم

(١) حديث كان يصلي على راحلته أينما توجهت به دابته وأوتر على الراحلة : متفق عليه من حديث ابن عمر

بالصلاة مستقبلاً للقبلة ، لأن الانحراف في لحظة لاعسر عليه فيه ، بخلاف الركب فإن في تحريف الدابة وإن كان العنان بيده نوع عسر ، وربما تكثر الصلاة فيطول عليه ذلك ولا ينبغي أن يعيش في نجاسة رطبة عمدا ، فإن فعل بطلت صلاته ، بخلاف مالو وطئت دابة الركب نجاسة ، وليس عليه أن يشوش المشي على نفسه بالاحتراز من النجاسات التي لا تخلو الطريق عنها غالبا ، وكل هارب من عدو أو سيل أو سبع فله أن يصلي الفريضة راكبا أو ماشيا كما ذكرناه في التنفل

الفطر للصائم
المسافر

الرخصة السابعة: الفطر وهو في الصوم فلامسافر أن يفطر إلا إذا أصبح مقيما ثم سافر فعليه إتمام ذلك اليوم ، وإن أصبح مسافرا صائما ثم أقام فعليه الإتمام وإن أقام مفطرا فليس عليه الإمساك بقية النهار ، وإن أصبح مسافرا على عزم الصوم لم يلزمه ، بل له أن يفطر إذا أراد ، والصوم أفضل من الفطر ، والقصر أفضل من الإتمام ، للخروج عن شبهة الخلاف ولأنه ليس في عهدة القضاء ، بخلاف المنظر فإنه في عهدة القضاء ، وربما يتعذر عليه ذلك بعائق فيبقى في ذمته إلا إذا كان الصوم يضربه فلا يفطار أفضل

فهذه سبع رخص ، تتعلق ثلاث منها بالسفر الطويل ، وهي القصر ، والفطر ، والمسح ثلاثة أيام ، وتتعلق اثنتان منها بالسفر طويلا كان أو قصيرا وهما سقوط الجمعة ، وسقوط القضاء عند أداء الصلاة بالتيمة ، وأما صلاة النافلة ماشيا وراكبا ففيه خلاف ، والأصح جوازه في القصير ، والجمع بين الصلاتين فيه خلاف ، والأظهر اختصاصه بالطويل ، وأما صلاة الفرض راكبا وماشيا للخوف فلا تتعلق بالسفر ، وكذا أكل الميتة ، وكذا أداء الصلاة في الحال بالتيمة عند فقد الماء ، بل يشترك فيها الحضر والسفر مهما وجدت أسبابها

فإن قلت : فالعلم بهذه الرخص هل يجب على المسافر تعلمه قبل السفر أم يستحب له ذلك فاعلم : أنه إن كان عازما على ترك المسح والقصر والجمع والفطر وترك التنفل راكبا وماشيا لم يلزمه علم شروط الترخيص في ذلك ، لأن الترخيص ليس بواجب عليه ، وأما علم رخصة التيمم فيلزمه ، لأن فقد الماء ليس إليه إلا أن يسافر على شاطئ نهر يوثق ببقاء مائه أو يكون معه في الطريق عالم يقدر على استفتائه عند الحاجة ، فله أن يؤخر إلى وقت الحاجة أما إذا كان يظن عدم الماء ولم يكن معه عالم فيلزمه التعلم لا محالة

فإن قلت : التيمم يحتاج إليه لصلاة لم يدخل بعد وقتها ، فكيف يجب علم الطهارة
لصلاة بعد لم تجب وربما لا تجب

فأقول : من بينه وبين الكعبة مسافة لا تقطع إلا في سنة فيلزمه قبل أشهر الحج ابتداء
السفر ، ويلزمه تعلم المناسك لا محالة ، إذا كان يظن أنه لا يجد في الطريق من يتعلم منه
لأن الأصل الحياة واستمرارها ، وما لا يتوصل إلى الواجب إلا به فهو واجب ، وكل
ما يتوقع وجوبه توقعا ظاهرا غالبا على الظن ، وله شرط لا يتوصل إليه إلا بتقديم ذلك
الشرط على وقت الوجوب فيجب تقديم تعلم الشرط لا محالة ، كعلم المناسك قبل وقت
الحج وقبل مباشرته فلا يحل إذا للمسافر أن ينشئ السفر ما لم يتعلم هذا القدر من علم
التيمم ، وإن كان عازما على سائر الرخص فعليه أن يتعلم أيضا القدر الذي ذكرناه من علم
التيمم وسائر الرخص ، فإنه إذا لم يعلم القدر الجائز لرخصة السفر لم يمكنه الاقتصار عليه
فإن قلت : إنه إن لم يتعلم كيفية التنفل راكباً ومشياً ماذا يضره وغايته إن صلى أن تكون
صلاته فاسدة وهي غير واجبة فكيف يكون علمها واجبا

فأقول : من الواجب أن لا يصلي النفل على نعت الفساد ، فالتنفل مع الحدث والنجاسة
وإلى غير القبلة ومن غير إتمام شروط الصلاة وأركانها حرام ، فعليه أن يتعلم ما يحترز به عن
النافلة الفاسدة حذرا عن الوقوع في المحذور ، فهذا بيان علم ماخفف عن المسافر في سفره

القسم الثاني

ما يتجدد من الوظيفة بسبب السفر

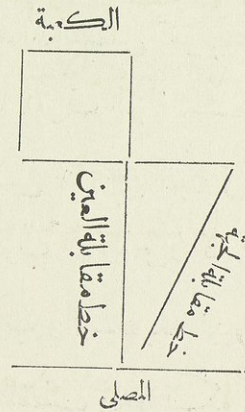
وهو علم القبلة والأوقات وذلك أيضا واجب في الحضر ، ولكن في الحضر من يكفيه
من محراب متفق عليه ، يغنيه عن طلب القبلة ، ومؤذن يراعى الوقت فيغنيه عن طلب
علم الوقت ، والمسافر قد تشبه عليه القبلة ، وقد يلبس عليه الوقت ، فلا بدله من العلم بأدلة
القبلة والمواقيت

معرفة
أدلة القبلة

أما أدلة القبلة فهي ثلاثه أقسام ، أرضية ، كالاستدلال بالجبال ، والقرى ، والأنهار ، وهوائية

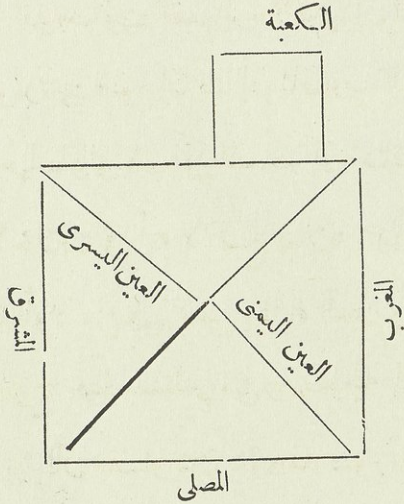
كالاستدلال بالرياح شمالها وجنوبها ، وصباها ودبورها ، وسموية ، وهي النجوم
فأما الأرضية والهوائية فتختلف باختلاف البلاد ، فرب طريق فيه جبل مرتفع يعلم أنه
على عين المستقبل ، أو شماله أو ورائه ، أو قدامه ، فليعلم ذلك وليفهمه ، وكذلك الرياح قد
تدل في بعض البلاد فليعلم ذلك ، ولنا تقدر على استقصاء ذلك إذ لكل بلد وإقليم حكم آخر
وأما السماوية ، فأداتها تنقسم إلى نهائية وإلى ليلية . أما النهارية فالشمس ، فلا بد أن يراعي
قبل الخروج من البلد أن الشمس عند الزوال أين تقع منه ، أهى بين الحاجبين ، أو على
العين اليمنى ، أو اليسرى ، أو تميل إلى الجبين ميلاً أكثر من ذلك ، فإن الشمس لا تعدو في
البلاد الشمالية هذه المواقع ، فإذا حفظ ذلك فهما عرف الزوال بدايله الذي سنذكره عرف
القبلة به ، وكذلك يراعى مواقع الشمس منه وقت العصر ، فإنه في هذين الوقتين يحتاج
إلى القبلة بالضرورة ، وهذا أيضاً لما كان يختلف بالبلاد فليس يمكن استقصاؤه ، وأما القبلة
وقت المغرب فإنها تدرك بموضع الغروب وذلك بأن يحفظ أن الشمس تغرب عن عين
المستقبل ، أو هي مائلة إلى وجهه ، أو قفاه ؟ وبالشفق أيضاً تعرف القبلة للعشاء الأخيرة
وبمشرق الشمس تعرف القبلة لصلاة الصبح ، فكأن الشمس تدل على القبلة في الصلوات
الخمسة ولكن يختلف ذلك بالشتاء والصيف ، فإن المشرق والمغرب كثيرة ، وإن كانت محصورة
في جهتين فلا بد من تعلم ذلك أيضاً ، ولكن قد يصلى المغرب والعشاء بعد غيبوبة الشفق
فلا يمكنه أن يستدل على القبلة به ، فعليه أن يراعى موضع القطب وهو الكوكب الذي
يقال له الجدي ، فإنه كوكب كالثابت لا تظهر حركته عن موضعه ، وذلك إما أن يكون
على قفا المستقبل ، أو على منكبه الأيمن من ظهره ، أو منكبه الأيسر في البلاد الشمالية من
مكة ، وفي البلاد الجنوبية كاليمين وما والاها ، فيقع في مقابلة المستقبل ، فيتعلم ذلك ، وما
عرنه في بلده فليعول عليه في الطريق كله إلا إذا طال السفر ، فإن المسافة إذا بعدت اختلفت
موقع الشمس ، وموقع القطب ، ، وموقع المشرق والمغرب ، إلا أن ينتهي في أثناء
سفره إلى بلاد فينبغي أن يسأل أهل البصيرة ، أو يراقب هذه الكواكب ، وهو مستقبل
محراب جامع البلد ، حتى يتضح له ذلك فهما تعلم هذه الأدلة فله أن يعول عليها ، فإن بان له

أنه أخطأ من جهة القبلة إلى جهة أخرى من الجهات الأربع فينبغي أن يقضى، وإن انحرف عن حقيقة محاذاة القبلة ولكن لم يخرج عن جهتها لم يلزمه القضاء وقد أورد الفقهاء خلافاً في أن المطلوب جهة الكعبة أو عينها، وأشكل معنى ذلك على قوم، إذ قالوا إن قلنا أن المطلوب العين، فمضى يتصور هذا مع بعد الديار، وإن قلنا أن المطلوب الجهة، فالواقف في المسجد إن استقبل جهة الكعبة وهو خارج بيده عن موازاة الكعبة لا خلاف في أنه لا تصح صلاته، وقد طولوا في تأويل معنى الخلاف في الجهة والعين، ولا بد أولاً من فهم معنى مقابلة العين ومقابلة الجهة، فعنى مقابلة العين . أن يقف موقفاً لو خرج خط مستقيم من بين عينيه إلى جدار الكعبة لا تصل به وحصل من جانبي الخط زاويتان متساويتان، وهذه صورته، والخارج من موقف المصلي يقدر أنه خارج من بين عينيه فهذه صورة مقابلة العين



وأما مقابلة الجهة فيجوز فيها أن يتصل طرف الخط الخارجى من بين العينين إلى الكعبة من غير أن يتساوى الزاويتان عن جهتي الخط، بل لا يتساوى الزاويتان إلا إذا انتهى الخط إلى نقطة معينة هي واحدة، فلو مد هذا الخط على الاستقامة إلى سائر النقط من يمينها أو شمالها كانت إحدى الزاويتين أضيق، فيخرج عن مقابلة العين ولكن لا يخرج عن مقابلة الجهة، كالخط الذى كتبنا عليه مقابلة الجهة فإنه لو قدر الكعبة على طرف ذلك الخط لكان الواقف مستقبلاً لجهة الكعبة لا لعينها، وحد تلك الجهة ما يقع بين خطين يتوهمهما الواقف مستقبلاً لجهة خارجين من العينين فيلتقى طرفاهما في داخل الرأس بين العينين على زاوية قائمة

فما يقع بين الخطين الخارجين من العينين فهو داخل في الجهة، وسعة ما بين الخطين تتزايد بطول الخطين، وبالبعد عن الكعبة، وهذه صورته



فإذا فهم معنى العين والجهة فأقول الذي يصح عندنا في الفتوى أن المطلوب العين إن كانت الكعبة مما يمكن رؤيتها، وإن كان يحتاج إلى الاستدلال عليها لتعذر رؤيتها فيكفي استقبال الجهة

فأما طلب العين عند المشاهدة فجميع عليه، وأما الاكتفاء بالجهة عند تعذر المعاينة فيدل عليه الكتاب والسنة وفعل الصحابة رضي الله عنهم والقياس

أما الكتاب: فقوله تعالى (وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ^(١)) أي نحوه ومن قابل جهة الكعبة يقال قد وُلِّي وجهه شطرها

وأما السنة، فما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) أنه قال لأهل المدينة «مَابَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْمَشْرِقِ قِبْلَةٌ» والمغرب يقع على يمين أهل المدينة، والمشرق على يسارهم، فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم جميع ما يقع بينهما قبلة، ومساحة الكعبة لا تنفي بما بين المشرق والمغرب، وإنما ينفي بذلك جهتها، وروي هذا اللفظ أيضاً عن عمرو ابنه رضي الله عنهما

(١) حديث ما بين المشرق والمغرب قبلة: الترمذي وصححه والنسائي وقال منكر وابن ماجه من حديث أبي هريرة

(١) البقرة: ١٥٠

وأما فعل الصحابة رضي الله عنهم : فما روي^(١) أن أهل مسجد قباء كانوا في صلاة الصبح بالمدينة مستقبلين لبیت المقدس ، مستدبرين الكعبة ، لأن المدينة بينهما ، فقليل لهم الآن قد حولت القبلة إلى الكعبة فاستداروا في أثناء الصلاة من غير طلب دلالة ، ولم ينكر عليهم وسمي مسجدهم ذا القبلتين ، ومقابلة العين من المدينة إلى مكة لا تعرف إلا بأدلة هندسية يطول النظر فيها ، فكيف أدركوا ذلك على البديهية في أثناء الصلاة وفي ظلمة الليل ، ويدل أيضا من فعلهم أنهم بنوا المساجد حوالى مكة وفي سائر بلاد الإسلام ، ولم يحضروا قط مهندسا عند تسوية المحاريب ، ومقابلة العين لا تدرك إلا بدقيق النظر الهندسى

وأما القياس : فهو أن الحاجة تمس إلى الاستقبال وبناء المساجد في جميع أقطار الأرض ولا يمكن مقابلة العين إلا بعلوم هندسية لم يرد الشرع بالنظر فيها ، بل ربما يزجر عن التعق في علمها ، فكيف يبنى أمر الشرع عليها فيجب الاكتفاء بالجهة للضرورة

وأما دليل صحة الصورة التي صورناها وهو حصر جهات العالم في أربع جهات ، فقوله عليه السلام في آداب قضاء الحاجة^(٢) « لَا تَسْتَقْبِلُوا بِهَا الْقِبْلَةَ وَلَا تَسْتَدْبِرُوهَا وَلَكِنْ شَرِّقُوا أَوْ غَرِّبُوا » وقال هذا بالمدينة ، والمشرق على يسار المستقبل بها ، والمغرب على يمينه ، فنهى عن جهتين ورخص في جهتين ، ومجموع ذلك أربع جهات ، ولم يخطر ببال أحد أن جهات العالم يمكن أن تفرض في ست ، أو سبع ، أو عشر ، وكيفما كان فما حكم الباقي بل الجهات تثبت في الاعتقادات بناء على خلقة الإنسان ، وليس له إلا أربع جهات ، قدام وخلف ويمين وشمال ، فكانت الجهات بالإضافة إلى الإنسان في ظاهر النظر أربعا ، والشرع لا يبنى إلا على مثل هذه الاعتقادات ، فظهر أن المطلوب الجهة ، وذلك يسهل أمر الاجتهاد فيها وتعلم به أدلة القبلة

فأما مقابلة العين : فإنها تعرف بمعرفة مقدار عرض مكة عن خط الاستواء ، ومقدار درجات طولها ، وهو بعدها عن أول عمارة في المشرق ، ثم يعرف ذلك أيضا في موقف المصلى

(٢) حديث ان أهل قبا كانوا في صلاة الصبح مستقبلين لبیت المقدس قليل لهم إلا أن القبلة قد حولت

إلى الكعبة فاستداروا - الحديث : مسلم من حديث أنس واتفقا عليه من حديث ابن عمر مع اختلاف

(٣) حديث لا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها ولكن شرقوا أو غربوا متفق عليه من حديث أبي أيوب

ثم يقابل أحدهما بالآخر ، ويحتاج فيه إلى آلات وأسباب طويلة ، والشرع غير مبني عليها قطعا ، فإذا القدر الذي لا بد من تعلمه من أدلة القبلة مرقع المشرق والمغرب في الزوال ، وموقع الشمس وقت العصر ، فهذا يستقط الوجوب

فإن قلت : فلو خرج المسافر من غير تعلم ذلك هل يعصى

فأقول : إن كان طريقه على قرى متصلة فيها محاريب أو كان معه في الطريق بصير بأدلة القبلة موثوق بعدالته وبصيرته ، ويقدر على تقليده فلا يعصى ، وإن لم يكن معه شيء من ذلك عصى ، لأنه سيتعرض لوجوب الاستقبال ولم يكن قد حصل علمه فصار ذلك كعلم التيمم وغيره ، فإن تعلم هذه الأدلة واستبهم عليه الأمر بنعيم مظلم ، أو ترك التعلم ولم يجد في الطريق من يقلده ، فعليه أن يصلي في الوقت على حسب حاله ، ثم عليه القضاء سواء أصاب أم أخطأ ، والأعمى ليس له إلا التقليد ، فليقلد من يوثق بدينه وبصيرته إن كان مقلده مجتهدا في القبلة ، وإن كانت القبلة ظاهرة فله اعتماد قول كل عدل يخبره بذلك في حضر أو سفر ، وليس للأعمى ولا للجاهل أن يسافر في قافلة ليس فيها من يعرف أدلة القبلة حيث يحتاج إلى الاستدلال ، كما ليس للعامي أن يقيم ببلدة ليس فيها فقيه عالم بتفصيل الشرع بل يلزمه الهجرة إلى حيث يجد من يعلمه دينه ، وكذا إن لم يكن في البلد إلا فقيه فاسق ، فعليه الهجرة أيضا إذ لا يجوز له اعتماد فتوى الفاسق ، بل العدالة شرط لجواز قبول الفتوى ، كما في الرواية ، وإن كان معروفا بالفقه مستورا الحال في العدالة والفسق فله القبول مهما لم يجد من له عدالة ظاهرة ، لأن المسافر في البلاد لا يقدر أن يبحث عن عدالة المفتين فإن رآه لا بسا للحرير ، أو ما يغلب عليه الإبريسم ، أو راكبا لفرس عليه مركب ذهب فقد ظهر فسقه وامتنع عليه قبول قوله ، فليطلب غيره ، وكذلك إذا رآه يأكل على مائدة سلطان أغلب ماله حرام ، أو يأخذ منه إدارا ، أو صلة من غير أن يعلم أن الذي يأخذه من وجه حلال ، فكل ذلك فسق يقدر في العدالة وينع من قبول الفتوى والرواية والشهادة .

فتوى الفقيه
الفاصل لا
تعتبر

معرفة أوقات
الصلوة

وأما معرفة أوقات الصلوات الخمس فلا بد منها

الظهر
والعصر

فوقت الظهر يدخل بالزوال ، فإن كل شخص لابد أن يقع له في ابتداء النهار ظل مستطيل في جانب المغرب ، ثم لا يزال ينقص إلى وقت الزوال ، ثم يأخذ في الزيادة في جهة المشرق ، ولا يزال يزيد إلى الغروب ، فليقم المسافر في موضع أو لينصب عودا مستقيما وليعلم على رأس الظل ، ثم لينظر بعد ساعة فإن رآه في النقصان فلم يدخل بعد وقت الظهر وطريقه في معرفة ذلك أن ينظر في البلد وقت أذان المؤذن المعتمد ظل قامته ، فإن كان مثلا ثلاثة أقدام بقدمه فهما صار كذلك في السفر وأخذ في الزيادة صلى ، فإن زاد عليه ستة أقدام ونصفا بقدمه دخل وقت العصر ، إذ ظل كل شخص بقدمه ستة أقدام ونصف بالتقريب ثم ظل الزوال يزيد كل يوم إن كان سفره من أول الصيف ، وإن كان أول الشتاء فينقص كل يوم ، وأحسن ما يعرف به ظل الزوال الميزان ، فليستصحبه المسافر ، وليتعلم اختلاف الظل به في كل وقت ، وإن عرف موقع الشمس من مستقبل القبلة وقت الزوال وكان في السفر في موضع ظهرت القبلة فيه بدليل آخر ، فيمكنه أن يعرف الوقت بالشمس بأن تصير بين عينيه مثلا إن كانت كذلك في البلد

المغرب

وأما وقت المغرب : فيدخل بالغروب ، ولكن قد تحجب الجبال المغرب عنه فينبغي أن ينظر إلى جانب المشرق فهما ظهر سواد في الأفق مرتفع من الأرض قدر رمح فقد دخل وقت المغرب .

العشاء

وأما العشاء: فيعرف بغيوبة الشفق وهو الحمرة فإن كانت محجوبة عنه بجبال فيعرفه بظهور الكواكب الصغار وكثرتها ، فإن ذلك يكون بعد غيوبة الحمرة

الصبح

وأما الصبح : فيبدو في الأول مستطيلا كذب السرحان فلا يحكم به إلى أن ينقضي زمان ، ثم يظهر بياض معترض لا يعسر إدراكه بالعين لظهوره ، فهذا أول الوقت ، قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « لَيْسَ الصُّبْحُ هَكَذَا » وجمع بين كفيه « وَإِنَّمَا الصُّبْحُ هَكَذَا »

(١) حديث ليس الصبح هكذا وجمع كفه إنما الصبح هكذا ووضع إحدى سبائتيه على الأخرى وفتحهما

وأشار به إلى أنه معترض: ابن ماجه من حديث ابن مسعود باسناد صحيح مختصر دون الإشارة بالكف والسياتين ولأحمد من حديث طلق بن علي ليس الفجر المستطيل في الأفق لكنه المعترض الأحمر واسناده حسن

ووضع إحدى سبأتيه على الأخرى وفتحهما ، وأشار به إلى أنه معترض ، وقد يستدل عليه بالمنازل ، وذلك تقريب لا تحقيق فيه ، بل الاعتماد على مشاهدة انتشار البياض عرضا لأن قوما ظنوا أن الصبح يطلع قبل الشمس بأربع منازل ، وهذا خطأ لأن ذلك هو الفجر الكاذب ، والذي ذكره المحققون أنه يتقدم على الشمس بمنزلتين ، وهذا تقريب ولكن لا اعتماد عليه فإن بعض المنازل تطلع معترضة منحرفة فيقصر زمان طلوعها ، وبعضها منتصبه فيطول زمان طلوعها ، ويختلف ذلك في البلاد اختلافا يطول ذكره ، نعم : تصلح المنازل لأن يعلم بها قرب وقت الصبح وبعده ، فأما حقيقة أول الصبح فلا يمكن ضبطه بمنزلتين أصلا وعلى الجملة فإذا بقيت أربع منازل إلى طلوع قرن الشمس بمقدار منزلة يتيقن أنه الصبح الكاذب ، وإذا بقي قريب من منزلتين ، يتحقق طلوع الصبح الصادق ، ويبقى بين الصبحين قدر ثلثي منزلة بالتقريب يشك فيه أنه من وقت الصبح الصادق أو الكاذب ، وهو مبدأ ظهور البياض وانتشاره قبل اتساع عرضه ، فمن وقت الشك ينبغي أن يترك الصائم السجود ويقدم القائم الوتر عليه ، ولا يصلي صلاة الصبح حتى تنقضى مدة الشك ، فإذا تحقق صلى ، ولو أراد مرید أن يقدر على التحقيق وقتا معينيا يشرب فيه متسجرا ، ويقوم عقيبته ويصلي الصبح متصلا به ، لم يقدر على ذلك ، فليس معرفة ذلك في قوة البشر أصلا بل لا بد من مهلة للتوقف والشك ، ولا اعتماد إلا على العيان ولا اعتماد في العيان إلا على أن يصير الضوء منتشرا في العرض حتى تبدو مبادئ الصفرة

وقد غلط في هذا جمع من الناس كثير ، يصلون قبل الوقت ، ويدل عليه ما روى أبو عيسى الترمذی في جامعه بإسناده عن طلق بن علي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ^(١) « كلوا واشربوا ولا يهينكم الساطع المصعد وكلوا واشربوا حتى يعترض لكم الأحمر » وهذا صريح في رعاية الحمرة ، قال أبو عيسى وفي الباب عن عدي بن حاتم ، وأبي ذر ، وسمرة ابن جندب ، وهو حديث حسن غريب ، والعمل على هذا عند أهل العلم

(١) حديث طلق بن علي كلوا واشربوا ولا يهينكم الساطع المصعد وكلوا واشربوا حتى يعترض لكم الأحمر قال المصنف رواه أبو عيسى الترمذی في جامعه وقال حسن غريب وهو كما ذكر ورواه أبو داود أيضا

وقال ابن عباس رضي الله عنهما ، كلوا واشربوا ما دام الضوء ساطعا ، قال صاحب الغريبين :
أي مستطيلا . فإذا لا ينبغي أن يعول إلا على ظهور الصفرة ، وكأنها مبادئ الحمرة ، وإنما يحتاج
المسافر إلى معرفة الأوقات ، لأنه قد يبادر بالصلاة قبل الرحيل حتى لا يشق عليه النزول
أو قبل النوم حتى يستريح ، فإن وطن نفسه على تأخير الصلاة إلى أن يتيقن فتسمح نفسه
بفوات فضيلة أول الوقت ، ويتجشم كلفة النزول ، وكلفة تأخير النوم إلى التيقن ، استغنى
عن تعلم علم الأوقات ، فإن المشكل أوائل الأوقات لا أوساطها

تم كتاب آداب السفر ، ويليه كتاب آداب السماع والوجد

فمن كان له من العلم ما لا يقدر على ان يحسنه فليعلم ان العلم
 لا يكتسب من الكتب بل من السماع والوجهر
 ومن كان له من العلم ما لا يقدر على ان يحسنه فليعلم ان العلم
 لا يكتسب من الكتب بل من السماع والوجهر
 ومن كان له من العلم ما لا يقدر على ان يحسنه فليعلم ان العلم
 لا يكتسب من الكتب بل من السماع والوجهر
 ومن كان له من العلم ما لا يقدر على ان يحسنه فليعلم ان العلم
 لا يكتسب من الكتب بل من السماع والوجهر

آداب

كتاب السَّماعِ وَالْوجْهِ

آداب

كتاب السماع والوجد

وهو الكتاب الثامن من ربيع العادات من كتب إحياء علوم الدين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي أحرق قلوب أوليائه بنار محبته ، واسترق همهم وأرواحهم بالشوق إلى لقائه ومشاهدته ، ووقف أبصارهم وبصائرهم على ملاحظة جمال حضرته ، حتى أصبحوا من تنسم روح الوصال سكري ، وأصبحت قلوبهم من ملاحظة سبحات الجلال والهة حيرى فلم يروا فى الكونين شيئاً سواه ، ولم يدكروا فى الدارين إلا إياه ، إن سنحت لأبصارهم صورة عبرت إلى المصور بصائرهم ، وإن قرعت أسماعهم نغمة سبقت إلى المحبوب سرائرهم وإن ورد عليهم صوت مزعج أو مقلق أو مطرب أو محزن أو مبهج أو مشوق أو مهيج لم يكن انزعاجهم إلا إليه ، ولا طربهم إلا به ، ولا قلقهم إلا عليه ، ولا حزنهم إلا فيه ، ولا شوقهم إلا إلى مآلديه ، ولا انبعاثهم إلا له ولا ترددهم إلا حواليه ، فنه سماعهم ، وإليه استماعهم فقد أقفل عن غيره أبصارهم وأسماعهم ، أولئك الذين اصطفاهم الله لولايتهم ، واستخلصهم من بين أصفياه وخصته ، والصلاة على محمد المبعوث برسالاته وعلى آله وصحبه أئمة الحق وقادته ، وسلم كثيراً .

أما بعد : فإن القلوب والسرائر ، خزائن الأسرار ومعادن الجواهر ، وقد طويت فيها جواهرها كما طويت النار فى الحديد والحجر ، وأخفيت كما أخفى الماء تحت التراب والمدر ولا سبيل إلى استشارة خفاياها إلا بقوادح السماع ، ولا منفذ إلى القلوب إلا من دهليز الأسماع فالنغمات الموزونة المستلذة تخرج مافىها ، وتظهر محاسنها أو مساوئها ، فلا يظهر من القلب عند التحريك إلا ما يحويه ، كما لا يرشح الاناء إلا بما فيه ، فالسماع للقلب محك صادق ، ومعيار ناطق ، فلا يصل نفس السماع إليه ، إلا وقد تحرك فيه ما هو الغالب عليه ، وإذا كانت القلوب بالطباع مطيعة للإسماع حتى أبدت بوارداتها مكائدها ، وكشفت بها عن مساوئها وأظهرت محاسنها

وجب شرح القول في السماع والوجد وبيان ما فيهما من الفوائد والآفات ، وبما يستحب فيهما من الآداب والهيئات ، وما يتطرق إليهما من خلاف العلماء في أهم من المحظورات أو المباحات ، ونحن نوضح ذلك في بابين

الباب الأول : في إباحة السماع

الباب الثاني : في آداب السماع وآثاره في القلب بالوجد وفي الجوارح بالرقص والزرق

وتمزيق الثياب

الباب الأول

في ذكر اختلاف العلماء في إباحة السماع وكشف الحق فيه

بيان أقاويل العلماء والمتصوفة في تحليله وتحريمه

اعلم أن السماع هو أول الأمر ، ويشمر السماع حالة في القلب تسمى الوجد ، ويشمر الوجد تحريك الأطراف ، أما بحركة غير موزونة فتسمى الاضطراب ، وأما موزونة فتسمى التصفيق والرقص ، فلنبداً بحكم السماع وهو الأول وننقل فيه الأقاويل المعربة عن المذاهب فيه ، ثم نذكر الدليل على إباحته ، ثم نردفه بالجواب عما تمسك به القائلون بتحريمه ، فأما نقل المذاهب

آراء العلماء
في السماع

فقد حكى القاضي أبو الطيب الطبري عن الشافعي ، ومالك ، وأبي حنيفة ، وسفيان وجماعة من العلماء أفاضاً يستدل بها على أنهم رأوا تحريمه ، وقال الشافعي رحمه الله في كتاب آداب القضاء ، إن الغناء لهو مكروه يشبه الباطل ، ومن استكثر منه فهو سفیه ترد شهادته وقال القاضي أبو الطيب : استماعه من المرأة التي ليست بحرم له لا يجوز عند أصحاب الشافعي رحمه الله بحال ، سواء كانت مكشوفة أو من وراء حجاب ، وسواء كانت خرة أو مملوكة وقال قال الشافعي رضي الله عنه صاحب الجارية إذا جمع الناس لسماعها فهو سفیه ترد شهادته وقال وحكي عن الشافعي أنه كان يكره الطقطقة بالقضيب ، ويقول : وضعته الزنادقة

ليشتغلوا به عن القرآن ، وقال الشافعي رحمه الله ويكره من جهة الخبر اللعب بالنرد أكثر مما يكره اللعب بشيء من الملاهي ، ولا أحب اللعب بالشطرنج ، وأكره كل ما يلعب به الناس ، لأن اللعب ليس من صنعة أهل الدين ولا المروءة ، وأما مالك رحمه الله فقد نهى عن الغناء ، وقال إذا اشتري جارية فوجدتها مغنية كان له ردها ، وهو مذهب سائر أهل المدينة إلا إبراهيم بن سعد وحده ، وأما أبو حنيفة رضي الله عنه فإنه كان يكره ذلك ، ويجعل سماع الغناء من الذنوب ، وكذلك سائر أهل الكوفة ، سفيان الثوري وحما ، وإبراهيم ، والشعبي ، وغيرهم فهذا كله نقله القاضي أبو الطيب الطبري ، ونقل أبو طالب المكي إباحة السماع عن جماعة فقال : سمع من الصحابة عبد الله بن جعفر ، وعبد الله بن الزبير ، والمغيرة بن شعبة ومعاوية وغيرهم ، وقال قد فعل ذلك كثير من السلف الصالح صحابي وتابعي بإحسان ، وقال لم يزل الحجازيون عندنا بمكة يسمعون السماع في أفضل أيام السنة ، وهي الأيام المعدودات التي أمر الله عباده فيها بذكره ، كأيام التشريق ولم يزل أهل المدينة مواظبين كأهل مكة على السماع إلى زماننا هذا ، فأدركنا أبا مروان القاضي وله جوار يسمعون الناس التلحين قد أعدهن للصوفية ، قال وكان لعطاء جاريته يلحنان فكان إخوانه يستمعون إليهما ، قال وقيل لأبي الحسن بن سالم كيف تنكر السماع وقد كان الجنيد وسري السقطي وذو النون يستمعون ، فقال وكيف أنكرك السماع وقد أجازته وسمعه من هو خير مني ، فقد كان عبد الله بن جعفر الطيار يسمع ، وإنما أنكرك اللهو باللعب في السماع ، وروى عن يحيى بن معاذ أنه قال فقدنا ثلاثة أشياء فأنراها ولا أراها تزداد إلا قلة حسن الوجه مع الصيانة ، وحسن القول مع الديانة ، وحسن الأخاء مع الوفاء ، ورأيت في بعض الكتب هذا محكما بعينه عن الحارث المحاسبي وفيه ما يدل على تجويزه السماع مع زهده ، وتصاونه وجده في الدين وتشميره ، قال وكان ابن مجاهد لا يجيب دعوة إلا أن يكون فيه سماع ، وحكى غير واحد أنه قال اجتمعنا في دعوة ومعنا أبو القاسم ابن بنت منيع ، وأبو بكر بن داود ، وابن مجاهد في نظرهم فحضر سماع فجعل ابن مجاهد يحرص ابن بنت منيع على ابن داود في أن يسمع فقال ابن داود حدثني أبي عن أحمد بن حنبل أنه كره السماع ، وكان أبي يكرهه

وأنا على مذهب أبي، فقال أبو القاسم ابن بنت منيع أما جدي أحمد بن بنت منيع فحدثني عن صالح ابن أحمد، أن أباه كان يسمع قول ابن الحجازة، فقال ابن مجاهد لابن داود دعني أنت من أهلك وقال لابن بنت منيع دعني أنت من جدك أي شيء تقول يا أبا بكر فيمن أنشد بيت شعر أهو حرام، فقال ابن داود لا، قال: فإن كان حسن الصوت حرم عليه إنشاده، قال لا، قال فإن أنشده وطوله وقصر منه الممدود ومد منه المقصور أي حرم عليه؟ قال أنا لم أقول لشيطان واحد فكيف أقوى لشيطانين، قال وكان أبو الحسن العسقلاني الأسود من الأولياء يسمع ويوله عند السماع، وصنف فيه كتابا ورد فيه على منكريه، وكذلك جماعة منهم صنفوا في الرد على منكريه

وحكي عن بعض الشيوخ أنه قال: رأيت أبا العباس الخضر عليه السلام، فقلت له ما تقول في هذا السماع الذي اختلف فيه أصحابنا، فقال هو الصفو الزلال الذي لا يثبت عليه إلا أقدام العلماء وحكي عن ممشاد الدينوري أنه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقلت يا رسول الله هل تنكر من هذا السماع شيئا؟ فقال ما أنكر منه شيئا، ولكن قل لهم يفتتحون قبهه بالقرآن ويختمون بعده بالقرآن

وحكي عن طاهر بن بلال الهمداني الوراق وكان من أهل العلم أنه قال: كنت معتكفا في جامع جدة على البحر، فرأيت يوما طائفة يقولون في جانب منه قولا ويستمعون، فأنكرت ذلك بقلبي، وقلت في بيت من بيوت الله، يقولون الشعر، قال فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم تلك الليلة وهو جالس في تلك الناحية، وإلى جنبه أبو بكر الصديق رضي الله عنه، وإذا أبو بكر يقول شيئا من القول والنبي صلى الله عليه وسلم يستمع إليه ويضع يده على صدره كالواجد بذلك. فقلت في نفسي: ما كان ينبغي لي أن أنكر على أولئك الذين كانوا يستمعون وهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يستمع وأبو بكر يقول، فالتفت إلي رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقال: هذا حق بحق أو قال حق من حق أنا أشك فيه، وقال الجنيد: تنزل الرحمة على هذه الطائفة في ثلاثة مواضع، عند الأكل، لأنهم لا يأكلون إلا عن فاقة، وعند المذاكرة، لأنهم لا يتحاورون إلا في مقامات الصديقين، وعند السماع

لأنهم يسمعون بوجد ويشهدون حقاً ، وعن ابن جريج أنه كان يرخص في السماع فقليل له : أي يؤتي يوم القيامة في جملة حسناتك أو سيئاتك ؟ فقال : لا في الحسنات ولا في السيئات لأنه شبهه باللغو ، وقال الله تعالى (لَا يُؤْخَذُكُمْ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ ^(١)) هذا ما نقل من الأقاويل ومن طلب الحق في التقليد فهما استقصى تعارضت عنده هذه الأقاويل ، فبقى متحيراً أو مائلاً إلى بعض الأقاويل بالتشهي ، وكل ذلك قصور بل ينبغي أن يطلب الحق بطريقه وذلك بالبحث عن مدارك الحظر والإباحة كما سنذكره

بيان الدليل على إباحة السماع

اعلم أن قول القائل : السماع حرام . معناه أن الله تعالى يعاقب عليه ، وهذا أمر لا يعرف بمجرد العقل بل بالسمع ، ومعرفة الشرعيات محصورة في النص ، أو القياس على المنصوص وأعني بالنص ما أظهره صلى الله عليه وسلم بقوله ، أو فعله ، وبالقياس ، المعنى المفهوم من ألفاظه وأفعاله ، فإن لم يكن فيه نص ولم يستقم فيه قياس على منصوص بطل القول بتحريمه وبقي فعلاً لا جرح فيه كسائر المباحات ، ولا يدل على تحريم السماع نص ولا قياس ويتضح ذلك في جوابنا عن أدلة المائلين إلى التحريم ، ومهما تم الجواب عن أدلتهم كان ذلك مسلماً كافياً في إثبات هذا الغرض ، لكن نستفتح ونقول قد دل النص والقياس جميعاً على إباحته .

أما القياس : فهو أن الغناء اجتمعت فيه معان ينبغي أن يبحث عن أفرادها ، ثم عن مجموعها ، فإن فيه سماع صوت طيب موزون مفهوم المعنى ، محرك للقلب ، فالوصف الأعم أنه صوت طيب ، ثم الطيب ينقسم إلى الموزون وغيره ، والموزون ينقسم إلى المفهوم كالأشعار وإلى غير المفهوم كأصوات الجمادات وسائر الحيوانات

أما سماع الصوت الطيب من حيث إنه طيب فلا ينبغي أن يحرم ، بل هو حلال بالنص والقياس أما القياس . فهو أنه يرجع إلى تلذذ حاسة السمع ، بإدراك ما هو مخصوص به وللإنسان عقل وخمس حواس ، ولكل حاسة إدراك ، وفي مدركات تلك الحاسة ما يستلذ ، فلهذا النظر في المبصرات الجميلة كالخضرة والماء الجاري والوجه الحسن

سماع الصوت
الطيب

وبالجملة سائر الألوان الجميلة وهي في مقابلة ما يكره من الألوان الكدرة القبيحة، وللشم
الروائح الطيبة، وهي في مقابلة الأتبان المستكرهة، وللذرق الطعوم اللذيذة كالدسومة والحلاوة
والحموضة، وهي في مقابلة المرارة المستبشعة، وللمس لذة اللين والنعومة والملاسة، وهي
في مقابلة الخشونة والضراسة، وللعقل لذة العلم والمعرفة، وهي في مقابلة الجهل والبلاهة
فكذلك الأصوات المذكورة بالسمع تنقسم إلى مستلذة كصوت العنادل والمزامير، ومستكرهة
كصوت الحمير وغيرها، فما أظهر قياس هذه الحاسة ولذتها على سائر الحواس ولذاتها
وأما النص: فيدل على إباحة سماع الصوت الحسن امتنان الله تعالى على عباده به، إذ
قال (يُرِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ) ^(١) فقل هو الصوت الحسن، وفي الحديث ^(٢) « مَا بَعَثَ اللَّهُ
نَبِيًّا إِلَّا أَحْسَنَ الصَّوْتِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « اللَّهُ أَشَدُّ أَذْنَا لِلرَّجُلِ أَحْسَنَ الصَّوْتِ
بِالْقُرْآنِ مِنْ صَاحِبِ الْقَيْنَةِ لِقَيْنَتِهِ » وفي الحديث في معرض المدح لداود عليه السلام ^(٤)
أنه كان حسن الصوت في النياحة على نفسه، وفي تلاوة الزبور حتى كان يجتمع الإنس
والجن والوحوش والطيور لسماع صوته، وكان يحمل في مجلسه أربعمائة جنازة وما يقرب
منها في الأوقات، وقال صلى الله عليه وسلم في مدح أبي موسى الأشعري ^(٥) « لَقَدْ أَعْطَى
مِنْ مَرَارٍ مِنْ مَزَامِيرِ آلِ دَاوُدَ » وقول الله تعالى (إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ) ^(٦)
يدل بفهمه على مدح الصوت الحسن، ولو جاز أن يقال إنما أبيع ذلك بشرط أن يكون
في القرآن للزمه أن يحرم سماع صوت العندليب، لأنه ليس من القرآن، وإذا جاز سماع

(١) حديث ما بعث الله نبيا إلا حسن الصوت : الترمذي في الشمائل عن قتادة وزاد قوله وكان نبيكم حسن

الوجه حسن الصوت ورويناه متصلا في الغيلانيات من رواية قتادة عن أنس والصواب

الأول قاله الدارقطني ورواه ابن مردويه في التفسير من حديث علي بن أبي طالب

وطرقه كلها ضعيفة .

(٢) حديث لله أشد أذنا للرجل الحسن الصوت بالقرآن من صاحب القينة إلى قينته : تقدم في كتاب

تلاوة القرآن .

(٣) حديث كان داود حسن الصوت في النياحة على نفسه وفي تلاوة الزبور - الحديث : لم أجده أصلا

(٤) حديث لقد أوتي مزاميرا من مزامير آل داود : قاله في مدح أبي موسى تقدم في تلاوة القرآن

(١) فاطر : ١ (٢) لقمان : ١٩

صوت غفل لا معنى له فلم لا يجوز سماع صوت يفهم منه الحكمة ، والمعاني الصحيحة ، وإن من الشعر لحكمة ، فهذا نظر في الصوت من حيث إنه طيب حسن X

سماع الصوت
لطيب الموزون

الدرجة الثانية : النظر في الصوت الطيب الموزون ، فإن الوزن وراء الحسن ، فكم من صوت حسن خارج عن الوزن ، وكم من صوت موزون غير مستطاب ، والأصوات الموزونة باعتبار مخارجها ثلاثة ، فإنها إما أن تخرج من جناد كصوت المزامير والأوتار وضرب القضيب والطبل وغيره ، وإما أن تخرج من حنجرة حيوان وذلك الحيوان إما إنسان أو غيره كصوت العنادل والقمارى وذات السجع من الطيور ، فهي مع طيبها موزونة متناسبة المطالع والمقاطع ، فلذلك يستلذ سماعها ، والأصل في الأصوات حناجر الحيوانات ، وإنما وضعت المزامير على أصوات الحناجر ، وهو تشبيه للصنعة بالخلقة ، وما من شئ توصل أهل الصناعات بصناعتهم إلى تصويره إلا وله مثال في الخلقة التي استأثر الله تعالى باختراعها ، فمنه تعلم الصناعات وبه قصدوا الاقتداء ، وشرح ذلك يطول ، فسماع هذه الأصوات يستحيل أن يحرم لكونها طيبة أو موزونة فلا ذهاب إلى تحريم صوت العنديل وسائر الطيور ، ولا فرق بين حنجرة وحنجرة ، ولا بين جناد وحيوان ، فينبغي أن يقاس على صوت العنديل الأصوات الخارجة من سائر الأجسام باختيار الآدمي ، كالذي يخرج من حلقه أو من القضيب والطبل والدف وغيره ، ولا يستثنى من هذه (١) إلا الملهى والأوتار والمزامير التي ورد الشرع بالمنع منها ، لا لذاتها ، إذ لو كان للذة لقيس عليها كل ما يلتذبه الإنسان ، ولكن حرمت الخمر واقتضت ضراوة الناس بها المبالغة في الفطام عنها حتى انتهى الأمر في الابتداء

(١) حديث المنع من الملهى والأوتار والمزامير : البخارى من حديث أبي عامر أو أبي مالك الأشعري

ليكون في ألقى أقوام يستحلون الخمر والحريز والمعارف صورته عند البخارى صورة التعليق ولذلك ضعفه ابن حزم ووصله أبو داود والاسماعيلي والمعارف الملهى . قاله الجوهرى ولأحمد من حديث ابى أمامة ان الله أمرنى أن أحرق المزامير والكباريات يعنى البرابط والمعارف وله من حديث قيس بن سعد بن عبادة ان ربي حرم على الخمر والكوبة والقنين وله في حديث لأبى أمامة باستحلالهم الخمر وضربهم بالدفوف وكلها ضعيفة ولأبى الشيخ من حديث مكحول مرسل الاستماع الى الملهى معصية - الحديث : ولأبى داود من حديث ابن عمر سمع من مازا فوضع أصبعيه على أذنيه قال أبو داود وهو منكرو

رواى الحرام
محرم

إلى كسر الدنان ، فحرم معها ما هو شعار أهل الشرب وهى الأوتار والمزامير فقط ، وكان تحريمها من قبل الاتباع ، كما حرمت الخلوة بالأجنبية لأنها مقدمة الجماع ، وحرم النظر إلى الفخذ لاتصاله بالسواطين ، وحرم قليل الخمر وإن كان لا يسكر لأنه يدعو إلى السكر ، وما من حرام إلا وله حريم يطيف به ، وحكم الحرمة ينسحب على حريمه ، أيكون حمي للحرام ووقاية له ، وحظارا مانعا حوله ، كما قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ لِكُلِّ مَلِكٍ حِمًى وَإِنْ حِمَى اللَّهِ مَحَارِمُهُ » فهى محرمة تبعا لتحريم الخمر لثلاث علل إحداها : أنها تدعو إلى شرب الخمر ، فإن اللذة الحاصلة بها إنما تتم بالخمر ، ولمثل هذه العلة حرم قليل الخمر .

الثانية : أنها فى حق قريب العهد بشرب الخمر تذكر مجالس الأُنس بالشرب ، فهى سبب الذكر ، والذكر سبب انبعاث الشوق ، وانبعاث الشوق إذا قوي فهو سبب الإقدام ولهذا العلة نهى عن الانتباز ^(٢) فى المزفت ، والحتم ، والنقىر ، وهى الأوانى التى كانت مخصوصة بها ، فعنى هذا أن مشاهدة صورتها تذكرها ، وهذه العلة تفارق الأولى ، إذ ليس فيها اعتبار لذة فى الذكر إذ لا لذة فى رؤية القنينة وأوانى الشرب ، لكن من حيث التذكر بها ، فإن كان السماع يذكر الشرب تذكيرا يشوق إلى الخمر عند من ألف ذلك مع الشرب فهو منهي عن السماع لخصوص هذه العلة فيه

التشبه
بالمبتدعة

الثالثة : الاجتماع عليها لما أن صار من عادة أهل الفسق ، فيمنع من التشبه بهم لأن من تشبه يقوم فهو منهم ، وبهذه العلة تقول بترك السنة مهما صارت شعار الأهل البدعة ، خوفا من التشبه بهم ، وبهذه العلة يحرم ضرب الكوبة ، وهو طبل مستطيل دقيق الوسط واسع الطرفين ، وضربها عادة المخنثين ، ولولا ما فيه من التشبه لكان مثل طبل الحجيح والغزو ، وبهذه العلة تقول لو اجتمع جماعة وزينوا مجلسا ، وأحضروا آلات الشرب وأقداحه وصبوا فيها السكنجبين ، ونصبوا ساقيا يدور عليهم ويسقيهم ، فيأخذون من الساقى ويشربون ، ويحيى بعضهم بعضا بكلماتهم المعتادة بينهم حرم ذلك عليهم

(١) حديث إن لكل ملك حمي وإن حمي الله محارمه : تقدم فى كتاب الحلال والحرام

(٢) حديث النهي عن الحتم والمزفت والنقىر : متفق عليه من حديث ابن عباس

وإن كان المشروب مباحاً في نفسه لأن في هذا تشبهاً بأهل الفساد، بل لهذا ينهى عن لبس القباء وعن ترك الشعر على الرأس قزعا في بلاد صار القباء فيها من لباس أهل الفساد ولا ينهى عن ذلك فيما وراء النهر، لاعتياد أهل الصلاح ذلك فيهم
فهذه المعاني حرم المزمارة العراقي والأوتار كلها كالعود والصنج والرباب والبربط وغيرها وما عدا ذلك فلا يس في معناها كشاهين الرعاة، والحجيج وشاهين الطباخين، وكالطبل والقضيب وكل آلة يستخرج منها صوت مستطاب موزون سوى ما يعتاده أهل الشرب، لأن كل ذلك لا يتعلق بالحر، ولا يذكر بها ولا يشوق إليها ولا يوجب التشبه بأربابها فلم يكن في معناها فبقى على أصل الإباحة، قياساً على أصوات الطيور وغيرها، بل أقول سماع الأوتار ممن يضرها على غير وزن متناسب مستلذ حرام أيضاً، وبهذا يتبين أنه ليست العلة في تحريمها مجرد المدة الطيبة بل القياس تحليل الطيبات كلها، إلا ما في تحليله فساد قال الله تعالى (قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ) ^(١) فهذه الأصوات لا تحرم من حيث إنها أصوات موزونة، وإنما تحرم بعارض آخر كما سيأتي في العوارض المحرمة

سماع
الموزون
والمضروب

الدرجة الثالثة: الموزون والمفهوم وهو الشعر، وذلك لا يخرج إلا من حنجرة الإنسان فيقطع بإباحة ذلك لأنه ما زاد إلا كونه مفهوماً والكلام المفهوم غير حرام، والصوت الطيب الموزون غير حرام، فإذا لم يحرم الآحاد فن أين يحرم المجموع، نعم ينظر فيما يفهم منه، فإن كان فيه أمر محظور حرم ثره ونظمه وحرّم النطق به، سواء كان بألحان أو لم يكن والحق فيه ما قاله الشافعي رحمه الله، إذ قال: الشعر كلام، فحسنه حسن، وقبيحه قبيح، ومهما جاز إنشاد الشعر بغير صوت وألحان جاز إنشاده مع الألحان، فإن أفراد المباحات إذا اجتمعت كان ذلك المجموع مباحاً، ومهما انضم مباح لم يحرم إلا إذا تضمن المجموع محظوراً لا تتضمنه الآحاد ولا محظوراً ههنا، وكيف ينكر إنشاد الشعر وقد أنشد بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١)

(١) حديث إنشاد الشعر بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم متفق عليه من حديث أبي هريرة أن

عمر بن الخطاب وهو ينشد الشعر في المسجد فلحظ إليه فقال قد كنت أشد وفيه من هو خير

منك - الحديث: ولسلم من حديث عائشة إنشاد حسن

هجوت محمداً فأجبت عنه وعند الله في ذلك الجزء

وقال عليه السلام ^(١) « إِنَّ مِنَ الشَّعْرِ لِحِكْمَةٍ » وأنشدت عائشة رضي الله عنها

ذهب الذين يعاش في أكنافهم وبقيت في خلف كجلد الأجر

وروي في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) المدينة، وعك أبو بكر وبلال رضي الله عنهما، وكان بهما وباء، فقلت يا أبت كيف تجدك؟ ويا بلال كيف تجدك؟ فكان أبو بكر رضي الله عنه إذا أخذته الحمى يقول كل امرئ مصبح في أهله والموت أدنى من شرك نعله

وكان بلال إذا أفلعت عنه الحمى يرفع عقيرته ويقول

ألا ليت شعري هل أبيت ليلة بواد وحولي أذخر وجيل

وهل أردن يوما مياه مجنة وهل يبدون لي شامة وطفيل

قالت عائشة رضي الله عنها فأخبرت بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اللهم حبيب إلينا المدينة كحبنا مكة أو أشد

القصيدة وإنشاد حسان أيضا

وإن سنام المجد من آل هاشم بنوبت مخزوم ووالدك العبد

وللبخاري إنشاد ابن رواحة

وفينا رسول الله يتلو كتابه إذا انشق معروف من الفجر ساطع

الآيات

(١) حديث أن من الشعر لحكمة: البخاري من حديث أبي بن كعب وتقدم في العلم

(٢) حديث عائشة في الصحيحين لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وعك أبو بكر وبلال

الحديث: وفيه إنشاد أبو بكر

كل امرئ مصبح في أهله والموت أدنى من شرك نعله

ألا ليت شعري هل أبيت ليلة بواد وحولي أذخر وجيل

وهل أردن يوما مياه مجنة وهل يبدون لي شامة وطفيل

وانشاد بلال

قلت هو في الصحيحين كما ذكر المصنف لكن أصل الحديث والشعر عند البخاري فقط ليس عند مسلم

وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) ينقل اللبن مع القوم في بناء المسجد ، وهو يقول
هذا الجمال لا جمال خبير هذا أبرر بنا وأطهر

وقال أيضا صلى الله عليه وسلم مرة أخرى
لَا هُمْ إِلَّا الْعَيْشُ عَيْشُ الْآخِرَةِ فَارْحِمِ الْأَنْصَارَ وَالْمُهَاجِرَةَ
وهذه في الصحيحين وكان النبي صلى الله عليه وسلم^(٢) يضع لحسان منبرا في المسجد
يقوم عليه قائما يفاخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أو ينافح ، ويقول رسول الله
صلى الله عليه وسلم « إِنَّ اللَّهَ يُؤَيِّدُ حَسَّانَ بِرُوحِ الْقُدُسِ مَا نَاجَحَ أَوْ فَآخَرَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ » ولما أنشده النابغة شعره قال له صلى الله عليه وسلم^(٣) « لَا يَفْضُضُ اللَّهُ فَالِكَ »

(١) حديث كان صلى الله عليه وسلم ينقل اللبن مع القوم في بناء المسجد وهو يقول
هذا الجمال لا جمال خبير هذا أبرر بنا وأطهر

وقال صلى الله عليه وسلم مرة أخرى

اللهم ان العيش عيش الآخرة فارحم الأنصار والمهاجرة

قال المصنف والبيتان في الصحيحين قلت البيت الأول انفرد به البخاري في قصة الهجرة من رواية
عروة مرسل وفيه البيت الثاني أيضا إلا أنه قال الأجر بدل العيش تمثل بشعر رجل من المسلمين
لم يسم لي قال ابن شهاب ولم يبلغنا في الأحاديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تمثل بيت
شعر تام غير هذا البيت والبيت الثاني في الصحيحين من حديث أنس يرتجزون ورسول الله
صلى الله عليه وسلم معهم يقولون

اللهم لا خير إلاخير الآخرة فانصر الأنصار والمهاجرة

وليس البيت الثاني موزونا وفي الصحيحين أيضا أنه قال في حفرة الخندق بلفظ فبارك في الأنصار
والمهاجرة وفي رواية فاعفر وفي رواية لمسلم فأكرم ولهما من حديث سهل بن سعد فاعفر
للمهاجرين والأنصار

(٢) حديث كان يضع لحسان منبرا في المسجد يقوم عليه قائما يفاخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
أو ينافح - الحديث : البخاري تعليقا وأبو داود والترمذي والحاكم متصلا من حديث عائشة
وقال الترمذي حسن صحيح وقال الحاكم صحيح الاسناد وفي الصحيحين انها قالت انه كان ينافح عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم

(٣) حديث انه قال للنابغة لما أنشده شعرا لايفضض الله فالك : البغوى في معجم الصحابة وابن عبد البر في
الاستيعاب باسناد ضعيف من حديث النابغة واسمه قيس بن عبد الله قال أنشدت النبي صلى الله عليه وسلم

بلغنا السما مجدنا وجدودنا وإنا لنرجو فوق ذلك مظهرا

علونا العباد عفة وتكرما

الأيات ورواه البزار بلفظ

وقالت عائشة رضي الله عنها : كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) يتناشدون عنده الأشعار وهو يتبسم ، وعن عمرو بن الشريد عن أبيه قال : أنشدت رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) مائة قافية من قول أمية بن أبي الصلت ، كل ذلك يقول هيه هيه ، ثم قال إن كاد في شعره ليسلم ، وعن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٣) كان يحدى له وأن أنجشة كان يحدو بالنساء ، والبراء بن مالك كان يحدو بالرجال ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يَا أَنْجَشَةُ رُوَيْدَكَ سَوْفَكَ بِالْقَوَارِيرِ » ولم يزل الحداء وراء الجمال من عادة العرب في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وزمان الصحابة رضي الله عنهم ، وما هو إلا أشعار تؤدي بأصوات طيبة ، وألحان موزونة ، ولم ينقل عن أحد من الصحابة إنكاره ، بل ربما كانوا يلتمسون ذلك تارة لتحريك الجمال ، وتارة للاستلذاذ ، فلا يجوز أن يحرم من حيث إنه كلام مفهوم مستلذ مؤدى بأصوات طيبة ، وألحان موزونة

الدرجة الرابعة : النظر فيه من حيث إنه محرك للقلب ، ومهييج لما هو الغالب عليه فأقول لله تعالى سر في مناسبة النغمات الموزونة للأرواح حتى إنها لتؤثر فيها تأثيراً عجبياً فمن الأصوات ما يفرح ، ومنها ما يحزن ومنها ما ينوم ، ومنها ما يضحك ويطرب ، ومنها ما يستخرج من الأعضاء حركات على وزنها باليد والرجل والرأس ، ولا ينبغي أن يظن أن ذلك لفهم معاني الشعر ، بل هذا جار في الأوتار ، حتى قيل من لم يحركه الربيع وأزهاره ، والعود وأوتاره ، فهو فاسد المزاج ، ليس له علاج ، وكيف يكون ذلك لفهم المعنى ، وتأثيره مشاهد

الآيات وفيه فقال أحسنت يا أبا ليلى لا يفيض الله فاك وللحاكم من حديث خزيمة بن أوس سمعت المباس يقول يا رسول الله انى أريد أن أمتدحك فقال قل لا يفيض الله فاك فقال العباس من قبلها طبت في الظلال وفي مستودع حيث يخصف الورق

الآيات

(١) حديث عائشة كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يتناشدون الأشعار وهو يتبسم الترمذى من حديث جابر بن سمرة وصححه ولم أقف عليه من حديث عائشة

(٢) حديث الشريد أنشدت النبي صلى الله عليه وسلم مائة قافية من قول أمية بن أبي الصلت كل ذلك يقول هيه هيه - الحديث : رواه مسلم

(٣) حديث أنس كان يحدى له في السفروأن أنجشة كان يحدو بالنساء وكان البراء بن مالك يحدو بالرجال الحديث : أبو داود الطيالسى واتفق الشيخان منه على قصة أنجشة دون ذكر البراء بن مالك

أثر الحياء
في الجمال

في الصبي في مهده ، فإنه يسكته الصوت الطيب عن بكائه ، وتنصرف نفسه عما يبكيه إلى الإصغاء إليه ، والجل مع بلاده طبعه يتأثر بالحداء تأثراً يستخف معه الأحمال الثقيلة ، ويستقصر لقوة نشاطه في سماعه المسافات الطويلة ، وينبعث فيه من النشاط ما يسكره ويولفه ، فتراها إذا طالت عليها البوادي ، واعتراها الأعياء والكلال ، تحت المحامل والأحمال ، إذا سمعت منادى الحداء تمد أعناقها ، وتصغى إلى الحادي ، ناصبة آذانها ، وتسرع في سيرها حتى تنزعزع عليها أحمالها ومحاملها ، وربما تتلف أنفسها من شدة السير ، وثقل الحمل ، وهي لا تشعر به لنشاطها ، فقد حكى أبو بكر محمد بن داود الدينوري المعروف بالرقى رضي الله عنه ، قال : كنت بالبادية فوافيت قبيلة من قبائل العرب ، فأضافني رجل منهم وأدخلني خبائه ، فرأيت في الخباء عبداً أسود مقيداً بقيد ، ورأيت جمالا قد ماتت بين يدي البيت وقد بقي منها جمل وهو ناحل ذابل ، كأنه ينزع روحه ، فقال لي الغلام أنت ضيف ولك حق فتشفع في إلى مولاي ، فإنه مكرم لضيفه فلا يرد شفاعتك في هذا القدر ، فعساه يحل القيد عني ، قال فلما أحضروا الطعام امتنعت ، وقلت لا آكل ما لم أشفع في هذا العبد فقال إن هذا العبد قد أفقرني وأهلك جميع مالي ، فقلت ماذا فعل ؟ فقال : إن له صوتاً طيباً وإنني كنت أعيش من ظهور هذه الجمال فحملها أحمالاً ثقالاً ، وكان يحدو بها حتى قطعت مسيرة ثلاثة أيام في ليلة واحدة ، من طيب نغمته ، فلما حطت أحمالها ماتت كلها إلا هذا الجمل الواحد ، ولكن أنت ضيفي فلكرامتك قد وهبته لك ، قال فأحببت أن أسمع صوته فلما أصبحنا أمره أن يحدو على جمل يستقي الماء من بئر هناك ، فلما رفع صوته هام ذلك الجمل وقطع حباله ، ووقعت أنا على وجهي ، فما أظن أني سمعت قط صوتاً أطيب منه

فإذاً تأثير السماع في القلب محسوس ومن لم يحركه السماع فهو نافص مائل عن الاعتدال بعيد عن الروحانية ، زائد في غلظ الطبع ، وكثافته على الجمال والطيور بل على جميع البهائم فإن جميعها تتأثر بالنغمات الموزونة ، ولذلك كانت الطيور تقف على رأس داود عليه السلام لاستماع صوته ، ومهما كان النظر في السماع باعتبار تأثيره في القلب لم يحز أن يحكم فيه مطلقاً بإباحة ولا تحريم ، بل يختلف ذلك بالأحوال والأشخاص ، واختلاف طرق النغمات

فحكمه حكيم مافي القلب ، قال أبو سليمان : السماع لا يجعل في القلب مالميس فيه ، ولكن يحرك ماهو فيه ، فالترنم بالكلمات المسجعة الموزونة معتاد في مواضع ، لأغراض مخصوصة ترتبط بها آثار في القلب ، وهي سبعة مواضع

الأول : غناء الحبيج : فإنهم أولا يدورون في البلاد بالطبل ، والشاهين ، والغناء ، وذلك مباح ، لأنها أشعار نظمت في وصف الكعبة ، والمقام ، والخطيم ، وزمزم ، وسائر المشاعر ووصف البادية وغيرها ، وأثر ذلك يهيج الشوق إلى حج بيت الله تعالى ، واشتعال نيرانه إن كان ثم شوق حاصل ، أو استثارة الشوق واجتلابه إن لم يكن حاصلًا ، وإذا كان الحبيج قرينة والشوق إليه محمودا كان التشويق إليه بكل ما يشوق محمودا ، وكما يجوز للواعظ أن ينظم كلامه في الوعظ ، ويزينه بالسجع ، ويشوق الناس إلى الحج ، بوصف البيت والمشاعر ووصف الثواب عليه ، جاز لغيره ذلك على نظم الشعر ، فإن الوزن إذا انضاف إلى السجع صار الكلام أوقع في القلب ، فإذا أضيف إليه صرت طيب ونعمات موزونة زاد وقعها ، فإن أضيف إليه الطبل والشاهين وحركات الإيقاع زاد التأثير ، وكل ذلك جائز ما لم يدخل فيه المزامير والأوتار التي هي من شمار الأشرار ، نعم : إن قصد به تشويق من لا يجوز له الخروج إلى الحج كالذي أسقط الفرض عن نفسه ولم يأذن له أبواه في الخروج فهذا يحرم عليه الخروج فيحرم تشويقه إلى الحج بالسماع وبكل كلام يشوق إلى الخروج ، فإن التشويق إلى الحرام حرام وكذلك إن كانت الطريق غير آمنة وكان الهلاك غالبًا لم يحز تحريك القلوب ومعالجتها بالتشويق

الثاني : ما يعتاده الغزاة لتحريض الناس على الغزو ، وذلك أيضا مباح ، كما للحاج ولكن ينبغي أن تخالف أعمارهم وطرق ألحانهم أشعار الحاج وطرق ألحانهم ، لأن استثارة داعية الغزو والتشجيع وتحريك الغيظ والغضب فيه على الكفار ، وتحسين الشجاعة ، واستحقار النفس والمال بالإضافة إليه بالأشعار المشجعة مثل قول المتنبي

فإن لآمت تحت السيوف مكرما تمت وتقاس الذل غير مكرم
وقوله أيضا

يرى الجبناء أن الجبن حزم وتلك خديعة الطبع اللثيم

وأمثال ذلك ، وطرق الأوزان المشجعة تخالف الطرق المشوقة ، وهذا أيضا مباح في وقت يباح فيه الغزو ، ومندوب إليه في وقت يستحب فيه الغزو ، ولكن في حق من يجوز له الخروج إلى الغزو

رجزيات
الشجاعة

الثالث : الرجزيات التي يستعملها الشجعان في وقت اللقاء، والغرض منها التشجيع للنفس وللأنصار ، وتحريك النشاط فيهم للقتال ، وفيه التمدح بالشجاعة والنجدة ، وذلك إذا كان بلفظ رشيق ، وصوت طيب ، كان أوقع في النفس ، وذلك مباح في كل قتال مباح ، ومندوب في كل قتال مندوب ، ومحذور في قتال المسلمين ، وأهل الذمة ، وكل قتال محذور ، لأن تحريك الدواعي إلى المحذور محذور ، وذلك منقول عن شجعان الصحابة رضي الله عنهم كملى ، وخالد رضي الله عنهما ، وغيرهما ولذلك نقول ينبغي أن يمنع من الضرب بالشاهين في معسكر الغزاة ، فإن صوته مرقق محزن يحلل عقدة الشجاعة ، ويضعف ضرامة النفس ويشوق إلى الأهل والوطن ، ويورث الفتور في القتال ، وكذا سائر الأصوات والألحان المرققة للقلب ، فالألحان المرققة الحزنة تباين الألحان المحركة المشجعة ، فمن فعل ذلك على قصد تغيير القلوب وتغيير الآراء عن القتال الواجب فهو عاص ، ومن فعله على قصد التفتير عن القتال المحذور فهو بذلك مطيع

أصوات
النيام

الرابع أصوات النياحة ونغماتها ، وتأثيرها في تهيج الحزن والبكاء ، وملازمة الكتابة والحزن قسمان : محمود ، ومذموم ، فأما المذموم فكالحزن على مافات ، قال الله تعالى : (لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ ^(١)) والحزن على الأموات من هذا القبيل ، فإنه تسخط لقضاء الله تعالى ، وتأسف على ما لا تدارك له ، فهذا الحزن لما كان مذموما كان تحريكه بالنياحة مذموما ، فلذلك ورد النهي الصريح ^(١) عن النياحة ، وأما الحزن الحمود : فهو حزن الإنسان على تقصيره في أمر دينه ، وبكاؤه على خطايا ، والبكاء والتباكى والحزن والتحازن على ذلك محمود ، وعليه بكاء آدم عليه السلام ، وتحريك هذا الحزن وتقويته محمود ، لأنه يبعث على

(١) حديث النهي عن النياحة متفق عليه من حديث أم عطية أخذ علينا النبي صلى الله عليه وسلم في

البيعة أن لا تنوح

التشمير للتدارك ، ولذلك كانت نياحة داود عليه السلام محمودة ، إذ كان ذلك مع دوام الحزن وطول البكاء بسبب الخطايا والذنوب ، فقد كان عليه السلام يبكي ويبكي ، ويحزن ويحزن ، حتى كانت الجنائز ترفع من مجالس نياحته ، وكان يفعل ذلك بألفاظه وألحانه ، وذلك محمود ، لأن المفضى إلى المحمود محمود ، وعلى هذا لا يحرم على الواظ. الطيب الصوت أن ينشد على المنبر بألحانه الأشعار المحزنة المرققة للقلب ، ولا أن يبكي ويتباكى ، ليتوصل به إلى تبكية غيره وإثارة حزنه الخامس : السماع في أوقات السرور تأكيذا للسرور وتهييجاً له ، وهو مباح إن كان ذلك السرور مباحاً ، كالغناء في أيام العيد ، وفي العرس ، وفي وقت قدوم الغائب ، وفي وقت الوليمة ، والعقيقة ، وعند ولادة المولود ، وعند ختانه ، وعند حفظه القرآن العزيز ، وكل ذلك مباح ، لأجل إظهار السرور به ، ووجه جوازه أن من الألحان ما يشير الفرح والسرور والطرب ، فكل ما جاز السرور به جاز إثارة السرور فيه ، ويدل على هذا من النقل إنشاد النساء على السطوح بالدف والألحان عند قدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم

السماع في
وقت السرور
تأكيده

طلع البدر علينا من ثنيات الوداع
وجب الشكر علينا ما دعا لله داع

فهذا إظهار السرور لقدمه صلى الله عليه وسلم وهو سرور محمود ، فإظهاره بالشعر والنغمات والرقص والحركات أيضاً محمود ، فقد نقل عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم أنهم^(٢) حجلوا في سرور أصابهم كما سيأتي في أحكام الرقص ، وهو جائز في قدوم كل قادم يجوز الفرح به ، وفي كل سبب مباح من أسباب السرور ، ويدل على هذا ما روي في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت : لقد رأيت النبي صلى الله عليه وسلم^(٣) يسترني بردائه ، وأنا أنظر إلى الحبشة يلعبون في المسجد حتى أكون أنا الذي أسأله ، فأقدر وأقدر

(١) حديث أنشاد النساء عند قدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم

طلع البدر علينا من ثنيات الوداع وجب الشكر علينا ما دعا لله داع

البيهقي في دلائل النبوة من حديث عائشة معضلاً وليس فيه ذكر للدف والألحان

(٢) حديث حجل جماعة من الصحابة في سرور أصابهم : أبو داود من حديث علي وسيأتي في الباب الثاني

(٣) حديث عائشة رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسترني بردائه وأنا أنظر إلى الحبشة يلعبون في

المسجد - الحديث : هو كما ذكره المصنف أيضاً في الصحيحين لكن قوله أنه فيهما من رواية

الجارية الحديثة السن الحريصة على اللهو إشارة إلى طول مدة وقوفها ، وروى البخارى ومسلم أيضا في صحيحيهما حديث عقيل عن الزهري ، عن عروة عن عائشة رضي الله عنها أن أبا بكر رضي الله عنه دخل عليها ، وعندها جارتان في أيام منى تدفقان وتضربان ، والنبي صلى الله عليه وسلم متغش بثوبه ، فاتهرهما أبو بكر رضي الله عنه ، فكشف النبي صلى الله عليه وسلم عن وجهه ، وقال « دَعُوهَا يَا أَبَا بَكْرٍ فَإِنَّهَا أَيَّامُ عِيدٍ » وقالت عائشة رضي الله عنها رأيت النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) يسترنى بردائه وأنا أنظر إلى الحبشة وهم يلعبون في المسجد فزجرهم عمر رضي الله عنه ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم « أَمِنَّا يَا بَنِي أَرْفَدَةَ » يعنى من الأمن ^(٢) ومن حديث عمرو بن الحارث عن ابن شهاب نحوه ، وفيه تغنيان وتضربان ، وفي حديث أبي طاهر عن ابن وهب ، والله لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) يقوم على باب حجرتي ، والحبشة يلعبون بجراهم في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يسترنى بثوبه أو بردائه ، لكي أنظر إلى لعبهم ثم يقوم من أجلي ، حتى أكون أنا الذى أنصرف .

وروى عن عائشة رضي الله عنها ، قالت كنت ألعب بالبنات عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) قالت وكان يأتينى صواحب لى ، فكن يتقنعن من رسول الله صلى الله عليه وسلم

عقير عن الزهري ليس كما ذكر بل هو عند البخارى كما ذكر وعند مسلم من رواية عمرو بن الحارث عنه

(١) حديث عائشة رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يسترنى بثوبه وأنا أنظر إلى الحبشة وهم يلعبون في المسجد فزجرهم عمر فقال النبي صلى الله عليه وسلم أَمِنَّا يَا بَنِي أَرْفَدَةَ : تقدم قبله بحديث دون زجر عمر لهم الى آخره فرواه مسلم من حديث أبي هريرة دون قوله أَمِنَّا يَا بَنِي أَرْفَدَةَ بل قال دعهم ياعمروا والنسائي فاتهم بنو أرفدة ولهم ما من حديث عائشة دونكم يا بنى أرفدة وقد ذكره المصنف بهذا (٢) حديث عمرو بن الحارث عن ابن شهاب نحوه وفي يغنيان ويضربان : رواه مسلم وهو عند البخارى من رواية الأوزاعي عن ابن شهاب

(٣) حديث أبي طاهر عن ابن وهب والله لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم على باب حجرتي والحبشة يلعبون بجراهم - الحديث : رواه مسلم أيضا

(٤) حديث عائشة كنت ألعب بالبنات عند رسول الله صلى الله عليه وسلم - الحديث : وهو فى الصحيحين كما ذكر المصنف لكن مختصرا الى قولها فيلعبن معي وأما الرواية المطولة التى ذكرها المصنف بقوله وفى رواية فليست من الصحيحين إنما رواها أبو داود باسناد صحيح

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسرّ لحيئتهن إلىّ ، فيلعبن معي ، وفي رواية أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها يوماً « مَا هَذَا » قالت بناتي قال « فَمَا هَذَا الَّذِي أَرَى فِي وَسْطِهِنَّ » قالت فرس ، قال « مَا هَذَا الَّذِي عَلَيْهِ » قالت جناحان قال « فَرَسٌ لَهُ جَنَاحَانِ » قالت أو ما سمعت أنه كان لسليمان بن داود عليه السلام خيل لها أجنحة ، قالت فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه ، والحديث محمول عندنا على عاذر الصبيان في اتخاذ الصورة من الخزف والرقاع من غير تكميل صورته ، بدليل ما روى في بعض الروايات أن الفرس كان له جناحان من رقاع ، وقالت عائشة رضي الله عنها دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) وعندي جاريتان ، تغنيان بغناء بعات ، فاضطجع على الفراش وحوّل وجهه ، فدخل أبو بكر رضي الله عنه فانتهرني ، وقال مزمار الشيطان عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأقبل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال « دَعُهُمَا » فلما غفل غمزتهما ، فخرجتا ، وكان يوم عيد يلعب فيه السودان بالدرق والحراب ، فإما سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم وإما قال تشتهين تنظرين ، فقلت نعم فأقامني وراءه ، وخدى على خده ، ويقول « دُونَكُمْ يَا بَنِي أَرْفِدَةَ » حتى إذا مللت قال « حَسْبُكَ » قلت نعم قال « فَأَذْهَبِي » وفي صحيح مسلم فوضعت رأسي على منكبه ، فجعلت أنظر إلى لعبهم حتى كنت أنا الذي انصرفت

فهذه الأحاديث كلها في الصحيحين ، وهو نص صريح في أن الغناء واللعب ليس بحرام وفيها دلالة على أنواع من الرخص

الاول : اللعب ولا يخفى عادة الحبشة في الرقص واللعب

والثاني : فعل ذلك في المسجد

والثالث : قوله صلى الله عليه وسلم « دُونَكُمْ يَا بَنِي أَرْفِدَةَ » وهذا أمر باللعب والتماس له ، فكيف يقدر كونه حراماً

(١) حديث عائشة دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندي جاريتان تغنيان بغناء بعات - الحديث :

هو في الصحيحين كما ذكر المصنف والرواية التي عزاها بها مسلم كما ذكر

د والرابع : منعه لأبى بكر وعمر رضي الله عنهما عن الإنكار والتغيير ، وتعليله بأنه يوم عيد أى هو وقت سرور ، وهذا من أسباب السرور

ه والخامس : وقوفه طويلا فى مشاهدة ذلك وسماعه لموافقة عائشة رضي الله عنها ، وفيه دليل على أن حسن الخلق فى تطيب قلوب النساء والصبيان بمشاهدة اللعب أحسن من خشونة الزهد والتقشف فى الامتناع والمنع منه

و السادس : قوله صلى الله عليه وسلم ابتداء لعائشة « أَتَشْتَهِينَ أَنْ تَنْظُرِي » ولم يكن ذلك عن اضطرار إلى مساعدة الأهل خوفا عن غضب أو وحشة ، فإن الالتماس إذا سبق ربما كان الرد سبب وحشة وهو محذور ، فيقدم محذور على محذور ، فأما ابتداء السؤال فلا حاجة فيه .
ز السابع : الرخصة فى الغناء والضرب بالدف من الجاريتين مع أنه شبه ذلك بمزمار الشيطان وفيه بيان أن المزمار المحرم غير ذلك

و الثامن : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرع سمعه صوت الجاريتين وهو مضطجع ولو كان يضرب بالأوتار فى موضع لما جوز الجلوس ثم لقرع صوت الأوتار سمعه فيدل هذا على أن صوت النساء غير محرم تحریم صوت المزامير ، بل إنما يحرم عند خوف الفتنة فهذه المقاييس والنصوص تدل على إباحة الغناء والرقص ، والضرب بالدف ، واللعب بالدرق والحراب والنظر إلى رقص الحبشة والزوج فى أوقات السرور كلها قياسا على يوم العيد فإنه وقت سرور ، وفى معناه يوم العرس ، والوليمة ، والعقيقة ، والختان ، ويوم القدوم من السفر وسائر أسباب الفرح ، وهو كل ما يجوز به الفرح شرعا ، ويجوز الفرح بزيارة الإخوان ولقاءهم واجتماعهم فى موضع واحد على طعام أو كلام ، فهو أيضا مظنة السماع

٦ - السادس : سماع العشاق تحريكا للشوق ، وتهيجا للعشق ، وتسليية للنفس ، فإن كان فى مشاهدة المعشوق فالغرض تأكيد اللذة ، وإن كان مع المفارقة فالغرض تهيج الشوق والشوق وإن كان ألما ففيه نوع لذة إذا انضاف إليه رجاء الوصال ، فإن الرجاء لذيد ، واليأس مؤلم ، وقوة لذة الرجاء بحسب قوة الشوق ، والحب للشئ المرجو ، ففي هذا السماع تهيج العشاق ، وتحريك الشوق ، وتحصيل لذة الرجاء المقدر فى الوصال مع الإطناب فى وصف

حسن المحبوب ، وهذا حلال إن كان المشتاق إليه ممن يباح وصاله ، كمن يعشق زوجته أو
سريته فيصغى إلى غنائها لتضاعف لذته في لقاءها ، فيحظى بالمشاهدة البصر ، وبالسماع الأذن
ويفهم لطائف معاني الوصال والفراق القلب ، فتترادف أسباب اللذة ، فهذه أنواع تمتع من
جملة مباحات الدنيا ومتاعها ، وما الحياة الدنيا إلا لهو ولعب ، وهذا منه ، وكذلك إن غضبت
منه جارية ، أو حيل بينه وبينها بسبب من الأسباب فله أن يحرك بالسماع شوقه ، وأن
يستثير به لذة رجاء الوصال ، فإن باعها أو طلقها حرم عليه ذلك بعده ، إذ لا يجوز تحريك
الشوق حيث لا يجوز تحقيقه بالوصل واللقاء ، وأما من يتمثل في نفسه صورة صبي أو
امرأة لا يحل له النظر إليها ، وكان ينزل ما يسمع على ما تمثل في نفسه ، فهذا حرام ، لأنه
محرك للفكر في الأفعال المحظورة ومهييج للداعية إلى ما لا يباح الوصول إليه ، وأكثر العشاق
والسفهاء من الشباب في وقت هيجان الشهوة لا ينفكون عن إضمار شيء من ذلك ، وذلك
ممنوع في حقهم ، لما فيه من الداء الدفين ، بالأمر يرجع إلى نفس السماع ، ولذلك سئل
حكيم عن العشق ، فقال : دخان يصعد إلى دماغ الإنسان ، يزيله الجماع ويهيج السماع

سماع المحبين لله

السابع : سماع من أحب الله وعشقه ، واشتاق إلى لقاءه ، فلا ينظر إلى شيء إلا رآه
فيه سبحانه ، ولا يقرع سمعه قارع إلا سمعه منه أو فيه ، فالسماع في حقه مهييج لشوقه ومؤكد
لعشقه وحبه ، ومور زناد قلبه ، ومستخرج منه أحوال من المكاشفات والملاطفات لا يحيط
الوصف بها ، يعرفها من ذاقها ، وينكرها من كل حسه عن ذوقها ، وتسمى تلك الأحوال
بلسان الصوفية وجدا مأخوذ من الوجود ، والمصادفة أي صادف من نفسه أحوال لم يكن
يصادفها قبل السماع ، ثم تكون تلك الأحوال أسبابا لروادف وتوابع لها تحرق القلب بنيرانها
وتنقيه من الكدرات ، كما تنقى النار الجواهر المعروضة عليها من الخبث ، ثم يتبع الصفاء
الحاصل به مشاهدات ومكاشفات ، وهي غاية مطالب المحبين لله تعالى ، ونهاية ثمرة القربات
كلها ، فالملفضى إليها من جملة القربات ، لا من جملة المعاصي والمباحات ، وحصول هذه الأحوال
للقلب بالسماع سببه سر الله تعالى في مناسبة النفثات الموزونة للأرواح ، وتسخير الأرواح
لها وتأثرها بها شوقا ، وفرحا وحننا ، وانبيضا وانقباضا ، ومعرفة السبب في تأثر الأرواح

بالأصوات من دقائق علوم المكاشفات[✓] ، والبليد الجامد القاسى القلب ، المحروم عن لذة السماع ، يتعجب من التذاذ المستمع ووجده ، واضطراب حاله ، وتغير لونه ، تعجب البهيمة من لذة اللوز ينج ، وتعجب العنين من لذة المباشرة ، وتعجب الصبي من لذة الرياسة واتساع أسباب الجاه ، وتعجب الجاهل من لذة معرفة الله تعالى ومعرفة جلاله وعظمته ، وعجائب صنعه ، ولكل ذلك سبب واحد ، وهو أن اللذة نوع إدراك ، والإدراك يستدعى مدركا ويستدعى قوة مدركة ، فمن لم تكمل قوة إدراكه لم يتصور منه التلذذ ، فكيف يدرك لذة الطعوم من فقد الذوق ، وكيف يدرك لذة الألحان من فقد السمع ، ولذة المعقولات من فقد العقل ، وكذلك ذوق السماع بالقلب بعد وصول الصوت إلى السمع يدرك بحاسة باطنة في القلب فمن فقدوها عدم لا محالة لذته ، ولعلك تقول كيف يتصور العشق في حق الله تعالى حتى يكون السماع محركا له فاعلم أن من عرف الله أحبه لا محالة ، ومن تأكدت معرفته تأكدت محبته بقدر تأكد معرفته ، والمحبة إذا تأكدت سميت عشقا ، فلا معنى للعشق إلا محبة مؤكدة مفردة ، ولذلك قالت العرب : إن محمدا قد عشق ربه لما رأوه يتخلى للعبادة في جبل حراء واعلم أن كل جمال محبوب عند مدرك ذلك الجمال ، والله تعالى جميل يحب الجمال ولكن الجمال إن كان يتناسب الخلقة ، وصفاء اللون ، أدرك بحاسة البصر ، وإن كان الجمال بالجلال والعظمة ، وعلو الرتبة ، وحسن الصفات والأخلاق وإرادة الخيرات لكافة الخلق ، وإفاضتها عليهم على الدوام ، إلى غير ذلك من الصفات الباطنة أدرك بحاسة القلب ، ولفظ الجمال قد يستعار أيضا لها ، فيقال إن فلانا حسن وجميل ، ولا تراد صورته ، وإنما يعنى به أنه جميل الأخلاق محمود الصفات ، حسن السيرة ، حتى قد يحب الرجل بهذه الصفات الباطنة استحسانا لها ، كما تحب الصورة الظاهرة ، وقد تتأكد هذه المحبة فتسمى عشقا ، وكمن الغلاة في حب أرباب المذاهب ، كالشافعى ، ومالك ، وأبى حنيفة ، رضي الله عنهم حتى يبذلوا أموالهم وأرواحهم في نصرتهم وموالاتهم ، ويزيدوا على كل عاشق في الغلو والمبالغة ، ومن العجب أن يعقل عشق شخص لم تشاهد قط صورته ، أجميل هو أم قبيح وهو الآن ميت ولكن لجمال صورته الباطنة ، وسيرته المرضية ، والخيرات الحاصلة من عمله لأهل الدين

وغير ذلك من الخصال ، ثم لا يعقل عشق من ترى الخيرات منه ، بل على التحقيق من لاخير ولا جمال ولا محبوب في العالم إلا وهو حسنة من حسناته ، وأثر من آثار كرمه وغرفة من بحر جوده ، بل كل حسن وجمال في العالم أدرك بالعقول والأبصار والأسماع وسائر الحواس من مبتدأ العالم إلى منقرضة ، ومن ذروة الثريا إلى منتهى الثرى ، فهو ذرة من خزان قدرته ، ولمعة من أنوار حضرته

فليت شعري كيف لا يعقل حب من هذا وصفه ، وكيف لا يتأكد عند العارفين بأوصافه حبه ، حتى يجاوز حداً يكون إطلاق اسم العشق عليه ظالماً في حقه ، لقصوره عن الأنباء عن فرط محبته ، فسبحان من احتجب عن الظهور بشدة ظهوره ، واستتر عن الأبصار بإشراق نوره ، ولولا احتجابه بسببين حجاباً من نوره لأحرقت سبحات وجهه أبصار الملاحظين لجمال حضرته ولولا أن ظهوره سبب خفائه لبهتت العقول ، ودهشت القلوب وتحاذلت القوى ، وتنافرت الأعضاء ، ولو ركبت القلوب من الحجارة والحديد لأصبحت تحت مبادئ أنوار تجليه دكا دكا ، فأنى تطيق كنه نور الشمس أبصار الخفافيش ، وسيأتى تحقيق هذه الإشارة في كتاب المحبة ، ويتضح أن محبة غير الله تعالى قصور وجهل ، بل المتحقق بالمعرفة لا يعرف غير الله تعالى ، إذ ليس في الوجود تحقيقاً إلا الله وأفعاله ، ومن عرف الأفعال من حيث إنها أفعال لم يجاوز معرفة الفاعل إلى غيره ، فمن عرف الشافعي مثلاً رحمه الله وعلمه وتصنيفه من حيث إنه تصنيفه ، لا من حيث إنه بياض وجلد وحبر وورق وكلام منظوم ولغة عربية ، فلقد عرفه ولم يجاوز معرفة الشافعي إلى غيره ، ولا جاوزت محبته إلى غيره ، فكل موجود سوى الله تعالى فهو تصنيف الله تعالى وفعله ، وبديع أفعاله فمن عرفها من حيث هي صنع الله تعالى فرأى من الصنع صفات الصانع كما يرى من حسن التصنيف فضل المصنف ، وجلالة قدره ، كانت معرفته ومحبته مقصورة على الله تعالى ، غير مجاوزة إلى سواه ، ومن حد هذا العشق أنه لا يقبل الشركة ، وكل ماسوى هذا العشق فهو قابل للشركة ، إذ كل محبوب سواه يتصور له نظير ، إما في الوجود ، وإما في الإمكان ، فأما هذا الجمال فلا يتصور له ثان ، لا في الإمكان ولا في الوجود ، فكان اسم العشق على حب غيره

مجازاً محضاً لا حقيقة ، نعم الناقص القريب في نقصانه من البهيمة ، قد لا يدرك من لفظة العشق إلا طلب الوصال ، الذي هو عبارة عن تماس ظواهر الأجسام ، وقضاء شهوة الوقاع فمثل هذا الحمار ينبغي أن لا يستعمل معه لفظة العشق ، والشوق ، والوصال ، والأنس ، بل يجنب هذه الألفاظ والمعاني ، كما تجنب البهيمة النرجس والرياحان ، وتخصص بالقت والحشيش وأوراق القضببان ، فإن الألفاظ إنما يجوز إطلاقها في حق الله تعالى ، إذا لم تكن موهمة معنى يجب تقديس الله تعالى عنه ، والأوهام تختلف باختلاف الأفهام فليتنبه لهذه الدقيقة في أمثال هذه الألفاظ ، بل لا يبعد أن ينشأ من مجرد السماع لصفات الله تعالى وجد غالب ينقطع بسببه نياط القلب ، فقد روى أبو هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) أنه ذكر غلاماً كان في بني إسرائيل على جبل ، فقال لأمه . من خلق السماء ؟ قالت الله عز وجل ، قال : فمن خلق الأرض ؟ قالت الله عز وجل ، قال : فمن خلق الجبال ؟ قالت الله عز وجل ، قال : فمن خلق الغيم ؟ قالت الله عز وجل ، قال : إني لأسمع لله شأناً ثم رمى بنفسه من الجبل فتقطع ، وهذا كأنه سمع مادل على جلال الله تعالى وتعالى قدرته فطرب لذلك ووجد ، فرمى بنفسه من الوجد . وما أنزلت الكتب إلا ليطربوا بذكر الله تعالى . قال بعضهم رأيت مكتوباً في الإنجيل غنينا لكم فلم تطربوا ، وزمرنا لكم فلم ترقصوا ، أي شوقناكم بذكر الله تعالى فلم تشتاخوا ، فهذا ما أردنا أن نذكره من أقسام السماع ، وبواعثه ، ومقتضياته ، وقد ظهر على القطع إباحته في بعض المواضع ، والندب إليه في بعض المواضع .

فإن قلت : فهل له حالة يحرم فيها

فأقول : إنه يحرم بخمسة عوارض عارض في السمع ، وعارض في آلة الإسماع ، وعارض في نظم الصوت ، وعارض في نفس المستمع أو في مواظبته ، وعارض في كون الشخص من عوام الخلق ، لأن أركان السماع هي السمع ، والمستمع ، وآلة الإسماع

العوارض
المحرمة للسماع

(١) حديث أبي هريرة أن غلاماً كان في بني إسرائيل على جبل فقال لأمه من خلق السماء فقالت الله

الحديث : وفيه ثم رمى نفسه من الجبل فتقطع رواه ابن حبان

السمع من
المرأة

العارض الأول : أن يكون المسمع امرأة لا يحل النظر إليها ، وتخشى الفتنة من سماعها وفي معناها الصبي الأمرد الذي تخشى فتنه ، وهذا حرام لما فيه من خوف الفتنة وليس ذلك لأجل الغناء بل لو كانت المرأة بحيث يفتن بصوتها في المحاورة من غير ألحان فلا يجوز محاورتها ومحادثتها ، ولا سماع صوتها في القراءة أيضا ، وكذلك الصبي الذي تخاف فتنته .

فإن قلت : فهل تقول إن ذلك حرام بكل حال حسما للباب ، أو لا يحرم إلا حيث تخاف الفتنة في حق من يخاف العنت

فأقول : هذه مسألة محتملة من حيث الفقه يتجاوزها أصلان :

تحريم النظر
إلى وجه المرأة

أحدهما : أن الخلوة بالأجنبية والنظر إلى وجهها حرام ، سواء خيفت الفتنة أو لم تخف لأنها مظنة الفتنة على الجملة ، فقضى الشرع بحسم الباب من غير التفات إلى الصور .
والثاني : أن النظر إلى الصبيان مباح إلا عند خوف الفتنة ، فلا يلحق الصبيان بالنساء في عموم الجسم ، بل يتبع فيه الحال وصوت المرأة دائر بين هذين الأصلين ، فإن قسناه على النظر إليها وجب حسم الباب ، وهو قياس قريب ، ولكن بينهما فرق ، إذ الشهوة تدعو إلى النظر في أول هيجانها ، ولا تدعو إلى سماع الصوت ، وليس تحريك النظر لشهوة المماسسة ، كتحرريك السماع بل هو أشد ، وصوت المرأة في غير الغناء ليس بعورة فلم تزل النساء في زمن الصحابة رضي الله عنهم يكمن الرجال في السلام ، والاستفتاء ، والسؤال والمشاورة ، وغير ذلك ، ولكن للغناء مزيد أثر في تحريك الشهوة ، فقياس هذا على النظر إلى الصبيان أولى ، لأنهم لم يؤمروا بالاحتجاب ، كما لم تؤمر النساء بستر الأصوات ، فينبغي أن يتبع مشار الفتن ويقصر التحريم عليه ، هذا هو الأقيس عندي ، ويتأيد بحديث الجاريتين المغنيتين في بيت عائشة رضي الله عنها إذ يعلم أنه صلى الله عليه وسلم كان يسمع أصواتهما ولم يحترز منه ، ولكن لم تكن الفتنة مخوفة عليه ، فلذلك لم يحترز ، فإذا اختلف هذا بأحوال المرأة ، وأحوال الرجل في كونه شابا وشيخا ، ولا يبعد أن يختلف الأمر في مثل هذا بالأحوال ، فإننا نقول للشيخ أن يقبل زوجته وهو صائم ، وليس للشباب ذلك لأن القبلة تدعو إلى الوقوع في الصوم ، وهو محذور ، والسمع يدعو إلى النظر والمقاربة وهو حرام فيختلف ذلك أيضا بالأشخاص

السماع من
آلة الفسقة

السماع
للمشاعر
القائمة

العارض الثاني: في الآلة بأن تكون من شعار أهل الشرب ، أو الخمّين ، وهي المزامير والأوتار وطبل الكوبة ، فهذه ثلاثة أنواع ممنوعة وما عدا ذلك يبقى على أصل الإباحة كالدف ، وإن كان فيه الجلاجل ، وكالطبل والشاهين والضرب بالقضيب وسائر الآلات

العارض الثالث: في نظم الصوت وهو الشعر ، فإن كان فيه شيء من الخنا والفحش والهجو أو ما هو كذب على الله تعالى وعلى رسوله صلى الله عليه وسلم ، أو على الصحابة رضي الله عنهم كما رتبته الروافض في هجاء الصحابة وغيرهم ، فسماع ذلك حرام ، بل الحان وغير الحان والمستمع شريك للقائل ، وكذلك ما فيه وصف امرأة بعينها ، فإنه لا يجوز وصف المرأة بين يدي الرجال ، وأما هجاء الكفار وأهل البدع فذلك جائز ، فقد كان حسان بن ثابت رضي الله عنه ينافح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ويهاجي الكفار وأمره صلى الله عليه وسلم^(١) بذلك ، فأما النسيب : وهو التشبيب بوصف الخدود والأصداع وحسن القدو والقامة وسائر أوصاف النساء ، فهذا فيه نظر ، والصحيح أنه لا يحرم نظمه وإنشاده بلحن وغير لحن وعلى المستمع أن لا ينزله على امرأة معينة ، فإن نزله فلينزله على من يحل له من زوجته وجاريته فإن نزله على أجنبية فهو العاصي بالتنزيل ، وإجالة الفكر فيه ، ومن هذا وصفه فينبغي أن يجتنب السماع رأساً فإن من غلب عليه عشق نزل كل ما يسمعه عليه سواء كان اللفظ مناسباً له أو لم يكن إذ ما من لفظ إلا ويمكن تنزيله على معان بطريق الاستعارة ، فالذي يغلب على قلبه حب الله تعالى يتذكر بسوار الصدغ مثلاً ظلمة الكفر ، وبنضارة الخلد نور الإيمان وبذكر الوصال لقاء الله تعالى ، وبذكر الفراق الحجاب عن الله تعالى في زمرة المردودين وبذكر الرقيب المشوش لروح الوصال عوائق الدنيا وآفات المشوشة لدوام الأنس بالله تعالى ، ولا يحتاج في تنزيل ذلك عليه إلى استنباط وتفكير ومهلة ، بل تسبق المعاني الغالبة على القلب إلى فهمه مع اللفظ ، كما روى عن بعض الشيوخ أنه مر في السوق فسمع واحداً يقول : الخيار عشرة بحبة ، فغلبه الوجد . فسئل عن ذلك ، فقال : إذا كان الخيار عشرة بحبة فما قيمة الأشرار واجتاز بعضهم في السوق فسمع قائلاً يقول : ياسعتر برى ، فغلبه الوجد

(١) حديث أمره صلى الله عليه وسلم حسان بن ثابت بهجاء المشركين : متفق عليه من حديث البراء أنه

صلى الله عليه وسلم قال لحسان اهجم أوهاجم وجبريل معك

فقليل له على ماذا كان وجدك؟ فقال سمعته كأنه يقول ياسعتر برى ، حتى أن العجمي قد يغلب عليه الوجد على الأبيات المنظومة بلغة العرب ، فإن بعض حروفها يوازن الحروف العجمية فيفهم منها معان آخر. أنشد بعضهم :

وما زارنى فى الليل إلا خيال

فتواجد عليه رجل أعجمي ، فسئل عن سبب وجده ، فقال إنه يقول مازاريم ، وهو كما يقول ، فإن لفظ زار يدل فى العجمية على المشرف على الهلاك ، فتوهم أنه يقول كلنا مشرفون على الهلاك فاستشعر عند ذلك خطر هلاك الآخرة ، والمحترق فى حب الله تعالى وجده بحسب فهمه وفهمه بحسب تخيله ، وليس من شرط تخيله أن يوافق مراد الشاعر ولغته فهذا الوجد حق وصدق ، ومن استشعر خطر هلاك الآخرة فخير بأن يتشوش عليه عقله وتضطرب عليه أعضاؤه ، فإذا ليس فى تغيير أعيان الألفاظ كبير فائدة ، بل الذى غلب عليه عشق مخلوق ينبغى أن يحترز من السماع بأي لفظ كان ، والذى غلب عليه حب الله تعالى فلا تضره الألفاظ ، ولا تمنعه عن فهم المعانى اللطيفة المتعلقة بمجارى همته الشريفة

مر
السماع لم
تغلب الشهوة

العارض الرابع فى المستمع ، وهو أن تكون الشهوة غالبية عليه ، وكان فى غرة الشباب وكانت هذه الصفة أغلب عليه من غيرها ، فالسماع حرام عليه سواء غلب على قلبه حب شخص معين أو لم يغلب ، فإنه كيفما كان فلا يسمع وصف الصدغ ، والخد ، والفراق والوصال إلا ويحرك ذلك شهوته ، وينزله على صورة معينة ، ينفخ الشيطان بها فى قلبه ، فتشعل فيه نار الشهوة ، وتحتد بواعث الشر ، وذلك هو النصر ل حزب الشيطان ، والتخذييل للعقل المانع منه الذى هو حزب الله تعالى ، والقتال فى القلب دائم بين جنود الشيطان وهى الشهوات وبين حزب الله تعالى وهو نور العقل ، إلا فى قلب قد فتحه أحد الجندين ، واستولى عليه بالكلية ، وغالب القلوب الآن قد فتحها جند الشيطان ، وغلب عليها ، فتحتاج حينئذ إلى أن تستأنف أسباب القتال لإزعاجها ، فكيف يجوز تكثير أسلحتها وتشجيع سيوفها وأسنحتها ، والسماع مشعد لأسلحة جند الشيطان فى حق مثل هذا الشخص ، فليخرج مثل هذا عن مجمع السماع فإنه يستضره

حكم السماع
للغرام

العارض الخامس : أن يكون الشخص من عوام الخلق ، ولم يغلب عليه حب الله تعالى فيكون السماع له محبوبا ، ولا غلبت عليه شهوة فيكون في حقه محظورا ، ولكنه أيسر في حقه كسائر أنواع اللذات المباحة ، إلا أنه إذا اتخذ ديدنه وهجيراه وقصر عليه أكثر أوقاته فهذا هو السفیه الذي ترد شهادته ، فإن المواظبة على اللهو جناية ، وكما أن الصغيرة بالإصرار والمداومة تصير كبيرة ، فكذلك بعض المباحات بالمداومة يصير صغيرة ، وهو كالمواظبة على متابعة الزوج والحبشة والنظر إلى لعبهم على الدوام ، فإنه ممنوع وإن لم يكن أصله ممنوعا إذ فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن هذا القبيل اللعب بالشطرنج ، فإنه مباح ولكن المواظبة عليه مكروهة كراهة شديدة ، ومهما كان الغرض اللعب والتلذذ باللهو فذلك إنما يباح لما فيه من ترويح القلب ، إذ راحة القلب معالجة له في بعض الأوقات ، لتنبعث دواعيه فتشتغل في سائر الأوقات بالجد في الدنيا كالكسب والتجارة ، أو في الدين كالصلاة والقراءة . واستحسان ذلك فيما بين تضاعيف الجد كاستحسان الخال على الخد ، ولو استوعبت الخيلان الوجه لشوخته ، فما أقبح ذلك ، فيعود الحسن قبحا بسبب الكثرة ، فما كل حسن يحسن كثيره ولا كل مباح يباح كثيره ، بل الخبز مباح والاستكثار منه حرام ، فهذا المباح كسائر المباحات فإن قلت : فقد أدى مساق هذا الكلام إلى أنه مباح في بعض الأحوال دون بعض فلم أطلقت القول أولا بالإباحة ، إذ إطلاق القول في المفصل بلا أو بنعم خلف وخطأ

فاعلم أن هذا غلط ، لأن الإطلاق إنما يمتنع لتفصيل ينشأ من عين ما فيه النظر ، فأما ما ينشأ من الأحوال العارضة المتصلة به من خارج فلا يمنع الإطلاق ، ألا ترى أنا إذا سئلنا عن العسل أهو حلال أم لا ، قلنا : إنه حلال على الإطلاق مع أنه حرام على المحرور الذي يستضر به ، وإذا سئلنا عن الخمر قلنا : إنها حرام مع أنها تحل لمن غص ببقعة أن يشربها مهما لم يجد غيرها ، ولكن هي من حيث إنها خمر ، حرام ، وإنما أيسر لعارض الحاجة والعسل من حيث إنه عسل حلال ، وإنما حرم لعارض الضرر ، وما يكون لعارض فلا يلتفت إليه ، فإن البيع حلال ويحرم بعارض الوقوع في وقت النداء يوم الجمعة ، ونحوه من العوارض ، والسماع من جملة المباحات من حيث إنه سماع صوت طيب موزون مفهوم

حكم الشطرنج

وإنما تحريمه لعارض خارج عن حقيقة ذاته ، فإذا انكشف الغطاء عن دليل الإباحة فلا نبالي بمن يخالف بعد ظهور الدليل

رأى الشافعي
في الغناء

وأما الشافعي رضي الله عنه فليس تحريم الغناء من مذهبه أصلاً ، وقد نص الشافعي وقال في الرجل يتخذ صنعة : لا تجوز شهادته ، وذلك لأنه من اللهو المكروه الذي يشبه الباطل ، ومن اتخذه صنعة كان منسوباً إلى السفاهة وسقوط المروءة ، وإن لم يكن محرماً بين التحريم ، فإن كان لا ينسب نفسه إلى الغناء ، ولا يؤتى لذلك ، ولا يأتي لأجله ، وإنما يعرف بأنه قد يطرب في الحال فيترنم بها لم يسقط هذا مروءته ، ولم يبطل شهادته ، واستدل بحديث الجاريتين اللتين كانتا تغنيان في بيت عائشة رضي الله عنها . وقال يونس بن عبد الأعلى : سألت الشافعي رحمه الله عن إباحة أهل المدينة للسمع ، فقال الشافعي : لا أعلم أحداً من علماء الحجاز كره السماع إلا ما كان منه في الأوصاف ، فأما الخداء ، وذكر الأطلال والمرايح ، وتحسين الصوت بألحان الأشعار فباح ، وحيث قال إنه لهو مكروه يشبه الباطل ، فقوله لهو ، صحيح ، ولكن اللهو من حيث إنه لهو ليس بحرام ، فلعب الجبشة ورقصهم لهو ، وقد كان صلى الله عليه وسلم ينظر إليه ولا يكرهه ، بل اللهو واللغو لا يؤخذ الله تعالى به إن عني به أنه فعل مالا فائدة فيه ، فإن الإنسان لو وظف على نفسه أن يضع يده على رأسه في اليوم مائة مرة فهذا عبث لا فائدة له ولا يحرم ، قال الله تعالى (لَا يَأْخُذُكُمْ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ ^(١)) فإذا كان ذكر اسم الله تعالى على الشيء على طريق القسم من غير عقد عليه ولا تصميم ، والمخالفة فيه مع أنه لا فائدة فيه لا يؤخذ به ، فكيف يؤخذ بالشعر والرقص ؟ وأما قوله يشبه الباطل ، فهذا لا يدل على اعتقاد تحريمه ، بل لو قال هو باطل صريحاً لما دل على التحريم ، وإنما يدل على خلوه عن الفائدة ، فالباطل مالا فائدة فيه ، فقول الرجل لامرأته مثلاً بعت نفسك منك وقولها اشتريت ، عقد باطل مهما كان القصد اللعب والمطايبة ، وليس بحرام إلا إذا قصد به التملك المحقق الذي منع الشرع منه ، وأما قوله مكروه فينزل على بعض المواضع التي ذكرتها لك ، أو ينزل على التنزيه ، فإنه نص على إباحة لعب الشطرنج ، وذكر أنني أكره

كل لعب، وتعليله يدل عليه ، فإنه قال ليس ذلك من عادة ذوى الدين والمروءة ، فهذا يدل على التنزيه ، وردده الشهادة بالمواظبة عليه لا يدل على تحريمه أيضاً ، بل قد ترد الشهادة بالأكل في السوق ، وما يخرم المروءة ، بل الحياة مباحة ، وليست من صنائع ذوى المروءة ، وقد ترد شهادة المحترف بالحرفة الخسيسة ، فتعليله يدل على أنه أراد بالكرهية التنزيه ، وهذا هو الظن أيضاً بغيره من كبار الأئمة ، وإن أرادوا التحريم فما ذكرناه حجة عليهم

بيان صحيح القائلين

بتحريم السماع والجواب منها

احتجوا بقوله تعالى (وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ^(١)) قال ابن مسعود والحسن البصرى ، والنخعي ، رضي الله عنهم: إن لهو الحديث هو الغناء ، وروت عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم^(١) قال: « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَرَّمَ الْقَيْنَةَ وَيَبْعَهَا وَثَمَنَهَا وَتَعْلِيمَهَا » فنقول أما القينة : فالمراد بها الجارية التي تغنى للرجال في مجلس الشرب . وقد ذكرنا أن غناء الأجنبية للفساق ومن يخاف عليهم الفتنة حرام ، وهم لا يقصدون بالفتنة إلا ما هو محظور ، فأما غناء الجارية لما لكها فلا يفهم تحريمه من هذا الحديث ، بل لغير ما لكها سماعها عند عدم الفتنة ، بدليل ما روي في الصحيحين من غناء الجاريتين في بيت عائشة رضي الله عنها وأما شراء لهو الحديث بالدين استبدالاً به ليضل به عن سبيل الله فهو حرام مذموم وليس النزاع فيه ، وليس كل غناء بدلاً عن الدين مشترى به ، ومضلاً عن سبيل الله تعالى ، وهو المراد في الآية ، ولو قرأ القرآن ليضل به عن سبيل الله لكان حراماً

حكى عن بعض المنافقين أنه كان يؤم الناس ولا يقرأ إلا سورة عبس لما فيها من العتاب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فهم عمر بقتله ، ورأى فعله حراماً لما فيه من الإضلال ، فالإضلال بالشعر والغناء أولى بالتحريم

(١) حديث عائشة أن الله حرم القينة ويبعها وثمانها وتعليمها الطبراني في الأوسط بإسناد ضعيف قال البيهقي ليس بمحفوظ

واحتجوا بقوله تعالى (أَفَرَأَيْتَ هَذَا الْحَدِيثَ تَعَجُّبُونَ وَتَضْحَكُونَ وَلَا تَبْكُونَ وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ^(١)) قال ابن عباس رضي الله عنهما هو الغناء بلغة حمير ، يعني السمد ، فنقول ينبغي أن يحرم الضحك وعدم البكاء أيضا ، لأن الآية تشتمل عليه

فإن قيل : إن ذلك مخصوص بالضحك على المسلمين لإسلامهم ، فهذا أيضا مخصوص بأشعارهم وغنائهم في معرض الاستهزاء بالمسلمين ، كما قال تعالى (وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ^(٢)) وأراد به شعراء الكفار ، ولم يدل ذلك على تحريم نظم الشعر في نفسه

واحتجوا بما روى جابر رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم^(١) قال « كَانِ إِبْلِيسُ أَوَّلَ مَنْ نَاحَ وَأَوَّلَ مَنْ تَغَنَّى » فقد جمع بين النياحة والغناء ، قلنا لا جرم كما استثنى منه نياحة داود عليه السلام ، ونياحة المذنبين على خطاياهم ، فكذلك يستثنى الغناء الذي يراد به تحريك السرور والحزن والشوق ، حيث يباح تحريكه ، بل كما استثنى غناء الجاريتين يوم العيد في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وغناؤهن عند قدومه عليه السلام بقولهن :

طلع البدر علينا من ثنيات الوداع

واحتجوا بما روى أبو أمامة عنه صلى الله عليه وسلم^(٢) أنه قال « مَا رَفَعَ أَحَدٌ صَوْتَهُ بِغِنَاءٍ إِلَّا بَعَثَ اللَّهُ لَهُ شَيْطَانَيْنِ عَلَى مَنْكِبَيْهِ يَضْرِبَانِ بِأَعْقَابِهِمَا عَلَى صَدْرِهِ حَتَّى يُمْسِكَ » قلنا : هو منزل على بعض أنواع الغناء الذي قدمناه ، وهو الذي يحرك من القلب ما هو مراد الشيطان من الشهوة ، وعشق المخلوقين ، فأما ما يحرك الشوق إلى الله والسرور بالعيد أو حدوث الولد ، أو قدوم الغائب ، فهذا كله يضاد مراد الشيطان ، بدليل قصة الجاريتين والحبشة ، والأخبار التي نقلناها من الصحاح ، فالتجوز في موضع واحد نص في الإباحة

(١) حديث جابر كان إبليس أول من ناح وأول من تغنى لم أجده أصلا من حديث جابر وذكره صاحب

الفردوس من حديث علي بن أبي طالب ولم يخرج له ولده في مسنده

(٢) حديث أبي أمامة مرفوع أحد عقيرته بغناء الأبعث الله له شيطانين على منكبيه يضربان بأعقابهما على

منكبيه يضربان بأعقابهما على صدره حتى يمساك ابن أبي الدنيا في ذم الملاحى والطبرانى في

الكبير وهو ضعيف

والممنوع في ألف موضع محتمل للتأويل ومحتمل للتنزيل ، أما الفعل فلا تأويل له ، إذ ما حرم فعله إنما يحل بعارض إلا كراه فقط ، وما أيسح فعله يحرم بعوارض كثيرة حتى النيات والقصود واحتجوا بما روى عقبة بن عامر أن النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) قال « كُلُّ شَيْءٍ يَلْهُو بِهِ الرَّجُلُ فَهُوَ بَاطِلٌ إِلَّا تَأْدِيَّتَهُ فَرَسَهُ وَرَمِيَّتُهُ بِقَوْسِهِ وَمَلَاعَبَتُهُ لَأَمْرَأَتِهِ »

قلنا: فقوله باطل لا يدل على التحريم بل يدل على عدم الفائدة ، وقد يسلم ذلك على أن التلهي بالنظر إلى الحبشة خارج عن هذه الثلاثة وإيس بحرام ، بل يباح بالمحصور غير المحصور قياسا كقوله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « لَا يَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ إِلَّا بِأَحَدٍ ثَلَاثٍ » فإنه يباح به رابع وخامس ، فكذلك ملاعبة امرأته لافائدة له إلا التلذذ ، وفي هذا دليل على أن التفرج في البساتين ، وسماع أصوات الطيور ، وأنواع المداعبات ، مما يلهو به الرجل لا يحرم عليه شيء منها وإن جاز وصفه بأنه باطل

واحتجوا بقول عثمان رضي الله عنه : ما تغنيت ، ولا تمنيت ، ولا مسست ذكرى يميني مذبايعت بها رسول الله صلى الله عليه وسلم

قلنا : فليكن التمني ، ومس الذكر باليمين حراما ، إن كان هذا دليل تحريم الغناء ، فمن أين يثبت أن عثمان رضي الله عنه كان لا يترك إلا الحرام

واحتجوا بقول ابن مسعود رضي الله عنه ^(٣) الغناء ينبت في القلب النفاق ، وزاد بعضهم كما ينبت الماء البقل ، ورفع بعضهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو غير صحيح قالوا ومصر على ابن عمر رضي الله عنهما قوم محرمون وفيهم رجل يتغنى ، فقال : ألا لا أسمع الله لكم ألا لا أسمع الله لكم

(١) حديث عقبة بن عامر كل شيء يلهو به الرجل فهو باطل إلا تأديته فرسه ورمية بقوسه وملاعبته زوجته أحجاب السنن الأربعة وفيه اضطراب

(٢) حديث لا يحل دم امرئ إلا بأحدى ثلاث متفق عليه من حديث ابن مسعود

(٣) حديث ابن مسعود الغناء ينبت النفاق في القلب كما ينبت الماء البقل قال المصنف والمرفوع غير صحيح لان في إسناده من لم يسم : رواه أبو داود وهو في زواية ابن العبد ليس في روايه اللؤلؤي وراوه البيهقي مرفوعا وموقوفا

وعن نافع أنه قال كنت مع ابن عمر رضى الله عنهما ^(١) في طريق ، فسمع زمارة راع ، فوضع أصبعيه في أذنيه ، ثم عدل عن الطريق ، فلم يزل يقول يانافع أتسمع ذلك حتى قلت لا فأخرج أصبعيه وقال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صنع ، وقال الفضيل ابن عياض رحمه الله: الغناء رقية الزنا ، وقال بعضهم الغناء رائد من رواد الفجور ، وقال يزيد ابن الوليد : إياكم والغناء ، فإنه ينقص الحياء ، ويزيد الشهوة ، ويهدم المروءة ، وإياه لينوب عن الخمر ، ويفعل ما يفعله السكران ، فإن كنتم لابد فاعلين فجنبوه النساء ، فإن الغناء داعية الزنا ، فمقول قول ابن مسعود رضى الله عنه ينبت النفاق أراد به في حق المغنى ، فإنه في حقه ينبت النفاق إذ غرضه كله أن يعرض نفسه على غيره ، ويروج صوته عليه ولا يزال ينافق ويتودد إلى الناس ليرغبوا في غنائه ، وذلك أيضا لا يوجب تحريما ، فإن لبس الثياب الجميلة وركوب الخيل المهملة ، وسائر أنواع الزينة والتفاخر بالحرث والأنعام والزرع ، وغير ذلك ينبت في القلب النفاق والرياء ، ولا يطلق القول بتحريم ذلك كله ، فليس السبب في ظهور النفاق في القلب المعاصي فقط . بل المباحات التي هي مواقع نظر الخلق أكثر تأثيرا ، ولذلك نزل عمر رضى الله عنه عن فرس هملج تحته ، وقطع ذنبه ، لأنه استشعر في نفسه الخيلاء لحسن مشيته ، فهذا النفاق من المباحات ، وأما قول ابن عمر رضى الله عنهما ألا لا أسمع الله لكم ، فلا يدل على التحريم من حيث إنه غناء بل كانوا محرمين ، ولا يليق بهم الرفث ، وظهر له من مخايلهم أن سماعهم لم يكن لوجد وشوق إلى زيارة بيت الله تعالى بل لمجرد اللهو فأنكر ذلك عليهم لكونه منكرا بالإضافة إلى حالهم وحال الإحرام ، وحكايات الأحوال تكثر فيها وجوه الاحتمال ، وأما وضعه أصبعيه في أذنيه فيعارضه أنه لم يأمر نافعا بذلك ولا أنكر عليه سماعه ، وإنما فعل ذلك هو لأنه رأى أن ينزه سمعه في الحال وقلبه عن صوت ربما يحرك اللهو ، ويمنعه عن فكر كان فيه أو ذكر هو أولى منه ، وكذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أنه لم يمنع ابن عمر ، لا يدل أيضا على التحريم ، بل يدل على أن الأولى تركه

(١) حديث نافع كنت وابن عمر في طريق فسمع زمارة راع فوضع أصبعيه في أذنيه - الحديث ، ورفعه أبو داود وقال هذا حديث منكرو

ونحن نرى أن الأولى تركه في أكثر الأحوال، بل أكثر مباحات الدنيا الأولى تركها إذا علم أن ذلك يؤثر في القلب، فتمد خلع رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) بعد الفراغ من الصلاة ثوب أبي جهم، إذ كانت عليه أعلام شغلت قلبه، أفترى أن ذلك يدل على تحريم الأعلام على الثوب، فلعله صلى الله عليه وسلم كان في حالة كان صوت زمارة الراعي يشغله على تلك الحالة، كما شغله العلم عن الصلاة، بل الحاجة إلى استشارة الأحوال الشريفة من القلب بحيلة السماع قصور بالإضافة إلى من هو دائم الشهود للحق، وإن كان كاملاً بالإضافة إلى غيره، ولذلك قال الحصري ماذا أعمل بسماع ينقطع إذا مات من يسمع منه إشارة إلى أن السماع من الله تعالى هو الدائم، فالأنبياء عليهم السلام على الدوام في لذة السمع والشهود، فلا يحتاجون إلى التحريك بالحيلة، وأما قول الفضيل هو رقية الزنا وكذلك ما عده من الأقاويل القريبة منه فهو منزل على سماع الفساق والمغتاملين من الشبان ولو كان ذلك عاماً لما سمع من الجاريتين في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم

وأما القياس: فغاية ما يذكر فيه أن يقاس على الأوتار، وقد سبق الفرق، أو يقال هو لهو ولعب وهو كذلك، ولكن الدنيا كلها لهو ولعب، قال عمر رضي الله عنه لزوجه: إنما أنت لعبة في زاوية البيت، وجميع الملاعبة مع النساء لهو إلا الحراثة التي هي سبب وجود الولد، وكذلك المزح الذي لا فحش فيه حلال، نقل ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) وعن الصحابة، كما سيأتي تفصيله في كتاب آفات اللسان إن شاء الله، وأي لهو يزيد على لهو الحبشة والزنج في لعبهم، وقد ثبت بالنص إباحته؛ على أني أقول: اللهو مروح للقلب، ومخفف عنه أعباء الفكر، والقلوب إذا أكرهت عميت، وترويحاً إعانة لها على الجد، فالمواظب على التفقه مثلاً، ينبغي أن يتعطل يوم الجمعة، لأن عطلة يوم تبعث على النشاط في سائر الأيام، والمواظب على نوافل الصلوات في سائر الأوقات، ينبغي أن يتعطل في بعض الأوقات ولأجله كرهت الصلاة في بعض الأوقات، فالعطلة معونة على العمل واللهو معين على الجد، ولا يصبر على الجد المحض، والحق المر الانفوس الأنبياء عليهم السلام.

(١) حديث خلع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الفراغ من الصلاة ثوب أبي جهم إذ كان عليه أعلام

شغلت قلبه تقدم في الصلاة

(٢) حديث مزاحه صلى الله عليه وسلم يأتي في آفات اللسان كما قال المصنف

فاللهو دواء القلب من داء الأعياء والملال ، فينبغي أن يكون مباحا ، ولكن لا ينبغي أن يستكثر منه كما لا يستكثر من الدواء ، فإذا اللو على هذه النية يصير قرابة ، هذا في حق من لا يحرك السماع من قلبه صفة محمودة يطلب تحريكها ، بل ليس له إلا الالذة والاستراحة المحضة فينبغي أن يستحب له ذلك ليتوصل به إلى المقصود الذي ذكرناه ، نعم : هذا يدل على نقصان عن ذروة الكمال ، فإن الكامل هو الذي لا يحتاج أن يروح نفسه بغير الحق ، ولكن حسنات الأبرار سيئات المقربين ، ومن أحاط بعلم علاج القلوب ، ووجوه التلطف بها لسياقتها إلى الحق ، علم قطعا أن ترويحها بأمثال هذه الأمور دواء نافع لا غنى عنه

الباب الثاني

في آثار السماع وآدابه

اعلم أن أول درجة السماع فهم المسموع وتزيله على معنى يقع للمستمع ، ثم يثمر الفهم الوجد ، ويثمر الوجد الحركة بالجوارح ، فينظر في هذه المقامات الثلاثة

المقام الأول في الضم

وهو يختلف باختلاف أحوال المستمع ، وللمستمع أربعة أحوال إحداها : أن يكون سماع بمجرد الطبع ، أي لاحظ له في السماع إلا استلذا إذا ألحان والنغمات وهذا مباح ، وهو أخس رتب السماع ، إذ الإبل شريكة له فيه وكذا سائر البهائم ، بل لا يستدعى هذا الذوق إلا الحياة ، فلكل حيوان نوع تلذذ بالأصوات الطبية

الحالة الثانية : أن يسمع بفهم ولكن ينزله على صورة مخلوق إما معينا ، وإما غير معين وهو سماع الشباب وأرباب الشهوات ، ويكون تنزيلهم المسموع على حسب شهواتهم ومقتضى أحوالهم ، وهذه الحالة أخس من أن تتكلم فيها إلا ببيان خستها والنهي عنها

الحالة الثالثة : أن ينزل ما يسمعه على أحوال نفسه في معاملته لله تعالى ، وتقلب أحواله في التمكن مرة والتعذر أخرى ، وهذا سماع المريدين لاسيما المبتدئين ، فإن للمريد لا محالة مرادا هو مقصده ، ومقصده معرفة الله سبحانه ، ولقاؤه والوصول إليه بطريق المشاهدة

نطبق ما يسمع
على معاملته
مع الله

بالسر وكشف الغطاء، وله في مقصده طريق هو سالكه، ومعاملات هو ماثار عليها
 وحالات تستقبله في معاملاته، فإذا سمع ذكر عتاب أو خطاب، أو قبول أو رد أو وصل
 أو هجر، أو قرب أو بعد، أو تلهف على فائت أو تعطش إلى منتظر، أو شوق إلى وارد
 أو طمع أو يأس، أو وحشة أو استئناس، ووفاء بالوعد، أو تقصص للعهد، أو خوف
 فراق، أو فرح بوصول، أو ذكر ملاحظة الحبيب، ومدافعة الرقيب، أو همول العبرات
 أو ترادف الحسرات، أو طول الفراق، أو عدة الوصال، أو غير ذلك مما يشتمل على وصفه
 الأشعار، فلا بد أن يوافق بعضها حال المريد في طلبه، فيجرب ذلك مجرى القدرح الذي
 يورى زناد قلبه، فتشتعل به نيرانه، ويقوى به انبعاث الشوق وهيجانه، ويهجم عليه
 بسببه أحوال مخالفة لعادته، ويكون له مجال رحب في تنزيل الألفاظ على أحواله، وليس
 على المستمع مراعاة مراد الشاعر من كلامه، بل لكل كلام وجوه، ولكل ذى فهم في
 اقتباس المعنى منه حظوظ، ولنضرب لهذه التنزيلات والفهوم أمثلة كي لا يظن الجاهل أن
 المستمع لأبيات فيها ذكر الفم والحد والصدغ إنما يفهم منها ظواهرها، ولا حاجة بنا إلى
 ذكر كيفية فهم المعاني من الأبيات، ففي حكايات أهل السماع ما يكشف عن ذلك
 فقد حكى أن بعضهم سمع قائلاً يقول :

قال الرسول غدا تزو رفقلت تعقل ماتقول

فاستفزه اللحن والقول، وتواجد وجعل يكرر ذلك ويجعل مكان التاء نونا، فيقول قال
 الرسول غدا تزور، حتى غشي عليه من شدة الفرح واللذة والسرور، فلما أفاق سئل عن
 وجده ممّ كان، فقال ذكرت قول الرسول صلى الله عليه وسلم ^(١) إن أهل الجنة يزورون
 ربهم في كل يوم جمعة مرة

وحكى الرقى عن ابن الدراج أنه قال كنت أنا وابن القوطى مارين على دجلة بين البصرة
 والأبلة، فإذا بقصر حسن له منظرة، وعليه رجل بين يديه جارية تغنى وتقول
 كل يوم تتلون غير هذا بك أحسن

(١) حديث أن أهل الجنة يزورون ربهم في كل جمعة: الترمذى وابن ماجه من حديث أبي هريرة وفيه

عبد الحميد بن حبيب بن أبي العشرين مختلف فيه وقال الترمذى لا نعرفه إلا من هذا الوجه قول

وقد روى سويد بن عمرو عن الأوزاعى شيئاً من هذا

فإذا شاب حسن تحت المنظرة ، وييده ركوة ، وعليه مرقعة يستمع ، فقال يا جارية بالله
وبحياة مولاي ألا أعدت عليّ هذا البيت . فأعادت فكان الشاب يقول هذا والله تلوّني
مع الحق في حالي ، فشقق شهقة ومات ، قال فقلنا قد استقبلنا فرض فوقفنا ، فقال صاحب
القصر للجارية أنت حرة لوجه الله تعالى ، قال ثم إن أهل البصرة خرجوا فصلوا عليه
فلما فرغوا من دفنه قال صاحب القصر : أشهدكم أن كل شيء لي في سبيل الله ، وكل جوارى
أحرار ، وهذا القصر للسبيل ، قال ثم رمى بثيابه ، واتزر بإزار ، وارتدى بآخر ، ومضى على
وجهه والناس ينظرون إليه ، حتى غاب عن أعينهم وهم يبكون فلم يسمع له بعد خبر
والمقصود أن هذا الشخص كان مستغرق الوقت بحاله مع الله تعالى ، ومعرفة عجزه عن الثبوت على
حسن الأدب في المعاملة ، وتأسفه على تقلب قلبه ، وميله عن سنن الحق ، فلما قرع سمعه
ما وافق حاله سمعه من الله تعالى كأنه يخاطبه ، ويقول له :

كل يوم تتلون غير هذا بك أحسن

ومن كان سماعه من الله تعالى وعلى الله وفيه ، فينبغي أن يكون قد أحكم قانون العلم في
معرفة الله تعالى ، ومعرفة صفاته ، وإلا خطر له من السماع في حق الله تعالى ما يستحيل عليه
ويكفر به ، ففي سماع المرید المبتدى خطر ، إلا إذا لم ينزل ما يسمع إلا على حاله من حيث
لا يتعلق بوصف الله تعالى ، ومثال الخطأ فيه هذا البيت بعينه ، فلو سمعه في نفسه وهو مخاطب
به ربه عز وجل ، فيضيف التلون إلى الله تعالى فيكفر ، وهذا قد يقع عن جهل محض مطلق
غير ممزوج بتحقيق ، وقد يكون عن جهل ساقه إليه نوع من التحقيق ، وهو أن يرى تقلب
أحوال قلبه ، بل تقلب أحوال سائر العالم من الله وهو حق ، فإنه تارة يبسط قلبه ، وتارة
يقبضه ، وتارة ينوره ، وتارة يظلمه ، وتارة يقسيه ، وتارة يلينه ، وتارة يثبته على طاعته
ويقويه عليها ، وتارة يسلط الشيطان عليه ليصرفه عن سنن الحق ، وهذا كله من الله تعالى
ومن يصدر منه أحوال مختلفة في أوقات متقاربة فقد يقال له في العادة إنه ذو بداوات
وأنه متلون ، ولعل الشاعر لم يرد به إلا نسبة محبوبه إلى التلون في قبوله ورده ، وتقريبه
وإبعاده ، وهذا هو المعنى فسماع هذا كذلك في حق الله تعالى كفر محض ، بل ينبغي أن

يعلم أنه سبحانه وتعالى يلون ولا يتلون ، ويغير ولا يتغير ، بخلاف عباده وذلك العلم يحصل للمريد باعتقاد تقليدي إيماني ، ويحصل للعارف البصير بيقين كشفي حقيقي ، وذلك من أعاجيب أوصاف الربوبية وهو المغير من غير تغير ، ولا يتصور ذلك إلا في حق الله تعالى بل كل مغير سواه فلا يغيره مالم يتغير ، ومن أرباب الوجد من يغلب عليه حال مثل السكر المدهش ، فيطلق لسانه بالعتاب مع الله تعالى ، ويستنكر اقتباره للقلوب وقسمته للأحوال الشريفة على تفاوت ، فإنه المستصفي لقلوب الصديقين ، والمبعد لقلوب الجاحدين والمغرورين فلا مانع لما أعطى ، ولا معطي لما منع ، ولم يقطع التوفيق عن الكفار لجناية متقدمة ، ولا أمد الأنبياء عليهم السلام بتوفيقه ونور هدايته لو سيلة سابقة ، ولكنه قال (وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ^(١)) وقال عز وجل : (وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ^(٢)) وقال تعالى (إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ^(٣)) فإن خطر ببالك أنه لم تختلف السابقة ، وهم في رتبة العبودية مشتركون نوديت من سرادقات الجلال لا تجاوز حد الأدب ، فإنه لا يسأل عما يفعل وهم يسألون ولعمري تأدب اللسان والظاهر مما يقدر عليه الأكثرون ، فأما تأدب السر عن إضمار الاستبعاد ، بهذا الاختلاف الظاهر في التقريب والإبعاد ، والإشقاء والإسعاد مع بقاء السعادة والشقاوة أبد الآباد ، فلا يقوى عليه إلا العلماء الراسخون في العلم ، ولهذا قال الخضر عليه السلام لما سئل عن السماع في المنام أنه الصفو الزلال الذي لا يثبت عليه إلا أقدام العلماء ، لأنه محرك لأسرار القلوب ومكامنها ، ومشوش لها تشويش السكر المدهش الذي يكاد يحل عقدة الأدب عن السر ، إلا ممن عصمه الله تعالى بنور هدايته ، ولطيف عصمته ولذلك قال بعضهم ليتنا نجونا من هذا السماع رأساً برأس ، ففي هذا الفن من السماع خطر يزيد على خطر السماع المحرك للشهوة ، فإن غاية ذلك معصية وغاية الخطأ هاهنا كفر واعلم أن الفهم قد يختلف بأحوال المستمع ، فيغلب الوجد على مستمعين لبيت واحد وأحدهما مصيب في الفهم ، والآخر مخطئ ، أو كلاهما مصيبان ، وقد فهم معنيين مختلفين متضادين

افهم
افهم
ياضندف
أموال
المستمع

ولكنه بالإضافة إلى اختلاف أحوالهما لا يتناقض ، كما حكى عن عتبة الغلام أنه سمع رجلا يقول

سبحان جبار السما إن الحب لفي عذا

فقال : صدقت ، وسمعه رجل آخر فقال : كذبت ، فقال بعض ذوى البصائر أصابا جميعا وهو الحق ، فالتصديق كلام محب غير ممكن من المراد ، بل مصدود متعب بالصد والهجر ، والتكذيب كلام مستأنس بالحب مستلذ لما يقاسيه بسبب فرط حبه غير متأثر به ، أو كلام محب غير مصدود عن مراده في الحال ، ولا مستشعر بخاطر الصد في المآل وذلك لاستيلاء الرجاء وحسن الظن على قلبه ، فباختلاف هذه الأحوال يختلف الفهم وحكى عن أبي القاسم بن مروان وكان قد أصحب أبا سعيد الخراز رحمه الله وترك حضور السماع سنين كثيرة ، فحضر دعوة وفيها إنسان يقول

واقف في الماء عطشا ن ولكن ليس يسقى

فقام القوم وتواجدوا ، فلما سكنوا سألهم عن معنى ما وقع لهم من معنى البيت ، فأشاروا إلى التعطش إلى الأحوال الشريفة والحرمان منها مع حضور أسبابها فلم يقنعه ذلك ، فقالوا له فإذا عندك فيه ؟ فقال أن يكون في وسط الأحوال ، ويكرم بالكرامات ، ولا يعطى منها ذرة ، وهذه إشارة إلى إثبات حقيقة وراء الأحوال والكرامات ، والأحوال سوابقها والكرامات تسنح في مبادئها ، والحقيقة بعد لم يقع الوصول إليها ، ولا فرق بين المعنى الذى فهمه وبين ما ذكره ، إلا في تفاوت رتبة المتعطش إليه ، فإن المحروم عن الأحوال الشريفة أولا يتعطش إليها ، فإن مكن منها تعطش إلى ما وراءها ، فليس بين المعنيين اختلاف في الفهم ، بل الاختلاف بين الرتبين

وكان الشبلى رحمه الله كثيرا ما يتواجد على هذا البيت :

ودادكم هجر وحبكم قلى ووصلكم صرم وسلمكم حرب

وهذا البيت يمكن سماعه على وجوه مختلفة ، بعضها حق وبعضها باطل ، وأظهرها أن يفهم هذا في الخلق ، بل في الدنيا بأسرارها ، بل في كل ما سوى الله تعالى ، فإن الدنيا مكاراة

خداعة ، قتالة لأربابها ، معادية لهم في الباطن ، ومظاهرة صورة الود ، ^(١) فما امتلأت منها دار
حبرة إلا امتلأت عبرة ، كما ورد في الخبر ، وكما قال الشعبي في وصف الدنيا

تنح عن الدنيا فلا تخطبها ولا تخطبن قتالة من تناكح
فليس يفي مرجوها بمخوفها ومكروها بما تأملت راجح
لقد قال فيها الواصفون فأكثرُوا وعندي لها وصف لعمرى صالح
سلاف قصارها زعاف ومركب شهى إذا استدلتته فهو جامع
وشخص جميل يؤثر الناس حسنه ولكن له أسرار سوء قبائح

والمعنى الثاني : أن ينزله على نفسه في حق الله تعالى ، فإنه إذا تفكر فمعرفة جهل ، إذ
ماقدروا الله حق قدره ، وطاعته رياء ، إذ لا يتق الله حق تقاته ، وحبه معلول إذ لا يدع
شهوة من شهواته في حبه ، ومن أراد الله به خيرا بصره بعيوب نفسه ، فيرى مصداق
هذا البيت في نفسه ، وإن كان على المرتبة بالإضافة إلى الغافلين ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(٢)
« لَا أُحْصِي ثَنَاءَ عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ » وقال عليه الصلاة والسلام ^(٣) « إِنِّي
لَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ سَبْعِينَ مَرَّةً » وإنما كان استغفاره عن أحوال هي درجات
بعُدٍ بالإضافة إلى ما بعدها ، وإن كانت قربا بالإضافة إلى ما قبلها ، فلا قرب إلا ويبقى وراءه
قرب لانهاية له ، إذ سبيل السلوك إلى الله تعالى غير متناه ، والوصول إلى أقصى درجات القرب محال
والمعنى الثالث : أن ينظر في مبادئ أحواله فيرتضيها ، ثم ينظر في عواقبها فيزدرئها ، لا اطلاع
على خفايا الغرور فيها ، فيرى ذلك من الله تعالى ، فيستمع البيت في حق الله تعالى شكاية
من القضاء والقدر ، وهذا كفر ، كما سبق بيانه ، وما من بيت إلا ويمكن تنزيله على معان
وذلك بقدر غزارة علم المستمع وصفاء قلبه

الحالة الرابعة : سماع من جاوز الأحوال والمقامات ، فعزب عن فهم ما سوى الله تعالى
حتى عزب عن نفسه وأحوالها ومعاملاتها ، وكان كالمدهوش الغائص في بحر عين الشهود

درجه
الصديقين
في الوجه

(١) حديث ما امتلأت دار منها حبرة إلا امتلأت عبرة : ابن المبارك عن عكرمة بن عمار عن يحيى بن أبي كثير مرسل

(٢) حديث لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك : رواه مسلم وقد تقدم

(٣) حديث إني لأستغفر الله في اليوم والليلة سبعين مرة : تقدم في الباب الثاني من الأذكار

الذى يضاهى حاله حال الذنوة اللاتى قطعن أيديهن فى مشاهدة جمال يوسف عليه السلام حتى دهشن وسقط إحساسهن ، وعن مثل هذه الحالة تعبر الصوفية بأنه قد فنى عن نفسه ومهما فنى عن نفسه فهو عن غيره أفنى ، فكأنه فنى عن كل شىء إلا عن الواحد المشهود ، وفنى أيضا عن الشهود ، فإن القلب أيضا إذا التفّت إلى الشهود وإلى نفسه بأنه مشاهد ، فقد غفل عن المشهود ، فالمستتهر بالمرئى لا التفات له فى حال استغراقه إلى رؤيته ، ولا إلى عينه التى بها رؤيته ، ولا إلى قلبه الذى به لذته ، فالسكران لا خبر له من سكره ، والمتلذذ لا خبر له من التذاده ، وإنما خبره من المتلذذ به فقط ، ومثاله العلم بالشىء فإنه مغاير للعلم بالعلم بذلك الشىء ، فالعالم بالشىء مهما ورد عليه العلم بالعلم بالشىء كان معرضا عن الشىء ، ومثل هذه الحالة قد تطرأ فى حق المخلوق ، وتطرأ أيضا فى حق الخالق ، ولكنها فى الغالب تكون كالبرق الخاطف الذى لا يثبت ولا يدوم ، وإن دام لم تطقه القوة البشرية ، فربما اضطرب تحت أعبائه اضطرابا تهلك به نفسه ، كما روى عن أبى الحسن النورى أنه حضر مجلسا فسمع هذا البيت مازلت أنزل من ووداك منزلا تتحير الأبواب عند نزوله

فقام وتواجد وهام على وجهه ، فوقع فى أجمة قصب قد قطع ، وبقيت أصوله مثل السيوف فصار يعدو فيها ، ويعيد البيت إلى الغداة ، والدم يخرج من رجليه حتى ورمت قدماه وساقاه ، وعاش بعد ذلك أياما ومات رحمه الله

فهذه درجة الصديقين فى الفهم والوجد ، فهى أعلى الدرجات ، لأن السماع على الأحوال نازل من درجات الكمال ، وهى ممتزجة بصفات البشرية وهو نوع قصور ، وإنما الكمال أن يفنى بالكلية عن نفسه وأحواله ، أعنى أنه ينساها فلا يبقى له التفات إليها كما يمكن للذنوة التفات إلى الأيدى والسكاكين فيسمع لله ، وبالله ، وفى الله ، ومن الله ، وهذه رتبة من خاض لجة الحقائق ، وعبر ساحل الأحوال والأعمال واتحد بصفاء التوحيد ، وتحقق بحض الإخلاص ، فلم يبق فيه منه شىء أصلا بل خمدت بالكلية بشريته ، وفنى التفاته إلى صفات البشرية رأسا ، ولست أعنى بفنائها فناء جسده بل فناء قلبه ، ولست أعنى بالقلب اللحم والدم بل سر لطيف له إلى القلب الظاهر نسبة خفية وراءها سر الروح الذى هو من أمر الله عز وجل ، عرفها من عرفها ، وجهلها من جهلها

ولذلك السر وجود ، وصورة ذلك الوجود ما يحضر فيه ، فإذا حضر فيه غيره فكأنه لا وجود إلا للحاضر ، ومثاله المرأة المجلوة إذ ليس لها لون في نفسها ، بل لونها لون الحاضر فيها وكذلك الزجاجة ، فإنها تحكى لون قرارها ، ولونها لون الحاضر فيها ، وليس لها في نفسها صورة بل صورتها قبول الصور ، ولونها هو هيئة الاستعداد لقبول الألوان ، ويعرب عن هذه الحقيقة أغنى سر القلب بالإضافة إلى ما يحضر فيه ، قول الشاعر :

رق الزجاج ورقّت الخمر فتشابهها فتشا كل الأمر
فكأنما خمر ولا قدح وكأنما قدح ولا خمر

وهذا مقام من مقامات علوم المكاشفة ، منه نشأ خيال من ادعى الحلول والاتحاد ، وقال أنا الحق وحوله يدندن كلام النصارى في دعوى اتحاد اللاهوت بالناسوت ، أو تدرعها بها أو حلولها فيها ، على ما اختلفت فيهم عباراتهم ، وهو غلط محض ، يضاهى غلط من يحكم على المرأة بصورة الحمرة ، إذ ظهر فيها لون الحمرة من مقابلها ، وإذا كان هذا غير لائق بعلم المعاملة فلنرجع إلى الغرض فقد ذكرنا تفاوت الدرجات في فهم المسموعات

المقام الثاني

بعد الفهم والتنزيل الوجد

وللناس كلام طويل في حقيقة الوجد ، أغنى الصوفية ، والحكماء الناظرين في وجه مناسبة السماع للأرواح ، فلننقل من أقوالهم أفاضاً ، ثم لنكشف عن الحقيقة فيه
أما الصوفية : فقد قال ذو النون المصري رحمه الله : في السماع أنه وارد حق جاء يزعب القلوب إلى الحق ، فمن أصغى إليه بحق تحقق ، ومن أصغى إليه بنفس تزندق ، فكأنه عبّر عن الوجد بانزعاج القلوب إلى الحق ، وهو الذي يجده عند ورود وارد السماع ، إذ سمى السماع وارد حق ، وقال أبو الحسين الدراج مخبراً عما وجدته في السماع : الوجد عبارة عما يوجد عند السماع ، وقال جال بي السماع في ميادين البهاء ، فأوجدني وجود الحق عند العطاء فسقاني بكأس الصفاء ، فأدركت به منازل الرضاء ، وأخرجني إلى رياض التنزه والفضاء

أقوال الصوفية
في الوجد

وقال الشبلي رحمه الله : السماع ظاهره فتنة ، وباطنه عبادة ، فمن عرف الإشارة حل له استماع العبارة ، وإلا فقد استدعى الفتنة ، وتعرض للبلية ، وقال بعضهم : السماع غذاء الأرواح لأهل المعرفة ، لأنه وصف يدق عن سائر الأعمال ، ويدرك برقة الطبع لرقته ، وبصفاء السر لصفائه ولطفه عند أهله ، وقال عمرو بن عثمان المكي : لا يقع على كيفية الوجد عبارة ، لأنه سر الله عند عباده المؤمنين الموقنين ، وقال بعضهم : الوجد مكشفات من الحق

وقال أبو سعيد بن الأعرابي : الوجد رفع الحجاب ، ومشاهدة الرقيب ، وحضور الفهم ، وملاحظة الغيب ، ومحاذة السر ، وإيناس المفقود ، وهو فناءك من حيث أنت ، وقال أيضا : الوجد أول درجات الخصوص ، وهو ميراث التصديق بالغيب ، فلما ذاقوه وسطع في قلوبهم نوره زال عنهم كل شك وريب ، وقال أيضا : الذي يحجب عن الوجد رؤية آثار النفس والتعلق بالعلائق والأسباب ، لأن النفس محجوبة بأسبابها ، فإذا انقطعت الأسباب وخلص الذكر وصحا القلب ، ورق ووصفا ، ونجعت الموعظة فيه ، وحل من المناجاة في محل قريب وخطوب وسمع الخطاب بأذن واعية ، وقلب شاهد ، وسر ظاهر ، فشاهد ما كان منه خاليا فذلك هو الوجد ، لأنه قد وجد ما كان معدوما عنده ، وقال أيضا : الوجد ما يكون عند ذكر مزيج ، أو خوف مقلق ، أو توبيخ على زلة ، أو محادثة بلطيفة ، أو إشارة إلى فائدة أو شوق إلى غائب ، أو أسف على فائت ، أو ندم على ماض ، أو استجلاب إلى حال ، أو داع إلى واجب ، أو مناجاة بسر ، وهو مقابلة الظاهر بالظاهر ، والباطن بالباطن ، والغيب بالغيب ، والسر بالسر ، واستخراج مالك بما عليك ، مما سبق لك السعي فيه فيكتب ذلك لك بعد كونه منك ، فيثبت لك قدم بلا قدم ، وذكر بلا ذكر ، إذ كان هو المبتدئ بالنعم والمتولى وإليه يرجع الأمر كله ، فهذا ظاهر علم الوجد ، وأقوال الصوفية من هذا الجنس في الوجد كثيرة .

أقوال الحكماء
في الوجد

وأما الحكماء فقال بعضهم : في القلب فضيلة شريفة لم تقدر قوة النطق على إخراجها باللفظ فأخرجتها النفس بالألحان ، فلما ظهرت سرت وطربت إليها فاستمعوا من النفس وناجوها ودعوا مناجاة الظواهر ، وقال بعضهم نتائج السماع استنهاض العاجز من الرأي

واستجلاب العازب من الأفكار ، وحدة الكمال من الأفهام والآراء حتى يشوب ماعزب
وينهض ماعجز ، ويصفو ما كدر ، ويرح في كل رأى ونية ، فيصيب ولا يخطئ ، ويأتي
ولا يبطئ ، وقال آخر . كما أن الفكر يطرق العلم إلى المعلوم ، فالسماع يطرق القلب إلى
العالم الروحاني ، وقال بعضهم : وقد سئل عن سبب حركة الأطراف بالطبع على وزن
الألحان والإيقاعات ، فقال : ذلك عشق عقلى ، والعاشق العقلى لا يحتاج إلى أن يناغى معشوقه
بالمنطق الجرمي ، بل يناغيه ويناجيه بالتبسم ، واللاحظ ، والحركة اللطيفة بالحاجب والجفن
والإشارة ، وهذه نواطق أجمع إلا أنها روحانية ، وأما العاشق البهيمي ، فإنه يستعمل المنطق
الجرمي ليعبر به عن ثمرة ظاهر شوقه الضعيف ، وعشقه الزائف ، وقال آخر من حزن فليسمع
الألحان ، فإن النفس إذا دخلها الحزن خمد نورها ، وإذا فرحت اشتعل نورها ، وظهر فرحها
فيظهر الحنين بقدر قبول القابل ، وذلك بقدر صفائه وتقائه من الغش والدنس

تحرير معنى
الوجد

والأقاويل المقررة في السماع والوجد كثيرة ، ولا معنى للاستكثار من إيرادها ، فلنشتغل
بتفهم المعنى الذى الوجد عبارة عنه فنقول : إنه عبارة عن حالة يثمرها السماع ، وهو وارد
حق جديد عقيب السماع يحده المستمع من نفسه ، وتلك الحالة لا تخلو عن قسمين ، فإنها
إما أن ترجع إلى مكاشفات ومشاهدات ، هى من قبيل العلوم والتنبيهات ، وإما أن ترجع
إلى تغيرات وأحوال ليست من العلوم ، بل هى كالشوق والخوف ، والحزن والقلق ، والسرور
والأسف ، والندم والبسط والقبض ، وهذه الأحوال يهيجها السماع ويقويها ، فإن ضعف
بحيث لم يؤثر في تحريك الظاهر ، أو تسكينه ، أو تغيير حاله حتى يتحرك على خلاف
عادته ، أو يطرق أو يسكن عن النظر ، والنطق والحركة على خلاف عادته لم يسم وجدا
وإن ظهر على الظاهر سمي وجدا ، إما ضعيفا ، وإما قويا ، بحسب ظهوره وتغييره للظاهر
وتحريكه بحسب قوة وروده ، وحفظ الظاهر عن التغيير بحسب قوة الواجد وقدرته على
ضبط جوارحه ، فقد يقوى الوجد في الباطن ، ولا يتغير الظاهر لقوة صاحبه ، وقد لا يظهر
لضعف الوارد وقصوره عن التجريك ، وحل عقد التماسك ، وإلى معنى الأول أشار
أبو سعيد بن الأعرابي حيث قال في الوجد : إنه مشاهدة الرقيب ، وحضور الفهم

وملاحظة الغيب ، ولا يبعد أن يكون السماع سبباً لكشف ما لم يكن مكشوفاً قبله
فإن الكشف يحصل بأسباب

أسباب الكشف

١ منها التنبيه والسماع منه

٢ ومنها تغير الأحوال ومشاهدتها وإدراكها ، فإن إدراكها نوع علم يفيد إيضاح أمور
لم تكن معلومة قبل الورد

٣ ومنها صفاء القلب ، والسماع يؤثر في تصفية القلب ، والصفاء يسبب الكشف

٤ ومنها انبعاث نشاط القلب بقوة السماع ، فيقوى به على مشاهدة ما كان تقصر عنه قبل
ذلك قوته ، كما يقوى البعير على حمل ما كان لا يقوى عليه قبله ، وعمل القلب الاستكشاف
وملاحظة أسرار المملوكوت ، كما أن عمل البعير حمل الأثقال

فبواسطة هذه الأسباب يكون سبباً للكشف بل القلب إذا صفا ، ربما يمثل له الحق
في صورة مشاهدة ، أو في لفظ منظوم يقرع سمعه ، يعبر عنه بصوت الهاتف ، إذا كان في
اليقظة ، وبالرؤيا إذا كان في المنام ، وذلك جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة

وعلم تحقيق ذلك خارج عن علم المعاملة ، وذلك كما روى عن محمد بن مسروق البغدادي
أنه قال : خرجت ليلة في أيام جهالتي وأنا نشوان ، وكنت أغنى هذا البيت :

بطور سيناء كرم ما مررت به ألا تعجبت ممن يشرب الماء

فسمعت قائلاً يقول :

وفي جهنم ماء ما تجرعه خلق فأبقى له في الجوف إمعاء

قال فكان ذلك سبب توبتي ، واشتغالي بالعلم والعبادة ، فانظر كيف أثر الغناء في تصفية
قلبه ، حتى تمثل له حقيقة الحق في صفة جهنم في لفظ مفهوم موزون وقرع ذلك سمعه الظاهر
وروى عن مسلم العباداني أنه قال : قدم علينا مرة صالح المري ، وعتبة الغلام
وعبد الواحد بن زيد ، ومسلم الأسواري ، فنزلوا على الساحل قال فبيأت لهم ذات ليلة طعاما
فدعوتهم إليه فجاءوا ، فلما وضعت الطعام بين أيديهم إذا بقائل يقول رافعاً صوته هذا البيت :

وتلهيك عن دار الخلود مطاعم ولذة نفس غيرها غير نافع

قال : فصاح عتبة الغلام صيحة ، وخرّ مغشيا عليه ، وبقي القوم فرفعت الطعام ، وما ذاقوا والله منه لقمة ، وكما يسمع صوت الهاتف عند صفاء القلب فيشاهد أيضا بالبصر صورة الخضر عليه السلام ، فإنه يتمثل لأرباب القلوب بصور مختلفة ، وفي مثل هذه الحالة تتمثل الملائكة للأنبياء عليهم السلام ، إما على حقيقة صورتها ، وأما على مثال يحاكي صورتها بعض المحاكاة وقد رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) جبريل عليه السلام مرتين في صورته ، وأخبر عنه بأنه سد الأفق وهو المراد بقوله تعالى (عَمَّهُ شَدِيدُ الْقُوَى ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَى وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى ^(٢)) إلى آخر هذه الآيات .

وفي مثل هذه الأحوال من الصفاء يقع الاطلاع على ضمائر القلوب ، وقد يعبر عن ذلك الاطلاع بالتفرس ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « اتَّقُوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ فَإِنَّهُ يَنْظُرُ بِنُورِ اللَّهِ » وقد حكى أن رجلا من المجوس ، كان يدور على المسامين ويقول : مامعنى قول النبي صلى الله عليه وسلم « اتَّقُوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ » فكان يذكر له تفسيره فلا يقنعه ذلك ، حتى انتهى إلى بعض المشايخ من الصوفية ، فسأله فقال له معناه : أن تقطع الزنار الذى على وسطك تحت ثوبك ، فقال صدقت هذا معناه وأسلم ، وقال الآن عرفت أنك مؤمن ، وأن إيمانك حق وكما حكى عن إبراهيم الخواص ، قال كنت ببغداد فى جماعة من الفقراء فى الجامع ، فأقبل شاب طيب الرائحة حسن الوجه ، فقلت لأصحابي يقع لى أنه يهودي ، فكلمهم كرهوا ذلك ، فخرجت وخرج الشاب ثم رجع إليهم ، وقال أى شىء قال الشيخ فيّ ، فاحتشموه فألح عليهم ، فقالوا له : قال إنك يهودي ، قال فجاءنى وأكب على يدي ، وقبل رأسى وأسلم وقال نجد فى كتبنا أن الصديق لا تخطيء فراسته ، فقلت أمتحن المسامين فتأملتهم ، فقلت إن كان فيهم صديق فى هذه الطائفة ، لأنهم يقولون حديثه سبحانه ، ويقرؤن كلامه فلبست عليكم ، فلما اطلع على الشيخ وتفرس فيّ علمت أنه صديق ، قال وصار الشاب من كبار الصوفية

(١) حديث رأى جبريل عليه السلام مرتين فى صورته فأخبر أنه سد الأفق : متفق عليه من حديث عائشة

(٢) حديث اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله تعالى : الترمذى من حديث أبى سعيد وقال حديث غريب

وإلى مثل هذا الكشف الإشارة بقوله عليه السلام ^(١) «لَوْ لَا أَنَّ الشَّيَاطِينَ يَحُومُونَ عَلَى قُلُوبِ بَنِي آدَمَ لَنَظَرُوا إِلَى مَلَكَوَتِ السَّمَاءِ» وإنما تحوم الشياطين على القلوب إذا كانت مشحونة بالصفات المذمومة، فإنها مرعى الشيطان وجنده، ومن خلص قلبه من تلك الصفات وصفاه، لم يطف الشيطان حول قلبه، وإليه الإشارة بقوله تعالى (إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ) ^(٢) وبقوله تعالى (إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ) ^(٣) والسمع سبب لصفاء القلب، وهو شبكة للحق بواسطة الصفاء، وعلى هذا يدل ما روي أن ذا النون المصري رحمه الله دخل بغداد، فاجتمع إليه قوم من الصوفية ومعهم قوال، فاستأذنه في أن يقول لهم شيئاً فأذن لهم في ذلك فأنشأ يقول

صغير هو اك عذبنى فكيف به إذا احتنكا

وأنت جمعت في قلبى هوى قد كان مشتركا

أما ترثى لم كتبت إذا أضحك الخلى بكى

فقام ذو النون وسقط على وجهه، ثم قام رجل آخر، فقال ذو النون الذى يراك حين تقوم، فجلس ذلك الرجل وكان ذلك اطلاعا من ذى النون على قلبه أنه متكاف متواجد فعرفه أن الذى يراه حين يقوم هو الخصم فى قيامه لغير الله تعالى، ولو كان الرجل صادقا لما جلس فإذا قد رجع حاصل الوجد إلى مكاشفات وإلى حالات

واعلم أن كل واحد منهما ينقسم إلى ما يمكن التعبير عنه عند الإفاقة منه، وإلى ما لا يمكن العبارة عنه أصلا، ولعلك تستبعد حالة أو عالما لا تعلم حقيقته، ولا يمكن التعبير عن حقيقته، فلا تستبعد ذلك، فإنك تجد فى أحوالك القريبة لذلك شواهد

أما العلم: فكم من فقيه تعرض عليه مسألتان متشابهتان فى الصورة، ويدرك الفقيه بذوقه أن بينهما فرقا فى الحكم، وإذا كلف ذكر وجه الفرق لم يساعده اللسان على التعبير وإن كان من أفصح الناس فيدرك بذوقه الفرق ولا يمكنه التعبير عنه، وإدراكه الفرق

أثر العلم
فى الوجد

(١) حديث لولا ان الشياطين يحومون على بنى آدم لنظروا إلى ملكوت السماء: تقدم فى الصوم

(٢) الحجر: ٤٠، ٤٢

علم يصادفه في قلبه بالذوق ، ولا يشك في أن لوقوعه في قلبه سببا ، وله عند الله تعالى حقيقة ، ولا يمكنه الإخبار عنه لالقصور في لسانه ، بل لدقة المعنى في نفسه عن أن تناله العبارة ، وهذا مما قد تفتن له المواظبون على النظر في المشكلات

أثر الخال
في الرمد

وأما الحال : فكم من إنسان يدرك في قلبه في الوقت الذي يصبح فيه قبضاً أو بسطاً ولا يعلم سببه ، وقد يتفكر إنسان في شيء فيؤثر في نفسه أثرا فينسى ذلك السبب ، ويبقى الأثر في نفسه وهو يحس به ، وقد تكون الحالة التي يحسها سرورا ثبتت في نفسه ، بتفكره في سبب موجب للسرور ، أو حزنا فينسى المتفكر فيه ، ويحس بالأثر عقيبها ، وقد تكون تلك الحالة حالة غريبة لا يعرب عنها لفظ السرور والحزن ، ولا يصادف لها عبارة مطابقة مفصحة عن المقصود ، بل ذوق الشعر الموزون ، والفرق بينه وبين غير الموزون يختص به بعض الناس دون بعض ، وهي حالة يدركها صاحب الذوق ، بحيث لا يشك فيها ، أعني التفرقة بين الموزون والمنزحف ، فلا يمكنه التعبير عنها بما يتضح مقصوده به لمن لا ذوق له ، وفي النفس أحوال غريبة هذا وصفها ، بل المعاني المشهورة من الخوف والحزن والسرور ، إنما تحصل في السماع عن غناء مفهوم ، وأما الأوتار وسائر النغمات التي ليست مفهومة ، فإنها تؤثر في النفس تأثيرا عجيبا ، ولا يمكن التعبير عن عجائب تلك الآثار ، وقد يعبر عنها بالشوق ولكن شوق لا يعرف صاحبه المشتاق إليه فهو عجيب ، والذي اضطرب قلبه بسماع الأوتار أو الشاهين وما أشبهه ، ليس يدري إلى ماذا يشترك ويجد في نفسه حالة كأنها تتقاضى أمرا ليس يدري ما هو ، حتى يقع ذلك للعوام ، ومن لا يغلب على قلبه لا حب آدمي ولا حب الله تعالى ، وهذا له سر ، وهو أن كل شوق فله ركنان

أحدهما : صفة المشتاق وهو نوع مناسبة مع المشتاق إليه

أركان الشوق

والثاني : معرفة المشتاق إليه ، ومعرفة صورة الوصول إليه ، فإن وجدت الصفة التي بها الشوق ، ووجد العلم بصورة المشتاق إليه ، كان الأمر ظاهرا ، وإن لم يوجد العلم بالمشتاق ووجدت الصفة المشوقة وحركت قلبك الصفة واشتملت نارجها ، أورت ذلك دهشة وحيرة لا محالة ، ولونشأ آدمي وحده بحيث لم ير صورة النساء ، ولا عرف صورة الوقاع ، ثم راهق الحلم

وغلبت عليه الشهوة ، لكان يحس من نفسه بنار الشهوة ، ولكن لا يدري أنه يشاق إلى الوقاع ، لأنه ليس يدري صورة الوقاع ، ولا يعرف صورة النساء ، فكذلك في نفس الآدمي مناسبة مع العالم الأعلى ، والمذات التي وعد بها في سدرة المنتهى ، والفراديس العلا إلا أنه لم يتخيل من هذه الأمور إلا الصفات والأسماء ، كالذي سمع لفظ الوقاع واسم النساء ولم يشاهد صورة امرأة قط ، ولا صورة رجل ، ولا صورة نفسه في المرأة ليعرف بالمقايسة فالسمع يحرك منه الشوق ، والجهل المفرط ، والاشتغال بالدنيا قد أنساه نفسه ، وأنساه ربه وأنساه مستقره الذي إليه حنينه واشتياقه بالطبع ، فيتقاضاه قلبه أمرا ليس يدري ما هو فيدهش ويتحير ويضطرب ، ويكون كالخنتق الذي لا يعرف طريق الخلاص فهذا وأمثاله من الأحوال التي لا يدرك تمام حقائقها . ولا يمكن المتصف بها أن يعبر عنها ، فقد ظهر انقسام الوجد إلى ما يمكن إظهاره ، وإلى ما لا يمكن إظهاره

واعلم أيضا أن الوجد ينقسم إلى هاجم ، وإلى متكلف ويسمى التواجد ، وهذا التواجد المتكلف ، فمنه مذموم ، وهو الذي يقصد به الرياء ، وإظهار الأحوال الشريفة مع الإفلاس منها ، ومنه ما هو محمود ، وهو التوصل إلى استدعاء الأحوال الشريفة واكتسابها واجتلابها بالحيلة ، فإن للكسب مدخلا في جلب الأحوال الشريفة

ولذلك أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) من لم يحضره البكاء في قراءة القرآن أن يتباكى ويتحازن ، فإن هذه الأحوال قد تتكلف مبادئها ، ثم تتحقق أواخرها ، وكيف لا يكون التكلف سببا في أن يصير المتكلف في الآخرة طبعاً ، وكل من يتعلم القرآن أو لا يحفظه تكلفاً ، ويقرؤه تكلفاً مع تمام التأمل ، وإحضار الذهن ، ثم يصير ذلك ديدناً للسان مطرداً ، حتى يجري به لسانه في الصلاة وغيرها وهو غافل ، فيقرأ تمام السورة وتثوب نفسه إليه بعد انتهائه إلى آخرها ، ويعلم أنه قرأها في حال غفلته ، وكذلك الكاتب يكتب في الابتداء بجهد شديد ، ثم تمرن على الكتابة يده ، فيصير الكتب له طبعاً ، فيكتب أوراقاً كثيرة ، وهو مستغرق القلب بفكر آخر ، لجميع ما تحتمله النفس والجوارح

(١) حديث البكاء . عند قراءة القرآن فان لم تبكوا فبنا كوا . تقدم في تلاوة القرآن في الباب الثاني

من الصفات ، لا سبيل إلى اكتسابه إلا بالتكلف والتصنع أولا ، ثم يصير بالعادة طبعاً وهو المراد بقول بعضهم . العادة طبيعة خامسة ، فكذلك الأحوال الشريفة لا ينبغي أن يقع اليأس منها عند فقدها ، بل ينبغي أن يتكلف اجتلابها بالسماع وغيره ، فلقد شوهد في العادات من اشتهى أن يعشق شخصاً ولم يكن يعشقه ، فلم يزل يردد ذكره على نفسه ويدم النظر إليه ، ويقرر على نفسه الأوصاف المحبوبة ، والأخلاق الحمودة فيه حتى عشقه ورسخ ذلك في قلبه رسوخاً خرج عن حد اختياره فاشتفى بعد ذلك الخـلاص منه فلم يتخلص ، فكذلك حب الله تعالى والشوق إلى لقائه ، والخوف من سخطه ، وغير ذلك من الأحوال الشريفة ، إذا فقدها الإنسان فينبغي أن يتكلف اجتلابها بمجالسة الموصوفين بها ومشاهدة أحوالهم ، وتحسين صفاتهم في النفس ، وبالجلوس معهم في السماع ، وبالدعاء والتضرع إلى الله تعالى ، في أن يرزقه تلك الحالة بأن ييسر له أسبابها ، ومن أسبابها السماع ، ومجالسة الصالحين ، والخائفين ، والمحسنين ، والمشتاقين ، والخاشعين ، فمن جالس شخصاً سرت إليه صفاته من حيث لا يدري ، ويدل على إمكان تحصيل الحب وغيره من الأحوال بالأسباب ، قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) في دعائه « اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي حُبَّكَ وَحُبَّ مَنْ أَحَبَّكَ وَحُبَّ مَنْ يُقَرَّبُنِي إِلَى حُبِّكَ » فقد فزع عليه السلام إلى الدعاء في طلب الحب

فهذا بيان انقسام الوجد إلى مكاشفات ، وإلى أحوال ، وانقسامه إلى ما يمكن الإفصاح عنه ، وإلى ما لا يمكن ، وانقسامه إلى المتكلف ، وإلى المطبوع
فإن قلت : فما بال هؤلاء لا يظهر وجدهم عند سماع القرآن ، وهو كلام الله ، ويظهر عند الغناء ، وهو كلام الشعراء ، فلو كان ذلك حقاً من لطف الله تعالى ، ولم يكن باطلاً من غرور الشيطان ، لكان القرآن أولى به من الغناء

فنقول : الوجد الحق هو ما ينشأ من فرط حب الله تعالى : وصدق إرادته ، والشوق إلى لقائه وذلك يهيج بسماع القرآن أيضاً وإنما الذي لا يهيج بسماع القرآن حب الخلق وعشق المخلوق

اكتساب الخير
من مجالسة أهل

ويدل على ذلك قوله تعالى (أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ^(١)) وقوله تعالى (مَثَانِي تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ^(٢)) وكل ما يوجد عقيب السماع بسبب السماع في النفس فهو وجد ، فالطمأنينة والافتشعار والخشية ولين القلب ، كل ذلك وجد ، وقد قال الله تعالى (إِنَّمَا أَلَمْتُ مَنْ يُونُ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ^(٣)) وقال تعالى: (لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ^(٤)) فالوجل والخشوع وجد من قبيل الأحوال ، وإن لم يكن من قبيل المكاشفات ، ولكن قديصير سببا للمكاشفات والتنبيهات ، ولهذا قال صلى الله عليه وسلم^(٥) « زَيِّنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ » وقال لأبي موسى الأشعري^(٦) « لَقَدْ أُوتِيَ مِنْ مَرَارٍ مِنْ مَزَامِيرِ آلِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ »

وأما الحكايات الدالة على أن أرباب القلوب ظهر عليهم الوجد عند سماع القرآن فكثيرة فقوله صلى الله عليه وسلم^(٧) « شَيَّبَنِي هُودٌ وَأَخَوَاتُهَا » خبر عن الوجد ، فإن الشيب يحصل من الحزن والخوف ، وذلك وجد ، وروى أن ابن مسعود رضي الله عنه ، قرأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٨) سورة النساء فلما انتهى إلى قوله تعالى (فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا^(٩)) قال : « حَسْبُكَ » وكانت عيناه تذرفان بالدموع وفي رواية أنه عليه السلام قرأ هذه الآية ، أقرىء عنده^(١٠) (إِن لَدَيْنَا نُكَالًا وَحَجَمًا وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ وَعَذَابًا أَلِيمًا^(١١)) فصعق ، وفي رواية أنه صلى الله عليه وسلم^(١٢) قرأ (إِن تَعَذَّبْتُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ^(١٣)) فبكى

(٢) حديث زينوا القرآن بأصواتكم: تقدم في تلاوة القرآن

(٣) حديث لقد أوتي مزمارا من مزامير آل داود : قاله لأبي موسى تقدم فيه

(٤) حديث شيبني هود وأخواتها : الترمذي من حديث أبي جحيفة وله وللحاكم من حديث ابن عباس نحوه قال الترمذي حسن وقال الحاكم صحيح على شرط البخاري

(٥) حديث أن ابن مسعود قرأ عليه فلما انتهى إلى قوله (فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا) قال حسبك - الحديث : متفق عليه من حديثه

(٦) حديث أنه قرىء عنده (إن لدينا أنكالا وحجما وطعاما ذا غصة وعذابا أليما) فصعق : ابن عدي في الكامل والبيهقي في الشعب من طريقه من حديث أبي حرب بن أبي الأسود مرسلا

(٧) حديث أنه قرأ (إن تعذبهم فإنهم عبادك) فبكى : مسلم من حديث عبد الله بن عمرو

(١) الرعد : ٨٣ (٢) الزمر : ٣٣ (٣) الأنفال : ٢ (٤) الحشر : ٢١ (٥) النساء : ٤١ (٦) المزمل : ١٣، ١٢

(٧) المائدة : ١١٨

وكان عليه السلام^(١) إذا مر بآية رحمة دعا واستبشر، والاستبشار ووجد، وقد أثنى الله تعالى على أهل الوجد بالقرآن، فقال تعالى (وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ^(٢)) وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٣) كان يصلي ولصدره أزيز كأزيز المرجل

وأما ما نقل من الوجد بالقرآن عن الصحابة رضي الله عنهم، والتابعين فكثير، فمنهم من صعق، ومنهم من بكى، ومنهم من غشى عليه، ومنهم من مات في غشيته، وروى أن زرارة بن أبي أوفى، وكان من التابعين، كان يؤم الناس بالرقعة، فقرأ (فَإِذَا نُقِرَ فِي النَّاقُورِ^(٤)) فصعق ومات في محرابه رحمه الله

وسمع عمر رضي الله عنه رجلا يقرأ (إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ مَا لَهُ مِنْ دَافِعٍ^(٥)) فصاح صيحة وخر مغشيا عليه، فحمل إلى بيته فلم يزل مريضا في بيته شهرا، وأبوجرير من التابعين قرأ عليه صالح المري، فشقق ومات. وسمع الشافعي رحمه الله قارئا يقرأ (هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ^(٦)) فغشى عليه، وسمع علي بن الفضيل قارئا يقرأ (يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ^(٧)) فسقط مغشيا عليه، فقال الفضيل: شكر الله لك، ما قد علمه منك وكذلك نقل عن جماعة منهم وكذلك الصوفية، فقد كان الشبلي في مسجده ليلة من رمضان وهو يصلي خلف إمام له فقرأ الإمام (وَلَمَّا شَتَنَّا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ^(٨)) فزقق الشبلي زعقة ظن الناس أنه قد طارت روحه، واحمر وجهه، وارتعدت فرائصه، وكان يقوم بمثل هذا يخاطب الأحباب يردد ذلك مرارا. وقال الجنيد: دخلت على سري السقطي، فرأيت بين يديه رجلا قد غشى عليه، فقال لي هذا رجل قد سمع آية من القرآن فغشى عليه فقلت اقرأ عليه تلك الآية بعينها، فقرئت فأفاق، فقال: من أين قلت هذا؟ فقلت: رأيت يعقوب عليه السلام كان عماء من أجل مخلوق، فبمخلوق أبصر، ولو كان عماء من أجل الحق ما أبصر بمخلوق، فاستحسن ذلك ويشير إلى ما قاله الجنيد قول الشاعر:

وكأس شربت على لذة وأخرى تداويت منها بها

(١) حديث كان إذا مر بآية رحمة دعا واستبشر: تقدم في لاوة القرآن دون قوله واستبشر

(٢) حديث أنه كان يصلي ولصدره أزيز كأزيز المرجل: أبو داود والنسائي وأحمد في الشبلي من

حديث عبد الله بن الشخير وقد تقدم

(١) المائدة: ٨٣ (٢) المدثر: ٨ (٣) الطور: ٧ (٤) المرسلات: ٣٥، ٣٦ (٥) التطفيف: ٦ (٦) الاسراء: ٨٦

وقال بعض الصوفية: كنت أقرأ ليلة هذه الآية (كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ^(١)) فجعلت أرددها، فإذا هاتفت يهتف بي، كم تردد هذه الآية، فقد قتلت أربعة من الجن مارفعا رءوسهم إلى السماء منذ خلقوا

وقال أبو علي المغازلي للشبلي، ربما تطرق سمي آية من كتاب الله تعالى، فتجذبني إلى الإعراض عن الدنيا، ثم أرجع إلى أحوالي، وإلى الناس فلا أبقى على ذلك، فقال ما طرقت سمعتك من القرآن فاجتذبك به إليه، فذلك عطف منه عليك، ولطف منه بك، وإذا ردك إلى نفسك، فهو شفقة منه عليك، فإنه لا يصلح لك إلا التبري من الحول والقوة في التوجه إليه وسمع رجل من أهل التصوف قارئاً يقرأ (يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَةً^(٢)) فلستعاده من القارئ، وقال كم أقول لها ارجعي، وليست ترجع وتواجد، وزعق زعقة فخرجت روحه وسمع بكر بن معاذ قارئاً يقرأ (وَأَنذِرْهُمْ يَوْمَ الْأَزَافَةِ^(٣)) الآية فاضطرب، ثم صاح ارحم من أنذرته، ولم يقبل إليك بعد الإنذار بطاعتك ثم غشي عليه، وكان إبراهيم بن أدهم رحمه الله، إذا سمع أحداً يقرأ (إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ^(٤)) اضطربت أوصاله حتى كان يرتعد، وعن محمد بن صبيح، قال كان رجل يغتسل في الفرات فمر به رجل على الشاطئ يقرأ (وَأَمَّا نِزْوَاطُ السَّمَاءِ الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ^(٥)) فلم يزل الرجل يضطرب حتى غرق ومات وذكر أن سلمان الفارسي أبصر شاباً يقرأ، فأتى على آية فاقشعر جلده، فأحبه سامان وفقده فسأل عنه، فقيل له إنه مريض، فأتاه يعوده، فإذا هو في الموت، فقال يا عبد الله أرايت تلك القشعريرة التي كانت بي، فإنها أتتني في أحسن صورة، فأخبرتني أن الله قد غفر لي بها كل ذنب وبالجمل لا يخلو صاحب القلب عن وجد عند سماع القرآن، فإن كان القرآن لا يؤثر فيه أصلاً، فثله كمثل الذي ينق بما لا يسمع إلا دعاء ونداء، صم بكم عمي فهم لا يعقلون، بل صاحب القلب يؤثر فيه الكلمة من الحكمة يسمعها، قال جعفر الخلدی: دخل رجل من أهل خراسان على الجنيد وعنده جماعة، فقال للجنيد متى يستوى عند العبد حامده وذامه فقال بعض الشيوخ: إذا دخل البيمارستان وقيد بقيدین، فقال الجنيد: ليس هذا من شأنك ثم أقبل على الرجل، وقال إذا تحقق أنه مخلوق فشقق الرجل شهقة ومات

تراجم
الصوفية عنه
قراءة القرآن

(١) آل عمران: ١٨٥ (٢) الفجر: ٢٧، ٢٨ (٣) غافر: ١٨ (٤) الانشقاق: ١ (٥) يس: ٥٩

ترتيب الوجد
بالقرآن
وبالفناء

فإن قلت : فإن كان سماع القرآن مفيداً للوجد ، فما بالهم يجتمعون على سماع الغناء من القوالين دون القارئين ، فكان ينبغي أن يكون اجتماعهم وتواجدهم في حلق القراء لاحق المغنين ، وكان ينبغي أن يطلب عند كل اجتماع في كل دعوة قارئ لأقوال ، فإن كلام الله تعالى أفضل من الغناء لا محالة .

فاعلم أن الغناء أشد تهيجاً للوجد من القرآن من سبعة أوجه

الوجه الأول : أن جميع آيات القرآن لا تناسب حال المستمع ولا تصلح لفهمه وتنزيله على ما هو ملابس له ، فمن استولى عليه حزن أو شوق أو ندم ، فمن أين يناسب حاله قوله تعالى : (يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِي كَرِهَ مِثْلُ هَظْ الْأُنثَيْنِ^(١)) وقوله تعالى : (وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ^(٢)) وكذلك جميع الآيات التي فيها بيان أحكام الميراث ، والطلاق والحدود ، وغيرها ، وإنما المحرك لما في القلب ما يناسبه ، والآيات إنما يضعها الشعراء إعراباً بها عن أحوال القلب ، فلا يحتاج في فهم الحال منها إلى تكلف ، نعم من يستولى عليه حالة غالبة قاهرة لم تبق فيه متسعاً لغيرها ، ومعه تيقظ وذكاء ثاقب يتفطن به للمعاني البعيدة من الألفاظ ، فقد يخرج وجده على كل مسموع ، كمن يخطر له عند ذكر قوله تعالى (يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ) حالة الموت المحوج إلى الوصية ، وأن كل إنسان لا بد أن يخلف ماله وولده ، وهما محبوباه من الدنيا فيترك أحد المحبوبين للثاني ويهجرهما جميعاً ، فيغلب عليه الخوف والجزع ، أو يسمع ذكر الله في قوله (يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ) فيدهش بمجرد الاسم عما قبله وبعده ، أو يخطر له رحمة الله على عباده وشفقته ، بأن تولى قسم موارثهم بنفسه نظرهم في حياتهم وموتهم ، فيقول : إذا نظر لأولادنا بعد موتنا فلا نشك بأنه ينظر لنا ، فيهيج منه حال الرجاء ويورثه ذلك ، استبشاراً وسروراً ، أو يخطر له من قوله تعالى : (لِلَّذِكْرِ مِثْلُ هَظْ الْأُنثَيْنِ) تفضيل الذكر بكونه رجلاً على الأنثى ، وأن الفضل في الآخرة لرجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله ، وأن من ألهاه غير الله تعالى عن الله تعالى فهو من الإناث لا من الرجال تحقيقاً ، فيخشى أن يحجب أو يؤخر في نعيم الآخرة كما أخرت الأنثى في أموال الدنيا ، فأمثال هذا قد يحرك الوجد ولكن لمن فيه وصفان :

أحدهما : حالة غالبية مستغرقة قاهرة ، والآخر : تفطن بليغ وتيقظ بالغ كامل ، للتنبيه بالأمور القريبة على المعاني البعيدة ، وذلك مما يعز فلاجل ذلك يفرع إلى الغناء الذي هو ألفاظ مناسبة للأحوال ، حتى يتسارع هيجانها ، وروى أن أبا الحسين النورى كان مع جماعة فى دعوى بفرى بينهم مسألة فى العلم ، وأبو الحسين ساكت ثم رفع رأسه ، وأنشدهم :

رب ورقاء هتوف فى الضحى	ذات شجوة صدحت فى فتن
ذكرت إلفاً ودهرأً صالحاً	وبكت حزناً فهاجت حزنى
فبكائى ربما أرّفها	وبكائها ربما أرقنى
ولقد أشكو فمأفهمها	ولقد تشكو فمأ تفهمنى
غير أنى بالجوى أعرفها	وهي أيضاً بالجوى تعرفنى

قال فما بقى أحد من القوم إلا قام وتواجد ، ولم يحصل لهم هذا الوجد من العلم الذى خاضوا فيه ، وإن كان العلم جدّاً وحققاً

الوجه الثانى : أن القراءان محفوظ للأكثرين ، ومتكرر على الأسماع والقلوب ، وكما سمع أولاً عظم أثره فى القلوب وفى السكرة الثانية يضعف أثره ، وفى الثالثة يكاد يسقط أثره ، ولو كلف صاحب الوجد الغالب أن يحضر وجده على بيت واحد على الدوام ، فى مرات متقاربة فى الزمان ، فى يوم أو أسبوع لم يمكنه ذلك ، ولو أبدل بيت آخر لتجدد له أثر فى قلبه ، وإن كان معرباً عن دين ذلك المعنى ، ولكن كون النظم واللفظ غريباً بالإضافة إلى الأول يحرك النفس ، وإن كان المعنى واحداً وليس يقدر القارئ على أن يقرأ قرأنا غريباً فى كل وقت ، ودعوة ، فإن القراءان مضموران لا يمكن الزيادة عليه ، وكله محفوظ متكرر وإلى ما ذكرناه أشار الصديق رضى الله عنه ، حيث رأى الأعراب يقدمون فيسمعون

القراءان ويبيكون ، فقال : كنّا كما كنتم ، ولكن قست قلوبنا ، ولا تظن أن قلب الصديق رضى الله عنه كان أقسى من قلوب الأجلاف من العرب ، وأنه كان أخلى عن حب الله تعالى وحب كلامه من قلوبهم ، ولكن التكرار على قلبه اقتضى المرون عليه ، وقلة التأثير به ، لما حصل له من الأنس بكثرة استماعه ، إذ محال فى العادات أن يسمع السامع آية لم يسمعها قبل فيبكي ، ثم يدوم على بكائه عليها عشرين سنة ثم يرددها ويبكي ولا يفارق الأول الآخر

إلا في كونه غريباً جديداً ، ولكل جديد لذة ، ولكل طارئ صدمة ، ومع كل مألوف أنس يناقض الصدمة ، ولذا همَّ عمر رضي الله عنه أن يمنع الناس من كثرة الطواف ، وقال قد خشيت أن يتهاون الناس بهذا البيت ، أي يأنسوا به ، ومن قدم حاجاً فرأى البيت أولاً بكى وزعق وربما غشى عليه إذ وقع عليه بصره وقد يقيم بمكة شهراً ، ولا يحس من ذلك في نفسه بأثر ، فإذا ألمغنى يقدر على الأبيات الغريبة في كل وقت ، ولا يقدر في كل وقت على آية غريبة الوجه الثالث : أن لوزن الكلام بذوق الشعر تأثيراً في النفس ، فليس الصوت الموزون الطيب كالصوت الطيب الذي ليس بموزون ، وإنما يوجد الوزن في الشعر دون الآيات ولو زحف المغنى البيت الذي ينشده ، أو لحن فيه ، أو مال عن حد تلك الطريقة في اللحن لأضطرب قلب المستمع ، وبطل وجدده وسماعه ، ونفر طبعه لعدم المناسبة ، وإذا نفر الطبع اضطرب القلب وتشوش ، فالوزن إذاً مؤثر ، فلذلك طاب الشعر

الوجه الرابع : أن الشعر الموزون يختلف تأثيره في النفس بالألحان التي تسمى الطرق والدستانات ، وإنما اختلاف تلك الطرق بعد المقصور وقصر الممدود ، والوقف في أثناء الكلمات ، والقطع والوصل في بعضها ، وهذا التصرف جائز في الشعر ، ولا يجوز في القرآن إلا التلاوة كما أنزل ، فتصره ومده والوقف والوصل والقطع فيه على خلاف ما تقتضيه التلاوة حرام أو مكروه ، وإذا رتل القرآن كما أنزل سقط عنه الأثر الذي سببه وزن الألحان وهو سبب مستقل بالتأثير ، وإن لم يكن مفهوماً كما في الأوتار والمزمار والشاهين وسائر الأصوات التي لا تفهم الوجه الخامس : أن الألحان الموزونة تعضد وتؤكد بإيقاعات وأصوات آخر موزونة خارج الخلق كالضرب بالقضيب والدف وغيره ، لأن الوجد الضعيف لا يستثار إلا بسبب قوي ، وإنما يقوى بمجموع هذه الأسباب ولكل واحد منها حظ في التأثير ، وواجب أن يسان القرآن عن مثل هذه القرائن ، لأن صورتها عند عامة الخلق صورة اللهو واللعب والقرآن جد كله عند كافة الخلق ، فلا يجوز أن يمزج بالحق المحض ما هو لهو عند العامة وصورته صورة اللهو عند الخاصة ، وإن كانوا لا ينظرون إليها من حيث إنها لهو ، بل ينبغي أن يوقر القرآن فلا يقرأ على شوارع الطرق ، بل في مجلس ساكن ، ولا في حال الجنابة ولا على غير طهارة ، ولا يقدر على الوفاء بحق حرمة القرآن في كل حال ، إلا المراقبون لأحوالهم

فيمد إلى الغناء الذي لا يستحق هذه المراقبة والمراعاة ، ولذلك لا يجوز الضرب بالدف مع قراءة القرآن ليلة العرس ، وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) بضرب الدف في العرس ، فقال « أَظْهِرُوا النَّكَاحَ وَلَوْ بِضَرْبِ الْغُرْبَالِ » أو بلفظ هذامعناه وذلك جائز مع الشعر دون القرآن ، ولذلك لما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) بيت الربيع بنت معوذ ، وعندها جرار يغنين ، فسمع إحداهن تقول : وفيما نبي يعلم ما في غد ، على وجه الغناء ، فقال صلى الله عليه وسلم « دَعَى هَذَا وَقُولِي مَا كُنْتَ تَقُولِينَ » وهذه شهادة بالنبوة ، فزجرها عنها وردّها إلى الغناء الذي هو لهو ، لأن هذا جد محض ، فلا يقرن بصورة الهو ، فإذا يتعذر بسببه تقوية الأسباب التي بها يصير السماع محرراً للقلب فواجب في الاحترام العدول إلى الغناء عن القرآن ، كما وجب على تلك الجارية العدول عن شهادة النبوة إلى الغناء الوجه السادس : أن المغنى قد يغنى ببیت لا يوافق حال السامع فيكرهه ، وينهاه عنه ويستدعى غيره ، فليس كل كلام موافقاً لكل حال ، فلو اجتمعوا في الدعوات على القارئ فربما يقرأ آية لا توافق حالهم ، إذ القرآن شفاء للناس كلهم على اختلاف الأحوال ، فأيات الرحمة شفاء الخائف ، وآيات العذاب شفاء المغرور الآمن ، وتفصيل ذلك مما يطول ، فإذا لا يؤمن أن لا يوافق المقروء الحال ، وتكرهه النفس ، فيتعرض به لخطر كراهة كلام الله تعالى من حيث لا يجد سبيلاً إلى دفعه ، فلا احتراز عن خطر ذلك حزم بالغ وحتم واجب إذ لا يجد الخلاص عنه إلا بتزيله على وفق حاله ، ولا يجوز تنزيل كلام الله تعالى إلا على ما أراد الله تعالى ، وأما قول الشاعر فيجوز تنزيله على غير مراده ، ففيه خطر الكراهة ، أو خطر التأويل الخطأ ، لموافقة الحال فيجب توقير كلام الله وصيانيته عن ذلك ، هذا ما ينقدح لي في علل انصراف الشيوخ إلى سماع الغناء عن سماع القرآن

وههنا وجه سابع ذكره أبو نصر السراج الطوسي في الاعتذار عن ذلك ، فقال : القرآن كلام الله وصفة من صفاته ، وهو حق لا تطيقه البشرية ، لأنه غير مخلوق . فلا تطيقه الصفات المخلوقة ، ولو كشف للقلوب ذرة من معناه وهيبته لتصدعت ودهشت وتحيرت ، والألحان

(١) حديث الأمر بضرب الدف في العرس : تقدم في النكاح

(٢) حديث دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت الربيع بنت معوذ وعندها جرار يغنين - الحديث

البخاري من حديثها وقد تقدم في النكاح

الطيبة مناسبة للطباع ، ونسبتها نسبة الحظوظ لا نسبة الحقوق ، والشعر نسبته نسبة الحظوظ فإذا علقت الألحان والأصوات بما في الأبيات من الإشارات واللطائف شا كل بعضها بعضا ، كان أقرب إلى الحظوظ وأخف على القلوب ، لمشاكلة المخلوق المخلوق ، فما دامت البشرية باقية ، ونحن بصفاتها وحظوظنا نتنعم بالنغمات الشجية ، والأصوات الطيبة ، فانبساطنا لمشاهدة بقاء هذه الحظوظ إلى القصائد أولى من انبساطنا إلى كلام الله تعالى ، الذي هو صفته وكلامه ، الذي منه بدأ وإليه يعود ، هذا حاصل المقصود من كلامه واعتذاره

وقد حكى عن أبي الحسن الدراج أنه قال : قصدت يوسف بن الحسين الرازي من بغداد للزيارة والسلام عليه ، فلما دخلت الري كنت أسأل عنه ، فكل من سألته عنه قال أيش تعمل بذلك الزنديق ؟ فضيقوا صدرى حتى عزمت على الانصراف ، ثم قلت في نفسى قد جبت هذا الطريق كله فلا أقل من أن أراه ، فلم أزل أسأل عنه حتى دخلت عليه في مسجد وهو قاعد في المحراب ، وبين يديه رجل ويده مصحف وهو يقرأ ، فإذا هو شيخ بهي ، حسن الوجه والحية ، فسأمت عليه ، فأقبل عليّ وقال : من أين أقبلت ؟ فقلت : من بغداد فقال : وما الذى جاء بك ؟ فقلت : قصدتك للسلام عليك ، فقال : لو أن فى بعض هذه البلدان قال لك إنسان أقم عندنا حتى نشترى لك دارا أو جارية أو كان يقعدك ذلك عن الحجى ؟ فقلت : ما امتحنى الله بشيء من ذلك ، ولو امتحنى ما كنت أدري كيف أكون ، ثم قال لى التحسن أن تقول شيئا ؟ فقلت نعم . فقال : هات فانشأت أقول

رأيتك تبني دائما في قطيعتي ولو كنت ذا حزم لهدمت ما تبني
كأنى بكم والليت أفضل قولكم ألا ليتنا كنا إذ الليت لا يغنى

قال : فأطبق المصحف ، ولم يزل يبكي حتى ابتلت لحيته وابتل ثوبه حتى رحمتهم من كثرة بكائه ، ثم قال يا بنى تلوم أهل الري يقولون : يوسف زنديق ، هذا أنا من صلاة الغداة أقرأ فى المصحف لم تقطر من عيني قطرة ، وقد قامت القيامة على هذين البيتين ، فإذا القلوب وإن كانت محترقة فى حب الله تعالى ، فإن البيت الغريب يهيج منها ما لا تهيج تلاوة القرآن وذلك لوزن الشعر ومشاكلته للطباع ، ولكونه مشا كلا للطبع اقتدر البشر على نظم الشعر ، وأما القرآن فنظمه خارج عن أساليب الكلام ومنهاجه ، وهو لذلك معجز لا يدخل فى قوة البشر ، لعدم مشاكلته لطبعه

وروي أن إسرائيل أستاذ ذى النون المصرى ، دخل عليه رجل فرآه وهو ينكت فى الأرض بأصبعه ويترنم بيت ، فقال : هل تحسن أن تترنم بشيء ؟ فقال : لا ، قال : فأنت بلا قلب ، إشارة إلى أن من له قلب ، وعرف طباعه ، علم أنه تحركه الأبيات والنفحات تحريكا لا يصادف فى غيرها ، فيتكلف طريق التحريك إما بصوت نفسه أو بغيره وقد ذكرنا حكم المقام الأول فى فهم المسموع وتنزيله ، وحكم المقام الثانى فى الوجد الذى يصادف فى القلب ، فلنذكر الآن أثر الوجد أعنى ما يترشح منه إلى الظاهر من صعقة وبكاء ، وحركة ، وتمزيق ثوب وغيره فنقول :

المقام الثالث من السماع

نذكر فيه آداب السماع ظاهره وباطنه ، وما يحمد من آثار الوجد وما يندم ، فأما الآداب فهى خمس جمل الأول : مراعاة الزمان والمكان والإخوان ، قال الجنيد السماع يحتاج إلى ثلاثة أشياء وإلا فلا تسمع ، الزمان ، والمكان ، والإخوان ، ومعناه أن الاشتغال به فى وقت حضور طعام أو خصام ، أو صلاة ، أو صارف من الصوارف مع اضطراب القلب لا فائدة فيه ، فهذا معنى مراعاة الزمان ، فيراعى حالة فراغ القلب له ، وأما المكان : فقد يكون شارعا مطروقا ، أو موضعا كربه الصورة ، أو فيه سبب يشغل القلب فيجتنب ذلك ، وأما الإخوان : فسببه أنه إذا حضر غير الجنس من منكر السماع متزهذا الظاهر مفلس من لطائف القلوب كان مستثقل فى المجلس واشتغل القلب به ، وكذلك إذا حضر متكبر من أهل الدنيا يحتاج إلى مراقبته وإلى مراعاته أو متكلف متواجد من أهل التصوف يرائى بالوجد والرقص وتمزيق الثياب ، فكل ذلك مشوشات ، فترك السماع عند فقد هذه الشروط أولى ، وفى هذه الشروط نظر للمستمع

الأدب الثانى : هو نظر الحاضرين أن الشيخ إذا كان حوله مريدون يضرهم السماع فلا ينبغي أن يسمع فى حضورهم ، فإن سمع فليشغلهم بشغل آخر ، والمريد الذى يستضر بالسماع أحد ثلاثة أقسامهم درجة هو الذى لم يدرك من الطريق إلا الأعمال الظاهرة ، ولم يكن له ذوق السماع فاشتغاله بالسماع اشتغال بما لا يعنيه ، فإنه ليس من أهل اللهو فيلهم ، ولا من أهل الذوق فيتنعم بدوق السماع ، فليشتغل بذكر أو خدمة ، وإلا فهو تضييع لزمانه

آداب السماع
مراعاة الزمان
والمكان
والإخوان

مراعاة راحة
السماع

الثاني : هو الذي له ذوق السماع ، ولكن فيه بقية من الحظوظ والالتفات إلى الشهوات والصفات البشرية ، ولم ينكسر بعد أنكسارا تؤمن غوائله ، فربما يهيج السماع منه داعية اللهو والشهوة ، فيقطع عليه طريقه ، ويصدده عن الاستكمال

الثالث : أن يكون قد انكسرت شهوته ، وأمنت غائلته، وانفتحت بصيرته، واستولى على قلبه حب الله تعالى ، ولكنه لم يحكم ظاهر العلم ، ولم يعرف أسماء الله تعالى وصفاته وما يجوز عليه وما يستحيل ، فإذا فتح له باب السماع نزل المسموع في حق الله تعالى على ما يجوز وما لا يجوز ، فيكون ضرره من تلك الخواطر التي هي كفر أعظم من نفع السماع قال سهل رحمه الله : كل وجد لا يشهد له الكتاب والسنة فهو باطل ، فلا يصلح السماع لمثل هذا ، ولا لمن قلبه بعد ملوث بحب الدنيا ، وحب المحمدة والثناء ، ولا لمن يسمع لأجل التلذذ والاستطابة بالطبع ، فيصير ذلك عادة له ، ويشغله ذلك عن عباداته. ومراعاة قلبه ، وينقطع عليه طريقه ، فالسماع مزلة قدم يجب حفظ الضعفاء عنه

قال الجنيد : رأيت إبليس في النوم ، فقلت له هل تظفر من أصحابنا بشيء ؟ قال : نعم في وقتين ، وقت السماع ، ووقت النظر ، فأني أدخل عليهم به ، فقال بعض الشيوخ لو رأيت أنه ألقى له ما أحقك ، من سمع منه إذا سمع ، ونظر إليه إذا نظر ، كيف تظفر به ؟ فقال الجنيد : صدقت الأدب الثالث : أن يكون مصغيا إلى ما يقول القائل ، حاضر القلب ، قليل الالتفات إلى الجوانب ، متحرزا عن النظر إلى وجوه المستمعين وما يظهر عليهم من أحوال الوجد مشغلا بنفسه ومراعاة قلبه ، ومراقبة ما يفتح الله تعالى له من رحمته في سره ، متحفظا عن حركة تشوش على أصحابه قلوبهم ، بل يكون ساكن الظاهر هادئ الأطراف ، متحفظا عن التنجس والتشاؤب ، ويجلس مطرقا رأسه ، كجلوسه في فكر مستغرق لقلبه ، متماسكا عن التصفيق والرقص ، وسائر الحركات على وجه التصنع والتكلف والمراعاة ، ساكتا عن النطق في أثناء القول بكل ما عنه بد ، فإن غلبه الوجد وحركه بغير اختيار فهو فيه معذور غير ملوم ، ومهما رجع إليه الاختيار فليعد إلى هدوئه وسكونه ، ولا ينبغي أن يستديمه حياء من أن يقال انقطع وجده على القرب ، ولا أن يتواجد خوفا من أن يقال هو قاسي القلب عديم الصفاء والركة .

من الصفاء

حكى أن شابا كان يصحب الجنيد، فكان إذا سمع شيئا من الذكر يزعم، فقال له الجنيد يوما إن فعلت ذلك مرة أخرى لم تصحبنى، فكان بعد ذلك يضبط نفسه حتى يقطر من كل شعرة منه قطرة ماء ولا يزعم، فحكى أنه اختنق يوما لشدة ضبطه لنفسه، فشبه شهقة فانشق قلبه وتلفت نفسه وروى أن موسى عليه السلام قص في بني إسرائيل فزق واحد منهم ثوبه أو قميصه فأوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام، قل له مزق لى قلبك ولا تمزق ثوبك، قال أبو القاسم النصراباذى لأبى عمرو بن عبيد، أنا أقول إذا اجتمع القوم فيكون معهم قوال يقول خير لهم من أن يغتابوا، فقال أبو عمرو الرياء في السماع، وهو أن ترى من نفسك حالا ليست فيك شر من أن تغتاب ثلاثين سنة، أو نحو ذلك

فإن قلت: الأفضل هو الذى لا يحركه السماع ولا يؤثر في ظاهره، أو الذى يظهر عليه فاعلم: أن عدم الظهور تارة يكون لضعف الوارد من الوجد فهو نقصان، وتارة يكون مع قوة الوجد في الباطن، ولكن لا يظهر لكمال القوة على ضبط الجوارح، فهو كمال، وتارة يكون لكون حال الوجد ملازما ومصاحبا في الأحوال كلها، فلا يتبين للسمع مزيد تأثير وهو غاية الكمال، فإن صاحب الوجد في غالب الأحوال لا يدوم وجده، فمن هوى وجد دائم فهو المرابط للحق والملازم لعين الشهود، فهذا لا تغيره طوارق الأحوال، ولا يبعد أن تكون الإشارة بقول الصديق رضي الله عنه، كنا كما كنتم ثم قست قلوبنا، معناه قويت قلوبنا واشتدت فصارت تطيق ملازمة الوجد في كل الأحوال، فنحن في سماع معاني القرآن على الدوام، فلا يكون القرآن جديدا في حقنا طارئا علينا حتى نتأثر به، فإذا قوة الوجد تحرك، وقوة العقل والتماسك تضبط الظاهر، وقد يغلب أحدهما الآخر إما لشدة قوته، وإما لضعف ما يقابله، ويكون النقصان والكمال بحسب ذلك، فلا تظن أن الذى يضطرب بنفسه على الأرض أتم وجدا من الساكن باضطرابه، بل رب ساكن أتم وجدا من المضطرب، فقد كان الجنيد يتحرك في السماع في بدايته ثم صار لا يتحرك، فقبل له في ذلك فقال (وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَاءِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَتَقَنَ كُلَّ شَيْءٍ^(١)) إشارة إلى أن القلب مضطرب جائل في الملكوت والجوارح متأدبة في الظاهر ساكنة

أثر السماع في
الإنسان

وقال أبو الحسن محمد بن أحمد وكان بالبصرة ، صحبت سهل بن عبد الله ستين سنة ، فما رأيته تغير عند شيء كان يسمعه من الذكر أو القراءان ، فلما كان في آخر عمره قرأ رجل بين يديه (فَاَلْيَوْمَ لَا يُوْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ ^(١)) الآية ، فرأيته قد ارتعد وكاد يسقط ، فلما عاد إلى حاله سأله عن ذلك ، فقال نعم يا حبيبي قد ضعفنا ، وكذلك سمع مرة قوله تعالى (الْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ ^(٢)) فاضطرب فسأله ابن سالم وكان من أصحابه ، فقال قد ضعفت فقل له ، فإن كان هذا من الضعف فما قوة الحال ، فقال : أن لا يرد عليه وارد إلا وهو يلتقيه بقوة حاله ، فلا تغيره الواردات وإن كانت قوية ، وسبب القدرة على ضبط الظاهر مع وجود الوجد استواء الأحوال بملازمة الشهود ، كما حكى عن سهل رحمه الله تعالى أنه قال : حالي قبل الصلاة وبعدها واحدة ، لأنه كان مراعيًا للقلب حاضر الذكر مع الله تعالى في كل حال فكذلك يكون قبل السماع وبعده ، إذ يكون وجده دائمًا ، وعطشه متصلًا ، وشربه مستمرًا بحيث لا يؤثر السماع في زيادته ، كما روي أن ممشاد الدينوري أشرف على جماعة فيهم قوال فسكتوا ، فقال أرجعوا إلى ما كنتم فيه ، فلو جمعت ملاهي الدنيا في أذني ما شغل هي ولا شفي بعض ما بي وقال الجنيد رحمه الله تعالى لا يضر نقصان الوجد مع فضل العلم . وفضل العلم أتم من فضل الوجد فإن قلت : فمثل هذا لم يحضر السماع

فاعلم : أن من هؤلاء من ترك السماع في كبره ، وكان لا يحضر إلا نادرا لمساعدة أخ من الإخوان ، وإدخلا للسرور على قلبه وربما حضر ليعرف القوم كمال قوته ، فيعلمون أنه ليس الكمال بالوجد الظاهر ، فيتعلمون منه ضبط الظاهر عن التكلف ، وإن لم يقدرُوا على الاقتداء به في صيرورته طبعًا لهم ، وإن اتفق حضورهم مع غير أبناء جنسهم ، فيكونون معهم بأبدانهم نائنين عنهم بقلوبهم وبواطنهم ، كما يجلسون من غير سماع مع غير جنسهم ، بأسباب عارضة تقتضي الجلوس معهم ، وبعضهم تقل عنه ترك السماع ، ويظن أنه كان سبب تركه استغناءه عن السماع بما ذكرناه ، وبعضهم كان من الزهاد ولم يكن له حظ روحاني في السماع ، ولا كان من أهل اللهو ، فتركه لئلا يكون مشغولا بما لا يعنيه ، وبعضهم تركه لفقد الإخوان

قيل : لبعضهم لم لا تسمع ؟ فقال : ممن ومع من ؟

(١) الحديد : ١٥ (٢) الفرقان : ٢٦

رفع الصوت
والبطء

الأدب الرابع: أن لا يقوم ولا يرفع صوته بالبكاء وهو يقدر على ضبط نفسه، ولكن إن رقص أو تباكى فهو مباح إذا لم يقصد به المرأة، لأن التباكى استجلاب للحزن، والرقص سبب في تحريك السرور والنشاط، فكل سرور مباح فيجوز تحريكه، ولو كان ذلك حراما لما نظرت عائشة رضي الله عنها إلى الحبشة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) وهم يرفنون هذا لفظ عائشة رضي الله عنها في بعض الروايات، وقد روي عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم، أنهم حجوا لما ورد عليهم سرور أوجب ذلك، وذلك في قصة ابنة حمزة^(٢) لما اختصم فيها علي بن أبي طالب، وأخوه جعفر، وزيد بن حارثة رضي الله عنهم، فتشاحوا في تربيتها، فقال صلى الله عليه وسلم لعلي «أَنْتَ مِنِّي وَأَنَا مِنْكَ» فحجل علي، وقال لجعفر «أَشْبَهْتَ خَلْقِي وَخُلُقِي» فحجل وراء حجل علي، وقال لزيد «أَنْتَ أَخُونَا وَمَوْلَانَا» فحجل زيد وراء حجل جعفر، ثم قال عليه السلام «هِيَ لَجَعْفَرِ» لأن خالتها تحته، والخالة والدة وفي رواية أنه قال لعائشة رضي الله عنها «أَتَحْبِيبِينَ أَنْ تَنْظُرِي إِلَى زَفَنِ الْحَبَشَةِ» والزفن والحجل هو الرقص، وذلك يكون لفرح أو شوق، فحكمه حكم مهيجه إن كان فرحه محمودا، والرقص يزيد ويؤكده فهو محمود، وإن كان مباحا فهو مباح، وإن كان مذموما فهو مذموم

تحمز الرؤساء
عن السرور

نعم لا يليق اعتياد ذلك بمنصب الأكابر وأهل القدوة، لأنه في الأكثر يكون عن لهو ولعب، وماله صورة اللعب واللهو في أعين الناس فينبغي أن يجتنبه المقتدى به، لئلا يصغر في أعين الناس فيترك الاقتداء به، وأما تمزيق الثياب فلا رخصة فيه إلا عند خروج الأمر عن الاختيار، ولا يبعد أن يغلب الوجد بحيث يمزق ثوبه، وهو لا يدري لغلبة سكر الوجد عليه، أو يدري ولكن يكون كالمضطر الذي لا يقدر على ضبط نفسه، وتكون صورته صورة المسكر، إذ يكون له في الحركة أو التمزيق متنفس، فيضطر إليه اضطرار المريض إلى الأنيب، ولو كلف الصبر عنه لم يقدر عليه، مع أنه فعل اختياري فليس كل فعل حصوله بالإرادة يقدر الإنسان على تركه، فالتنفس فعل يحصل بالإرادة، ولو كلف الإنسان أن يمسك النفس ساعة لا يضطر من باطنه إلى أن يختار التنفس، فكذلك الزعقة وتمزيق

(١) حديث نظر عائشة إلى رقص الحبشة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يرفنون: تقدم في الباب قبله

(٢) حديث اختصم علي وجعفر وزيد بن حارثة في ابنة حمزة فقال لعلي أنت مني وأنا منك فحجل وقال

لجعفر أشبهت خلقي وخلقي فحجل وقال لزيد أنت أخونا ومولانا فحجل - الحديث: أبو داود

من حديث علي بإسناد حسن وهو عند البخاري دون فحجل

التياب ، قد يكون كذلك فهذا لا يوصف بالتحريم ، فقد ذكر عند السري - ديث الوجد الحادّ الغالب ، فقال نعم يضرب وجهه بالسيف وهو لا يدري ، فراجع فيه ، واستبعد أن ينتهي إلى هذا الحد فأصر عليه ولم يرجع ، ومعناه أنه في بعض الأحوال قد ينتهي إلى هذا الحد في بعض الأشخاص فإن قلت : فما تقول في تمزيق الصوفية التياب الجديدة بعد سكون الوجد والفراغ من السماع ، فإنهم يمزقونها قطعاً صغيراً ويمزقونها على القوم ، ويسمون بها الخرقعة

فاعلم أن ذلك مباح إذا قطع قطعاً مربعاً تصلح لتزقيع التياب والسجادات ، فإن الكرباس يمزق حتى يخاط منه القميص ، ولا يكون ذلك تضييعاً لأنه تمزيق لغرض ، وكذلك ترقيع التياب لا يمكن إلا بالقطع الصغير ، وذلك مقصود ، والتفرقة على الجميع ليعم ذلك الخير مقصود مباح ، ولكل مالك أن يقطع كرباسه مائة قطعة ، ويعطيها لمائة مسكين ، ولكن ينبغي أن تكون القطع بحيث يمكن أن ينتفع بها في الرقاع ، وإنما منعنا في السماع التمزيق المنسود للثوب الذي يهلك بعضه ، بحيث لا يبقى منتفعاً به فهو تضييع محض لا يجوز بالاختيار

الأدب الخامس : موافقة القوم في القيام إذا قام واحد منهم في وجد صادق من غير رياء وتكلف ، أو قام باختيار من غير إظهار وجد وقامت له الجماعة فلا بد من الموافقة فذلك من آداب الصحبة ، وكذلك إن جرت عادة طائفة بتنحية العمامة على موافقة صاحب الوجد إذا سقطت عمامته ، أو خلع التياب إذا سقط عنه ثوبه بالتمزيق ، فالموافقة في هذه الأمور من حسن الصحبة والعشرة ، إذ المخالفة موحشة ولكل قوم رسم ، ولا بد من ^(١) مخالفة الناس بأخلاقهم ، كما ورد في الخبر ، لا سيما إذا كانت أخلاقاً فيها حسن العشرة والمجاملة وتطبيب القلب بالمساعدة ، وقول القائل إن ذلك بدعة لم يكن في الصحابة فليس كل ما يحكم بإباحته منقولاً عن الصحابة رضي الله عنهم ، وإنما المحذور ارتكاب بدعة تراغم سنة مأثورة ، ولم ينقل النهي عن شيء من هذا ، والقيام عند الدخول للدخول لم يكن من عادة العرب بل كان الصحابة رضي الله عنهم لا يقومون لرسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) في بعض الأحوال كما رواه أنس رضي الله عنه ، ولكن إذا لم يثبت فيه نهى عام فلا نرى به بأساً في البلاد التي جرت العادة فيها بإكرام الداخل بالقيام ، فإن المقصود منه الاحترام والإكرام ، وتطبيب القلب به

الوجد
الصادق
مقترن به

(١) حديث مخالفة الناس بأخلاقهم : الحاكم من حديث أبي ذر خالقوا الناس بأخلاقهم - الحديث : قال

صحيح علي شرط الشيخين

(٢) حديث كانوا لا يقومون لرسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض الأحوال : كما رواه أنس تقدم في آداب الصحبة

وكذلك سائر أنواع المساعدات إذا قصد بها تطيب القلب واصطلاح عليها جماعة فلا بأس بمساعدتهم عليها ، بل الأحسن المساعدة إلا فيما ورد فيه نهى لا يقبل التأويل ، ومن الأدب أن لا يقوم للرقص مع القوم إن كان يستثقل رقصه ، ولا يشوش عليهم أحوالهم ، إذ الرقص من غير إظهار التواجد مباح ، والمتواجد هو الذى يلوح للجمع منه أثر التكلف ، ومن يقوم عن صدق لا تستثقله الطباع ، فقلوب الحاضرين إذا كانوا من أرباب القلوب محك للصدق والتكلف ، سئل بعضهم عن الوجد الصحيح ، فقال ، صحته قبول قلوب الحاضرين له إذا كانوا أشكالا غير أضداد فإن قلت : فما بال الطباع تنفر عن الرقص ، ويسبق إلى الأوهام أنه باطل وهو مخالف للدين ، فلا يراه ذو جد في الدين إلا وينكره

فاعلم : أن الجدل لا يزيد على جدر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد رأى الحبشة يزفنون في المسجد وما أنكره ، لما كان في وقت لاثق به وهو العيد ومن شخص لاثق به وهم الحبشة ، نعم : نفرة الطباع عنه لأنه يرى غالباً مقرراً باللهو واللعب ، واللهو واللعب مباح ، ولكن للعوام من الزوج والحبشة ومن أشبههم ، وهو مكروه لذوى المناصب لأنه لا يليق بهم ، وما كره لكونه غير لائق بمنصب ذى المنصب ، فلا يجوز أن يوصف بالتحريم ، فمن سأل فقيراً شيئاً فأعطاه غيظاً كان ذلك طاعة مستحسنة ، ولو سأل ملكاً فأعطاه غيظاً أو غيفين كان ذلك منكراً عند الناس كافة ومكتوباً في تواريخ الأخبار من جملة مساويه ، ويعير به أعقاباً وأشياءه ومع هذا فلا يجوز أن يقال ما فعله حرام ، لأنه من حيث إنه أعطى خبز الفقير حسن ، ومن حيث إنه بالإضافة إلى منصبه كالمنع بالإضافة إلى الفقير مستقبح ، فكذلك الرقص وما جرى مجراه من المباحات ، ومباحات العوام سيئات الأبرار ، وحسنات الأبرار سيئات المقرين ولكن هذا من حيث الالتفات إلى المناصب وأما إذا نظر إليه في نفسه وجب الحكم بأنه هو في نفسه لا تحريم فيه والله أعلم

فقد خرج من جملة التفصيل السابق : أن السماع قد يكون حراماً محضاً ، وقد يكون مباحاً ، وقد يكون مكروهاً ، وقد يكون مستحباً ، أما الحرام . فهو لأكثر الناس من الشبان ، ومن غلبت عليهم شهوة الدنيا ، فلا يحرك السماع منهم إلا ما هو الغالب على قلوبهم من الصفات المذمومة وأما المكروه : فهو لمن لا يتر له على صورة المخلوقين ، ولكنه يتخذ عادة له في أكثر الأوقات على سبيل اللهو وأما المباح فهو لمن لاحظ له منه إلا التلذذ بالصوت الحسن ، وأما المستحب فهو لمن غلب عليه حب الله تعالى ولم يحرك السماع منه إلا الصفات المحمودة والحمد لله وحده وصلى الله على محمد وآله

مطبعة لجنة نشر الثقافة الاسلامية — ٣٠٠٠ — ٢٧ شوال سنة ١٣٥٦ هـ

لجنة
نشر الثقافة الإسلامية
بدار جمعية الجهاد الاسلامي

احياء العلوم الدينية للإمام أبي حامد الغزالي

الجزء السابع

مضاف إليه
تخريج الحافظ العراقي

كتاب الأعراف والمعروف والنهي عن المنكر

كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

وهو الكتاب التاسع من ربيع العادات الثاني
من كتب إحياء علوم الدين

بسم الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي لا تستفتح الكتب إلا بحمده ، ولا تستمنح النعم إلا بواسطة كرمه وورفده
والصلاة على سيد الأنبياء محمد رسوله وعبداه ، وعلى آله الطيبين وأصحابه الطاهرين من بعده
أما بعد : فإن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر هو القطب الأعظم في الدين ، وهو المهم الذي ابتعث
الله له النبيين أجمعين ، ولو طوى بساطه وأهمل علمه وعمله ، لتعطلت النبوة ، واضمحلت
الديانة ، وعمت الفترة ، وفشت الضلالة ، وشاعت الجهالة ، واستسرى الفساد ، واتسع
الخرق وخربت البلاد ، وهلك العباد ، ولم يشعروا بالهلاك إلا يوم التناد ، وقد كان الذي
خفنا أن يكون ، فإننا لله وإنا إليه راجعون ، إذ قد اندرس من هذا القطب عمله وعلمه
وانحرق بالكلية حقيقته ورسمه ، فاستولت على القلوب مدهانة الخلق ، وانعجت عنهما مراقبة
الخالق ، واسترسل الناس في اتباع الهوى والشهوات استرسال البهائم ، وعز على بساط
الأرض مؤمن صادق لا تأخذه في الله لومة لائم ، فمن سعى في تلافى هذه الفترة ، وسد هذه
الثلمة . إما متكفلاً بعملها ، أو متقلداً لتنفيذها ، مجدداً لهذه السنة الدائرة ناهضاً بأعبائها
ومتشمرأً في إحيائها كان مستأثراً من بين الخلق بإحياء سنة أفضى الزمان إلى إماتتها ، ومستبداً
بقرية تتضاءل درجات القرب دون ذروتها ، وها نحن نشرح علمه في أربعة أبواب :

الباب الأول : في وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وفضيلته

الباب الثاني : في أركانه وشروطه

الباب الثالث : في مجاريه وبيان المنكرات المألوفة في العادات

الباب الرابع : في أمر الأمراء والسلاطين بالمعروف ونهيهم عن المنكر

الباب الأول

في وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

وفضيلته والمذمة في إهماله وإضاعته

ويدل على ذلك بعد إجماع الأمة عليه، وإشارات العقول السليمة إليه الآيات، والأخبار، والآثار
أما الآيات: فقوله تعالى (وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ
وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ^(١)) ففي الآية بيان الإيجاب، فإن قوله تعالى
(وَلْتَكُنْ) أمر وظاهر الأمر الإيجاب، وفيها بيان أن الفلاح منوط به، إذ حصر وقال
(وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ) وفيها بيان أنه فرض كفاية لا فرض عين، وأنه إذا قام به أمة سقط
الفرض عن الآخرين، إذ لم يقل كونوا كلكم أمرين بالمعروف، بل قال: (وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ)
فإذا قام بهما قام به واحد أو جماعة سقط الحرج عن الآخرين، واختص الفلاح بالقائمين به
المباشرين، وإن تقاعد عنه الخلق أجمعون عم الحرج كافة القادرين عليه لا محالة، وقال تعالى
(لَيْسُوا سَوَاءً مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ يُؤْمِنُونَ
بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ
وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ^(٢)) فلم يشهد لهم بالصلاح بمجرد الإيمان بالله واليوم الآخر، حتى
أضاف إليه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وقال تعالى (وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ
أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ^(٣)) فقد نعت المؤمنين
بأنهم يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر، فالذي هجر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
خارج عن هؤلاء المؤمنين المنعوتين في هذه الآية وقال تعالى: (لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ
بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ. كَانُوا
لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ^(٤)) وهذا غاية التشديد إذ علل
استحقاقهم للعنة بتركهم النهي عن المنكر، وقال عز وجل (كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ
تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ^(٥)) وهذا يدل على فضيلة الأمر بالمعروف

(١) آل عمران: ١٠٤ (٢) آل عمران: ١١٣، ١١٤ (٣) التوبة: ٧١ (٤) المائدة: ٧٨، ٧٩ (٥) آل عمران: ١١٠

والنهي عن المنكر ، إذ بين أنهم كانوا به خير أمة أخرجت للناس ، وقال تعالى (فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَئِيسٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ^(١)) فبين أنهم استفادوا النجاة بالنهي عن السوء ، ويدل ذلك على الوجوب أيضا وقال تعالى : (الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ ^(٢)) فقرن ذلك بالصلاة والزكاة في نعت الصالحين والمؤمنين ، وقال تعالى (وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ^(٣)) وهو أمر جزم ، ومعنى التعاون الحث عليه ، وتسهيل طرق الخير ، وسد سبل الشر ، والعدوان بحسب الإمكان وقال تعالى : (لَوْ لَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَأَكْلِهِمُ السَّخِطَ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ^(٤)) فبين أنهم أثموا بترك النهي ، وقال تعالى (فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُو بَقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفُسَادِ فِي الْأَرْضِ ^(٥)) الآية فبين أنه أهلك جميعهم لإقبيلا منهم كانوا ينهون عن الفساد ، وقال تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ ^(٦)) وذلك هو الأمر بالمعروف للوالدين والأقربين ، وقال تعالى (لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ جُبُوحِهِمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ^(٧)) وقال تعالى (وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا ^(٨)) الآية ، والإصلاح نهى عن البغي ، وإعادة إلى الطاعة ، فإن لم يفعل فقد أمر الله تعالى بقتاله ، فقال (فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيَّ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ ^(٩)) وذلك هو النهي عن المنكر

وأما الأخبار : فمنها ما روي عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال في خطبة خطبها ^(١) أيها الناس إنكم تقرأون هذه الآية وتؤولونها على خلاف تأويلها (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ ^(١٠))

(١) حديث أبي بكر أيها الناس إنكم تقرأون هذه الآية وتؤولونها على خلاف تأويلها يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم الحديث : أصحاب السنن وتقدم في العزلة

(١) الأعراف : ١٦٥ (٢) الحج : ٤١ (٣) المائدة : ٢ (٤) المائدة : ٦٣ (٥) هود : ١١٦ (٦) النساء : ١٣٥

(٧) النساء : ١١٤ (٨) الحجرات : ٩ (٩) المائدة : ١٠٥

وإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «مَا مِنْ قَوْمٍ عَمِلُوا بِالْمَعَاصِي وَفِيهِمْ مَنْ يَقْدِرُ أَنْ يُنْكَرَ عَلَيْهِمْ فَلَمْ يَفْعَلْ إِلَّا يَوْشَكَ أَنْ يَعْمَهُمُ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ»

وروي عن أبي ثعلبة الخشني أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) عن تفسير قوله تعالى (لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ^(٢)) فقال: «يَا أَبَا ثَعْلَبَةَ مَرُّ بِالْمَعْرُوفِ وَأَنَّهُ عَنِ الْمُنْكَرِ فَإِذَا رَأَيْتَ شُحًّا مُطَاعًا وَهَوًى مُتَّبَعًا وَدُنْيَا مُؤَثَّرَةً وَإِعْجَابَ كُلِّ ذِي رَأْيٍ بِرَأْيِهِ فَعَلَيْكَ بِنَفْسِكَ وَدَعْ عَنْكَ أَلْعَوَامَ إِنَّ مِنْ وَرَائِكُمْ فِتْنًا كَقِطْعِ اللَّيْلِ الْمُظْلِمِ لِلْمُتَمَسِّكِ فِيهَا بِمِثْلِ الَّذِي أَنْتُمْ عَلَيْهِ أَجْرُ خَمْسِينَ مِنْكُمْ» قيل: بل منهم يارسول الله؟ قال: «لَا بَلْ مِنْكُمْ لَا أَنْكُمْ تَجِدُونَ عَلَى الْخَيْرِ أَعْوَانًا وَلَا يَجِدُونَ عَلَيْهِ أَعْوَانًا»

وسئل ابن مسعود رضي الله عنه عن تفسير هذه الآية فقال: إن هذا ليس زمانها، إنما اليوم مقبولة، ولكن قد أوشك أن يأتي زمانها، تأمرون بالمعروف فيصنع بكم كذا وكذا وتقولون فلا يقبل منكم، فحينئذ عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٣) «لَتَأْمُرَنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ أَوْ لَيَسْلُطَنَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ شِرَارَكُمْ ثُمَّ يَدْعُو خِيَارَكُمْ فَلَا يُسْتَجَابُ لَهُمْ» معناه تسقط مهابتهم من أعين الأشرار فلا يخافونهم

وقال صلى الله عليه وسلم^(٣) «يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ لَتَأْمُرَنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ قَبْلَ أَنْ تَدْعُوا فَلَا يُسْتَجَابُ لَكُمْ»

(١) حديث أبي ثعلبة أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تفسير قوله تعالى (لا يضرركم من ضل إذا اهتديتم) - الحديث: أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه

(٢) حديث لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر أو ليسلطن الله عليكم شراركم ثم يدعوا خياركم فلا يستجاب لهم: البزار من حديث عمر بن الخطاب والطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة وكلاهما ضعيف والترمذي من حديث حذيفة نحوه إلا أنه قال أوليو شكن الله يبعث عليكم عقابا منه ثم تدعونه فلا يستجاب لكم قال هذا حديث حسن

(٣) حديث يا أيها الناس إن الله سبحانه يقول لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر قبل أن تدعوا فلا يستجاب لكم: أحمد والبيهقي من حديث عائشة بلفظ مروا وانهم واوهو عند ابن ماجه دون عزوه إلى كلام الله تعالى وفي اسناده لين

درجہ بین
الاعمال

وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَا أَعْمَالُ الْبِرِّ عِنْدَ الْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِلَّا كَنْفَتُهُ فِي بَحْرِ جُلِّيٍّ ، وَمَا جَمِيعُ أَعْمَالِ الْبِرِّ وَالْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عِنْدَ الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ إِلَّا كَنْفَتُهُ فِي بَحْرِ جُلِّيٍّ » وقال عليه أفضل الصلاة والسلام ^(٢) « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيَسْأَلُ الْعَبْدَ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَ الْمُنْكَرَ أَنْ تُنْكَرَهُ ، فَإِذَا لَقِيَ اللَّهَ الْعَبْدَ حُجَّتُهُ قَالَ رَبِّ وَثَقْتُ بِكَ وَفَرَقْتُ مِنَ النَّاسِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « إِيَّاكُمْ وَالْجُلُوسَ عَلَى الطَّرِيقَاتِ قَالُوا مَا لَنَا بِدُّ إِنَّمَا هِيَ مَجَالِسُنَا نَتَحَدَّثُ فِيهَا قَالَ فَإِذَا أُيْتِمُ إِلَّا ذَلِكَ فَأَعْطُوا الطَّرِيقَ حَقَّهَا ، قَالُوا وَمَا حَقُّ الطَّرِيقِ ؟ قَالَ غَضُّ الْبَصَرِ وَكَفُّ الْأَذَى وَرَدُّ السَّلَامِ وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « كَلَامُ ابْنِ آدَمَ كُلُّهُ عَلَيْهِ لَا لَهُ إِلَّا أَمْرًا بِمَعْرُوفٍ أَوْ نَهْيًا عَنِ الْمُنْكَرِ أَوْ ذِكْرَ اللَّهِ تَعَالَى » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) « إِنَّ اللَّهَ لَا يُعَذِّبُ الْخَاصَّةَ بِذُنُوبِ الْعَامَّةِ حَتَّى يُرَى الْمُنْكَرُ بَيْنَ أَظْهُرِهِمْ وَهُمْ قَادِرُونَ عَلَى أَنْ يُنْكَرُوهُ فَلَا يُنْكَرُونَهُ »

من الطريق

الاستعداد
عند زعم
الفتنة لرفعها

وروى أبو أمامة الباهلي عن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٦) أنه قال : « كَيْفَ أَتَمُّ إِذَا طَغَى نِسَاؤُكُمْ وَفَسَقَ شَبَابُكُمْ وَتَرَكْتُمْ جِهَادَكُمْ » قالوا وإن ذلك لكائن يا رسول الله ؟ قال « نَعَمْ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ وَأَشَدُّ مِنْهُ سَيَكُونُ » قالوا وما أشد منه يا رسول الله ؟ قال « كَيْفَ أَنْتُمْ إِذَا لَمْ تَأْمُرُوا بِمَعْرُوفٍ وَلَمْ تَنْهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ » قالوا وكائن ذلك يا رسول الله ؟ قال :

(١) حديث ما أعمال البر عند الجهاد في سبيل الله إلا كنفته في بحر لجي : ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس مقتصرًا على الشطر الأول من حديث جابر بإسناد ضعيف وأما الشطر الآخر فرواه علي بن معبد في كتاب الطاعة والمعصية من رواية يحيى بن عطاء مرسلًا أو معضلًا ولا أدري من يحيى بن عطاء

(٢) حديث إن الله تعالى ليسأل العبد ما منعك إذ رأيت المنكر أن تنكره - الحديث : ابن ماجه وقد تقدم

(٣) حديث إياكم والجلوس على الطرقات - الحديث : متفق عليه من حديث أبي سعيد

(٤) حديث كل كلام ابن آدم عليه لاله إلا أمرًا بالمعروف - الحديث : تقدم في العلم

(٥) حديث إن الله لا يعذب الخاصة بذنوب العامة حتى يروا المنكر - الحديث : أحمد من حديث عدى

ابن عميرة وفيه من لم يسم والطبراني من حديث أخيه العرس بن عميرة وفيه من لم أعرفه

(٦) حديث أبي أمامة كيف بكم إذا طغى نساؤكم وفسق شبابكم وتركتم جهادكم قالوا وإن ذلك كائن

يا رسول الله قال نعم والذي نفسي بيده وأشد منه سيكون قالوا وما أشد منه ؟ قال كيف أتم

إذا لم تأمروا بالمعروف ولم تنهوا عن المنكر - الحديث : ابن أبي الدنيا بإسناد ضعيف دون

فَرَأَوْا أَنَّ مَجَاوِرَةَ السَّبَاعِ وَأَكْلَ الْبَقُولِ خَيْرٌ مِنْ مَجَاوِرَةِ هَؤُلَاءِ فِي نَعِيمِهِمْ ، ثُمَّ قَرَأَ
(فَفَرُّوا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ ^(١)) قَالَ فَقَرَّ قَوْمٌ فَلَوْلَا مَا جَعَلَ اللَّهُ جَلَّ ثَنَاؤُهُ
فِي النَّبِوَّةِ مِنَ السَّرِّ ، لَقَلْنَا مَا هُمْ بِأَفْضَلِ مِنْ هَؤُلَاءِ ، فِيمَا بَلَّغْنَا أَنَّ الْمَلَائِكَةَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ تَتَلَقَّاهُمْ
وَتُصَافِحُهُمْ ، وَالسَّحَابَ وَالسَّبَاعَ تَرَبَّأُ أَحَدُهُمْ فَيَنَادِيهِافَتْجِيئِهِ ، وَيَسْأَلُهَا إِنْ أَمَرْتُ فَخَبَرُهُ ، وَلَيْسَ بِنَبِيٍّ
وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) « مَنْ حَضَرَ مَعْصِيَةً
فَكَرِهَهَا فَكَانَتْهُ غَابَ عَنْهَا وَمَنْ غَابَ عَنْهَا فَأَحَبَّهَا فَكَانَتْهُ حَضَرَهَا » وَمَعْنَى الْحَدِيثِ أَنَّ
يَحْضُرُ لِحَاجَةٍ ، أَوْ يَتَّفِقُ جَرِيَانِ ذَلِكَ بَيْنَ يَدَيْهِ ، فَأَمَّا الْحُضُورُ قَصْدًا فَمَنْعُ بَدَلِيلِ الْحَدِيثِ الْأَوَّلِ

مُحَارَبَةٌ مِنْ
بِأَمْرِهَا لَا يَفْعَلُ

وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٢) « مَا بَعَثَ اللَّهُ
عَزَّ وَجَلَّ نَبِيًّا إِلَّا وَلَهُ حَوَارِيٌّ فَيَمَكْتُ النَّبِيَّ بَيْنَ أَظْهُرِهِمْ مَا شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى يَعْمَلُ فِيهِمْ
بِكِتَابِ اللَّهِ وَبِأَمْرِهِ حَتَّى إِذَا قَبِضَ اللَّهُ نَبِيَّهُ مَكْتُ الْحَوَارِيُّونَ يَعْمَلُونَ بِكِتَابِ اللَّهِ وَبِأَمْرِهِ
وَبِسُنَّةِ نَبِيِّهِمْ فَإِذَا انْقَرَضُوا كَانَ مِنْ بَعْدِهِمْ قَوْمٌ يَرْكَبُونَ رُءُوسَ الْمَنَابِرِ يَقُولُونَ مَا يَعْرِفُونَ
وَيَعْمَلُونَ مَا يُنْكِرُونَ فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ خَفَى عَلَى كُلِّ مُؤْمِنٍ جِهَادُهُمْ بِيَدِهِ فَإِنْ لَمْ
يَسْتَطِعْ فَمِلْسَانُهُ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَمِقْلَبُهُ وَلَيْسَ وَرَاءَ ذَلِكَ إِسْلَامٌ »

وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : كَانَ أَهْلُ قَرْيَةٍ يَعْمَلُونَ بِالْمَعَاصِي ، وَكَانَ فِيهِمْ أَرْبَعَةٌ نَفَرٌ
يُنْكِرُونَ مَا يَعْمَلُونَ ، فَقَامَ أَحَدُهُمْ فَقَالَ إِنَّكُمْ تَعْمَلُونَ كَذَا وَكَذَا ، فَجَعَلَ يَنْهَاهُمْ وَيُخَبِّرُهُمْ بِقُبْحِ
مَا يَصْنَعُونَ ، فَجَعَلُوا يَرُدُّونَ عَلَيْهِ ، وَلَا يَرْعَوُونَ عَنْ أَعْمَالِهِمْ ، فَسَبَّوهُمْ فَسَبَّوهُ ، وَقَاتَلَهُمْ فَغَلِبُوهُ
فَاعْتَرَل ، ثُمَّ قَالَ : اللَّهُمَّ إِنِّي قَدْ نَهَيْتُهُمْ فَلَمْ يُطِيعُونِي ، وَسَبَّوْنِي ، وَقَاتَلْتُهُمْ فَغَلِبُونِي
ثُمَّ ذَهَبَ ، ثُمَّ قَامَ الْآخَرُ فَهَاهُمْ فَلَمْ يُطِيعُوهُ فَسَبَّوهُمْ فَسَبَّوهُ فَاغْتَرَل ، ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي قَدْ
نَهَيْتُهُمْ فَلَمْ يُطِيعُونِي ، وَسَبَّوْنِي ، وَلَوْ قَاتَلْتُهُمْ لَغَلِبُونِي ، ثُمَّ ذَهَبَ ، ثُمَّ قَامَ الثَّالِثُ
فَهَاهُمْ فَلَمْ يُطِيعُوهُ فَاغْتَرَل ، ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي قَدْ نَهَيْتُهُمْ فَلَمْ يُطِيعُونِي ، وَلَوْ سَبَّوْنِي لَسَبَّوْنِي

(١) حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ مِنْ حَضَرَ مَعْصِيَةً فَكَرِهَهَا فَكَانَتْ غَابَ عَنْهَا وَمَنْ غَابَ عَنْهَا فَأَحَبَّهَا فَكَانَتْ حَضَرَهَا

رَوَاهُ ابْنُ عَدِيٍّ وَفِيهِ يَحْيَى بْنُ أَبِي سَائِمَانَ قَالَ الْبُخَارِيُّ مُنْكَرُ الْحَدِيثِ

(٢) حَدِيثُ ابْنِ مَسْعُودٍ مَا بَعَثَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ نَبِيًّا إِلَّا وَلَهُ حَوَارِيٌّ - الْحَدِيثُ : رَوَى مُسْلِمٌ نَحْوَهُ

ولو قاتلتهم لغلبوني ثم ذهب، ثم قام الرابع فقال اللهم إني لو سببتهم لعصوني، ولو سببتهم لسبونني
ولو قاتلتهم لغلبوني، ثم ذهب، قال ابن مسعود رضي الله عنه كان الرابع أدناهم منزلة، وقليل فيكم مثله
وقال ابن عباس رضي الله عنهما قيل يا رسول الله ^(١) أتهلك القرية وفيها الصالحون قال :
« نعم » قيل بم يا رسول الله؟ قال « بتهاونهم وسكوتهم على معاصي الله تعالى » وقال جابر
ابن عبد الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « أوحى الله تبارك وتعالى إلى ملك من الملائكة
أن اقلب مدينة كذا وكذا على أهلها » فقال يارب إن فيهم عبدك فلانا لم يعصك طرفة عين
قال اقلبها عليه وعليهم ، فإن وجهه لم يتمر في ساعة قط ، وقالت عائشة رضي الله عنها قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) « عذب أهل قرية فيها ثمانية عشر ألفاً عملهم عمل الأنبياء »
قالوا يا رسول الله كيف؟ قال « لم يكونوا يغضبون لله ولا يأمرؤن بالمعروف ولا ينهون
عن المنكر » وعن عروة عن أبيه قال قال موسى صلى الله عليه وسلم ، يارب أي عبادك
أحب إليك قال الذي يتسرع إلى هواي كما يتسرع النسر إلى هواه ، والذي يكاف بعبادي
الصالحين كما يكلف الصبي بالثدي ، والذي يغضب إذا أتيت محارمي كما يغضب النمر لنفسه ، فإن النمر
إذا غضب لنفسه لم يبال ، قل الناس أم كثروا ، وهذا يدل على فضيلة الحسبة مع شدة الخوف
وقال أبو ذر الغفاري قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه ، يا رسول الله ^(٤) هل من جهاد
غير قتال المشركين ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم يا أبا بكر « إن لله تعالى مجاهدين
في الأرض أفضل من الشهداء أحياء مرزوقين يمشون على الأرض يباهي الله بهم ملائكة

لهذا
الصالحين
المتقاعسين عن
محاربة المنكر

مقارنة المنكر
أفضل من
الجهاد في الحرب

(١) حديث ابن عباس قيل يا رسول الله أتهلك القرية وفيها الصالحون؟ قال نعم قيل بم يا رسول الله قال

بتهاونهم وسكوتهم عن معاصي الله : البزار والطبراني بسند ضعيف

(٢) حديث جابر أوحى الله إلى ملك من الملائكة أن اقلب مدينة كذا وكذا على أهلها قال فقال يارب إن فيهم عبدك

فلانا - الحديث : الطبراني في الأوسط والبيهقي في الشعب وضعفه وقال المحفوظ من قول مالك بن دينار

(٣) حديث عائشة عذب أهل قرية فيها ثمانية عشر ألفاً عملهم عمل الأنبياء لم أقف عليه مرفوعاً وروى

ابن أبي الدنيا وأبو الشيخ عن إبراهيم بن عمر الصنعاني أوحى الله إلى يوشع بن نون أني

مهلك من قومك أربعين ألفاً من خيارهم وستين ألفاً من شرارهم قال يارب هؤلاء الأشرار

فما بال الأخيار قال اتهم لم يغضبوا الغضب فكانوا يؤاكلونهم ويشاربونهم

(٤) حديث أبي ذر قال أبو بكر يا رسول الله هل من جهاد غير قتال المشركين قال نعم يا أبا بكر إن لله

تعالى مجاهدين في الأرض أفضل من الشهداء فذكر الحديث : وفيه فقال هم الأمرون

بالمعروف والناهون عن المنكر - الحديث بطوله لم أقف له على أصل وهو منكر

مزار الأئمة
بالمعروف
النهي
عن المنكر

السَّمَاءَ وَتُرَيُّ لَهُمُ الْجَنَّةُ كَمَا تَرَيْنَتْ أُمُّ سَلَمَةَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَارَسُولَ اللَّهِ وَمَنْ هُمْ قَالَ « أَلَا مَرُوءَنَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْمُحِبُّونَ فِي اللَّهِ وَالْمُبْغِضُونَ فِي اللَّهِ » ثُمَّ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ « إِنَّ الْعَبْدَ مِنْهُمْ لَيَكُونُ فِي الْغُرْفَةِ فَوْقَ الْغُرُفَاتِ فَوْقَ غُرْفِ الشُّهَدَاءِ لِلْغُرْفَةِ مِنْهَا ثَلَاثُمِائَةِ أَلْفِ بَابٍ مِنْهَا أَلْيَاقُوتُ وَالزُّمُرْدُ الْأَخْضَرُ عَلَى كُلِّ بَابٍ نُورٌ وَإِنَّ الرَّجُلَ مِنْهُمْ لَيَزُوجُ بِثَلَاثُمِائَةِ أَلْفِ حُورٍ قَاصِرَاتِ الطَّرْفِ عَيْنٍ كُلَّمَا أُلْتَفَتَ إِلَى وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ فَنَظَرَ إِلَيْهَا تَقُولُ لَهُ أَتَذْكُرُ يَوْمَ كَذَا وَكَذَا أَمَرْتُ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَيْتُ عَنِ الْمُنْكَرِ كُلَّمَا نَظَرْتُ إِلَى وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ ذَكَرْتُ لَهُ مَقَامًا أَمَرَ فِيهِ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَى فِيهِ عَنِ الْمُنْكَرِ »

أكرم
الشهداء
على الله بمجاهد
بالحق عند
الرؤساء الظلمة

وقال أبو عبيدة بن الجراح رضي الله عنه: قلت يارسول الله^(١) أي الشهداء أكرم على الله عز وجل قال « رَجُلٌ قَامَ إِلَى وَالٍ جَائِرٍ فَأَمَرَهُ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَاَهُ عَنِ الْمُنْكَرِ فَقَتَلَهُ فَإِنْ لَمْ يَقْتُلْهُ فَإِنَّ الْقَلَمَ لَا يَجْرِي عَلَيْهِ بَعْدَ ذَلِكَ وَإِنْ عَاشَ مَا عَاشَ » وقال الحسن البصري رحمه الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) « أَفْضَلُ شُهَدَاءِ أُمَّتِي رَجُلٌ قَامَ إِلَى إِمَامٍ جَائِرٍ فَأَمَرَهُ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَاَهُ عَنِ الْمُنْكَرِ فَقَتَلَهُ عَلَى ذَلِكَ فَذَلِكَ الشَّهِيدُ مَنْزِلَتُهُ فِي الْجَنَّةِ بَيْنَ حِمْرَةٍ وَجَعْفَرٍ » وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٣) يقول « بِئْسَ الْقَوْمُ قَوْمٌ لَا يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ وَبِئْسَ الْقَوْمُ قَوْمٌ لَا يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَلَا يَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ »

(١) حديث أبي عبيدة قلت يارسول الله أي الشهداء أكرم على الله قال رجل قام إلى والٍ جائر فأمره بالمعروف ونهاه عن المنكر فقتله - الحديث : البزار مقتصر على هذا دون قوله فان لم يقتله إلى آخره وهذه الزيادة منكورة وفيه أبو الحسن غير مشهور لا يعرف

(٢) حديث الحسن البصري مرسل أفضل شهداء أمتي رجل قام إلى امام جائر فأمره بالمعروف ونهاه عن المنكر فقتله على ذلك فذلك الشهيد منزلته في الجنة بين حمزة وجعفر: لم أره من حديث الحسن وللحاكم في المستدرک وصحح إسناده من حديث جابر سيد الشهداء حمزة بن عبد المطلب ورجل قام إلى امام جائر فأمره ونهاه فقتله

(٣) حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « بِئْسَ الْقَوْمُ قَوْمٌ لَا يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ وَبِئْسَ الْقَوْمُ قَوْمٌ لَا يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَلَا يَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ » رواه أبو الشيخ ابن حبان من حديث جابر بسند ضعيف وأما حديث عمر فأشار إليه أبو منصور الديلمي بقوله . وفي الباب ورواه علي بن معبد في كتاب الطاعة والمعصية من حديث الحسين مرسل

بعض الآثار
في الأمر
بالمعروف

أما الآثار فقد قال أبو الدرداء رضي الله عنه: اتأمرن بالمعروف، ولتتهن عن المنكر، أو ليسلطن الله عليكم سلطانا ظالما، لا يجل كبيركم، ولا يرحم صغيركم، ويدعو عليه خياركم فلا يستجاب لهم وتنتصرون فلا تنصرون، وتستغفرون فلا يغفر لكم،

وسئل حذيفة رضي الله عنه عن ميت الأحياء فقال: الذي لا ينكر المنكر بيده ولا بلسانه، ولا بقلبه، وقال مالك بن دينار: كان حبر من أحبار بني إسرائيل يغشى الرجال والنساء منزله. يعظمهم ويذكرهم بأيام الله عز وجل، فرأى بعض بنيه يوما وقد غمز بعض النساء، فقال مهلا يا بني مهلا، وسقط من سريره فانقطع نخاعه، وأسقط امرأته، وقتل بنوه في الجيش، فأوحى الله تعالى إلى نبي زمانه: أن أخبر فلانا الحبر، أني لا أخرج من صلبك صديقا أبدا، أما كان من غضبك لي إلا أن قلت مهلا يا بني مهلا

وقال حذيفة: يأتي على الناس زمان لأن تكون فيهم جيفة حمار أحب إليهم من مؤمن يأمرهم وينهاهم، وأوحى الله تعالى إلى يوشع بن نون عليه السلام إني مهلك من قومك أربعين ألفا من خيارهم، وستين ألفا من شرارهم، فقال يارب هؤلاء الأشرار، فإبال الأخيار، قال إنهم لم يغضبوا لغضبي، وواكلوهم، وشاربوهم، وقال بلال بن سعد: إن المعصية إذا أخفيت لم تضر إلا صاحبها، فإذا أعلنت ولم تغير أضرت بالعامّة

منزلة الناصح
بين قومه

وقال كعب الأحبار، لأبي مسلم الخولاني كيف منزلتك من قومك؟ قال حسنة، قال كعب إن التوراة لتقول غير ذلك، قال وما تقول؟ قال تقول إن الرجل إذا أمر بالمعروف، ونهى عن المنكر، ساءت منزلته عند قومه، فقال صدقت التوراة وكذب أبو مسلم، وكان عبد الله ابن عمر رضي الله عنهما يأتي العمال، ثم قعد عنهم، فقليل له لو أتيتهم فلعلمهم يجدون في أنفسهم، فقال أُرهب أن تكلمت أن يروا أن الذي بي غير الذي بي، وإن سكت رهبت أن آثم، وهذا يدل على أن من عجز عن الأمر بالمعروف فعليه أن يبعد عن ذلك الموضع، ويستتر عنه حتى لا يجري بمشهد منه وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه أول ما تغلبون عليه من الجهاد، الجهاد بأيديكم، ثم الجهاد بألسنتكم، ثم الجهاد بقلوبكم، فإذا لم يعرف القلب المعروف، ولم ينكر المنكر، نكس فجعل أعلاه أسفله، وقال سهل بن عبد الله رحمه الله: أيما عبد عمل في شيء من دينه بما أمر به

أو نهى عنه ، وتعلق به عند فساد الأمور وتنكرها ، وتشوش الزمان ، فهو ممن قد قام لله في زمانه بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، معناه أنه إذا لم يقدر إلا على نفسه فقام بها وأنكر أحوال الغير بقلبه ، فقد جاء بما هو الغاية في حقه ، وقيل للفضيل ألا تأمر وتنهى فقال إن قوما أمروا ونهوا ، فكفروا ، وذلك أنهم لم يصبروا على ما أصيبوا ، وقيل للثوري ألا تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر ، فقال إذا انبثق البحر فمن يقدر أن يسكره فقد ظهر بهذه الأدلة أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب ، وأن فرضه لا يسقط مع القدرة إلا بقيام قائم به فلنذكر الآن شروطه وشروط وجوبه

الباب الثاني

في أركان الأمر بالمعروف وشروطه

اعلم أن الأركان في الحسبة التي هي عبارة شاملة للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أربعة ؛ المحتسب ؛ والمحتسب عليه ؛ والمحتسب فيه ، ونفس الاحتساب ، فهذه أربعة أركان ولكل واحد منها شروط

أركان الأمر
بالمعروف

الركن الأول المحتسب

وله شروط ، وهو أن يكون مكلفا ، مساما ، قادرا ، فيخرج منه المجنون ، والصبي والكافر ، والعاجز ، ويدخل فيه آحاد الرعايا ، وإن لم يكونوا مأذونين ، ويدخل فيه الفاسق ، والرقيق ، والمرأة ،

المحتسب
وشروطه

فلنذكر وجه اشتراط ما اشترطناه ، ووجه إطراح ما أطرحناه

أما الشرط الأول : وهو التكليف ، فلا يخفى وجه اشتراطه ، فإن غير المكلف لا يلزمه أمر ، وما ذكرناه أردنا به شرط الوجوب ، فأما إمكان الفعل وجوازه فلا يستدعي إلا العقل حتى أن الصبي المراهق للبلوغ المميز ، وإن لم يكن مكلفا فله إنكار المنكر ، وله أن يرقيق الحجر ، ويكسر الملاحى ، وإذا فعل ذلك نال به ثوابا ، ولم يكن لأحد منعه من حيث إنه ليس بمكلف ، فإن هذه قرينة وهو من أهلها كالصلاة ، والإمامة ، وسائر القربات

التكليف

وليس حكمه حكم الولايات ، حتى يشترط فيه التكليف ، ولذلك أثبتناه للعبد وآحاد الرعية
نعم : في المنع بالفعل ، وإبطال المنكر نوع ولاية وسلطنة ، ولكنها تستفاد بمجرد
الإيمان ، كقتل المشرك وإبطال أسبابه ، وسلب أسلحته ، فإن للصبي أن يفعل ذلك حيث
لا يستضر به ، فالمنع من الفسق كالمنع من الكفر

وأما الشرط الثاني : وهو الإيمان ، فلا يخفى وجه اشتراطه ، لأن هذا نصرة للدين ، فكيف
يكون من أهله من هو جاحد لأصل الدين وعدو له

وأما الشرط الثالث : وهو العدالة ، فقد اعتبرها قوم ، وقالوا ليس للفاسق أن يحتسب
وربما استدلوا فيه بالنكير الوارد على من يأمر بما لا يفعله مثل قوله تعالى : (أَتَأْمُرُونَ
النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ)^(١) ، وقوله تعالى (كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ)^(٢)
وبما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٣) أنه قال « مَرَرْتُ لَيْلَةً أُسْرِي بِي بَقُومٍ
تُقَرِّضُ شِفَاهَهُمْ بِمَقَارِيضَ مِنْ نَارٍ فَقُلْتُ مَنْ أَنْتُمْ فَقَالُوا كُنَّا نَأْمُرُ بِالْخَيْرِ وَلَا نَأْتِيهِ
وَنَنْهَى عَنِ الشَّرِّ وَنَأْتِيهِ » وبما روي أن الله تعالى أوحى إلى عيسى صلى الله عليه وسلم
عظ نفسك ، فإن اتعظت فعض الناس ، وإلا فاستحى مني

وربما استدلوا من طريق القياس بأن هداية الغير فرع للاهتمام ، وكذلك تقويم الغير
فرع للاستقامة . والإصلاح زكاة عن نصاب الصلاح ، فمن ليس بصالح في نفسه ، فكيف
يصلح غيره ، ومتى يستقيم الظل والعود أعوج ، وكل ما ذكره خيالات

وإنما الحق أن للناسق أن يحتسب ، وبرهانه هو أن نقول : هل يشترط في الاحتساب أن يكون
متعاطيه معصوما عن المعاصي كلها ، فإن شرط ذلك فهو خرق الإجماع ، ثم حسم باب الاحتساب
إذ لا عصمة للصحابة فضلا عن دونهم ، والأنبياء عليهم السلام قد اختلفت في عصمتهم عن
الخطايا ، والقرءان العزيز دال على نسبة آدم عليه السلام إلى المعصية ، وكذا جماعة من الأنبياء
ولهذا قال سعيد بن جبير : إن لم يأمر بالمعروف ولم ينه عن المنكر إلا من لا يكون فيه شيء

(١) حديث مررت ليلة أسرى بي بقوم تقرض شفاههم بمقاريض من نار - الحديث : تقدم في العلم

(١) البقرة : ٤٤ (٢) الصف : ٣

لم يأمر أحد بشيء ، فأعجب ما لك ذلك من سعيد بن جبير ، وإن زعموا أن ذلك لا يشترط
عن الصغائر ، حتى يجوز للابس الحرير أن يمنع من الزنا وشرب الخمر ، فنقول :
وهل لشارب الخمر أن يغزو الكفار ، ويحتسب عليهم بالمنع من الكفر فإن قالوا : لا ، خرقوا
الإجماع ، إذ جنود المسلمين لم تزل مشتملة على البر والفاجر ، وشارب الخمر ، وظالم الأيتام
ولم يمنعوا من الغزو لا في عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا بعده ، فإن قالوا نعم فنقول :
شارب الخمر هل له المنع من القتل أم لا فإن قالوا : لا ، قلنا . فما الفرق بينه وبين لابس الحرير ؟
إذ جاز له المنع من الخمر ، والقتل كبيرة بالنسبة إلى الشرب ، كالشرب بالنسبة إلى لبس الحرير
فلا فرق ، وإن قالوا نعم وفصلوا الأمر فيه ، بأن كل مقدم على شيء فلا يمنع عن مثله ولا
عمادونه ، وإنما يمنع عما فوقه ، فهذا تحكم ، فإنه كما لا يبعد أن يمنع الشارب من الزنا والقتل
فمن أين يبعد أن يمنع الزاني من الشرب ، بل من أين يبعد أن يشرب ويمنع غلامانه وخدمه
من الشرب ، ويقول يجب على الانتهاء ، والنهي ، فمن أين يلزم من العصيان بأحدهما أن
أعصى الله تعالى بالثاني ، وإذا كان النهي واجبا على فمن أين يسقط وجوبه بإقدامي ، إذ يستحيل
أن يقال يجب النهي عن شرب الخمر عليه ما لم يشرب ، فإذا شرب سقط عنه النهي

ارتباط المسبب
بسببه

فإن قيل : فيلزم على هذا أن يقول القائل الواجب على الوضوء ، والصلاة ، فأنا أتوضأ
وإن لم أصل ، وأتسحر وإن لم أصم ، لأن المستحب لي السجود والصوم جميعا ، ولكن
يقال أحدهما مرتب على الآخر ، فكذلك تقويم الغير مرتب على تقويمه نفسه ، فليبدأ
بنفسه ثم بمن يعول

والجواب أن التسحر يراد للصوم ، ولولا الصوم لما كان التسحر مستحبا ، وما يراد
لغيره لا ينفك عن ذلك الغير ، وإصلاح الغير لا يراد لإصلاح النفس ، ولا صلاح النفس
لإصلاح الغير ، فالقول بترتب أحدهما على الآخر تحكم ، وأما الوضوء والصلاة فهو لازم
فلا جرم أن من توضأ ولم يصل ، كان مؤديا أمر الوضوء ، وكان عقابه أقل من عقاب من
ترك الوضوء والصلاة جميعا ، فليكن من ترك النهي والانتهاة أكثر عقابا ممن نهى ولم ينته
كيف ، والوضوء شرط لا يراد لنفسه ، بل للصلاة فلا حكم له دون الصلاة ، وأما الحسبة فليست
شرطا في الانتهاء والائتمام فلا مشابهة بينهما

ارتطاب الكبيرة
واستطاع
الصغيرة

فإن قيل : فيلزم على هذا أن يقال إذا زنى الرجل بامرأة وهي مكرهة مستورة الوجه فكشفت وجهها باختيارها ، فأخذ الرجل يحسب في أثناء الزنا ، ويقول أنت مكرهة في الزنا ، ومختارة في كشف الوجه لغير محرم ، وها أنا غير محرم لك فاستري وجهك ، فهذا احتساب شنيع يستنكره قلب كل عاقل ، ويستشعنه كل طبع سليم

فالجواب : أن الحق قد يكون شنيعا ، وأن الباطل قد يكون مستحسنا بالطباع ، والمتبع الدليل دون نفرة الأوهام والخيالات ، فإننا نقول : قوله لها في تلك الحالة لا تكشفي وجهك واجب ، أو مباح ، أو حرام ، فإن قلتم إنه واجب فهو الغرض ، لأن الكشف معصية والنهي عن المعصية حق ، وإن قلتم إنه مباح ، فإذا له أن يقول ما هو مباح ، فامعنى قولكم ليس للفاسق الحسبة ، وإن قلتم إنه حرام ، فنقول كان هذا واجبا فمن أين حرم بإقدامه على الزنا ، ومن الغريب أن يصير الواجب حراما بسبب ارتكاب حرام آخر وأما نفرة الطباع عنه واستنكارها له فهو لسببين

ترك الأهم
والاستغفال
بالمهم

أحدهما : أنه ترك الأهم واشتغل بما هو مهم ، وكما أن الطباع تنفر عن ترك المهم إلى مالا يعنى ، فتتفرغ عن ترك الأهم ، والاشتغال بالمهم ، كما تنفر عمن يتخرج عن تناول طعام مغصوب وهو مواظب على الربا ، وكما تنفر عمن يتصاون عن الغيبة ويشهد بالزور . لأن الشهادة بالزور أخش ، وأشد من الغيبة التي هي إخبار عن كائن يصدق فيه الخبر ، وهذا الاستبعاد في النفوس لا يدل على أن ترك الغيبة ليس بواجب ، وأنه لو اغتاب أو أكل لقمة من حرام لم تزد بذلك عقوبته ، فكذلك ضرره في الآخرة من معصيته أكثر من ضرره من معصية غيره ، فاشتغاله عن الأقل بالأكثر مستنكر في الطبع ، من حيث إنه ترك الأكثر لا من حيث إنه أتى بالأقل ، فمن غصب فرسه ، ولجام فرسه ، فاشتغل بطلب اللجام ، وترك الفرس ، نفرت عنه الطباع ، ويرى مسيئا . إذ قد صدر منه طلب اللجام ، وهو غير منكرو ، ولكن المنكر تركه لطلب الفرس بطلب اللجام ، فاشتد الإنكار عليه لتركه الأهم بما دونه ، فكذلك حسبة الفاسق تستبعد من هذا الوجه ، وهذا لا يدل على أن حسبته من حيث إنها حسبة مستنكرة

عدم قبول
وعظ مد لم
يعظ نفسه

الثاني : أن الحسبة تارة تكون بالنهي بالوعظ ، وتارة بالقهر ، ولا ينجع وعظ من لا يعظ أولا

ونحن نقول: من علم أن قوله لا يقبل في الحسبة لعلم الناس بفسقه ، فليس عليه الحسبة بالوعظ إذ لا فائدة في وعظه ، فالفسق يؤثر في إسقاط فائدة كلامه ، ثم إذا سقط فائدة كلامه سقط وجوب الكلام ، فأما إذا كانت الحسبة بالمنع ، فالمراد منه القهر ، وتام القهر: أن يكون بالفعل والحجة جميعا وإذا كان فاسقا فإن قهر بالفعل فقد قهر بالحجة ، إذ يتوجه عليه أن يقال له فانت لم تقدم عليه فتتفر الطباع عن قهره بالفعل مع كونه مقهورا بالحجة ، وذلك لا يخرج الفعل عن كونه حقا كما أن من يذب الظالم عن آحاد المسلمين ، ويهمل أباه وهو مظلوم معهم ، تنفر الطباع عنه ولا يخرج دفعه عن المسلم عن كونه حقا ، فخرج من هذا أن الفاسق ليس عليه الحسبة بالوعظ على من يعرف فسقه ، لأنه لا يتعظ ، وإذا لم يكن عليه ذلك وعلم أنه يفضى إلى تطويل اللسان في عرضه بالإنكار ، فنقول ليس له ذلك أيضا ، فرجع الكلام إلى أن أحد نوعي الاحتساب وهو الوعظ قد بطل بالفسق ، وصارت العدالة مشروطة فيه

وأما الحسبة القهرية فلا يشترط فيها ذلك ، فلا حرج على الفاسق في إراقة الخمر وكسر الملاهي وغيرها إذا قدر ، وهذا غاية الإنصاف والكشف في المسألة

وأما الآيات التي استدلو بها فهو إنكار عليهم ، من حيث تركهم المعروف لا من حيث أمرهم ، ولكن أمرهم دل على قوة علمهم ، وعقاب العالم أشد ، لأنه لا عذر له مع قوة علمه وقوله تعالى (لَمْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ^(١)) المراد به الوعد الكاذب ، وقوله عز وجل (وَتَنسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ ^(٢)) إنكار من حيث إنهم نسوا أنفسهم ، لا من حيث إنهم أمروا غيرهم ولكن ذكر أمر الغير استدلالا به على علمهم وتأكيدهم للحجة عليهم ، وقوله : يا ابن مريم عظ نفسك الحديث ، هو في الحسبة بالوعظ ، وقد سلمنا أن وعظ الفاسق ساقط الجدوى عند من يعرف فسقه ، ثم قوله فاستحي مني لا يدل على تحریم وعظ الغير ، بل معناه استحي مني فلا تترك الأمر وتشتغل بهم ، كما يقال احفظ أباك ثم جارك وإلا فاستحي

فإن قيل : فليجز للكافر الذي أن يختبئ على المسلم إذا رآه يزني ، لأن قوله لا تزن حق في نفسه ، فمحال أن يكون حراما عليه ، بل ينبغي أن يكون مباحا أو واجبا

احتساب
الكافر على
المسلم

قلنا: الكافر إن منع المسلم بفعله فهو تسلط عليه ، فيمنع من حيث إنه تسلط (وَمَا جَعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا) وأما مجرد قوله . لا ترن فليس بمحرم عليه من حيث إنه نهى عن الزنا . ولكن من حيث إنه إظهار دالة الاحتكام على المسلم ، وفيه إذلال للمحتكم عليه ، والفساق يستحق الإذلال ، ولكن لا من الكافر الذي هو أولى بالذل منه ، فهذا وجه منعنا إياه من الحسبة ، وإلا فلسنا نقول إن الكافر يعاقب بسبب قوله لا ترن من حيث إنه نهى ، بل نقول إنه إذا لم يقل لا ترن يعاقب عليه ، إن رأينا خطاب الكافر بفروع الدين ، وفيه نظر استوفينا في الفقهيات ولا يليق بغرضنا الآن

الشرط الرابع : كونه مأذونا من جهة الإمام والوالى ، فقد شرط قوم هذا الشرط ولم يثبتوا للأحاد من الرعية الحسبة ، وهذا الاشتراط فاسد ، فإن الآيات والأخبار التي أوردناها تدل على أن كل من رأى منكرا فسكت عليه عصي ، إذ يجب نهيه أينما رآه ، وكيفما رآه على العموم ، فالتخصيص بشرط التفويض من الإمام تحكم لا أصل له

الرد
الرد

والعجب أن الروافض زادوا على هذا فقالوا : لا يجوز الأمر بالمعروف ما لم يخرج الإمام المعصوم وهو الامام الحق عندهم ، وهؤلاء أخس رتبة من أن يكلموا ، بل جوابهم أن يقال لهم ، إذا جاؤا إلى القضاء طالبين لحقوقهم في دماءهم وأموالهم ، إن نصرتكم أمر بالمعروف واستخراج حقوقكم من أيدي من ظلمكم نهى عن المنكر ، وطلبكم لحقكم من جملة المعروف وما هذا زمان النهى عن الظلم ، وطلب الحقوق ، لأن الامام الحق بعد لم يخرج فإن قيل في الأمر بالمعروف إثبات سلطنة ، وولاية ، واحتكام على المحكوم عليه ولذلك لم يثبت للكافر على المسلم مع كونه حقا ، فينبغي أن لا يثبت لأحاد الرعية إلا بتفويض من الولي وصاحب الأمر .

فنقول : أما الكافر فمنوع لما فيه من السلطنة وعز الاحتكام ، والكافر ذليل ، فلا يستحق أن ينال عز التحكيم على المسلم ، وأما آحاد المسلمين فيستحقون هذا العز بالدين والمعرفة ، وما فيه من عز السلطنة ، والاحتكام لا يحوج إلى تفويض ، كعز التعليم والتعريف ، إذ لا خلاف في أن تعريف التحريم والإيجاب لمن هو جاهل ومقدم على المنكر بحمله لا يحتاج إلى إذن والى وفيه عز الإرشاد وعلى المعروف ذل التجهيل ، وذلك يكفي فيه مجرد الدين وكذلك النهي .

مراتب الحسبة

وشرح القول في هذا أن الحسبة لها خمس مراتب كما سيأتي ، أولها التعريف ، والثاني الوعظ بالكلام اللطيف ، والثالث : السب والتعنيف ، ولست أعني بالسب الفحش ، بل أن يقول يا جاهل يا أحمق ألا تخاف الله ، وما يجري هذا المجرى ، والرابع : المنع بالقهر بطريق المباشرة ، ككسر الملاهي ، وإراقة الخمر ، واختطاف الثوب الحرير من لابسه واستلاب الثوب المغصوب منه ورده على صاحبه ، والخامس : التخويف والتهديد بالضرب ومباشرة الضرب له ، حتى يمنع عما هو عليه ، كالمواطب على الغيبة والقذف ، فإن سلب لسانه غير ممكن ، ولكن يحمل على اختيار السكوت بالضرب ، وهذا قد يحوج إلى استعانة وجمع أعوان من الجانبين ، ويجر ذلك إلى قتال ، وسائر المراتب لا يخفى وجه استغنائها عن إذن الإمام إلا المرتبة الخامسة ، فإن فيها نظرا سيأتي

أما التعريف والوعظ فكيف يحتاج إلى إذن الإمام ، وأما التجهيل ، والتحقيق ، والنسبة إلى الفسق ، وقلة الخوف من الله ، وما يجري مجراه ، فهو كلام صدق ، والصدق مستحق بل أفضل الدرجات كلمة حق عند إمام جائر ، كما ورد في الحديث ^(١) «إِذَا جازَ الْحَكِيمُ عَلَى الْإِمَامِ عَلَى مَرَاغِمَتِهِ فَكَيْفَ يَحْتَاجُ إِلَى إِذْنِهِ ، وَكَذَلِكَ كَسَرَ الْمَلَاهِي ، وَإِرَاقَةَ الْخُمُورِ ، فَإِنَّهُ تَعَاطَى مَا يَعْرِفُ كَوْنَهُ حَقًّا مِنْ غَيْرِ اجْتِهَادٍ ، فَلَمْ يَفْتَقِرْ إِلَى الْإِمَامِ ، وَأَمَّا جَمْعُ الْأَعْوَانِ ، وَشَهْرُ الْأَسْلِحَةِ فَذَلِكَ قَدْ يَجْرِي إِنْ فَتَنَ عَامَةً ، فَبِهِ نَظَرٌ سِيَّاتِي ، وَاسْتَمَرَّ ارْعَادَاتُ السَّلَفِ عَلَى الْحُسْبَةِ عَلَى الْوَلَاةِ قَاطِعٌ بِاجْمَاعِهِمْ عَلَى الِاسْتِغْنَاءِ عَنِ التَّفْوِيضِ ، بَلْ كُلٌّ مِنْ أَمْرِ بِمَعْرُوفٍ ، فَإِنْ كَانَ الْوَالِي رَاضِيًا بِهِ فَذَلِكَ وَإِنْ كَانَ سَاخِطًا لَهُ فَيَسْخِطُهُ لَهُ مِنْكَرٍ يَجِبُ الْإِنْكَارُ عَلَيْهِ ، فَكَيْفَ يَحْتَاجُ إِلَى إِذْنِهِ فِي الْإِنْكَارِ عَلَيْهِ وَيَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ عَادَةُ السَّلَفِ فِي الْإِنْكَارِ عَلَى الْأَعْمَةِ ، كَمَا رَوَى ^(٢) أَنُ مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ خَطَبَ قَبْلَ صَلَاةِ الْعِيدِ ، فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ إِنَّمَا الْخُطْبَةُ بَعْدَ الصَّلَاةِ ، فَقَالَ لَهُ مَرْوَانُ ، تَرَكَ ذَلِكَ يَا فُلَانُ ، فَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ : أَمَا هَذَا فَقَدْ قَضَى مَا عَلَيْهِ ، قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيُنْكَرْهُ بِيَدِهِ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِلِسَانِهِ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِقَلْبِهِ»

سباجة السلف
في الانظار
على الانكحة

(١) حديث أفضل الجهاد كلمة حق عند امام جائر: أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدري

(٢) حديث ان مروان خطب قبل الصلاة في العيد - الحديث : وفيه حديث أبي سعيد مرفوعا من رأي

منكر - الحديث : رواه مسلم

وَذَلِكَ أَضْعَفُ الْإِيمَانِ » فلقد كانوا فهموا من هذه العمومات دخول السلاطين تحتها ، فكيف يحتاج إلى إذهابهم .

الإمام
ربه المسألة

وروى أن المهدي لما قدم مكة لبث بها ما شاء الله ، فلما أخذ في الطواف نحى الناس عن البيت ، فوثب عبد الله بن مرزوق فلبيه بردائه ثم هزه ، وقال له انظر ما تصنع ؟ من جعلك بهذا البيت أحق ممن أتاه من البعد حتى إذا صار عنده حلت بينه وبينه ، وقد قال الله تعالى (سَوَاءٌ الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ)^(١) من جعل لك هذا ، فنظر في وجهه وكان يعرفه لأنه من مواليهم ، فقال أعبد الله بن مرزوق ، قال : نعم ، فأخذ فجىء به إلى بغداد ، فكره أن يعاقبه عقوبة يشنع بها عليه في العامة ، فجعله في اصطبل الدواب ليسوس الدواب ، وضموا إليه فرسا عضوضا سيء الخلق ، ليعقره الفرس ، فلين الله تعالى له الفرس ، قال ثم صيره إلى بيت وأغلق عليه ، وأخذ المهدي المفتاح عنده ، فإذا هو قد خرج بعد ثلاث إلى البستان يأكل البقل فأوذن به المهدي ، فقال له من أخرجك ؟ فقال الذي حبسني ، فضج المهدي وصاح ، وقال ما تخاف أن أقتلك ، فرفع عبد الله إليه رأسه يضحك وهو يقول : لو كنت تملك حياة أو موتا ، فإزال محبوسا حتى مات المهدي ، ثم خلوا عنه فرجع إلى مكة ، قال وكان قد جعل على نفسه نذرا ، إن خلاصه الله من أيديهم أن ينحر مائة بدنة ، فكان يعمل في ذلك حتى نحرها

سلم يقارم
مكدا لا أمير
المؤمنين

وروى عن حبان بن عبد الله قال : تنزه هرون الرشيد بالدوين ، ومعه رجل من بني هاشم ، وهو سليمان بن أبي جعفر ، فقال له هرون : قد كانت لك جارية تغني فتحسن فجئنا بها ، قال فجاءت فغنت ، فلم يحمد غناءها ، فقال لها ما شأنك ؟ فقالت ليس هذا عودي فقال للخادم جئنا بعودها ، قال فجاء بالعود فوافق شيئا يلقط النوى ، فقال الطريق يا شيخ فرفع الشيخ رأسه ، فرأى العود فأخذه من الخادم فضرب به الأرض ، فأخذه الخادم وذهب به إلى صاحب الربع ، فقال احتفظ بهذا فإنه طلبة أمير المؤمنين ، فقال له صاحب الربع ليس ببغداد أعبد من هذا ، فكيف يكون طلبة أمير المؤمنين ، فقال له اسمع ما أقول لك ثم دخل على هرون فقال إني مررت على شيخ يلقط النوى فقلت له الطريق ، فرفع رأسه فرأى العود فأخذه فضرب به الأرض فكسره ، فاستشاط هرون وغضب واحمرت عيناه

فقال له سليمان بن أبي جعفر : ما هذا الغضب يا أمير المؤمنين ؟ إبعث إلى صاحب الربع يضرب عنقه ، ويرم به في الدجلة ، فقال : لا ، ولكن نبعث إليه ونناظره أولا ، فجاء الرسول فقال أجب أمير المؤمنين ، فقال : نعم ، قال اركب قال : لا ، فجاء يمشى حتى وقف على باب القصر ، فقبل لهرون قد جاء الشيخ فقال للندماء : أى شيء ترون ترفع ماقدامنا من المنكر حتى يدخل هذا الشيخ ، أو تقوم إلى مجلس آخر ليس فيه منكر ، فقالوا له تقوم إلى مجلس آخر ليس فيه منكر أصلح ، فقاموا إلى مجلس ليس فيه منكر ، ثم أمر بالشيخ فأدخل وفي كفه الكيس الذي فيه النوى ، فقال له الخادم أخرج هذا من كحك ، وادخل على أمير المؤمنين ، فقال من هذا عشائي الليلة ، قال نحن نعشيك ، قال لا حاجة لى في عشائككم فقال هرون للخادم أى شيء تريد منه ، قال فى كفه نوى ، قلت له اطرحه وادخل على أمير المؤمنين ، فقال دعه لا يطرحه قال فدخل وسلم وجلس ، فقال له هرون يا شيخ ما حملك على ما صنعت ، قال وأى شيء صنعت ؟ وجعل هرون يستحى أن يقول كسرت عودى ، فلما أكثر عليه ، قال إني سمعت أباك ، وأجدادك ، يقرءون هذه الآية على المنبر (إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَى وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ)^(١) وأنا رأيت منكرا فغيرته ، فقال فغيره فو الله ما قال إلا هذا ، فلما خرج أعطى الخليفة رجلا بدرة ، وقال اتبع الشيخ فإن رأيتَه يقول ، قلت لأمر المؤمنين وقال لى فلا تعطه شيئا ، وإن رأيتَه لا يكلم أحدا فاعطه البدره ، فلما خرج من القصر إذا هو بنواة في الأرض قد غاصت فجعل يعالجها ولم يكلم أحدا ، فقال له يقول لك أمير المؤمنين خذ هذه البدره فتال قل لأمر المؤمنين يردّها من حيث أخذها ، ويروى أنه أقبل بعد فراغه من كلامه على النواة التي يعالج قلعها من الأرض ، وهو يقول

جسدي
قاسمي

زهد الرجل

استياد الخليفة
مذكر المنكر

انصار الرجل

جسدي
قاسمي

عفة الرجل

أرى الدنيا لمن هي في يديه

هو ما كلما كثرت لديه

وتكرم كل من هانت عليه

تهين المكرمين لها بصغر

وخذ ما أنت محتاج إليه

إذا استغنيت عن شيء فدعه

وعن سفيان الثوري رحمه الله، قال حج المهدي في سنة ست وستين ومائة، فرأته يرمى
 جمره العقبة، والناس يخطون يميناً وشمالاً بالسياط، فوقفت فقلت يا حسن الوجه، حدثنا
 أيمن عن وائل، عن قدامة بن عبد الله الكلابي، قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١)
 يرمى الجمره يوم النحر، على جمل، لا ضرب، ولا طرد، ولا جلد، ولا إليك إليك، وهأنت
 يخط الناس بين يديك يميناً وشمالاً، فقال لرجل من هذا؟ قال سفيان الثوري، فقال ياسفيان
 لو كان المنصور ما احتملك على هذا، فقال لو أخبرك المنصور بما لي، لقصرت عما أنت فيه قال فقبل
 له إنه قال لك يا حسن الوجه، ولم يقل لك يا أمير المؤمنين، فقال اطلبوه فطلب سفيان فاختنق
 وقد روي عن المأمون أنه بلغه أن رجلاً محتسباً يمشي في الناس يأمرهم بالمعروف وينهاهم
 عن المنكر، ولم يكن مأموراً من عنده بذلك، فأمر بأن يدخل عليه، فلما صار بين يديه
 قال له إنه بلغني أنك رأيت نفسك أهلاً للأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر من غير أن
 تأمر، وكان المأمون جالساً على كرسي ينظر في كتاب، أو قصة فأغفله، فوقع منه، فصار
 تحت قدمه من حيث لم يشعر به، فقال له المحتسب ارفع قدمك عن أسماء الله تعالى، ثم
 قل ماشئت، فلم يفهم المأمون مراده، فقال ماذا تقول حتى أعاده ثلاثاً فلم يفهم، فقال أما
 رفعت أو أذنت لي حتى أرفع: فنظر المأمون تحت قدمه، فرأى الكتاب فأخذه وقبله
 وخجل ثم عاد، وقال لم تأمر بالمعروف؟ وقد جعل الله ذلك إلينا أهل البيت، ونحن الذين
 قال الله تعالى فيهم (الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا
 بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ^(٢)) فقال صدقت يا أمير المؤمنين، أنت كما وصفت نفسك من
 السلطان، والتمكن غير أنا أعوانك، وأولياؤك فيه، ولا ينكر ذلك إلا من جهل كتاب
 الله تعالى وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال الله تعالى (وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ
 أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ^(٣)) الآية وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٤) «الْمُؤْمِنُ
 لِلْمُؤْمِنِ كَالْبَنِيَانِ يَشُدُّ بَعْضُهُ بَعْضًا» وقد مكنت في الأرض، وهذا كتاب الله وسنة رسوله

(١) حديث قدامة بن عبد الله رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يرمى الجمره يوم النحر على جمل لا ضرب

ولا طرد ولا جلد ولا إليك ولا اليك: الترمذي وقال حسن صحيح والنسائي وابن ماجه وأما
 قوله في أوله ان الثوري قال حج المهدي سنة ست وستين فليس بصحيح فان الثوري توفي سنة احدى وستين

(٢) حديث المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا: متفق عليه من حديث أبي موسى وقد تقدم في

الباب الثالث من آداب الصحبة

(١) الحج: ١٠٤ (٢) التوبة: ٧١

الأمر
 بالمعروف
 والنهي
 عن المنكر
 من عام
 للمؤمنين مجعلا

فإن انقادت لهما شكرت لمن أعانك لحرمتها ، وإن استكبرت عنهما ولم تنقد لما لزمك منهما فإن الذي إليه أمرك ، وييده عزك وذلك ، قد شرط أنه لا يضيع أجر من أحسن عملا ، فقل الآن ما شئت ، فأعجب المأمون بكلامه ، وسر به ، وقال مثلك يجوز له أن يأمر بالمعروف فامض على ما كنت عليه بأمرنا ، وعن رأينا ، فاستمر الرجل على ذلك

ففي سياق هذه الحكايات بيان الدليل على الاستغناء عن الإذن

بحوث فقهية

فإن قيل : أقتبست ولاية الحسبة للولد على الوالد ، والعبد على المولى ، والزوجة على الزوج والتلميذ على الأستاذ ، والرعية على الوالى مطلقا ، كما يثبت للوالد على الولد ، والسيد على العبد والزوج على الزوجة ، والأستاذ على التلميذ ، والسلطان على الرعية ، أو بينهما فرق فاعلم أن الذى نراه أنه يثبت أصل الولاية ، ولكن بينهما فرق في التفصيل ، ولنفرض ذلك في الولد مع الوالد ، فنقول قد رتبنا للحسبة خمس مراتب ، وللولد الحسبة بالرتبتين الأولين ، وهما التعريف ، ثم الوعظ والنصح باللطف ، وليس له الحسبة بالسب والتعنيف والتهديد ، ولا بمباشرة الضرب ، وهما الرتبتان الأخريان ، وهل له الحسبة بالرتبة الثالثة حيث تؤدي إلى أذى الوالد وسخطه ، هذا فيه نظر ، وهو بأن يكسر مثلا عوده ، ويريق خمره ويحل الخيوط عن ثيابه المنسوجة من الحرير ، ويرد إلى الملاك ما يجده في بيته من المال الحرام ، الذى غصبه أو سرقه . أو أخذه إدرا رزق من ضريبة المساهين ، إذا كان صاحبه معينا ويبطل الصور المنقوشة على حيطانه ، والمنقورة في خشب بيته ، ويكسر أواني الذهب والفضة ، فإن فعله في هذه الأمور ليس يتعلق بذات الأب بخلاف الضرب والسب ، ولكن الوالد يتأذى به ويسخط بسببه ، إلا أن فعل الولد حق ، وسخط الأب منشؤه حبه للباطل والحرام ، والأظهر في القياس أنه يثبت للولد ذلك بل يلزمه أن يفعل ذلك ، ولا يبعد أن ينظر فيه إلى قبح المنكر ، وإلى مقدار الأذى والسخط فإن كان المنكر فاحشا وسخطه عليه قريبا كإراقة خمر من لا يشتد غضبه ، فذلك ظاهر وإن كان المنكر قريبا ، والسخط شديدا كما لو كانت له آنية من بلور أو زجاج على صورة حيوان ، وفي كسرها خسران مال كثير ، فهذا مما شتد فيه الغضب ، وليس تجرى هذه المعصية مجرى الخمر وغيره ، فهذا كله مجال النظر

المسلم مع
والده

فإن قيل : ومن أين قلتم ليس له الحسبة بالتعنيف والضرب والإرهاق إلى ترك الباطل ،
والأمر بالمعروف في الكتاب والسنة ورد عاما من غير تخصيص ، وأما النهي عن التأفيف
والإيذاء فقد ورد وهو خاص فيما لا يتعلق بارتكاب المنكرات

فنقول : قد ورد في حق الأب على الخصوص ما يوجب الاستثناء من العموم ، إذ لا خلاف ^(١)
في أن الجلاد ليس له أن يقتل أباه في الزنا حدا ، ولا له أن يباشر إقامة الحد عليه
بل لا يباشر قتل أبيه الكافر ، بل لوقطع يده لم يلزمه قصاص ، ولم يكن له أن يؤذيه في مقابله
وقد ورد في ذلك أخبار وثبت بعضها بالإجماع ، فإذا لم يحزله إيذاؤه بعقوبة هي حق
على جنائية سابقة ، فلا يجوز له إيذاؤه بعقوبة هي منع عن جنائية مستقبلية متوقعة ، بل أولى
وهذا الترتيب أيضا ينبغي أن يجري في العبد والزوجة ، مع السيد والزوج ، فهما قريبان
من الولد في لزوم الحق وإن كان ملك النمين آكد من ملك النكاح ، ولكن في الخبر ^(٢)
أنه لو جاز السجود لمخلوق لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها ، وهذا يدل على تأكيد الحق أيضا

ومع السلطان

وأما الرعية مع السلطان فالأمر فيها أشد من الولد فليس لها معه إلا التعريف والنصح
فأما الرتبة الثالثة : ففيها نظر من حيث إن الهجوم على أخذ الأموال من خزائنه وردها إلى الملاك
وعلى تحليل الخيوط من ثيابه الحرير ، وكسر آنية الخمر في بيته يكاد يفضي إلى خرق هيئته ، وإسقاط
حشمته ، وذلك محذور ، ورد النهي عنه ^(٣) كما ورد النهي عن السكوت على المنكر ، فقد تعارض فيه أيضا
محذوران ، والأمر فيه موكول إلى اجتهاد منشؤه النظر في تفاش المنكر ، ومقدار ما يسقط من حشمته
سبب الهجوم عليه ، وذلك مما لا يمكن ضبطه ، وأما التلميذ والأستاذ فالأمر فيما بينهما أخف لأن المحترم هو
الأستاذ المفيد للعلم من حيث الدين ، ولا حرمة لعالم لا يعمل بعلمه ، فله أن يعامله بموجب علمه الذي تعلمه منه

ومع الاستاذ

(١) الأخبار الواردة في أن الجلاد ليس له أن يجلد أباه في الزنا ولا أن يباشر إقامة الحد عليه ولا يباشر
قتل أبيه الكافر وأنه لوقطع يده لم يلزمه القصاص ثم قال وثبت بعضها بالإجماع . قلت لم أجد
فيه إلا حديث لا يقاد الوالد بالولد رواه الترمذي وابن ماجه من حديث عمر قال الترمذي فيه اضطراب

(٢) حديث لوجاز السجود لمخلوق لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها : تقدم في النكاح

(٣) حديث النهي عن الانكار على السلطان جهرة بحيث يؤدي إلى خرق هيئته : الحاكم في المستدرک من حديث
عياض بن غنم الأشعري من كانت عنده نصيحة لدى سلطان فلا يكلمه بها علانية وليأخذه
بيده فليدخل به فان قبلها قبلها والا كان قد أدى الذي عليه والذي له : قال صحيح الاسناد ولترمذي
وحسنه من حديث أبي بكر من أهان سلطان الله في الأرض أهانه الله في الأرض

ورؤي أنه سئل الحسن عن الولد كيف يحتسب على والده ؟ فقال يعظه ما لم يغضب
فإن غضب سكت عنه

الشرط الخامس : كونه قادرا : ولا يخفى أن العاجز ليس عليه حسبة إلا بقلبه ، إذ كل
من أحب الله يكره معاصيه وينكرها ، وقال ابن مسعود رضي الله عنه . جاهدوا الكفار
بأيديكم ، فإن لم تستطيعوا إلا أن تكفروا في وجوههم فافعلوا
واعلم أنه لا يقف سقوط الوجوب على العجز الحسي ، بل يلتحق به ما يخاف عليه مكرها
يناله ، فذلك في معنى العجز ، وكذلك إذا لم يخف مكرها ولكن علم أن إنكاره لا ينفع
فيلتفت إلى معنيين ، أحدهما : عدم إفادة الإنكار امتناعا ، والآخر : خوف مكروه ، ويحصل
من اعتبار المعنيين أربعة أحوال

أحدها : أن يجتمع المعنيان ، بأن يعلم أنه لا ينفع كلامه ويضرب إن تكلم فلا تجب عليه
الحسبة ، بل ربما تحرم في بعض المواضع ، نعم يلزمه أن لا يحضر مواضع المنكر ويمتزل
في بيته حتى لا يشاهد ولا يخرج إلا لحاجة مهمة ، أو واجب ، ولا يلزمه مفارقة تلك البلدة
والهجرة إلا إذا كان يرهق إلى الفساد ، أو يحمل على مساعدة السلاطين في الظلم والمنكرات
فتلزمه الهجرة إن قدر عليها ، فإن الإكراه لا يكون عذرا في حق من يقدر على الهرب من الإكراه
الحالة الثانية : أن ينتفي المعنيان جميعا ، بأن يعلم أن المنكر يزول بقوله وفعله ولا يقدره
على مكروه ، فيجب عليه الإنكار وهذه هي القدرة المطلقة

الحالة الثالثة : أن يعلم أنه لا يفيد إنكاره لكنه لا يخاف مكرها ، فلا تجب عليه الحسبة لعدم
فائدتها ، ولكن تستحب لإظهار شعار الإسلام ، وتذكير الناس بأمر الدين

الحالة الرابعة : عكس هذه ، وهو أن يعلم أنه يصاب بمكروه ولكن يبطل المنكر بفعله
كما يقدر على أن يرمى زجاجة الفاسق بحجر فيكسرها ، ويريق الخمر ، أو يضرب العود الذي
في يده ضربة مختطفة فيكسره في الحال ، ويتعطل عليه هذا المنكر ، ولكن يعلم أنه يرجع
إليه فيضرب رأسه ، فهذا ليس بواجب وليس بجرام ، بل هو مستحب ، ويدل عليه الخبر
الذي أورده في فضل كلمة حق عند إمام جائر ، ولا شك في أن ذلك مظنة الخوف
ويدل عليه أيضا ما روي عن أبي سليمان الداراني رحمه الله تعالى أنه قال : سمعت من بعض الخلفاء

القدرة
ومرورها

كلاماً فأردت أن أنكر عليه ، وعلمت أني أقتل ولم يمنعني القتل ، ولكن كان في ملاء من الناس نخشيت أن يعتريني التزني للخلق ، فأقتل من غير إخلاص في الفعل فإن قيل فما معنى قوله تعالى (وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ^(١))

ولا تلقوا
بأيديكم إلى
التهلكة

قلنا: لا خلاف في أن المسلم الواحد ، له أن يهجم على صف الكفار ويقاتل ، وإن علم أنه يقتل ، وهذا ربما يظن أنه مخالف لموجب الآية ، وليس كذلك ، فقد قال ابن عباس رضي الله عنهما ، : ليس التهلكة ذلك ، بل ترك النفقة في طاعة الله تعالى ، أي من لم يفعل ذلك فقد أهلك نفسه ، وقال البراء بن عازب : التهلكة هو أن يذنب الذنب ، ثم يقول لا يتاب عليّ ، وقال أبو عبيدة : هو أن يذنب ثم لا يعمل بعده خيراً حتى يهلك ، وإذا جاز أن يقاتل الكفار حتى يقتل ، جاز أيضاً له ذلك في الحسبة ، ولكن لو علم أنه لانكايته لهجومه على الكفار ، كالأعمى يطرح نفسه على الصف ، أو العاجز ، فذلك حرام ، وداخل تحت عموم آية التهلكة ، وإنما جاز له الإقدام إذا علم أنه يقاتل إلى أن يقتل ، أو علم أنه يكسر قلوب الكفار بمشاهدتهم جراته ، واعتقادهم في سائر المسلمين قلة المبالاة ، وحبهم للشهادة في سبيل الله ، فتنكسر بذلك شوكتهم ، فكذلك يجوز للمحتسب ، بل يستحب له أن يعرض نفسه للضرب والقتل ، إذا كان لحسبته تأثير في رفع المنكر ، أو في كسر جاه الفاسق أو في تقوية قلوب أهل الدين ، وأما إن رأى فاسقاً متغلباً ، وعنده سيف ، ويده قدح ، وعلم أنه لو أنكر عليه لشرب القدح ، وضرب رقبتة ، فهذا مما لا أرى للحسبة فيه وجهاً ، وهو عين الهلاك ، فإن المطلوب أن يؤثر في الدين أثراً ، ويفديه بنفسه ، فأما تعريض النفس للهلاك من غير أثر فلا وجه له ، بل ينبغي أن يكون حراماً ، وإنما يستحب له الإنكار إذا قدر على إبطال المنكر ، أو ظهر لفعله فائدة ، وذلك بشرط أن يقتصر المكروه عليه ، فإن علم أنه يضرب معه غيره من أصحابه أو أقاربه أو رفقاءه ، فلا تجوز له الحسبة بل تحرم ، لأنه عجز عن دفع المنكر ، إلا بأن يفرض ذلك إلى منكر آخر ، وليس ذلك من القدرة في شيء ، بل لو علم أنه لو احتسب لبطل ذلك المنكر ، ولكن كان ذلك سبباً لمنكر آخر يتعاطاه غير المحتسب عليه ، فلا يحل له الإنكار على الأظهر ، لأن المقصود عدم مناكير الشرع مطلقاً

موت فقهية

لا من زيد أو عمرو ، وذلك بأن يكون مثلاً مع الإنسان شراب حلال ، نجس بسبب وقوع نجاسة فيه ، وعلم أنه لو أراقه لشرب صاحبه الخمر ، أو تشرب أولاده الخمر ، لإعوازهم الشراب الحلال ، فلا معنى لإرانة ذلك ، ويحتمل أن يقال إنه يريق ذلك فيكون هو مبطلاً لمنكر ، وأما شرب الخمر فهو المعلوم فيه ، والمحاسب غير قادر على منعه من ذلك المنكر

وقد ذهب إلى هذا ذاهبون ، وليس بيميد ، فإن هذه مسائل فقهية لا يمكن فيها الحكم إلا بظن ، ولا يبعد أن يفرق بين درجات المنكر المغير ، والمنكر الذي تفضى إليه الحسبة والتغيير ، فإنه إذا كان يذبح شاة لغيره ليأكلها ، وعلم أنه لو منعه من ذلك لذبح إنساناً وأكله فلا معنى لهذه الحسبة . نعم لو كان منعه عن ذبح إنسان ، أو قطع طرفه يحمله على أخذ ماله فذلك له وجه .

فهذه دقائق وافعة في محل الاجتهاد ، وعلى المحتسب اتباع اجتهاده في ذلك كله ، ولهذه الدقائق نقول : العامي ينبغي له أن لا يحتسب إلا في الجليات المعلومه ، كشرب الخمر ، والزنا وترك الصلاة ، فأما ما يعلم كونه معصية بالإضافة إلى ما يطيف به من الأفعال ، ويفتقر فيه إلى اجتهاد ، فالعامي إن خاض فيه كان ما يفسده أكثر مما يصلحه ، وعن هذا يتأكد ظن من لا يثبت ولاية الحسبة إلا بتعيين الوالي ، إذ ربما ينتدب لها من ليس أهلاً لها ، لقصور معرفته ، أو قصور ديانته ، فيؤدي ذلك إلى وجوه من الخلل ، وسيأتي كشف الغطاء عن ذلك إن شاء الله .

فإن قيل : وحيث أطلقتم العلم بأن يصيبه مكروه ، أو أنه لا تقيد حسبته ، فلو كان بدل العلم ظن ، فما حكمه ؟

قلنا : الظن الغالب في هذه الأبواب في معنى العلم ، وإنما يظهر الفرق عند تعارض الظن والعلم ، إذ يرجح العلم اليقيني على الظن . ويفرق بين العلم والظن في مواضع آخر ، وهو أنه يسقط وجوب الحسبة عنه حيث علم قطعاً أنه لا يفيد ، فإن كان غاب ظنه أنه لا يفيد ولكن يحتمل أن يفيد ، وهو مع ذلك لا يتوقع مكروها ، فقد اختلفوا في وجوبه والأظهر وجوبه ، إذ لا ضرر فيه ، وجدواه متوقعة ، وعمومات الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، تقتضي الوجوب بكل حال ، ونحن إنما نستثنى عنه بطريق التخصيص ما إذا علم

العامي
ومرور حسبة

تجليات
فلسفية

أنه لا فائدة فيه ، أما بالإجماع ، أو بقياس ظاهر ، وهو أن الأمر ليس يراد لعينه بل للأمر
فإذا علم اليأس عنه فلا فائدة فيه ، فأما إذا لم يكن يأس فينبغي أن لا يسقط الوجوب
فإن قيل : فالمكروه الذى تتوقع إصابته إن لم يكن متيقناً ولا معلوماً بغالب الظن
ولكن كان مشكوكاً فيه ، أو كان غالب ظنه أنه لا يصاب بمكروه ، ولكن احتمال أن
يصاب بمكروه فهذا الاحتمال هل يسقط الوجوب حتى لا يجب إلا عند اليقين بأنه لا يصيبه
مكروه ، أم يجب فى كل حال إلا إذا غلب على ظنه أنه يصاب بمكروه

قلنا : إن غلب على الظن أنه يصاب لم يجب ، وإن غلب أنه لا يصاب وجب ، ومجرد
التجوز لا يسقط الوجوب ، فإن ذلك ممكن فى كل حسبة ، وإن شك فيه من غير رجحان
فهذا محل النظر فيحتمل أن يقال : الأصل الوجوب بحكم العمومات ، وإنما يسقط بمكروه
والمكروه هو الذى يظن أو يعلم حتى يكون متوقعا ، وهذا هو الأظهر ، ويحتمل أن يقال
إنه إنما يجب عليه إذا علم أنه لا ضرر فيه عليه ، أو ظن أنه لا ضرر عليه ، والأول أصح نظراً
إلى قضية العمومات الموجبة للأمر بالمعروف

فإن قيل : فالتوقع للمكروه يختلف بالجن والجرأة ، فالجبان الضعيف القلب يرى البعيد
قريباً ، حتى كأنه يشاهده ويرتاع منه ، والمتهور الشجاع يبعد وقوع المكروه به بحكم ما جبل
عليه من حسن الأمل ، حتى إنه لا يصدق به إلا بعد وقوعه ، فعلى ماذا التعويل ؟

قلنا : التعويل على اعتدال الطبع ، وسلامة العقل والمزاج ، فإن الجبن مرض ، وهو
ضعف فى القلب ، سببه قصور فى القوة وتفريط ، والتهور إفراط فى القوة وخروج عن
الاعتدال بالزيادة ، وكلاهما نقصان ، وإنما السكالم فى الاعتدال الذى يعبر عنه بالشجاعة
وكل واحد من الجبن والتهور يصدر تارة عن نقصان العقل ، وتارة عن خلل فى المزاج
بتفريط أو إفراط ، فإن من اعتدل مزاجه فى صفة الجبن والجرأة فقد لا يتفطن لمدارك الشر
فيكون سبب جراته جهله ؛ وقد لا يتفطن لمدارك دفع الشر فيكون سبب جبنه جهله
وقد يكون عالماً بحكم التجربة والممارسة بمدخل الشر ودوافعه ، ولكن يعمل الشر البعيد
فى تخذيله وتحليل قوته فى الإقدام بسبب ضعف قلبه ما يفعله الشر القريب فى حق الشجاع

المعتدل الطبع ، فلا التفات إلى الطرفين ، وعلى الجبان أن يتكاف إزالة الجبن إزالة علته ، وعلته جهل أو ضعف ، ويزول الجهل بالتجربة ، ويزول الضعف بممارسة الفعل المخوف منه تكلفاً حتى يصير معتاداً ، إذ المبتدىء في المناظرة والوعظ مثلاً قد يجبن عنه طبعه لضعفه ، فإذا مارس واعتاد فارقه الضعف ، فإن صار ذلك ضرورياً غير قابل الزوال ، بحكم استيلاء الضعف على القلب ، فحكم ذلك الضعيف يتبع حاله فيعذر كما يعذر المريض في التقاعد عن بعض الواجبات ولذلك قد نقول على رأى لا يجب ركوب البحر لأجل حجة الإسلام على من يغلب عليه الجبن في ركوب البحر ، ويجب على من لا يعظم خوفه منه ، فكذلك الأمر في وجوب الحسبة فإن قيل : فالمكروه المتوقع ما حده ؟ فإن الإنسان قد يكره كلمة ، وقد يكره ضربة وقد يكره طول لسان المحتسب عليه في حقه بالغيبة ، وما من شخص يؤمر بالمعروف إلا ويتوقع منه نوع من الأذى ، وقد يكون منه أن يسعى به إلى سلطان ، أو يقدر فيه في مجلس يتضرر بقدره فيه ، فما حد المكروه الذى يسقط الوجوب به

استطرد

قلنا : هذا أيضاً فيه نظر غامض ، وصورته منتشرة ، ومجاريه كثيرة ، ولكننا نجتهد في ضم نشره وحصر أقسامه ، فنقول المكروه نقيض المطلوب ، ومطالب الخلق في الدنيا ترجع إلى أربعة أمور

أما في النفس : فالعلم

وأما في البدن : فالصحة والسلامة

وأما في المال : فالثروة

وأما في قلوب الناس : فقيام الجاه

ظروف

لانسقط الحسبة

فإذاً المطلوب العلم ، والصحة ، والثروة ، والجاه ، ومعنى الجاه ملك قلوب الناس ، كما أن معنى الثروة ملك الدراهم ، لأن قلوب الناس وسيلة إلى الأغراض ، كما أن ملك الدراهم وسيلة إلى بلوغ الأغراض ، وسيأتي تحقيق معنى الجاه ، وسبب ميل الطبع إليه في ربع المهلكات وكل واحدة من هذه الأربعة يطلبها الإنسان لنفسه ، ولأقاربه والمختصين به ، ويكره في هذه الأربعة أمران أحدهما . زوال ما هو حاصل موجود ، والآخر : امتناع ما هو منتظر مفقود ، أعني إن دفع ما يتوقع وجوده ، فلا ضرر إلا في فوات حاصل وزواله ، أو تعويق منتظر ، فإن المنتظر عبارة عن الممكن حصوله ، والممكن حصوله كأنه حاصل

وفوات إمكانه كأنه فوات حصوله ، فرجع المكروه إلى قسمين ، أحدهما : خوف امتناع المنتظر وهذا لا ينبغي أن يكون مرخصاً في ترك الأمر بالمعروف أصلاً ولذا كرمثاله في المطالب الأربعة أما العلم : فمثاله تركه الحسبة على من يختص بأستاذه ، خوفاً من أن يقبح حاله عنده فيمتنع من تعليمه وأما الصحة : فتركه الإنكار على الطبيب الذي يدخل عليه مثلاً ، وهو لا بس حريراً ، خوفاً من أن يتأخر عنه فتمتنع بسببه صحته المنتظرة

وأما المال . فتركه الحسبة على السلطان وأصحابه ، وعلى من يواسيه من ماله ، خيفة من أن يقطع إداره في المستقبل ؛ ويترك مواساته

وأما الجاه : فتركه الحسبة على من يتوقع منه نصرة وجاها في المستقبل ، خيفة من أن لا يحصل له الجاه ، أو خيفة من أن يقبح حاله عند السلطان الذي يتوقع منه ولاية

وهذا كله لا يسقط وجوب الحسبة ، لأن هذه زيادات امتنعت ، وتسمية امتناع حصول الزيادات ضرراً مجازاً ، وإنما الضرر الحقيقي فوات حاصل ، ولا يستثنى من هذا شيء إلا ما تدعو إليه الحاجة ، ويكون في فواته محذور يزيد على محذور السكوت على المنكر ، كما إذا كان محتاجاً إلى الطبيب لمرض ناجز ، والصحة منتظرة من معالجة الطبيب ، ويعلم أن في تأخره شدة الضنا به وطول المرض ، وقد يفضى إلى الموت ، وأعنى بالعلم الظن الذي يجوز بمثله ترك استعمال الماء ، والعدول إلى التيمم ، فإذا انتهى إلى هذا الحد لم يبعد أن يرخص في ترك الحسبة وأما في العلم : فمثل أن يكون جاهلاً بمهمات دينه ولم يجد إلا معلماً واحداً ، ولا قدرة له على الرحلة إلى غيره ، وعلم أن المحتسب عليه قادر على أن يسد عليه طريق الوصول إليه لكون العالم مطيعاً له ، أو مستمعاً لقوله ، فإذا الصبر على الجهل بمهمات الدين محذور والسكوت على المنكر محذور ، ولا يبعد أن يرجح أحدهما ، ويختلف ذلك بتفاحش المنكر وبشدة الحاجة إلى العلم لتعلقه بمهمات الدين

مبررات ترك
الحسبة

وأما في المال : فكمّن يعجز عن الكسب والسؤال ، وليس هو قوى النفس في التوكل ولا منفق عليه سوى شخص واحد ، ولو احتسب عليه قطع رزقه ، وافترق في تحصيله إلى طلب إدار حرام ، أو مات جوعاً ، فهذا أيضاً إذا اشتد الأمر فيه لم يبعد أن يرخص له في السكوت

وأما الجاه : فهو أن يؤذيه شرير ، ولا يجد سبيلا إلى دفع شره إلا بجأه يكتسبه من سلطان ولا يقدر على التوصل إليه إلا بواسطة شخص يلبس الحرير ، أو يشرب الخمر ولو احتسب عليه لم يكن واسطة ، ووسيلة له ، فيمتنع عليه حصول الجاه ، ويدوم بسببه أذى الشرير فهذه الأمور كلها إذا ظهرت وقويت لم يبعد استثنائها ، ولكن الأمر فيها منوط باجتهاد المحتسب ، حتى يستفتى فيها قلبه ، ويزن أحد المذورين بالآخر ، ويرجح بنظر الدين لا بموجب الهوى والطبع ، فإن رجح بموجب الدين سمي سكوته مداراة ، وإن رجح بموجب الهوى سمي سكوته مداهنة ، وهذا أمر باطن لا يطلع عليه إلا بنظر دقيق ، ولكن الناقد بصير ، فحق على كل متدين فيه أن يراقب قلبه ، ويعلم أن الله مطلع على باعثه وصارفه إنه الدين أو الهوى ، وستجد كل نفس ماعملت من سوء أو خير محضرا عند الله ولو في فليحة خاطر ، أو في فليحة ناظر من غير ظلم وجور ، فما الله بظلام للعبيد

استفتاء القلب
وشرح وجهه
الدين

مراقبة الله في
تحديد الموقف

وأما القسم الثاني : وهو فوات الحاصل فهو مكروه ومعتبر في جواز السكوت في الأمور الأربعة إلا العلم ، فإن فواته غير مخوف إلا بتقصير منه ، وإلا فلا يقدر أحد على سلب العلم من غيره وإن قدر على سلب الصحة والسلامة والثروة والمال ، وهذا أحد أسباب شرف العلم ، فإنه يدوم في الدنيا ، ويدوم ثوابه في الآخرة ، فلا انقطاع له أبداً أبداً وأما الصحة والسلامة : فقواتهما بالضرب ، فكل من علم أنه يضرب ضرباً مؤلماً يتأذى به في الحسبة لم تلزمه الحسبة ، وإن كان يستحب له ذلك كما سبق ، وإذا فهم هذا في الإيلام بالضرب ، فهو في الجرح والقطع والقتل أظهر

وأما الثروة : فهو بأن يعلم أنه تنهب داره ، ويخرب بيته ، وتسلب ثيابه ، فهذا أيضا يسقط عنه الوجوب ، ويبقى الاستحباب إذ لا بأس بأن يفدي دينه بدنيته ، ولكل واحد من الضرب والنهب حد في القلة لا يكثر به كالحبة في المال ، واللطمة الخفيف ألمها في الضرب ، وحد في الكسرة يتعين اعتباره ، ووسط يقع في محل الاشتباه والاجتهاد ، وعلى المتدين أن يجتهد في ذلك ، ويرجح جانب الدين ما أمكن

وأما الجاه : فقواته بأن يضرب ضرباً غير مؤلم ، أو يسب على ملاء من الناس ، أو يطرح

منديله في رقبته ويدارُ به في البلد ، أو يسود وجهه ويطاف به ، وكل ذلك من غير ضرب مؤلم للبدن ، وهو قاذح في الجاه ، ومؤلم للقلب ، وهذا له درجات فالصواب أن يقسم إلى ما يعبر عنه بسقوط المروءة ، كالطواف به في البلد حاسرا حافيا فهذا يرخص له في السكوت لأن المروءة مأمور بحفظها في الشرع ، وهذا مؤلم للقلب ألما يزيد على ألم ضربات متعددة وعلى فوات دريهمات قليلة ، فهذه درجة

عدم الانظار
هو فاسد نقص
الجاه

الثانية ما يعبر عنه بالجاه المحض وعلو الرتبة. فإن الخروج في ثياب فاخرة تجمل ، وكذلك الركوب للخيول ، فلو علم أنه لو احتسب لسكاف المشي في السوق في ثياب لا يعتاد هو مثلها أو كلف المشي راجلا وعادته الركوب ، فهذا من جملة المزايا وليست المواظبة على حفظها محمود ، وحفظ المروءة محمود ، فلا ينبغي أن يسقط وجوب الحسبة بمثل هذا القدر ، وفي معنى هذا مالو خاف أن يتعرض له باللسان ، أما في حضرته بالتجهيل والتحقيق ، والنسبة إلى الرياء والبهتان وأما في غيبته بأنواع الغيبة فهذا لا يسقط الوجوب ، إذ ليس فيه إلا زوال فضلات الجاه التي ليس إليها كبير حاجة ولو تركت الحسبة بلوم لائم ، أو باغتيال فاسق ، أو شتمه وتغنيفه أو سقوط المنزلة عن قلبه وقلب أمثاله ، لم يكن للحسبة وجوب أصلا ، إذ لا تنفك الحسبة عنه إلا إذا كان المنكر هو الغيبة ، وعلم أنه لو أنكر لم يسكت عن المغتاب ، ولكن أضافه إليه وأدخله معه في الغيبة ، فتجرم هذه الحسبة لأنها سبب زيادة المعصية ، وإن علم أنه يترك تلك الغيبة ويقتصر على غيبته فلا تجب عليه الحسبة ، لأن غيبته أيضا معصية في حق المغتاب ، وإن كان يستحب له ذلك ليفدى عرض المذكور بعرض نفسه على سبيل الإيثار ، وقد دلت العمومات على تأكد وجوب الحسبة وعظم الخطر في السكوت عنها ، فلا يقابله إلا ماء عظم في الدين خطره ، والمسال والنفس والمروءة قد ظهر في الشرع خطرهما ، فأما مزايا الجاه والحشمة ودرجات النجمل ، وطاب ثناء الخلق ، فكل ذلك لا خطر له

عدم الانظار
هو فاسد من
الاضراء
بالولد
والاقرار

وأما امتناعه لخوف شيء من هذه المنكارة في حق أولاده وأقاربه ، فهو في حقه دونه ، لأن تأذيه بأمر نفسه أشد من تأذيه بأمر غيره ، ومن وجه الدين هو فوقه ، لأن له أن يسامح في حقوق نفسه ، وليس له المسامحة في حق غيره ، فإذا ينبغي أن يمنع ، فإنه إن

كان ما يفوت من حقوقهم يفوت على طريق المعصية ، كالضرب والنهب ، فليس له هذه الحسبة ، لأنه دفع منكر يفضي إلى منكر ، وإن كان يفوت لا بطريق المعصية فهو إيذاء للمسلم أيضا ، وليس له ذلك إلا برضاهم ، فإذا كان يؤدي ذلك إلى أذى قومه فليتركه ، وذلك كالزاهد الذي له أقارب أغنياء ، فإنه لا يخاف على ماله إن احتسب على السلطان ، ولكنه يقصد أقاربه انتقاما منه بواسطتهم ، فإذا كان يتعدى الأذى من حسبته إلى أقاربه وجيرانه فليتركها ، فإن إيذاء المسلمين محذور ، كما أن السكوت على المنكر محذور ، نعم إن كان لا ينالهم أذى في مال أو نفس ، ولكن ينالهم الأذى بالشتم والسب فهذا فيه نظر ، ويختلف الأمر فيه بدرجات المنكرات في تفاحشها ، ودرجات الكلام المحذوف في نكايته في القلب ، وقدحه في العرض فإن قيل : فلو قصد الإنسان قطع طرف من نفسه ، وكان لا يمتنع عنه إلا بقتال ، ربما يؤدي إلى قتله ، فهل يقاتل عليه ؟ فإن قلتم يقاتل فهو محال ، لأنه إهلاك نفس خوفا من إهلاك طرف ، وفي إهلاك النفس إهلاك الطرف أيضا

قلنا : يمنع عنه ، ويقاتله إذ ليس غرضنا حفظ نفسه وطرفه ، بل الغرض حسم سبيل المنكر والمعصية ، وقتله في الحسبة ليس بمعصية ، وقطع طرف نفسه معصية ، وذلك كدفع الصائل على مال مسلم بما يأتي على قتله ، فإنه جائز لا على معنى أنا نفدى درهما من مال مسلم بروح مسلم ، فإن ذلك محال ، ولكن قصده لأخذ مال المسلمين معصية ، وقتله في الدفع عن المعصية ليس بمعصية ، وإنما المقصود دفع المعاصي

فإن قيل : فلو علمنا أنه لو خلا بنفسه لقطع طرف نفسه ، فينبغي أن نقتله في الحال حسم لباب المعصية

قلنا : ذلك لا يعلم يقينا ، ولا يجوز سفك دمه بتوهم معصية ، ولكننا إذا رأيناه في حال مباشرة القطع دفعناه ، فإن قاتلنا قاتلناه ، ولم نبال بما يأتي على روحه ، فإذا لمعصية لها ثلاثة أحوال أحداها . أن تكون متصرمة ، فالعقوبة على ما تصرم منها حد أو تعزير ، وهو إلى الولاية لا إلى الآحاد .

أحوال مواجبه
المعاصي

الثانية : أن تكون المعصية راهنة وصاحبها مباشر لها ، كلبسه الحرير ، وإمساكه العود

والخمر ، فإبطال هذه المعصية واجب بكل ما يمكن ، ما لم تؤد إلى معصية أخش منها أو مثلاً ، وذلك يثبت للآحاد والرعية

الثالثة أن يكون المنكر متوقعا ، كالذى يستعد بكنس المجلس وتزيينه ، وجمع الرياحين لشرب الخمر ، وبعد لم يحضر الخمر ، فهذا مشكوك فيه ، إذ ربما يعوق عنه عائق فلا يثبت للآحاد سلطنة على العازم على الشرب إلا بطريق الوعظ والنصح ، فأما بالتعنيف والضرب فلا يجوز للآحاد ، ولا للسلطان إلا إذا كانت تلك المعصية علمت منه بالعادة المستمرة ، وقد أقدم على السبب المؤدى إليها ولم يبق لحصول المعصية إلا ما ليس له فيه إلا الانتظار ، وذلك كوقوف الأحداث على أبواب حمامات النساء للنظر إليهن عند الدخول والخروج ، فإنهم وإن لم يضيّقوا الطريق لسعته ، فتجوز الحسبة عليهم بإقامتهم من الموضع ومنعهم عن الوقوف بالتعنيف والضرب ، وكان تحقيق هذا إذا بحث عنه يرجع إلى أن هذا الوقوف فى نفسه معصية ، وإن كان مقصد العاصى وراءه ، كما أن الخلوة بالأجنبية فى نفسها معصية لأنها مظنة وقوع المعصية ، وتحصيل مظنة المعصية معصية ، ونعنى بالمظنة ما يتعرض الإنسان به لوقوع المعصية غالبا ، بحيث لا يقدر على الانكفاف عنها ، فاذا هو على التحقيق حسبة على معصية راهنة لا على معصية منتظرة

الركبة الثانية للحسبة

ما فيه الحسبة

وهو كل منكر موجود فى الحال ، ظاهر له محتسب بغير تجسس ، معلوم كونه منكرا بغير اجتهاد ، فهذه أربعة شروط فلنبحث عنها

الأول : كونه منكرا :

ونعنى به أن يكون محذور الوقوع فى الشرع ، وعدلنا عن لفظ المعصية إلى هذا ، لأن المنكر أعم من المعصية ، إذ من رأى صبيا أو مجنونا يشرب الخمر فعليه أن يريق خمره ويمنعه وكذا إن رأى مجنونا يزنى بمجنونة أو بهيمة ، فعليه أن يمنعه منه ، وليس ذلك لتفاحش صورة الفعل ، وظهوره بين الناس ، بل لو صادف هذا المنكر فى خلوة لوجب المنع منه

وهذا لا يسمى معصية في حق المجنون ، إذ معصية لا عاصي بها محال ، فلفظ المنكر أدلّ عليه وأعم من لفظ المعصية ، وقد أدرجنا في عموم هذا الصغيرة والكبيرة ، فلا تختص الحسبة بالكبائر ، بل كشف العورة في الحمام ، والخلوة بالأجنبية ، واتباع النظر للنسوة الأجنبية ، كل ذلك من الصغائر ، ويجب النهي عنها ، وفي الفرق بين الصغيرة والكبيرة نظر سيأتي في كتاب التوبة

الشرط الثاني : أن يكون موجودا في الحال

التلبس بفعل
المنكر

وهو احتراز أيضا عن الحسبة على من فرغ من شرب الخمر ، فإن ذلك ليس إلى الأحاد وقد انقض المنكر ، واحتراز عما سيوجد في ثاني الحال ، كمن يعلم بقرينة حاله أنه عازم على الشرب في ليلته ، فلا حسبة عليه إلا بالوعظ ، وإن أنكر عزمه عليه لم يجز وعظه أيضا فإن فيه إساءة ظن بالمسلم ، وربما صدق في قوله ، وربما لا يقدم على ما عزم عليه لعائق وليتنبه للدقيقة التي ذكرناها ، وهو أن الخلوة بالأجنبية معصية ناجزة وكذا الوقوف على باب حمام النساء ، وما يجري مجراه

الشرط الثالث : أن يكون المنكر ظاهرا للمحتسب بغير تجسس

علنية المنكر

فكل من ستر معصية في داره وأغلق بابه لا يجوز أن يتجسس عليه وقد نهى الله تعالى عنه وقصة عمر وعبد الرحمن بن عوف فيه مشهورة وقد أوردناها في كتاب آداب الصحبة وكذلك ما روى أن عمر رضى الله عنه ، تساق دار رجل فرآه على حالة مكروهة فأنكر عليه فقال يا أمير المؤمنين : إن كنت أنا قد عصيت الله من وجه واحد ، فأنت قد عصيته من ثلاثة أوجه ، فقال وما هي ؟ فقال قد قال الله تعالى (وَلَا تَجَسَّسُوا ^(١)) وقد تجسسست ، وقال تعالى (وَأَتُوا بُيُوتَ مَنْ أَبْوَا بِهَا ^(٢)) وقد تسورت من السطح ، وقال (لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا ^(٣)) وما سامت فتركه عمر ، وشرط عليه التوبة ولذلك شاور عمر الصحابة رضى الله عنهم ، وهو على المنبر ، وسألهم عن الأمام إذا شاهد بنفسه منكرا فهل له إقامة الحد فيه ، فأشار على رضى الله عنه بأن ذلك منوط بعدلين ، فلا يكفي فيه واحد

وقد أوردنا هذه الأخبار في بيان حق المسامين من كتاب آداب الصحبة فلا نبيدها
فإن قلت : فما حد الظهور والاستتار

فاعلم أن من أغلق باب داره ، وتستر بحيطانه ، فلا يجوز الدخول عليه بغير إذنه لتعرف
المعصية ، إلا أن يظهر في الدار ظهوراً يعرفه من هو خارج الدار ؛ كأصوات المزامير والأوتار
إذا ارتفعت بحيث جاوز ذلك حيطان الدار ، فمن سمع ذلك فله دخول الدار وكسر الملاءم
وكذا إذا ارتفعت أصوات السكرى بالكلمات المألوفة بينهم ، بحيث يسمعون أهل
الشوارع ؛ فهذا إظهار موجب للحسبة ، فإذا إنما يدرك مع تخلل الحيطان صوت أوراثة
فإذا فاحت روائح الخمر ، فإن احتمل أن يكون ذلك من الخمر المحترمة فلا يجوز قصدها
بالإرافة وإن علم بقرينة الحال أنها فاحت لتعاطيهم الشرب ، فهذا محتمل ، والظاهر جواز الحسبة
وقد تستر قارورة الخمر في الكم وتحت الذيل ، وكذلك الملاءم ، فإذا رأى فاسق ، وتحت
ذيله شيء لم يجوز أن يكشف عنه ما لم يظهر بعلامة خاصة ، فإن فسقه لا يدل على أن الذي
معه خمر ، إذ الفاسق محتاج أيضاً إلى الخل وغيره ، فلا يجوز أن يستدل بإخفائه وأنه لو
كان حلالاً لما أخفاه ، لأن الأغراض في الإخفاء مما تكثر ، وإن كانت الرائحة فائحة
فهذا محل النظر ، والظاهر أن له الاحتساب ، لأن هذه علامة تفيد الظن ، والظن كالعلم
في أمثال هذه الأمور ، وكذلك العود ربما يعرف بشكه ، إذا كان الثوب الساتر له رقيقاً
فدلالة الشكل كدلالة الرائحة والصوت ، وما ظهرت دلالة فهو غير مستور ، بل هو مكشوف
وقد أمرنا بأن نستتر ماستر الله ، وننكر على من أبدى لنا صفحته ، والإبداء له درجات ، فتارة
يبدو لنا بحاسة السمع ، وتارة بحاسة الشم ، وتارة بحاسة البصر ، وتارة بحاسة اللمس ، ولا
يمكن أن نخصص ذلك بحاسة البصر ، بل المراد العلم ، وهذه الحواس أيضاً تفيد العلم
فإذا إنما يجوز أن يكسر ما تحت الثوب إذ علم أنه خمر ، وليس له أن يقول أرني لأعلم ما فيه ، فإن
هذا تجسس ومعنى التجسس ، طلب الأمارات المعرفة ، فالأمارات المعرفة إن حصلت وأورثت
المعرفة جاز العمل بمقتضاها ، فأما طلب الأمارات المعرفة فلا رخصة فيه أصلاً

الشرط الرابع : أن يكون كونه منكراً معلوماً بغير اجتهاد

فكل ما هو في محل الاجتهاد فلا حسبة فيه ، فليس للحنفي أن ينكر على الشافعي أكله

الاجماع على
أنه العمل منكراً

الضب ، والضبع ، ومتروك التسمية ، ولالشافعي أن ينكر على الحنفي شربه النبيذ الذي ليس بمسكر ، وتناوله ميراث ذوى الأرحام . وجلوسه في دار أخذها بشفعة الجوار ، إلى غير ذلك من مجارى الاجتهاد .

نعم : لو رأى الشافعي شافعيًا يشرب النبيذ ، وينكح بلاولى ويطأ زوجته ، فهذا في محل النظر ، والأظهر أن له الحسبة والإنكار ، إذ لم يذهب أحد من المحصلين ، إلى أن المجتهد يجوز له أن يعمل بموجب اجتهاد غيره ، ولا أن الذى أدى اجتهاده فى التقليد إلى شخص رآه أفضل العلماء ، أن له أن يأخذ بمذهب غيره ، فيتقدم من المذاهب أطيبها عنده بل على كل مقلد اتباع مقلده فى كل تفصيل ، فإذا مخالفته للمقلد متفق على كونه منكرًا بين المحصلين ، وهو عاص بالمخالفة ، إلا أنه يلزم من هذا أمر أغمض منه ، وهو أنه يجوز للحنفي أن يعترض على الشافعي إذا نكح بغير ولى ، بأن يقول له الفعل فى نفسه حق ، ولكن لا فى حقك ، فأنت مبطل بالإقدام عليه مع اعتقادك أن الصواب مذهب الشافعي ، ومخالفة ما هو صواب عندك معصية فى حقك ، وإن كانت صواباً عند الله ، وكذلك الشافعي يحتسب على الحنفي إذا شاركه فى أكل الضب ، ومتروك التسمية وغيره ، ويقول له إما أن تعتقد أن الشافعي أولى بالاتباع ، ثم تقدم عليه ، أو لا تعتقد ذلك ، فلا تقدم عليه ، لأنه على خلاف معتقدك ، ثم ينجر هذا إلى أمر آخر من المحسوسات ، وهو أن يجامع الأصم مثلاً امرأة على قصد الزنا ، وعلم المحتسب أن هذه امرأته زوجته أبوه إياها فى صغره ، ولكنه ليس يدري ، وعجز عن تعريفه ذلك لصممه ، أو لكونه غير عارف بلغته ، فهو فى الإقدام مع اعتقاده أنها أجنبية عاص ، ومعاقب عليه فى الدار الآخرة ، فينبغي أن يمنعها عنه مع أنها زوجته ، وهو بعيد من حيث إنه حلال فى علم الله ، قريب من حيث إنه حرام عليه بحكم غلظه وجهله ، ولا شك فى أنه لو علق طلاق زوجته على صفة فى قلب المحتسب مثلاً ، من مشيئة أو غضب أو غيره ، وقد وجدت الصفة فى قلبه ، وعجز عن تعريف الزوجين ذلك ولكن علم وقوع الطلاق فى الباطن ، فإذا رآه يجامعها فعليه المنع ، أعنى باللسان لأن ذلك زنا ، إلا أن الزانى غير عالم به ، والمحتسب عالم بأنها طلقت منه ثلاثاً ، وكونهما غير عاصيين

لجهلها بوجود الصفة لا يخرج الفعل عن كونه منكرا ، ولا يتقاعد ذلك عن زنا المجنون وقد بينا أنه يمنع منه ، فإذا كان يمنع مما هو منكراً عند الله وإن لم يكن منكراً عند الفاعل ولا هو عاص به لعذر الجهل ، فيلزم من عكس هذا أن يقال : ما ليس بمنكر عند الله وإنما هو منكراً عند الفاعل لجهله ، لا يمنع منه ، وهذا هو الأظهر والعلم عند الله

فتحصل من هذا أن الحنفي لا يعترض على الشافعي في النكاح بلاولى ، وأن الشافعي يعترض على الشافعي فيه ، لكون المعترض عليه منكراً ، باتفاق المحتسب والمحتسب عليه وهذه مسائل فقهية دقيقة ، والاحتمالات فيها متعارضة ، وإنما أفتينا فيها بحسب ما رجع عندنا في الحال ، ولسنا نقطع بخطأ ترجيح المخالف فيها ، إن رأى أنه لا يجرى الاحتساب إلا في معلوم على القطع ، وقد ذهب إليه ذاهبون ، وقالوا الاحتسبة إلا في مثل الحر والخنزير وما يقطع بكونه حراماً ، ولكن الأشبه عندنا أن الاجتهاد يؤثر في حق المجتهد ، إذ يبعد غاية البعد ، أن يجتهد في القبلة ويعترف بظهور القبلة عنده في جهة بالدلالات الظنية ، ثم يستدبرها ، ولا يمنع منه لأجل ظن غيره ، لأن الاستدبار هو الصواب

ورأى من يرى أنه يجوز لكل مقلد أن يختار من المذاهب ما أراد غير معتد به ، ولعله لا يصح ذهاب ذاهب إليه أصلاً ، فهذا مذهب لا يثبت ، وإن ثبت فلا يعتد به

فإن قلت : إذا كان لا يعترض على الحنفي في النكاح بلاولى ، لأنه يرى أنه حق فينبغي أن لا يعترض على المعتزلي في قوله : إن الله لا يرى ، وقوله : وإن الخير من الله ، والشر ليس من الله ، وقوله : كلام الله مخلوق ، ولا على الحشوى في قوله : إن الله تعالى جسم وله صورة وأنه مستقر على العرش ، بل لا ينبغي أن يعترض على الفيلسفي في قوله : الأجساد لا تبعث وإنما تبعث النفوس ، لأن هؤلاء أيضاً أدى اجتهادهم إلى ما قالوه وهم يظنون أن ذلك هو الحق فإن قلت : بطلان مذهب هؤلاء ظاهر ، فبطلان مذهب من يخالف نص الحديث الصحيح أيضاً ظاهر ، وكما ثبت بظواهر النصوص أن الله تعالى يرى ، والمعتزل ينكرها بالتأويل ، فكذلك ثبت بظواهر النصوص مسائل خالف فيها الحنفي ، كمسألة النكاح بلاولى ومسألة شفعة الجوار ونظائرهما

فاعلم أن المسائل تنقسم إلى ما يتصور أن يقال فيه كل مجتهد مصيب ، وهي أحكام الأفعال في الحل والحرمه ، وذلك هو الذي لا يعترض على المجتهدين فيه . إذ لم يعلم خطوؤهم قطعاً بل ظناً ، وإلى ما لا يتصور أن يكون المصيب فيه الا واحداً ، كمسألة الرؤية ، والقدر ، وقدم الكلام ، ونفي الصورة ، والجسمية ، والاستقرار عن الله تعالى ، فهذا مما يعلم خطأ المخطيء فيه قطعاً ، ولا يبقى لخطئه الذي هو جهل محض وجه ، فإذا البدع كلها ينبغي أن تحسم أبوابها ، وتنكر على المبتدعين بدعهم ، وإن اعتقدوا أنها الحق ، كما يرد على اليهود والنصارى كفرهم ، وإن كانوا يعتقدون أن ذلك حق ، لأن خطأهم معلوم على القطع ، بخلاف الخطأ في مظان الاجتهاد

فإن قلت : فهما اعترضتا على القدرى ، في قوله : الشر ليس من الله : إعتراض عليك القدرى أيضاً ، في قولك : الشر من الله ، وكذلك قولك . إن الله يرى ، وفي سائر المسائل إذ المبتدع محق عند نفسه ، والمحق مبتدع عند المبتدع ، وكل يدعى أنه محق ، وينكر كونه مبتدعاً فكيف يتم الاحتساب

فاعلم أنا لأجل هذا التعارض نقول ، ينظر إلى البلدة التي فيها أظهرت تلك البدعة ، فإن كانت البدعة غريبة ، والناس كلهم على السنة ، فلهم الحسبة عليه بغير إذن السلطان ، وإن انقسم أهل البلد إلى أهل البدعة ، وأهل السنة ، وكان في الاعتراض تحريك فتنة بالمقاتلة فليس للأحد الحسبة في المذاهب إلا بنصب السلطان ، فإذا رأى السلطان رأى الحق ونصره ، وأذن لواحد أن يزجر المبتدعة عن إظهار البدعة ، كان له ذلك وليس لغيره ، فإن ما يكون بإذن السلطان لا يتقابل ، وما يكون من جهة الآحاد فيتقابل الأمر فيه

وعلى الجملة فالحسبة في البدعة أهم من الحسبة في كل المنكرات ، ولكن ينبغي أن يراعى فيها هذا التفصيل الذي ذكرناه ، كيلا يتقابل الأمر فيها ، ولا ينجر إلى تحريك الفتنة ، بل لو أذن السلطان مطالبا في منع كل من يصرح بأن القرآن مخلوق ، أو أن الله لا يرى ، أو أنه مستقر على العرش مماس له ، أو غير ذلك من البدع لتسلط الآحاد على المنع منه ، ولم يتقابل الأمر فيه ، وإنما يتقابل عند عدم إذن السلطان فقط .

الركن الثالث

المحتسب عليه

وشروطه أن يكون بصفة يصير الفعل الممنوع منه في حقه منكرا ، وأقل ما يكفي في ذلك أن يكون إنسانا ، ولا يشترط كونه مكلفا ، إذ بينا أن الصبي لو شرب الخمر منع منه واحتسب عليه ، وإن كان قبل البلوغ ، ولا يشترط كونه مميزا ، إذ بينا أن المجنون لو كان يزني بمجنونة أو يأتي بهيمة لوجب منعه منه نعم من الأفعال ما لا يكون منكرا في حق المجنون ، كترك الصلاة والصوم وغيره ولكننا سنا نلتفت إلى اختلاف التفاصيل ، فإن ذلك أيضا مما يختلف فيه المقيم والمسافر والمريض والصحيح ، وغرضنا الإشارة إلى الصفة التي بها يتهيأ توجه أصل الإنكار عليه لا ما بها يتهيأ للتفاصيل

فإن قلت فاكثف بكونه حيوانا ، ولا تشترط كونه إنسانا ، فإن البهيمة لو كانت تفسد زرعاً لإنسان ، لكننا نمنعها منه كما نمنع المجنون من الزنا وإتيان البهيمة

فاعلم : أن تسمية ذلك حسبة لا وجه لها ، إذ الحسبة عبارة عن المنع عن منكر لحق الله صيانة للممنوع عن مقارفة المنكر ، ومنع المجنون عن الزنا وإتيان البهيمة لحق الله ، وكذا منع الصبي عن شرب الخمر ، والإنسان إذا أثلغ زرع غيره منع منه لحقين ، أحدها : حق الله تعالى ، فإن فعله معصية ، والثاني : حق المتلف عليه ، فهما علتان تنفصل إحداها عن الأخرى فلو قطع طرف غيره بإذنه فقد وجدت المعصية وسقط حق المجنى عليه بإذنه ، فتثبت الحسبة والمنع بإحدى علتين ، والبهيمة إذا أثلغت فقد عدت المعصية ، ولكن يثبت المنع بإحدى علتين ، ولكن فيه دققة وهو أننا لسنا نقصد باخراج البهيمة منع البهيمة ، بل حفظ مال المسلم إذ البهيمة لو أكلت ميتة ، أو شربت من إناء فيه خمر ، أو ماء مشوب بخمر ، لم نمنعها منه ، بل يجوز إطعام كلاب الصيد الجيف والميتات ، ولكن مال المسلم إذا تعرض للضياع وقد رنا على حفظه بغير تعب ، وجب ذلك علينا حفظا للمال ، بل لو وقعت جرة لإنسان من غلو ، وتحته قارورة لغيره ، فتدفع الجرة لحفظ القارورة ، لا لمنع الجرة من السقوط

فإننا لا نقصد منع الجرة وحرارتها من أن تصبح كاسرة للقارورة ، ونمنع المجنون من الزنا وإتيان البهيمة ، وشرب الخمر ، وكذا الصبي لاصيانة للبهيمة المأتية ، أو الخمر المشروب ، بل صيانة للمجنون عن شرب الخمر ، وتنزيها له من حيث إنه إنسان محترم فهذه اطائف دقيقة لا يتفطن لها إلا المحققون فلا ينبغي أن يغفل عنها ، ثم فيما يجب تنزيه الصبي والمجنون عنه نظر ، إذ قد يتردد في منعهما من لبس الحرير وغير ذلك ، وسنتعرض لما نشير إليه في الباب الثالث

تعليمات
منطقية

فإن قلت : فكل من رأى بهائم قد استرسلت في زرع إنسان فهل يجب عليه إخراجها وكل من رأى مالا لمسلم أشرف على الضياع ، هل يجب عليه حفظه ، فإن قلتم إن ذلك واجب ، فهذا تكليف شطط ، يؤدي إلى أن يصير الإنسان مسخرا لغيره طول عمره ، وإن قلتم لا يجب فلم يجب الاحتساب على من يغصب مال غيره وليس له سبب سوى مراعاة مال الغير فنقول : هذا بحث دقيق غامض ، والقول الوجيز فيه أن نقول : مهما قدر على حفظه من الضياع ، من غير أن يناله تعب في بدنه ، أو خسران في ماله ، أو نقصان في جاهه ، وجب عليه ذلك ، فذلك القدر واجب في حقوق المسلم ، بل هو أقل درجات الحقوق ، والأدلة الموجبة لحقوق المسلمين كثيرة ، وهذا أقل درجاتها ، وهو أولى بالإيجاب من رد السلام فإن الأذى في هذا أكثر من الأذى في ترك رد السلام ، بل لا خلاف في أن مال الإنسان إذا كان يضيع بظلم ظالم ، وكان عنده شهادة لو تكلم بها لرجع الحق إليه ، وجب عليه ذلك وعصى بكتمان الشهادة ، ففي معنى ترك الشهادة ترك كل دفع لاضرر على الدافع فيه ، فأما إن كان عليه تعب أو ضرر في مال أو جاه لم يلزمه ذلك ، لأن حقه مرعى في منفعة بدنه ، وفي ماله وجاهه ، بحق غيره ، فلا يلزمه أن يفدى غيره بنفسه ، نعم الإيثار مستحب ، وتجشم المصاعب لأجل المسلمين قرابة ، فأما إيجابها فلا ، فإذا إن كان يتعب بإخراج البهائم عن الزرع لم يلزمه السعي في ذلك ، ولكن إذا كان لا يتعب بتنبيه صاحب الزرع من نومه أو بإعلامه يلزمه ذلك ، فإهمال تعريفه وتنبيهه كإهماله تعريف القاضي بالشهادة ، وذلك لأرخصة فيه ، ولا يمكن أن يراعى فيه الأقل والأكثر ، حتى يقال إن كان لا يضيع من منفعته في مدة اشتغاله بإخراج البهائم ، إلا قدر درهم مثلا . وصاحب الزرع يفوته مال كثير ، فيترجح جانبه

لأن الدرهم الذي له هو يستحق حفظه ، كما يستحق صاحب الألف حفظ الألف ، ولا سبيل للمصير إلى ذلك ، فأما إذا كان فوات المال بطريق هو معصية كالغصب ، أو قتل عبد مملوك للغير ، فهذا يجب المنع منه ، وإن كان فيه تعب ما ، لأن المقصود حق الشرع ، والغرض دفع المعصية ، وعلى الإنسان أن يتعب نفسه في دفع المعاصي كما عليه أن يتعب نفسه في ترك المعاصي والمعاصي كلها في تركها تعب ، وإنما الطاعة كلها ترجع إلى مخالفة النفس ، وهي غاية التعب ، ثم لا يلزمه احتمال كل ضرر ، بل التفصيل فيه كما ذكرناه من درجات المحذورات التي يخافها المحتسب وقد اختلف الفقهاء في مسئلتين ، تقربان من غرضنا

بموت نفسيه

إحدهما : أن الالتقاط هل هو واجب ، واللقطة ضائعة ، والملتقط مانع من الضياع وساع في الحفظ ، والحق فيه عندنا أن يفصل ويقال ، إن كانت اللقطة في مواضع لو تركها فيه لم تضع ، بل يلتقطها من يعرفها ، أو تترك كما لو كان في مسجد ، أو رباط ، يتعين من يدخله وكلهم أمناء ، فلا يلزمه الالتقاط ، وإن كانت في مضیعة نظر ، فإن كان عليه تعب في حفظها ، كما لو كانت بهيمة وتحتاج إلى علف واصطبل ، فلا يلزمه ذلك ، لأنه إنما يجب الالتقاط لحق المالك ، وحقه بسبب كونه إنسانا محترما ، والملتقط أيضا إنسان ، وله حق في أن لا يتعب لأجل غيره ، كما لا يتعب غيره لأجله ، فإن كانت ذهبا أو ثوبا أو شيئا لا ضرر عليه فيه إلا مجرد تعب التعريف ، فهذا ينبغي أن يكون في محل الوجهين ، فقائل يقول : التعريف والقيام بشرطه فيه تعب ، فلا سبيل إلى إلزامه ذلك ، إلا أن يتبرع فيلتزم طلبا للثواب ، وقائل يقول : إن هذا القدر من التعب مستصغر بالإضافة إلى مراعاة حقوق المسلمين ، فينزل هذا منزلة تعب الشاهد في حضور مجلس الحكم ، فإنه لا يلزمه السفر إلى بلدة أخرى ، إلا أن يتبرع به ، فإذا كان مجلس القاضي في جواره لزمه الحضور ، وكانت التعب بهذه الخطوات لا يعد تعباً في غرض إقامة الشهادة ، وأداء الأمانة ، وإن كان في الطرف الآخر من البلد ، وأحوج إلى الحضور في الهاجرة وشدة الحر ، فهذا قديقع في محل الاجتهاد والنظر ، فإن الضرر الذي ينال الساعي في حفظ حق الغير له طرف في القلة لا يشك في أنه لا يبالى به وطرف في الكثرة ، لا يشك في أنه لا يلزم احتماله ، ووسط يتجاوز به الطرفان

ويكون أبداً في محل الشبهة والنظر، وهي من الشبهات المزمعة التي ليس في مقدور البشر إزالتها، إذ لا علة تفرق بين أجزائها المتقاربة، ولكن المتقى ينظر فيها بنفسه ويدع ما يريه إلى ما لا يريه، فهذا نهاية الكشف عن هذا الأصل.

الركن الرابع

نفس الاحتساب

درجات
الاعتساب

وله درجات وآداب، أما الدرجات، فأولها التعرف، ثم التعريف، ثم النهي، ثم الوعظ والنصح، ثم السب والتعنيف، ثم التغيير باليد، ثم التهديد بالضرب، ثم إيقاع الضرب وتحقيقه، ثم شهر السلاح، ثم الاستظهار فيه بالأعوان وجمع الجنود.

أما الدرجة الأولى

تعرف المنكر

وهي التعرف، ونعني به طلب المعرفة بجران المنكر، وذلك منهى عنه وهو التجسس الذي ذكرناه، فلا ينبغي أن يسترق السمع على دار غيره لسمع صوت الأوتار، ولا أن يستنشق ليدرك رائحة الخمر، ولا أن يس مافي ثوبه ليعرف شكل المزممار، ولا أن يستخبز من جيرانه ليخبروه بما يجري في داره.

نعم: لو أخبره عدلان ابتداء من غير استخبار بأن فلاناً يشرب الخمر في داره، وبأن في داره خمر أعده للشرب، فله إذ ذاك أن يدخل داره، ولا يلزمه الاستئذان، ويكون تخطي ملكه بالدخول للتوصل إلى دفع المنكر، ككسر رأسه بالضرب للمنع منها احتاج إليه، وإن أخبره عدلان أو عدل واحد.

وبالجملة كل من تقبل روايته لاشهادته، ففي جواز الهجوم على داره بقولهم فيه نظر واحتمال، والأولى أن تمتنع، لأن له حقاً في أن لا يتخطى داره بغير إذنه، ولا يسقط حق المسلم عما ثبت عليه حقه إلا بشاهدين، فهذا أولى ما يجعل مراداً فيه، وقد قيل إنه كان نقش خاتم لقمان، الستر لما عاينت أحسن من إذاعة ما ظننت.

المرجه الثانية

التعريف

القلطف في
تعريف المنكر

فإن المنكر قد يقدم عليه المقدم بجهله ، وإذا عرف أنه منكر تركه ، كالسوادي^(١) يصلي ولا يحسن الركوع والسجود ، فيعلم أن ذلك لجهله ، بأن هذا ليست بصلاة ، ولورضى بأن لا يكون مصليا لترك أصل الصلاة ، فيجب تعريفه باللطيف من غير عنف ، وذلك لأن في ضمن التعريف نسبة إلى الجهل والحق ، والتجويل إيذاء ، وقاما يرضى الإنسان بأن ينسب إلى الجهل بالأمور ، لاسيما بالشرع ، ولذلك ترى الذي يغلب عليه الغضب ، كيف يغضب إذا نبه على الخطأ والجهل ، وكيف يجتهد في مجاهدة الحق بعد معرفته ، خيفة من أن تنكشف عورة جهله ، والطباع أحرص على ستر عورة الجهل منها على ستر العورة الحقيقية لأن الجهل قبح في صورة النفس ، وسواد في وجهه ، وصاحبه ملوم عليه ، وقبح السواطين يرجع إلى صورة البدن ، والنفس أشرف من البدن ، وقبحها أشد من قبح البدن ، ثم هو غير ملوم عليه ، لأنه خلقة لم يدخل تحت اختياره حصوله ، ولا في إختياره إزالته وتحسينه والجهل قبح يمكن إزالته وتبديله بحسن العلم ، فلذلك يعظم تألم الإنسان بظهور جهله ، ويعظم ابتهاجه في نفسه بعلمه ، ثم لذته عند ظهور جمال علمه لغيره ، وإذا كان التعريف كشفاً للعورة مؤذيا للقلب ، فلا بد وأن يعالج دفع أذاه بلطف الرفق

فتقول له : إن الإنسان لا يولد عالما ، ولقد كنا أيضا جاهلين بأمور الصلاة ، فعلمنا العلماء ولعل قريتك خالية عن أهل العلم ، أو عالمها مقصر في شرح الصلاة ، وإيضاحها إنما شرط الصلاة الطمأنينة في الركوع والسجود ، وهكذا يتلطف به ليحصل التعريف من غير إيذاء فإن إيذاء المسلم حرام محذور ، كما أن تقريره على المنكر محذور ، وليس من العقلاء من يغسل الدم بالدم أو بالبول ، ومن اجتنب محذور السكوت على المنكر ، واستبدل عنه محذور الإيذاء للمسلم مع الاستغناء عنه ، فتمد غسل الدم بالببول على التحقيق ، وأما إذا وقعت على خطأ في غير أمر الدين ، فلا ينبغي أن ترده عليه فإنه يستفيد منك علما ، ويصير لك عدوا ، إلا إذا علمت أنه يغتم العلم ، وذلك عزيز جدا

الدرجة الثالثة

التلطف في
الوعظ

النهي بالوعظ والنصح والتخويف بالله تعالى

وذلك فيمن يقدم على الأمر وهو عالم بكونه منكرا، أو فيمن أصرّ عليه بعد أن عرف كونه منكرا، كالذي يواظب على الشرب أو على الظلم أو على اغتياب المسلمين، أو ما يجري مجراه فينبغي أن يوعظ ويخوف بالله تعالى وتورد عليه الأخبار الواردة بالوعيد في ذلك، وتحكى له سيرة السلف، وعبادة المتقين وكل ذلك بشفقة ولطف من غير عنف وغضب، بل ينظر إليه نظر المترحم عليه، ويرى إقدامه على المعصية مصيبة على نفسه، إذ المسلمون كنفس واحدة، وهاهنا آفة عظيمة ينبغي أن يتوقاها، فإنها مهلكة، وهي أن العالم يرى عند التعريف عز نفسه بالعلم وذل غيره بالجهل، فربما يقصد بالتعريف الإذلال وإظهار التميز بشرف العلم، وإذلال صاحبه بالنسبة إلى خسة الجهل، فإن كان الباعث هذا فهذا المنكر أقبح في نفسه من المنكر الذي يعترض عليه، ومثال هذا المحتسب مثال من يخلص غيره من النار بإحراق نفسه، وهو غاية الجهل، وهذه مذلة عظيمة، وغائلة هائلة، وغرور للشيطان يتدلى بحبله كل إنسان، إلا من عرفه الله عيوب نفسه، وفتح بصيرته بنور هدايته فإن في الاحتكام على الغير لذة للنفس عظيمة من وجهين، أحدهما: من جهة دالة العلم، والآخر من جهة دالة الاحتكام والسلطنة، وذلك يرجع إلى الرياء، وطلب الجاه، وهو الشهوة الخفية الداعية إلى الشرك الخفي، وله محك ومعيان ينبغي أن يتحجج المحتسب به نفسه، وهو أن يكون امتناع ذلك الانسان عن المنكر بنفسه، أو باحتساب غيره، أحب إليه من امتناعه باحتسابه، فإن كانت الحسبة شاقة عليه، ثقيلة على نفسه، وهو يود أن يكفي بغيره، فليحتسب فإن باعته هو الدين، وإن كان اتعاض ذلك العاصي بوعظه، وانزجاره بزجره، أحب إليه من اتعاضه بوعظ غيره، فها هو لا متبع هو بنفسه، ومتوسل إلى إظهار جاه نفسه بواسطة حسبه، فليثق الله تعالى، وليحتسب أولا على نفسه، وعند هذا يقال ما قيل لعيسى عليه السلام، يا ابن مريم: عظ نفسك فإن اتعظت فعظ الناس، وإلا فاستحي مني وقيل لداود الطائي رحمه الله، رأيت رجلا دخل على هؤلاء الأمراء، فأمرهم بالمعروف

ونهاهم عن المنكر ، فقال : أخاف عليه السوط ، قال إنه يقوى عليه ، قال أخاف عليه السيف
قال : إنه يقوى عليه ، قال : أخاف عليه الداء الدين وهو العجب

الدرجة الرابعة

السب والتعنيف بالقول الغليظ الخشن

التعنيف في
الوعظ

وذلك يعدل إليه عند العجز عن المنع باللطف وظهور مبادئ الإصرار والاستهزاء بالوعظ
والنصح ، وذلك مثل قول إبراهيم عليه السلام (أَفِ لَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ^(١)) ولسننا نغني بالسب الفحش بما فيه نسبة إلى الزنا ومقدماته ، ولا الكذب ، بل
أن يخاطبه بما فيه ، مما لا يعد من جملة الفحش كقوله يافاسق يأحمق يا جاهل ، ألا تخاف الله
وكقوله ياسوادياغي ، وما يجري هذا المجرى فإن كل فاسق فهو أحمق وجاهل ، ولو لا حمقه
لما عصى الله تعالى ، بل كل من ليس بكيس فهو أحمق ، والكيس من شهد له رسول الله
صلى الله عليه وسلم بالكياسة ، حيث قال ^(٢) « الْكَيْسُ مَنْ دَانَ نَفْسَهُ وَعَمِلَ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ
وَالْأَحْمَقُ مَنْ أَتْبَعَ نَفْسَهُ هَوَاهَا وَتَمَنَّى عَلَى اللَّهِ » ، ولهذه الرتبة أدبان

مراتب الغضب
في الوعظ

أحدهما : أن لا يقدم عليها إلا عند الضرورة ، والعجز عن اللطف ، والثاني : أن لا ينطق
إلا بالصدق ولا يسترسل فيه ! فيطلق لسانه الطويل بما لا يحتاج إليه ، بل يقتصر على قدر
الحاجة ، فإن علم أن خطابه بهذه الكلمات الزاجرة ليست تزره ، فلا ينبغي أن يطلقه
بل يقتصر على إظهار الغضب والاستحقار له ، وإلا زدراء بحمله ، لأجل معصيته وإن علم
أنه لو تكلم ضرب ، ولو أكفر وأظهر الكراهة بوجهه لم يضرب ، لزمه ولم يكفه الإنكار
بالقلب ، بل يلزمه أن يقطب وجهه ، ويظهر الإنكار له

الدرجة الخامسة

التغيب باليد

التغيب باليد

وذلك ككسر الملاهي ، وإراقة الحمر ؛ وخلع الحرير من رأسه وعن بدنه ومنعه
من الجلوس عليه ودفعه عن الجلوس على مال الغير ، وإخراجه من الدار المغصوبة

(١) حديث الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت - الحديث : الترمذي وقال حسن وابن ماجه

(من حديث شداد بن أوس)

(١) الأنبياء : ٦٧

وسائل تغيير
الملك في مختلف
الظروف

بالجرب رجلاه ، وإخراجه من المسجد إذا كان جالسا ، وهو جنب ، وما يجري مجراه ، ويتصور ذلك في بعض المعاصي دون بعض ، فأما معاصي اللسان والقلب فلا يقدر على مباشرة تغييرها وكذلك كل معصية تقتصر على نفس العاصي وجوارحه الباطنة وفي هذه الدرجة أدبان أحدهما : أن لا يباشر بيده التغيير ، مالم يعجز عن تكليف المحتسب عليه ذلك ، فإذا أمكنه أن يكافئه المشي في الخروج عن الأرض المنصوبة والمسجد ، فلا ينبغي أن يدفعه أو يجره وإذا قدر على أن يكافئه إراقة الخمر وكسر الملاهي ، وحل دروز^(١) ثوب الحرير ، فلا ينبغي أن يباشر ذلك بنفسه ، فإن في الوقوف على حد الكسر نوع عسر ؛ فإذا لم يتعاط بنفسه ذلك كفى الاجتهاد فيه ، وتولاه من لا حجر عليه في فعله

الثاني : أن يقتصر في طريق التغيير على القدر المحتاج إليه ، وهو أن لا يأخذ بلحيته في الإخراج ولا برجله إذا قدر على جره بيده ، فإن زيادة الأذى فيه مستغنى عنه ، وأن لا يمزق ثوب الحرير بل يحل دروزه فقط ، ولا يحرق الملاهي والصليب الذي أظهره النصارى بل يبطل صلاحيتها للفساد بالكسر ، وحد الكسر أن يصير إلى حالة تحتاج في استئناف إصلاحه إلى تعب يساوي تعب الاستئناك من الخشب ابتداء ، وفي إراقة الخمر يتوق كسر الأواني إن وجد إليه سبيلا ، فإن لم يقدر عليها إلا بأن يرمى ظروفها بحجر فله ذلك وسقطت قيمة الظرف ، وتقومه بسبب الخمر ، إذ صار حائلا بينه وبين الوصول إلى إراقة الخمر ، ولو ستر الخمر بيدنه لكننا نقصد بدنه بالجرح والضرب ، لتوصل إلى إراقة الخمر ، فإذا لا تزيد حرمة ملكه في الظروف على حرمة نفسه ، ولو كان الخمر في قوارير ضيقة الرؤس ولو اشتغل بأراقها طال الزمان وأدركه الفساق ومنعوه ، فله كسرها فهذا عذر ، وإن كان لا يحذر ظفر الفساق به ومنعهم ، ولكن كان يضيع في زمانه وتتعطل عليه أشغاله ، فله أن يكسرها فليس عليه أن يضيع منفعة بدنه وغرضه من أشغاله ، لأجل ظروف الخمر وحيث كانت الاراقة متيسرة بلا كسر فكسره لزمه الضمان

فإن قلت : فهلا جاز الكسر لأجل الزجر ، وهلا جاز الجرب بالرجل في الإخراج عن الأرض المنصوبة ، ليكون ذلك أبلغ في الزجر

موت فخرية

فاعلم : أن الزجر إنما يكون عن المستقبل ، والعقوبة تكون على الماضي ، والدفع على الحاضر الراهن

(١) دروز جمع درز وهو الارتفاع الذي يحصل في الثوب إذا جمع طرفاه في الخياطه وهو فارس معرب

وليس إلى آحاد الرعية إلا الدفع ، وهو إعدام المنكر ، فما زاد على قدر الإعدام فهو إما عقوبة على جريمة سابقة ، أو زجر عن لاحق ، وذلك إلى الولاة لا إلى الرعية ، نعم : الوالى له أن يفعل ذلك إذا رأى المصاحفة فيه

وأقول : له أن يأمر بكسر الظروف التى فيها الخمر زجرا ، ^(١) وقد فعل ذلك فى زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم تأكيذا للزجر ، ولم يثبت نسخه ، ولكن كانت الحاجة إلى الزجر والفظام شديدة ، فإذا رأى الوالى باجتهاده مثل تلك الحاجة جاز له مثل ذلك ، وإذا كان هذا منوطا بنوع اجتهاد دقيق ، لم يكن ذلك لآحاد الرعية

فإن قلت : فليجز للسلطان زجر الناس عن المعاصى ، بإتلاف أموالهم ، وتخريب دورهم التى فيها يشربون ويعصون ، وإحراق أموالهم التى بها يتوصلون إلى المعاصى فاعلم ، أن ذلك لو ورد الشرع به ، لم يكن خارجا عن سنن المصالح ، ولكن لا يبتدع المصالح بل تتبع فيها ، وكسر ظروف الخمر قد ثبت عند شدة الحاجة ، وتركه بعد ذلك لعدم شدة الحاجة لا يكون نسخا ، بل الحكم يزول بزوال العلة ، ويعود بعودها ، وإنما جوزنا ذلك للإمام بحكم الاتباع ، ومنعنا آحاد الرعية منه ، لخفاء وجه الاجتهاد فيه ، بل نقول لو أريق الخمر أولا ، فلا يجوز كسر الأواني بعدها ، وإنما جاز كسرها تبعا للخمر ، فإذا خلت عنها فهو إتلاف مال ، إلا أن تكون ضارية بالخمر لاتصاح إلأها ، فكان الفعل المنقول عن العصر الأول كان مقرونا بمعنيين

أحدهما : شدة الحاجة إلى الزجر ، والآخر : تبعية الظروف للخمر التى هى مشغولة بها وهما معنيان مؤثران لاسبيل إلى حذفهما ، ومعنى ثالث . وهو صدوره عن رأى صاحب الأمر لعلمه بشدة الحاجة إلى الزجر ، وهو أيضا مؤثر ، فلا سبيل إلى إلغائه فهذه تصرفات دقيقة فقهية ، يحتاج المحاسب لالمحالة إلى معرفتها

(١) حديث تكسير الظروف التى فيها الخمر فى زمنه صلى الله عليه وسلم : الترمذى من حديث أبى طلحة أنه قال يابى الله أنى اشتريت خمرا لا يتم فى حجرى قال أهرق الخمر وأكسر الدنان وفيه ليث ابن أبى سليم والأصح رواية السدى عن يحيى بن عباد عن أنس أن أباطلحة كان عنده قاله الترمذى

الدرجة السادسة

التهديد والتخويف كقوله دع عنك هذا ، أولاً كسر ن رأسك ، أولاً ضربن رقبتك أولاً مر ن بك وما أشبهه ، وهذا ينبغي أن يقدم على تحقيق الضرب إذا أمكن تقديسه ، والأدب في هذه الرتبة أن لا يهدده بوعيد لا يجوز له تحقيقه ، كقوله لأنهن دارك أولاً ضربن ولدك ، أولاً سببن زوجتك ، وما يجري مجراه ، بل ذلك إن قاله عن عزم فهو حرام وإن قاله من غير عزم فهو كذب ، نعم : إذا تعرض أو عيده بالضرب والاستخفاف فله العزم عليه إلى حد معلوم يقتضيه الحال ، وله أن يزيد في الوعيد على ما هو في عزمه الباطن إذا علم أن ذلك يتمعه ويردعه ، وليس ذلك من الكذب المحذور ، بل المبالغة في مثل ذلك معتادة ، وهو معنى مبالغة الرجل في إصلاحه بين شخصين ، وتأليفه بين الضرتين ، وذلك مما قد رخص فيه للحاجة ، وهذا في معناه ، فإن القصد به إصلاح ذلك الشخص ، وإلى هذا المعنى أشار بعض الناس ، أنه لا يقبح من الله أن يتوعد بما لا يفعل ، لأن الخلف في الوعيد كرم ، وإنما يقبح أن يعد بما لا يفعل ، وهذا غير مرضى عندنا ، فإن الكلام القديم لا يتطرق إليه الخلف ، وعدا كان أو وعيدا ، وإنما يتصور هذا في حق العباد ، وهو كذلك إذ الخلف في الوعيد ليس بجرام

التهديد
والتخويف

مما قد رخص فيه
للحاجة

الدرجة السابعة

مباشرة الضرب باليد والرجل ، وغير ذلك مما ليس فيه شهر سلاح ، وذلك جائز للأحد بشرط الضرورة والاقتصار على قدر الحاجة في الدفع ، فإذا اندفع المنكر فنبغي أن يكف ، والقاضي قد يرهق من ثبت عليه الحق إلى الأداء بالحبس ، فإن أصر المحبوس ، وعلم القاضي قدرته على أداء الحق ، وكونه معاندا فله أن يلزمه الأداء بالضرب على التدريج كما يحتاج إليه وكذلك المحتسب يراعى التدريج ، فإن احتاج إلى شهر سلاح وكان يقدر على دفع المنكر بشهر السلاح وبالجرح فله أن يتعاطى ذلك ما لم تشرفتة ، كما لو قبض فاسق مثلاً على امرأة أو كان يضرب بمزمار معه ، وبينه وبين المحتسب نهر حائل ، أو جدار مانع ، فيأخذ قوسه

مباشرة
الضرب
بالمزمار

ويقول له خل عنها أو لأرمينك ، فإن لم يخل عنها فله أن يرمى ، وينبغي أن لا يقصد المقتل بل الساق والفخذ وما أشبهه ، ويراعى فيه التدريج ، وكذلك يسلم سيفه ، ويقول اترك هذا المنكر أو لأضربنك ، فبكل ذلك دفع المنكر ، ودفعه واجب بكل ممكن ، ولا فرق في ذلك بين ما يتعلق بخاص حق الله وما يتعلق بالآدميين ، وقالت المعتزلة : ما لا يتعلق بالآدميين فلا حسبة فيه الا بالكلام أو بالضرب ، ولكن للإمام لا لآحاد

المرجحة الثامنة

المعارضة لمرجع المنكر

أن لا يقدر عليه بنفسه ويحتاج فيه إلى أعوان يشهرون السلاح ، وربما يستمد الفاسق أيضا بأعوانه ، ويؤدي ذلك إلى أن يتقابل الصنفان ويتقاتلا ، فهذا قد ظهر الاختلاف في احتياجه إلى إذن الإمام

فقال قائلون : لا يستقل آحاد الرعية بذلك ، لأنه يؤدي إلى تحريك الفتن وهيجان الفساد وخراب البلاد

وقال آخرون : لا يحتاج إلى الإذن وهو الأفيس ، لأنه إذا جاز لآحاد الأمر بالمعروف وأوائل درجاته تجر إلى ثوان ، والثواني إلى ثوالت ، وقد ينتهي لاحالة إلى التضارب والتضارب يدعو إلى التعاون ، فلا ينبغي أن يبالي بلوازم الأمر بالمعروف ، ومنتهاه تجنيد الجنود في رضا الله ودفع معاصيه ، ونحن نجوز لآحاد من العزاة أن يجتمعوا ويقاتلوا من أرادوا من فرق الكفار ، قعما لأهل الكفر ، فكذلك قع أهل الفساد جائز ، لأن الكافر لا بأس بقتله ، والمسلم إن قتل فهو شهيد ، فكذلك الفاسق المناضل عن فسقه لا بأس بقتله والمحاسب الحق إن قتل مظلوما فهو شهيد

وعلى الجملة فانهاء الأمر إلى هذا من النواذر في الحسبة ، فلا يغير به قانون القياس ، بل يقال كل من قدر على دفع منكر ، فله أن يدفع ذلك بيده وبسلاحه وب نفسه وبأعوانه ، فالمسألة إذا محتملة كما ذكرناه ، فهذه درجات الحسبة فلنذكر آدابها والله الموفق

بيان آداب المحتسب

قد ذكرنا تفاصيل الآداب في آحاد الدرجات ، ونذكر الآن جملها ومصادرها ، فنقول :
جميع آداب المحتسب مصدرها ثلاث صفات في المحتسب ، العلم ، والورع ، وحسن الخلق
أما العلم ، فليعلم مواقع الحسبة وحدودها ، ومجاريها وموانعها ، ليقصر على حد الشرع فيه
والورع : ليردعه عن مخالفة معلومه ، فما كل من علم عمل بعلمه ، بل ربما يعلم أنه مسرف
في الحسبة وزائد على الحد المأذون فيه شرعا ، ولكن يحمله عليه غرض من الأغراض وليكن
كلامه ووعظه مقبولا ، فإن الفاسق يهزأ به إذا احتسب ، ويورث ذلك جراءة عليه

العلم

الورع

حسن الخلق

وأما حسن الخلق : فليتمكن به من اللطف والرفق ، وهو أصل الباب ، وأسبابه ، والعلم
والورع لا يكفيان فيه ، فإن الغضب إذا هاج لم يكف مجرد العلم والورع في قمعته ، ما لم يكن
في الطبع قبوله بحسن الخلق ، وعلى التحقيق فلا يتم الورع إلا مع حسن الخلق ، والقدرة على
ضبط الشهوة ، والغضب ، وبه يصبر المحتسب على ما أصابه في دين الله ، وإلا فإذا أصيب عرضه
أو ماله أو نفسه بشتم ، أو ضرب ، نسي الحسبة ، وغفل عن دين الله ، واشتغل بنفسه ، بل
ربما يقدم عليه ابتداء لطلب الجاه والاسم

فهذه الصفات الثلاث بها تصير الحسبة من القربات ، وبها تندفع المنكرات ، وإن فقدت
لم يندفع المنكر ، بل ربما كانت الحسبة أيضا منكرا ، لجاورة حد الشرع فيها ، ودل على هذه
الآداب قوله صلى الله عليه وسلم ^(١) «لَا يَأْمُرُ بِالْمَعْرُوفِ وَلَا يَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ إِلَّا رَفِيقٌ
فِيمَا يَأْمُرُ بِهِ رَفِيقٌ فِيمَا يَنْهَى عَنْهُ حَلِيمٌ فِيمَا يَأْمُرُ بِهِ حَلِيمٌ فِيمَا يَنْهَى عَنْهُ فَقِيهٌ فِيمَا يَأْمُرُ
بِهِ فَقِيهٌ فِيمَا يَنْهَى عَنْهُ» وهذا يدل على أنه لا يشترط أن يكون فقيها مطلقا ، بل فيما يأمر
به وينهى عنه ، وكذا الحليم

قال الحسن البصري رحمه الله تعالى : إذا كنت ممن يأمر بالمعروف ، فكُن من آخذ
الناس به ، وإلا هلكت ، وقد قيل

(١) حديث لا يأمر بالمعروف ولا ينهى عن المنكر إلا الرفيق فيما يأمر به رفيق فيما ينهى عنه الحديث : لم أجده
هكذا ولا يهتق في الشعب من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده من أمر يعرف فليكن أمره بمعروف

لا تلم المرء على فعله وأنت منسوب إلى مثله
من ذم شيئاً وأتى مثله فإنما يزرى على عقله

ولسنا نغني بهذا أن الأمر بالمعروف يصير ممنوعاً بالفسق ، ولكن يسقط أثره عن القلوب بظهور فسقه للناس ، فقد روى عن أنس رضي الله عنه ، قال قلنا يا رسول الله ، (١)
لأنامر بالمعروف حتى نعمل به كله ، ولا نهى عن المنكر حتى نجتنبه كله ، فقال صلى الله عليه وسلم « بَلْ مُرُّوا بِالْمَعْرُوفِ وَإِنْ لَمْ تَعْمَلُوا بِهِ كُلَّهُ ، وَانْهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَإِنْ لَمْ تَجْتَنِبُوهُ كُلَّهُ »

وأوصى بعض السلف بنبيه فقال . إن أراد أحدكم أن يأمر بالمعروف فليوطن نفسه على الصبر ، وليثق بالثواب من الله ، فمن وثق بالثواب من الله لم يجد مس الأذى ، فإذا من آداب الحسبة توطئ النفس على الصبر ، ولذلك قرن الله تعالى الصبر بالأمر بالمعروف ، فقال حاكيا عن لقمان (يَا بُنَيَّ أَقِمِ الصَّلَاةَ وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَسَاءَ بَكَ) (١)
ومن الآداب تقليل العلائق ، حتى لا يكثر خوفه ، وقطع الطمع عن الخلائق حتى تزول عنه المداهنة ، فقد روى عن بعض المشايخ ، أنه كان له سنور ، وكان يأخذ من قصاب في جواره كل يوم شيئاً من الغدد لسنوره ، فرأى على القصاب منكراً ، فدخل الدار أولاً وأخرج السنور ، ثم جاء واحتسب على القصاب ، فقال له القصاب لا أعطينك بعد هذا شيئاً لسنورك ، فقال ما احتسبت عليك إلا بعد إخراج السنور وقطع الطمع منك ، وهو كما قال ، فمن لم يقطع الطمع من الخلق لم يقدر على الحسبة ، ومن طمع في أن تكون قلوب الناس عليه طيبة ، وألسنتهم بالثناء عليه مطلقة ، لم تيسر له الحسبة

قال كعب الأحمار لأبي مسلم الخولاني ، كيف منزلتك بين قومك ؟ قال حسنة ، قال إن التوراة تقول إن الرجل إذا أمر بالمعروف ونهى عن المنكر ساءت منزلته عند قومه فقال أبو مسلم : صدقت التوراة وكذب أبو مسلم

(١) حديث أنس قلنا يا رسول الله لأنامر بالمعروف حتى نعمل به كله ولا نهى عن المنكر حتى نجتنبه كله فقال صلى الله عليه وسلم بل مرؤوا بالمعروف وان لم تعملوا به كله وانهوا عن المنكر وان لم تجتنبوه كله : الطبراني في المعجم الصغير والأوسط وفيه عبد القدوس بن حبيب أجمعوا على تركه

توطئ
النفس على
الصبر

تقليل العلائق

ويدل على وجوب الرفق بالاستئصال به المأمون إذ وعظه واعظ ، وعنف له في القول فقال يارجل ارفق فقد بعث الله من هو خير منك إلى من هو شر مني ، وأمره بالرفق فقال تعالى (فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيِّنًا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى ^(١)) فليكن اقتداء المحتسب في الرفق بالأنبياء صلوات الله عليهم ، فقد روى أبو أمامة أن غلاما شابا أتى النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) فقال يا نبي الله أتأذن لي في الزنا ؟ فصاح الناس به ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم قربوه أدن فدنا حتى جلس بين يديه ، فقال النبي عليه الصلاة والسلام « أَعْجِبُكَ لَا مَكَ » فقال : لا ، جعلني الله فداك قال « كَذَلِكَ النَّاسُ لَا يُحِبُّونَهُ لِأَمْهَاتِهِمْ أَعْجِبُكَ لَا بَنَتِكَ ؟ » قال : لا جعلني الله فداك قال « كَذَلِكَ النَّاسُ لَا يُحِبُّونَهُ لِأَبْنَاتِهِمْ أَعْجِبُكَ لَا خَتِكَ » وزاد ابن عوف حتى ذكر العمة والخالة ، وهو يقول في كل واحد لا ، جعلني الله فداك ، وهو صلى الله عليه وسلم يقول كذلك الناس لا يحبونه ، وقالا جميعا في حديثهما أعني ابن عوف والراوى الآخر فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على صدره وقال « اللَّهُمَّ طَهِّرْ قَلْبَهُ وَاعْفِرْ ذَنْبَهُ وَحَصِّنْ فَرْجَهُ فَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ أَبْغَضُ إِلَيْهِ مِنْهُ » يعني من الزنا

عليه وسلم في
الأمر
بالمعروف

وقيل للفضيل ابن عياض رحمه الله إن سفيان بن عيينة قبل جوائز السلطان ، فقال الفضيل ما أخدمهم إلا دون حقه ، ثم خلا به وعذله ووبخه ، فقال سفيان : يا أبا علي إن لم نكن من الصالحين فإنا لنحب الصالحين ، وقال حماد بن سلمة : إن صلة بن أشيم ، مر عليه رجل قد أسبل إزاره ، فهم أصحابه أن يأخذوه بشدة ، فقال دعوني أنا أكفيكم ، فقال يا ابن أخي إن لي إليك حاجة قال وما حاجتك يا عم ؟ قال أحب أن ترفع من إزارك ، فقال : نعم وكرامة فرفع إزاره فقال لأصحابه : لو أخذتموه بشدة لقال لا ولا كرامة وشتمكم ، وقال محمد بن زكريا الغلابي : شهدت عبد الله بن محمد بن عائشة ليلة ، وقد خرج من المسجد بعد المغرب يريد منزله ، وإذا في طريقه غلام من قريش سكران ، وقد قبض على امرأة فحذبها فاستغاثت فاجتمع الناس يضربونه ، فنظر إليه ابن عائشة فعرفه ، فقال للناس : تنحوا عن ابن أخي

(١) حديث أبي أمامة أن شابا قال يا رسول الله أئذن لي في الزنا فصاح الناس به الحديث : رواه أحمد بإسناد

حيد رجاله رجال الصحيح

ثم قال . إلى يابن أخى ، فاستحى الغلام فجاء إليه فضمه إلى نفسه ، ثم قال له : امض معى فمضى معه حتى صار إلى منزله فأدخله الدار . وقال لبعض غلمانه : بيته عندك ، فإذا أفاق من سكره فأعلمه بما كان منه ، ولا تدعه ينصرف حتى تأتيني به ، فلما أفاق ذكر له ماجرى فاستحياءه وبكى . وهم بالانصراف ، فقال الغلام قد أمر أن تأتيه فأدخله عليه ، فقال له أما استحييت لنفسك ؟ أما استحييت لشرفك ؟ أما ترى من ولدك ؟ فاتق الله وانزع عما أنت فيه ، فبكى الغلام منكساً رأسه ثم رفع رأسه وقال : عاهدت الله تعالى عهداً يسألنى عنه يوم القيامة ، أنى لأعود لشرب النبيذ ، ولا لشيء مما كنت فيه وأنا تائب ، فقال ادن منى فقبل رأسه ، وقال : أحسنت يا بنى ، فكان الغلام بعد ذلك يلزمه ويكتب عنه الحديث ، وكان ذلك ببركة رفقته ثم قال : إن الناس يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ، ويكون معروفهم منكراً ، فعليكم بالرفق فى جميع أموركم ، تناولون به ما تطلبون ، وعن الفتح بن شخرف قال : تعلق رجل بامرأة وتعرض لها ، ويده سكين لا يدنو منه أحد إلا عقره ، وكان الرجل شديد البدن فبينما الناس كذلك ، والمرأة تصيح فى يده ، إذ مر بشر بن الحارث فدنا منه ، وحك كتفه بكتف الرجل ، فوقع الرجل على الأرض ، ومشى بشر ، فدنا من الرجل وهو يترشح عرقاً كثيراً ، ومضت المرأة لحالها ، فسأله ما حالك ؟ فقال مأدري ، ولكنى حاكنى شيخ وقال لى إن الله عز وجل ناظر إليك وإلى ما تعمل ، فضعفت لقوله قدمائى ، وهبته هيبة شديدة ، ولا أدري من ذلك الرجل ، فقالوا له هو بشر بن الحارث ، فقال واسوأناه كيف ينظر إلى بعد اليوم ، وحرم الرجل من يومه ، ومات يوم السابع

فهكذا كانت عادة أهل الدين فى الحسبة ، وقد نقلنا فيها آثاراً وأخباراً فى باب البغض فى الله والحب فى الله ، من كتاب آداب الصحبة ، فلا تطول بالإعادة ، فهذا تمام النظر فى درجات الحسبة وآدابها ، والله الموفق بكرمه ، والحمد لله على جميع نعمه

الباب الثالث

في المنكرات المألوفة في العادات

فنشير إلى جمل منها ليستدل بها على أمثالها إذ لا مطمع في حصرها واستقصائها فمن ذلك

منكرات المساجد

اعلم أن المنكرات تنقسم إلى مكروهة وإلى محظورة، فإذا قلنا : هذا منكر مكروه ، فاعلم أن المنع منه مستحب ، والسكوت عليه مكروه ، وليس بجرام إلا إذا لم يعلم الفاعل أنه مكروه ، فيجب ذكره له ، لأن الكراهة حكم في الشرع يجب تبليغه إلى من لا يعرفه ، وإذا قلنا : منكر محظور ، أو قلنا : منكر مطلقا فنريد به المحظور ، ويكون السكوت عليه مع القدرة محظور

فما يشاهد كثيرا في المساجد ، إساءة الصلاة بترك الطمأنينة في الركوع والسجود ، وهو منكر مبطل للصلاة بنص الحديث ، فيجب النهي عنه ، إلا عند الحنفى الذى يعتقد أن ذلك لا يمنع صحة الصلاة ، إذ لا ينفع النهى معه ، ومن رأى مسيئا في صلاته فسكت عليه فهو شريكه ، هكذا ورد به الأثر ، وفى الخبر ما يدل عليه ، إذ ورد فى الغيبة ^(١) أن المستمع شريك القائل ، وكذلك كل ما يقدر فى صحة الصلاة من نجاسة على ثوبه لا يراها ، أو انحراف عن القبلة بسبب ظلام أو عوى ، فكل ذلك تجب الحسبة فيه

إساءة الصلاة

ومنها قراءة القرآن باللحن ، يجب النهى عنه ، ويجب تلقين الصحيح ، فإن كان المعتكف فى المسجد يضع أكثر أوقاته فى أمثال ذلك ، ويشغل به عن التطوع والذكر ، فليشتغل به ، فإن هذا أفضل له من ذكره وتطوعه ، لأن هذا فرض ، وهى قرينة تتعدى فائدتها ، فهى أفضل من نافلة تقتصر عليه فائدتها ، وإن كان ذلك ينمعه عن الوراقة مثلا ، أو عن الكسب الذى هو طعمته ، فإن كان معه مقدار كفايته لزمه الاشتغال بذلك ، ولم يجزله ترك الحسبة لطلب زيادة الدنيا ، وإن احتاج إلى الكسب لقوت يومه فهو عذر له ، فيسقط الوجوب عنه لعجزه والذى يكثر اللحن فى القرآن ، إن كان قادرا على التعلم فليمتنع من القراءة

التصنيف فى
قراءة القرآن

﴿ الباب الثالث فى المنكرات المؤلفة ﴾

(١) حديث المغتاب والمستمع شريك فى الأثم : تقدم فى الصوم

قبل التعلم ، فإنه عاص به ، وإن كان لا يطاوعه اللسان ، فإن كان أكثر ما يقرؤه
لحنا ، فليتركه وليجتهد في تعلم الفاتحة وتصحيحها وإن كان أكثر صحيحا وليس يقدر على
التسوية ، فلا بأس له أن يقرأ ، ولكن ينبغي أن يخفض به الصوت ، حتى لا يسمع غيره
ولمنعه سرا منه أيضا وجه ، ولكن إذا كان ذلك منتهى قدرته ، وكان له أنس بالقراءة وحرص
عليها ، فليست أرى به بأسا ، والله اعلم

الخروج في
الأذان عنه
معه التمرعي

ومنها: ترسل المؤذنين في الأذان ، وتطويلهم بمد كلماته ، وانحرافهم عن صوب القبلة
بجميع الصدر في الحيعتين ، أو انفراد كل واحد منهم بأذان ، ولكن من غير توقف إلى
انقطاع أذان الآخر ، بحيث يضطرب على الحاضرين جواب الأذان ، لتداخل الأصوات ، فكل
ذلك منكرات مكروهة يجب تعريفها ، فإن صدرت عن معرفة فيستحب المنع منها والحسبة
فيها ، وكذلك إذا كان للمسجد مؤذن واحد ، وهو يؤذن قبل الصبح ، فينبغي أن يمنع من
الأذان بعد الصبح ، فذلك مشوش للصوم والصلاة على الناس ، إلا إذا عرف أنه يؤذن قبل
الصبح ، حتى لا يعول على أذانه في صلاة ، وترك سجور ، أو كان معه مؤذن آخر
معروف الصوت يؤذن مع الصبح

ومن المكروهات أيضا تكثير الأذان مرة بعد أخرى بعد طلوع الفجر في مسجد
واحد في أوقات متعاقبة متقاربة ، إما من واحد أو جماعة فإنه لا فائدة فيه ، إذ لم يبق في
المسجد نائم ، ولم يكن الصوت مما يخرج عن المسجد حتى ينبه غيره ، فكل ذلك من
المكروهات المخالفة لسنة الصحابة والسلف

ليس الخطيب
أسودا

ومنها: أن يكون الخطيب لابس الثوب أسود ، يغلب عليه الابريسم ، أو ممسك السيف
مذهب ، فهو فاسق والإنكار عليه واجب ، وأما مجرد السواد فليس بمكروه ، لكنه
ليس محبوب ، إذ أحب الثياب إلى الله تعالى البيض ، ومن قال إنه مكروه وبدعة ، أراد به
أنه لم يكن معهودا في العصر الأول ، ولكن إذا لم يرد فيه نهى ، فلا ينبغي أن يسمى بدعة
ومكروها ولكنه ترك للأحب

ومنها: كلام القصاص والوعاظ الذين يمزجون بكلام البدعة ، فالقاص إن كان يكذب في أخباره فهو فاسق ، والإنكار عليه واجب ، وكذا الواعظ المبتدع يجب منعه ، ولا يجوز حضور مجلسه ، إلا على قصد إظهار الرد عليه ، إما للكافة إن قدر عليه ، أو لبعض الحاضرين حواليه فإن لم يتدر فلا يجوز سماع البدعة ، قال الله تعالى لنبيه (فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ^(١)) ومهما كان كلامه مائلا إلى الأرجاء، وتجربة الناس على المعاصي ، وكان الناس يزدادون بكلامه جراءة ، وبغفو الله وبرحمته وثوقا يزيد بسببه رجائهم على خوفهم فهو منكر ، ويجب منعه عنه ، لأن فساد ذلك عظيم ، بل لو رجح خوفهم على رجائهم ، فذلك أليق وأقرب بطباع الخلق ، فإنهم إلى الخوف أحوج ، وإنما العدل تعديل الخوف والرجاء كما قال عمر رضي الله عنه ، لو نادى مناد يوم القيامة ، ليدخل النار كل الناس إلا رجلا واحدا لرجوت أن أكون أنا ذلك الرجل ، ولو نادى مناد ليدخل الجنة كل الناس إلا رجلا واحدا خلفت أن أكون أنا ذلك الرجل ، ومهما كان الواعظ شابا متزينا للنساء في ثيابه ، وهيئته كثير الأشعار والإشارات والحركات ، وقد حضر مجلسه النساء ، فهذا المنكر يجب المنع منه فإن الفساد فيه أكثر من الصلاح ، ويتبين ذلك منه بقرائن أحواله ، بل لا ينبغي أن يسلم الواعظ إلا لمن ظاهره الورع ، وهيئته السكينة والوقار ، وزيه زى الصالحين ، وإلا فلا يزداد الناس به إلا تماديا في الضلال

وهو المجلد
بين الرجال
والنساء في
مجالس التعليم

ويجب أن يضرب بين الرجال والنساء حائل يمنع من النظر ، فإن ذلك أيضا مظنة الفساد ، والعادات تشهد لهذه المنكرات ، ويجب منع النساء من حضور المساجد للصلوات ومجالس الذكر إذا خيفت الفتنة بهن ، فقد منعهن عائشة رضي الله عنها ، فقبل لها إن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منعهن من الجماعات ، فقالت . لو علم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحدثن بعده لمنعهن

وأما اجتياز المرأة في المسجد مستترة فلا تنع منه ، إلا أن الأولى أن لا تتخذ المسجد مجازا أصلا ، وقراءة القرآن بين يدي الوعاظ مع التمديد والألحان على وجه يغير نظم القرآن

(١) حديث عائشة لو علم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحدثن بعده لمنعهن المساجد

متفق عليه

الاجتماع
للبيع والشراء

ويجاوز حد التنزيل ؛ منكر مكروه ، شديد الكراهة ، أنكره جماعة من السلف
ومنها : الحلق يوم الجمعة لبيع الأدوية والأطعمة ، والتعويذات ، وكقيام السؤال ، وقراءتهم
القرآن وإنشادهم الأشعار وما يجري مجراه ، فهذه الأشياء منها ما هو محرم ، لكونه تليسا
وكذبا ، كالكذابين من طريقة الأطباء وكأهل الشعبذة والتليسات ، وكذا أرباب التعويذات
في الأغلب ، يتوصلون إلى بيعها بتليسات على الصبيان والسودانية ، فهذا حرام في المسجد
وخارج المسجد ، ويجب المنع منه ، بل كل بيع فيه كذب وتليس وإخفاء عيب على المشتري فهو حرام
ومنها : ما هو مباح خارج المسجد ، كالخياطة وبيع الأدوية والكتب والأطعمة ، فهذا
في المسجد أيضا لا يحرم إلا بعارض ، وهو أن يضيق المحل على المصلين ، ويشوش عليهم
صلاتهم ، فإن لم يكن شيء من ذلك فليس بحرام ، والأولى تركه ، ولكن شرط إباحته
أن يجري في أوقات نادرة وأيام معدودة ، فإن اتخذ المسجد دكانا على الدوام حرم ذلك ومنع
منه ، فن المباحات ما يباح بشرط القلة ، فإن كثرت صار صغيرة ، كما أن من الذنوب ما يكون
صغيرة بشرط عدم الإصرار ، فإن كان القليل من هذا لو فتح بابه لخيف منه أن ينجر إلى الكثير
فلمنع منه ، وليكن هذا المنع إلى الوالي أو إلى القيم بمصالح المسجد من قبل الوالي ، لأنه
لا يدرك ذلك بالاجتهاد ، وليس للأحد المنع مما هو مباح في نفسه خوفاً أن ذلك يكثُر

دخول المجانين
والصبيان
السطاري فيه

ومنها : دخول المجانين والصبيان السكارى في المسجد ، ولا بأس بدخول الصبي المسجد
إذا لم يلعب ولا يحرم عليه اللعب في المسجد ، ولا السكوت على لعبه ، إلا إذا اتخذ المسجد
ملعبا ، وصار ذلك معتادا ، فيجب المنع منه ، فهذا مما يحل قليله دون كثيره

ودليل حل قليله ، ما روى في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف
لأجل عائشة رضي الله عنها ، حتى نظرت إلى الحبشة يزفنون ، ويعبون بالدرق والحراب
يوم العيد في المسجد ، ولا شك في أن الحبشة لو اتخذوا المسجد ملعبا لمنعوا منه ، ولم ير ذلك
على الندرة والقلة منكرا ، حتى نظر إليه بل أمرهم به رسول الله صلى الله عليه وسلم لتبصرهم
عائشة تطيبها قلبها ، إذ قال « دُونَكُمْ يَا بَنِي أَرْفَدَةَ » كما نقلناه في كتاب السماع
وأما المجانين : فلا بأس بدخولهم المسجد ، إلا أن يخشى تلويشهم له ، أو شتمهم أو نطقهم
بما هو خس ، أو تعاطيهم لما هو منكر في صورته : ككشف العورة وغيره ، وأما المجنون

المهادىء الساكن الذى قد علم بالعادة سكونه وسكوته ، فلا يجب إخراجهم من المسجد والسكران فى معنى المجنون ، فإن خيف منه القذف ، أعنى القىء أو الإيذاء باللسان ، وجب إخراجهم ، وكذا لو كان مضطرب العقل ، فإنه يخاف ذلك منه ، وإن كان قد شرب ولم يسكر والرائحة منه تفوح ، فهو منكرو مكرره شديد الكراهة ، وكيف لا ، ومن أكل الثوم والبصل فقد نهاه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حضور المساجد ^(١) ولكن يحمل ذلك على الكراهة ، والأمر فى الحرم أشد

فإن قال قائل : ينبغى أن يضرب السكران ويخرج من المسجد زجرا قلنا : لا بل ينبغى أن يلزم القعود فى المسجد ويدعى إليه ، ويؤمر بترك الشرب مهما كان فى الحال عاقلا فاما ضربه للزجر فليس ذلك إلى الأحاد ، بل هو إلى الولاة وذلك عند إقراره أو شهادة شاهدين ، فأما مجرد الرائحة فلا ، نعم : إذا كان يمشى بين الناس متمايلا بحيث يعرف سكره ، فيجوز ضربه فى المسجد وغير المسجد ، منعاه عن إظهار أثر السكر ، فإن إظهار أثر الفاحشة فاحشة ، والمعاصى يجب تركها ، وبعد الفعل يجب سترها وستر آثارها ، إن كان مسترا خفيا لأثره فلا يجوز أن يتجسس عليه ، الرائحة قد تفوح من غير شرب ، الجلوس فى موضع الحرم وبوصوله إلى الفم دون الابتلاع ، فلا ينبغى أن يعول عليه

منكرات الأسواق

من المنكرات المعتادة فى الأسواق الكذب فى المراجعة ، وإخفاء العيب ، فمن قال اشتريت هذه السلعة مثلا بعشرة وأرجع فيها كذا ، وكان كاذبا ، فهو فاسق ، وعلى من عرف ذلك أن ينذر المشتري بكذبه ، فإن سكت مراعاة لقلب البائع كان شريكه فى الخيانة وعصى بسكوته ، وكذا إذا علم به عيبا فيلزمه أن ينبيه المشتري عليه ، وإلا كان راضيا بضیاع مال أخيه المسلم وهو حرام ، وكذا التفاوت فى الذراع والمكيال والميزان ، يجب على كل من عرفه تغييره بنفسه أو رفعه إلى الوالى حتى يغيره

الكذب فى
المراجعة

الاكتفاء
بالمعاطاة فى
البيع

ومنها : ترك الإيجاب والقبول ، والاكتفاء بالمعاطاة ، ولكن ذلك فى محل الاجتهاد فلا ينكر إلا على من اعتقد وجوبه ، وكذا فى الشروط الفاسدة المعتادة بين الناس ، يجب

(١) هذا الحديث : لم يخرجہ العراق وقد خرجہ الشارح عن البخارى ومسلم وغيرهما

الإِنكار فيها، فإنها مفسدة للعقود، وكذا في الربويات كلها وهي غالبية وكذا سائر التصرفات الفاسدة ومنها: بيع الملاهى، وبيع أشكال الحيوانات المصورة في أيام العيد، لأجل الصبيان فتلك يجب كسرها، والمنع من بيعها كالملاهى، وكذلك بيع الأواني المتخذة من الذهب والفضة وكذلك بيع ثياب الحرير وقلائس الذهب والحرير، أغنى التي لا تصلح إلا للرجال أو يعلم بعادة البلد أنه لا يلبسه إلا الرجال، فكل ذلك منكر محذور، وكذلك من يعتاد بيع الثياب المبتذلة المقصورة، التي يلبس على الناس بقصارتها وابتذالها ويزعم أنها جديدة فهذا الفعل حرام والمنع منه واجب، وكذلك تلبيس انخراق الثياب بالرفو، وما يؤدي إلى الالتباس، وكذلك جميع أنواع العقود المؤدية إلى التلبيسات، وذلك يطول إحصاؤه فليقتس بـما ذكرناه ما لم نذكره

منكرات الشوارع

وضع ما يضيئ
الطريق على
الطارة

فمن المنكرات المعتادة فيها وضع الاسطوانات، وبناء الدكاك متصلة بالأبنية المملوكة، وغرس الأشجار، وإخراج الرواشن والأجنحة، ووضع الخشب، وأعمال الجيوب والأطعمة على الطرق، فكل ذلك منكر إن كان يؤدي إلى تضيق الطرق واستضرار المارة، وإن لم يؤدي إلى ضرر أصلا، لسعة الطريق فلا يمنع منه

نعم: يجوز وضع الحطب وأعمال الأطعمة في الطريق، في القدر الذي ينقل إلى البيوت فإن ذلك يشترك في الحاجة إليه السكافة، ولا يمكن المنع منه، وكذلك ربط الدواب على الطريق، بحيث يضيق الطريق وينجس المجتازين منكر يجب المنع منه، إلا بقدر حاجة النزول والركوب، وهذا لأن الشوارع مشتركة المنفعة، وليس لأحد أن يختص بها إلا بقدر الحاجة، والمرعى هو الحاجة التي تراد الشوارع لأجلها في العادة دون سائر الحاجات

حمل الدواب ما
يؤذى الناس

ومنها: سوق الدواب وعليها الشوك، بحيث يمزق ثياب الناس، فذلك منكر إن أمكن شدها وضمها بحيث لا تمزق أو أمكن العدول بها إلى موضع واسع، وإلا فلا منع إذ حاجة أهل البلد تمس إلى ذلك، نعم. لا تترك ملقاة على الشوارع إلا بقدر مدة النقل، وكذلك تحميل الدواب من الأحمال ما لا تطيقه منكر يجب منع الملاك منه، وكذلك ذبح القصاب إذا كان

الزنج في
الطريق

إرسال الماء
من الميازيب

الكلب العقور
أمام المنزل

الصور على
باب أو داخل
الحمام

كشف العورة

الانبطاح على
الوجه المدرك

يذبح في الطريق حذاء باب الحانوت ويلوث الطريق بالدم ، فإنه منكر يمنع منه بل حقه أن يتخذ في مكانه مذبحا ، فإن في ذلك تضيقا بالطريق ، وإضرار بالناس ، بسبب ترشيش النجاسة ، وبسبب استقذار الطباع للقاذورات ، وكذلك طرح القمامة على جواد الطرق وتبديد قشور البطيخ ، وأورش الماء بحيث يخشى منه التزاق والتعثر ، كل ذلك من المنكرات وكذلك إرسال الماء من الميازيب المخرجة من الحائط في الطريق الضيقة ، فإن ذلك ينجس الثياب ، أو يضيق الطريق ، فلا يمنع منه في الطرق الواسعة إذا العدول عنه ممكن ، فأما ترك مياه المطر والأوحال والثلوج في الطرق من غير كسح فذلك منكر ، ولكن ليس يختص به شخص معين إلا الثلج الذي يختص بطرحه على الطريق واحد ، والماء الذي يجتمع على الطريق من ميزاب معين ، فعلى صاحبه على الخصوص كسح الطريق ، وإن كان من المطر فذلك حسبة عامة ، فعلى الولاية تكليف الناس القيام بها ، وليس للأحاديث إلا الوعظ فقط وكذلك إذا كان له كلب عقور على باب داره يؤذى الناس فيجب منعه منه ، وإن كان لا يؤذى إلا بتنجيس الطريق ، وكان يمكن الاحتراز عن نجاسته لم يمنع منه ، وإن كان يضيق الطريق يبسطه ذراعيه فيمنع منه ، بل يمنع صاحبه من أن ينام على الطريق أو يقعد قعودا يضيق الطريق ، فكلبه أولى بالمنع

منكرات الحمامات

منها: الصور التي تكون على باب الحمام أو داخل الحمام يجب إزالتها على كل من يدخلها إن قدر ، فإن كان الموضع مرتفعا لاتصل إليه يده ، فلا يجوز له الدخول إلا لضرورة فيعدل إلى حمام آخر ، فإن مشاهدة المنكر غير جائزة ، ويكفيه أن يشوه وجهها ، ويبطل به صورتها ، ولا يمنع من صور الأشجار وسائر النقوش سوى صورة الحيوان ومنها : كشف العورات والنظر إليها ، ومن جملتها كشف الدلاك عن الفخذ ، وماتحت السرة ، لتنجية الوسخ ، بل من جملتها إدخال اليد تحت الإزار ، فإن مس عورة الغير حرام كالنظر إليها

ومنها: الانبطاح على الوجه بين يدي الدلاك ، لتغميز الأنف والأعجاز ، فهذا مكروه

إن كان مع حائل ، ولكن لا يكون محظورا إذ لم يخش من حركة الشهوة ، وكذلك كشف العورة للحجاء الذي من الفواحش ، فإن المرأة لا يجوز لها أن تكشف بدنها للذمية في الحمام فكيف يجوز لها كشف العورات الرجال

غمس اليد
والأواني
النجسة في
قبل الماء

ومنها غمس اليد والأواني النجسة في المياه القليلة ، وغسل الإزار والطاس النجس في الحوض ومائه قليل ، فإنه منجس للماء إلا على مذهب مالك ، فلا يجوز الإنكار فيه على المالكية ، يجوز على الحنفية والشافعية ، وإن اجتمع مالكي وشافعي في الحمام فليس للشافعي منع المالكي من ذلك إلا بطريق الالتباس واللاطف ، وهو أن يقول له إننا نحتاج أن نفسل اليد أولا ، ثم نغسها في الماء ، وأما أنت فستغن عن إيدائي ، وتقويت الطهارة على ، وما يجري مجرى هذا ، فإن مظان الاجتهاد لا يمكن الحسبة فيها بالقهر

ومورد مجارة
مساء للزلق
عليها

ومنها: أن يكون في مداخل بيوت الحمام ومجاري مياهها حجارة ملساء مزلفة بزاق عليها الغافلون ، فهذا منكر ويجب قلبه وإزالته ، ينكر على الحمائي إهماله ، فإنه يفضي إلى السقطة وقد تؤدي السقطة إلى انكسار عضو أو انحلاعه ، وكذلك ترك السدر والصابون الزاق على أرض الحمام منكر ، ومن فعل ذلك وخرج وتركه فزاق به إنسان وانكسر عضو من أعضائه ، وكان ذلك في موضع لا يظهر فيه بحيث يتعذر الاحتراز عنه ، فالضمان متردد بين الذي تركه ، وبين الحمائي ، إذ حقه تنظيف الحمام ، والوجه إيجاب الضمان على تاركه في اليوم الأول ، وعلى الحمائي في اليوم الثاني ، إذ عادة تنظيف الحمام كل يوم معتادة والرجوع في مواقيت إعادة التنظيف إلى العادات فليعتبر بها وفي الحمام أمور أخرى مكروهة ذكرناها في كتاب الطهارة فلتنظر هناك

منكرات الضيافة

استعمال
طابعم

فمنها: فرش الحرير الرجال فهو حرام ، وكذلك تبخير البخور في جمرة فضة أو ذهب ، أو الشراب أو استعمال ماء الورد في أواني الفضة ، أو مراءوسها من فضة

ومنها: إسدال الستور وعليها الصور

ومنها: سماع الأوتار أو سماع القيفات

ومنها اجتماع النساء على السطوح للنظر إلى الرجال مهما كان في الرجال شباب يخاف الفتنة منهم ، فكل ذلك محظور منكر يجب تغييره ، ومن عجز عن تغييره لزمه الخروج ولم يجزله الجلوس ، فلا رخصة له في الجلوس في مشاهدة المنكرات ، وأما الصور التي على النمارق ، والزراعي المفروشة ، فليس منكرا ، وكذا على الأطباق والقصاع لا الأواني المنخذة على شكل الصور ، فقد تكون رؤس بعض الجمار على شكل طير فذلك حرام ، يجب كسر مقدار الصورة منه ، وفي المكحلة الصغيرة من الفضة خلاف ، وقد خرج أحمد بن حنبل عن الضيافة بسبها ، ومهما كان الطعام حراما أو كان الموضع مغصوبا ، أو كانت الثياب المفروشة حراما فهو من أشد المنكرات ، فإن كان فيها من يتعاطى شرب الخمر وحده فلا يجوز الحضور إذ لا يحل حضور مجالس الشرب ، وإن كان مع ترك الشرب ، ولا يجوز مجالسة الفاسق في حالة مباشرته للفسق ، وإنما النظر في مجالسته بعد ذلك ، وأنه هل يجب بغضه في الله ومقاطعته كما ذكرناه في باب الحب والبغض في الله ، وكذلك إن كن فيهم من يلبس الحرير أو خاتم الذهب ، فهو فاسق لا يجوز الجلوس معه من غير ضرورة ، فإن كن الثوب على صبي غير بالغ فهذا في محل النظر ، والصحيح أن ذلك منكر ويجب نزع عنه إن كن مميزا للعموم قوله عليه السلام ^(١) « هَذَانِ حَرَامٌ عَلَى ذُكُورِ أُمَّتِي » وكما يجب منع الصبي من شرب الخمر ، لالكونه مكلفا ولكن لأنه يأنس به فإذا بلغ عسر عليه الصبر عنه فكذلك شهوة التزين بالحرير تغلب عليه إذا اعتاده ، فيكون ذلك بذرا للفساد يبذر في صدره ، فتنبت منه شجرة من الشهوة راسخة يعسر قلبها بعد البلوغ ، أما الصبي الذي لا يميز فيضعف معنى التحريم في حقه ، ولا يخلو عن احتمال ، والعلم عند الله فيه ، والمجنون في معنى الصبي الذي لا يميز نعم يحل التزين بالذهب والحرير للنساء من غير إسراف ، ولا أرى رخصة في تثقيب أذن الصبية لأجل تعليق حاق الذهب فيها ، فإن هذا جرح مؤلم ومثله موجب للقصاص ، فلا يجوز إلا الحاجة مهمة ، كالفصد والحجامة والختان ، والتزين بالحاق غير مهم ، بل في التقريظ بتعليقه على الأذن ، وفي الخناق والاسورة كفاية عنه ، فهذا وإن كن معتادا فهو حرام ، والمنع منه واجب ، والاستئجار عليه غير صحيح ، والأجرة المأخوذة عليه حرام ، ألا أن ثبت

نظر النساء
لرجال مرام

لا رخصة في
مشاهدة
المنكرات

تحريم مجالسة
الفاسق

تحريم الذهب
والحرير

تحريم فرق
أذن الطفلة
لوضع الحاق

(١) حديث هذان حرامان على ذكور أمتي: أبوداود والنسائي وابن ماجه من حديث علي وقد تقدم في

من جهة النقل فيه رخصة ولم يبلغنا إلى الآن فيه رخصة

مفسر
المبتدع

ومنها: أن يكون في الضيافة مبتدع يتكلم في بدعته فيجوز الحضور لمن يقدر على الرد عليه على عزم الرد، فإن كان لا يقدر عليه لم يجز، فإن كان المبتدع لا يتكلم بدعته فيجوز الحضور مع إظهار الكراهة عليه والإعراض عنه، كما ذكرناه في باب البغض في الله، وإن كان فيها مضحك بالحكايات وأنواع النواذر، فإن كان يضحك بالفحش والكذب لم يجز الحضور وعند الحضور يجب الإنكار عليه، وإن كان ذلك بمزح لا كذب فيه ولا فحش فهو مباح أعني ما يقل منه، فأما اتخاذه صنعة وعادة فليس بمباح، وكل كذب لا يخفى أنه كذب ولا يقصد به التلبيس فليس من جملة المنكرات، كقول الإنسان مثلاً طلبتكم اليوم مائة مرة، وأعدت عليكم الكلام ألف مرة، وما يجري مجراه مما يعلم أنه ليس يقصد به التحقيق، فذلك لا يقدح في العدالة، ولا ترد الشهادة به وسيأتي حد المزاح المباح، والكذب المباح في كتاب آفات اللسان من ربح المهلكات

الإسراف في
الطعام
والبناء

ومنها: الإسراف في الطعام والبناء، فهو منكر بل في المال منكران، أحدهما: الإضاعة والآخر: الإسراف، فالإضاعة تفويت مال بلا فائدة يعتد بها، كإحراق الثوب وتمزيقه وهدم البناء من غير غرض، وإلقاء المال في البحر، وفي معناه صرف المال إلى النائحة والمطرب، وفي أنواع الفساد، لأنها فوائد محرمة شرعاً، فصارت كالمعدومة، وأما الإسراف فقد يطلق لإرادة صرف المال إلى النائحة والمطرب والمنكرات، وقد يطلق على الصرف إلى المباحات في جنسها ولكن مع المبالغة، والمبالغة تختلف بالإضافة إلى الأحوال، فنقول: من لم يملك إلا مائة دينار مثلاً، ومعه عياله وأولاده، ولا معيشة لهم سواه، فأنتق الجميع في وليمة فهو مسرف يجب منعه منه، قال تعالى: (وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَحْسُورًا^(١)) نزل هذا في رجل بالمدينة، قسم جميع ماله ولم يبق شيئاً لعياله، فطولب بالنفقة فلم يقدر على شيء، وقال تعالى: (وَلَا تَبْذُرْ تَبْذِيرًا إِنَّ الْمُبْذِرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ^(٢)) وكذلك قال عز وجل: (وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا^(٣)) فمن يسرف هذا

(١) الأسراء: ٢٩، ٢٦، ٢٧ (٢) الفرقان: ٦٧

الإسراف ينكر عليه ، ويجب على القاضي أن يحجر عليه ، إلا إذا كان الرجل وحده وكان له قوة في التوكل صادقة ، فله أن ينفق جميع ماله في أبواب البر ، ومن له عيال أو كان عاجزا عن التوكل ، فليس له أن يتصدق بجميع ماله ، وكذلك لو صرف جميع ماله إلى نقوش حيطانه ، وتزيين بنيانه ، فهو أيضا إسراف محرم ، وفعل ذلك ممن له مال كثير ليس بحرام لأن التزيين من الأغراض الصحيحة ، ولم تنزل المساجدتين ، وتنقش أبوابها وسقوفها ، مع أن نقش الباب والسقف لافائدة فيه إلا مجرد الزينة ، فكذا الدور ، وكذلك القول في التجميل بالثياب ، والأطعمة ، فذلك مباح في جنسه ، ويصير إسرافا باعتبار حال الرجل وثروته وأمثال هذه المنكرات كثيرة لا يمكن حصرها ، فقس بهذه المنكرات المجامع ، ومجالس القضاة ، ودواوين السلاطين ، ومدارس الفقهاء ، ورباطات الصوفية ، وخانات الأسواق فلا تخلو بقعة عن منكر مكروه أو محذور ، واستقصاء جميع المنكرات يستدعي استيعاب جميع تفاصيل الشرع ، أصولها وفروعها ، فلنقتصر على هذا القدر منها

المنكرات العامة

اعلم أن كل قاعد في بيته أينما كان ، فليس خاليا في هذا الزمان عن منكر من حيث التقاعد عن إرشاد الناس وتعليمهم ، وحملهم على المعروف ، فأكثر الناس جاهلون بالشرع في شروط الصلاة في البلاد ، فكيف في القرى والبادي ، ومنهم الأعراب والأكراد ، والتركانية وسائر أصناف الخلق ، وواجب أن يكون في كل مسجد ومحلة من البلد فقيه ، يعلم الناس دينهم ، وكذا في كل قرية ، وواجب على كل فقيه فرغ من فرض عينه ، وتفرغ لفرض الكفاية ، أن يخرج إلى من يجاور بلده من أهل السواد ، ومن العرب والأكراد ، وغيرهم ويعلمهم دينهم ، وفرائض شرعهم ، ويستصحب مع نفسه زادا يأكله ولا يأكل من أطعمتهم فإن أكثرها مغصوب ، فإن قام بهذا الأمر واحد سقط الحرج عن الآخرين ، وإلا أعم الحرج الكافة أجمعين ، أما العالم ، فلتقصيره في الخروج ، وأما الجاهل ، فلتقصيره في ترك التعلم ، وكل عامي عرف شروط الصلاة فمليه أن يعرف غيره ، وإلا فهو شريك في الإثم

النبأ عن
إرشاد الناس

ومعلوم أن الانسان لا يولد عالماً بالشرع ، وإنما يجب التبليغ على أهل العلم ، فكل من تعلم مسألة واحدة فهو من أهل العلم بها

نأثمهم الفقهاء
المتخافين عن
الارشاد

ولعمري الأثم على الفقهاء أشد لأن قدرتهم فيه أظهر ، وهو بصناعتهم أليق ، لأن المحترفين لو تركوا حرقهم لبطلت المعاش ، فهم قد تقلدوا أمراً لا بد منه في صلاح الخلق ، وشأن الفقيه وحرفته تبليغ ما بلغه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإن العلماء هم ورثة الأنبياء وليس للإنسان أن يتعد في بيته ولا يخرج إلى المسجد ، لأنه يرى الناس لا يحسنون الصلاة بل إذا علم ذلك وجب عليه الخروج للتعليم والنهي ، وكذا كل من يثقن أن في السوق منكراً يجري على الدوام ، أو في وقت بعينه ، وهو قادر على تغييره ، فلا يجوز له أن يسقط ذلك عن نفسه بالنعود في البيت ، بل يلزمه الخروج ، فإن كان لا يقدر على تغيير الجميع وهو محتز عن مشاهدته ، ويقدر على البعض لزمه الخروج ، لأن خروجه إذا كان لأجل تغيير ما يقدر عليه فلا يضره مشاهدة ما لا يقدر عليه ، وإنما يمنع الحضور لمشاهدة المنكر من غير غرض صحيح

على الشخص
إصلاح نفسه
ثم غيره
ما استطاع

فحق على كل مسلم أن يبدأ بنفسه فيصالحها بالمواظبة على الفرائض وترك المحرمات ، ثم يعلم ذلك أهل بيته ، ثم يتعدى بعد الفراغ منهم إلى جيرانه ، ثم إلى أهل محلته ، ثم إلى أهل بلده ، ثم إلى أهل السواد المكتنف ببلده ، ثم إلى أهل البوادي من الأكراد والعرب وغيرهم وهكذا إلى أقصى العالم ، فإن قام به الأذى سقط عن الأبعد وإلا خرج به على كل قادر عليه قريباً كان أو بعيداً ، ولا يسقط الحرج مادام يبقى على وجه الأرض جاهل بفرض من فروض دينه ، وهو قادر على أن يسعى إليه بنفسه ، أو بغيره ، فيعلمه فرضه ، وهذا شغل شاغل لمن يهمله أمر دينه ، يشغله عن تجزئة الأوقات في التفرعات النادرة ، والتعمق في دقائق العلوم التي هي من فروض الكفايات ، ولا يتقدم على هذا إلا فرض عين ، أو فرض كفاية هو أهم منه

الباب الرابع

في أمر الأمراء والسلاطين بالمعروف ونهيهم عن المنكر

قد ذكرنا درجات الأمر بالمعروف ، وأن أوله التعريف ، وثانيه الوعظ ، وثالثه التخشين في القول ، ورابعه المنع بالقهر في الحمل على الحق بالضرب والعقوبة ، والجزاء من جملة ذلك مع السلاطين الرتبتيان الأوليان ، وهما التعريف ، والوعظ ، وأما المنع بالقهر فليس ذلك لآحاد الرعية مع السلطان ، فإن ذلك يحرك الفتنة ، ويهيج الشر ، ويكون ما يتولد منه من المحذور أكثر ، وأما التخشين في القول كقوله يا ظالم يا من لا يخاف الله وما يجري مجراه ، فذلك إن كان يحرك فتنة يتعدى شرها إلى غيره لم يحز ، وإن كان لا يخاف إلا على نفسه فهو جائز بل مندوب إليه ، فلقد كان من عادة السلف التعرض للأخطار والتصريح بالإنكار من غير مبالاة بهلاك المهجة ، والتعرض لأنواع العذاب ، لعلمهم بأن ذلك شهادة ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (١) « خَيْرُ الشَّهَدَاءِ حَمْزَةُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ ، ثُمَّ رَجُلٌ قَامَ إِلَى إِمَامٍ فَأَمَرَهُ وَنَهَاَهُ فِي ذَاتِ اللَّهِ تَعَالَى فَقَتَلَهُ عَلَى ذَلِكَ » وقال صلى الله عليه وسلم (٢) « أَفْضَلُ الْجِهَادِ كَلِمَةُ حَقٍّ عِنْدَ سُلْطَانٍ جَائِرٍ » ووصف النبي صلى الله عليه وسلم (٣) عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال : « * قَرْنٌ مِنْ حَدِيدٍ لَا تَأْخُذُهُ فِي اللَّهِ لَوْمَةٌ لَائِمٌ » وتركه قوله الحق ماله من صديق

ولما علم المتصلبون في الدين ، أن أفصل الكلام كلمة حق عند سلطان جائر ، وأن صاحب

(الباب الرابع في أمر الأمراء والسلاطين بالمعروف ونهيهم عن المنكر)

(١) حديث خير الشهداء حمزة بن عبد المطلب ثم رجل قام إلى رجل فأمره ونهاه في ذات الله فقتله

على ذلك : الحاكم من حديث جابر وقال صحيح الإسناد وتقدم في الباب قبله

(٢) حديث أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر تقدم

(٣) حديث وصفه صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب بأنه قرن من حديد لا تأخذه في الله لومة لائم تركه

الحق ماله من صديق : الترمذي بسند ضعيف مقتصر على آخر - الحديث : من حديث علي رحمه

الله عمر يقول الحق وإن كان مرا تركه الحق وماله من صديق وأما أول الحديث : فرواه

الطبراني أن عمر قال لكعب الأحبار كيف تجد نعتي قال أجد نعتك قرنا من حديد قال وما

قرن من حديد قال أمير شديد لا تأخذه في الله لومة لائم

* القرن بفتح القاف الحصن

ذلك إذا قتل فهو شهيد كما وردت به الأخبار ، قدموا على ذلك موطنين أنفسهم على الهلاك
ومحتملين أنواع العذاب ، وصابرين عليه في ذات الله تعالى ، ومحتسبين لما يبدلون من هجرهم عند الله
وطريق وعظ السلاطين وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر ما نقل عن علماء السلف
وقد أوردنا جملة من ذلك في باب الدخول على السلاطين في كتاب الحلال والحرام
ونقتصر الآن على حكايات تعرف وجه الوعظ ، وكيفية الإنكار عليهم

المأثور عنه
السلف في
وعظ
السلاطين

فمنها : ما روي من إنكار أبي بكر الصديق رضي الله عنه على أكابر قريش ، حين
قصدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسوء ، وذلك ما روي عن عروة رضي الله عنه ، قال :
قلت لعبد الله بن عمرو : ما أكثر ما رأيت قريشا نالت من رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١)
فيما كانت تظهر من عداوته ، فقال : حضرتهم وقد اجتمع أشرفهم يوما في الحجر ، فذكروا
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالوا ما رأينا مثل ما صبرنا عليه من هذا الرجل ، سفه أحلامنا
وشتم آباءنا ، وعاب ديننا ، وفرق جماعتنا ، وسب آلهتنا ، ولقد صبرنا منه على أمر عظيم
أو كما قالوا ، فبينما هم في ذلك إذ طلع عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأقبل يمشي حتى استلم
الركن ، ثم مر بهم طائفا بالبيت ، فلما مر بهم غمزوه ببعض القول ، قال فعرفت ذلك
في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم مضى ، فلما مر بهم الثانية غمزوه بمثلها ، فعرفت
ذلك في وجهه عليه السلام ، ثم مضى ، فمر بهم الثالثة فغمزوه بمثلها حتى وقف ، ثم قال :
« أَسْمَعُونَ يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ أَمَا وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَقَدْ جِئْتُكُمْ بِالْبَحِّ » قال فأتى
القوم حتى ما منهم رجل إلا كأنما على رأسه طائر واقع ، حتى إن أشدهم فيه وطأة قبل ذلك
ليرفؤه بأحسن ما يجد من القول ، حتى إنه ليقول انصرف يا أبا القاسم راشدا ، فوالله ما كنت
جهولا ، قال فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حتى إذا كان من الغد اجتمعوا في الحجر
وأنا معهم ، فقال بعضهم لبعض : ذكرتم ما بلغ منكم ، وما بلغكم عنه ، حتى إذا بادأكم بما
تكرهون تركتموه ، فبينما هم في ذلك ، إذ طلع رسول الله صلى الله عليه وسلم فوثبوا إليه

انظر الصديق
رضي الله عنه
على أكابر
قريش

(١) حديث عروة قلت لعبد الله بن عمرو ما أكثر ما رأيت قريشا نالت من رسول الله صلى الله عليه وسلم

فيما كانت تظهر من عداوته... الحديث : بطوله البخاري مقتضرا وابن حبان بشامه

وثبة رجل واحد ، فأحاطوا به يقولون : أنت الذي تقول كذا ، أنت الذي تقول كذا ، لما كان قد بلغهم من عيب آلهتهم ودينهم ، قال فيقول رسول الله صلى الله عليه وسلم « نَعَمْ أَنَا الَّذِي أَقُولُ ذَلِكَ » قال فلقد رأيت منهم رجلاً أخذ بجامع رداءه ، تال وقام أبو بكر الصديق رضي الله عنه دونه يقول وهو يبكي « وَيَلِكُمُ اتَّقَتُلُونِ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ » قال ثم انصرفوا عنه ، وإن ذلك لأشد ما رأيت قريشا بلغت منه

وفي رواية أخرى عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما ، قال بيننا رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) بفناء الكعبة ، إذ أقبل عقبة بن أبي معيط ، فأخذ بمنكب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلف ثوبه في عنقه ، فخرقه خنقا شديدا ، فجاء أبو بكر فأخذ بمنكبه ، ودفعه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقال « اتَّقَتُلُونِ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ »

إنظر أبو مسلم
المحرلاني على
معاوية

وروي أن معاوية رضي الله عنه حبس العطاء ، فقام إليه أبو مسلم الخولاني ، فقال له يا معاوية إنه ليس من كدك ، ولا من كد أبيك ، ولا من كد أمك ، قال فغضب معاوية ونزل عن المنبر ، وقال لهم : مكانكم ، وغاب عن أعينهم ساعة ، ثم خرج عليهم وقد اغتسل فقال إن أبا مسلم كلني بكلام أغضبني ، وإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) يقول « الْغَضَبُ مِنَ الشَّيْطَانِ وَالشَّيْطَانُ خُلِقَ مِنَ الْمَاءِ وَإِنَّمَا تَطْفَأُ النَّارَ بِالْمَاءِ فَإِذَا غَضِبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَغْتَسِلْ » وإني دخلت فاغتسلت ، وصدق أبو مسلم ، إنه ليس من كدي ، ولا من كد أبي ، فها هموا إلى عطائكم

إنظر ضبة على
أبي موسى
أمير البصرة

وروي عن ضبة بن محصن العنزي قال : ^(٣) كان علينا أبو موسى الأشعري أمير البصرة فكان إذا خطبنا حمد الله وأثنى عليه ، وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ، وأنشأ يدعو لعمر

(١) حديث عبد الله بن عمرو بيننا رسول الله صلى الله عليه وسلم بفناء الكعبة إذ أقبل عقبة بن أبي معيط فأخذ بمنكب رسول الله صلى الله عليه وسلم - الحديث : رواه البخاري

(٢) حديث معاوية الغضب من الشيطان - الحديث : وفي أوله قصة أبو نعيم في الحلية وفيه من لا أعرفه

(٣) حديث ضبة بن محصن كان علينا أبو موسى الأشعري أميراً بالبصرة وفيه عن عمر أنه قال والله لليلة من أبي بكر ويوم خير من عمر وآل عمر فهل لك أن أحدثك بيومته وليلته فذكر ليلة الهجرة ويوم الردة بطوله رواه البيهقي في دلائل النبوة بإسناد ضعيف هكذا وقصة الهجرة رواها

رضى الله عنه ، قال فغاضني ذلك منه ، فقممت إليه فقلت له : أين أنت من صاحبه ، تفضله عليه : فصنع ذلك مجعاً ، ثم كتب إلى عمر يشكوني ، يقول إن ضبة بن محصن المنزلة يتعرض لي في خطبتي ، فكتب إليه عمر أن أشخصه إليّ ، قال فأشخصني إليه ، فقدمت فضربت عليه الباب فخرج إليّ ، فقال من أنت ؟ فقلت أنا ضبة ، فقال لي لا مرحباً ولا أهلاً قلت أما المرحب فمن الله . وأما الأهل فلا أهل لي ولا مال ، فبماذا استحللت يا عمر إشخاصي من مصرى بلا ذنب أذنبته ولا شيء أتيت به ، فقال ما الذي شجر بينك وبين عاملي ، قال قلت الآن أخبرك به إنه كان إذا خطبنا حمد الله ، وأثنى عليه ، وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ثم أنشأ يدعو لك ، فغاضني ذلك منه ، فقممت إليه ، فقلت له أين أنت من صاحبه تفضله عليه فصنع ذلك مجعاً ، ثم كتب إليك يشكوني ، قال فاندفع عمر رضى الله عنه باً كياً وهو يقول : أنت والله أوفق منه وأرشد ، فهل أنت غافر لي ذنبي يغفر الله لك ، قال قلت : غفر الله لك يا أمير المؤمنين ، قال ثم اندفع باً كياً وهو يقول ، والله الليلة من أبى بكر ويوم خير من عمر وآل عمر ، فهل لك أن أحدثك بليته ويومه ، قلت : نعم ، قال :

أما الليلة : فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أراد الخروج من مكة هارباً من المشركين خرج ليلاً ، فتبعه أبو بكر ، فجعل يمشى مرة أمامه ، ومرة خلفه ، ومرة عن يمينه ، ومرة عن يساره ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا يا أبا بكر ؟ ما أعرف هذا من أفعالك ، فقال يا رسول الله أذكر الرصد ، فأكون أمامك ، وأذكر الطلّب ، فأكون خلفك ، ومرة عن يمينك ، ومرة عن يسارك ، لا آمن عليك ، قل فمشى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلته على أطراف أصابعه حتى حفيت ، فلما رأى أبو بكر أنها قد حفيت حمله على عاتقه ، وجعل يشتد به حتى أتى فم الغار فأنزله ، ثم قال والذي بعثك بالحق لا تدخله حتى أدخله ، فإن كان فيه شيء نزل بي قبلك ، قال فدخل فلم ير فيه شيئاً فحمّله ، فأدخله

البخري من حديث عائشة بغير هذا السياق واتفق عليها الشيخان من حديث أبي بكر بلفظ آخر ولهما من حديثه قال قلت يا رسول الله لو أن أحدهم نظر إلى قدميه أبصرنا تحت قدميه فقال يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما وأما قتاله لأهل الردة ففي الصحيحين من حديث أبي هريرة لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم واستخلف أبو بكر وكفر من كفر من العرب قال عمر لأبي بكر كيف تقاتل الناس - الحديث

انتصار سيدنا
عمر رضى الله
عنه لضبة

وكان في الغار خرق فيه حيات وأفاع ، فألقمه أبو بكر قدمه مخافة أن يخرج منه شيء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيؤذيه ، وجعلن يضربن أبا بكر في قدمه ، وجعلت دموعه تنحدر على خديه من ألم ما يجد ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول له « يَا أَبَا بَكْرٍ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ ، والطمأنينة لأبي بكر » فهذه ليلته

وأما يومه : فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ارتدت العرب ، فقال بعضهم نصلي ولا نركي ، فأتيته لا آله نصحا ، فقلت يا خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، تألف الناس وأرفق بهم ، فقال لي أجبار في الجاهلية خوار في الاسلام ؟ فبماذا أتألفهم ؟ قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وارتفع الوحي ، فوالله لو منعوني عقالا كانوا يعطونه رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم عليه ، قال فقاتلنا عليه ، فكان والله رشيدا لأمر ، فهذا يومه ثم كتب إلى أبي موسى يلومه

وعن الأصمعي ، قال : دخل عطاء بن أبي رباح على عبد الملك بن مروان ، وهو جالس على سريرته ، وحواليه الأشراف من كل بطن ، وذلك بمكة في قت حجه في خلافته ، فلما بصر به قام إليه وأجلسه معه على السرير ، وقعد بين يديه ، وقال له يا أبا محمد ما حاجتك ؟ فقال يا أمير المؤمنين : اتق الله في حرم الله ، وحرم رسوله ، فتعاهده بالعمارة ، واتق الله في أولاد المهاجرين والأنصار ، فإنك بهم جلست هذا المجلس ، واتق الله في أهل الثغور فإنهم حصن المسامين ، وتفقده أمور المسامين ، فإنك وحدك المسئول عنهم ، واتق الله فيمن على بابك فلا تغفل عنهم ، ولا تغلق بابك دونهم ، فقال له أجل أفعل ، ثم نهض وقام فقبض عليه عبد الملك ، فقال يا أبا محمد إنما سألتنا حاجة لغيرك ، وقد قضيناها ، فما حاجتك أنت ؟ فقال . مالي إلى مخلوق حاجة ، ثم خرج فقال عبد الملك هذا وأبيك الشرف

وقد روى أن الوليد بن عبد الملك قال لحاجبه يوما قف على الباب ، فإذا مر بك رجل فأدخله على ليحمدني ، فوقف الحاجب على الباب مدة ، فمر به عطاء بن أبي رباح وهو لا يعرفه فقال له يا شيخ ادخل إلى أمير المؤمنين ، فإنه أمر بذلك ، فدخل عطاء على الوليد ، وعنده عمر بن عبد العزيز ، فلما دنا عطاء من الوليد ، قال السلام عليك يا وليد ، قال فغضب الوليد

لما رآه
من بعد
الملك

عظة عطاء بن
أبي رباح لعبد
الملك

على حاجبه ، وقال له ويلك أمرتك أن تدخل إلى رجلا يحدثني ويسامرنى ، فأدخلت إلى رجلا لم يرض أن يسميني بالاسم الذى اختاره الله لى ، فقال له حاجبه ما مربي أحد غيره ، ثم قال لعطاء اجلس ، ثم أقبل عليه يحدثه ، فكان فيما حدثه به عطاء أن قال له : بلغنا أن فى جهنم واديا يقال له هبيب ، أعده الله لكل إمام جائر فى حكمه ، فصعق الوليد من قوله وكان جالسا بين يدى عتبة باب المجلس ، فوقع على قفاه إلى جوف المجلس مغشيا عليه ، فقال عمر لعطاء قتلت أمير المؤمنين ، فقبض عطاء على ذراع عمر بن عبد العزيز فغمره غمرة شديدة ، وقال له يا عمر إن الأمر جدد ، ثم قام عطاء وانصرف ، فبلغنا عن عمر بن عبد العزيز رحمه الله أنه قال : مكثت سنة أجد ألم غمرته فى ذراعى

عظيمة شميل
لعبد الملك

وكان ابن شميعة يوصف بالعقل والأدب ، فدخل على عبد الملك بن مروان ، فقال له عبد الملك تكلم ، قال بسم أتكلم ؟ وقد علمت أن كل كلام تكلم به المتكلم عليه وبال إلا ما كان لله ، فبكى عبد الملك ثم قال يرحمك الله ، لم يزل الناس يتواعظون ويتواصون ، فقال الرجل يا أمير المؤمنين إن الناس فى القيامة لا ينجون من غصص ماراتها ، ومعاينة الردى فيها ، إلا من أَرْضَى الله بسخط نفسه ، فبكى عبد الملك ، ثم قال لا جرم لأجعلن هذه الكلمات مثالا نصب عيني ما عشت .

ويروى عن ابن عائشة أن الحجاج دعا بفقهاء البصرة وفتهاء الكوفة ، فدخلنا عليه ودخل الحسن البصرى رحمه الله آخر من دخل ، فقال الحجاج مرحبا بأبى سعيد إلى إلى ثم دعا بكرسى ، فوضع إلى جنب سريره ، فتمتع عليه ، فجعل الحجاج يذاكرنا ويسألنا ، إذ ذكر على بن أبى طالب رضى الله عنه ، فقال منه ، وقلنا منه مقارنة له ، وفرقا من شره ، والحسن ساكت عاض على إبهامه ، فقال يا أبا سعيد ما لك ساكتا ، قال ما عسيت أن أقول ، قال أخبرنى برأيك فى أبى تراب ، قال سمعت الله جل ذكره يقول (وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَثَبِهِ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ ^(١)) فعلى ممن

عظيمة الحسن
للحجاج

هدى الله من أهل الايمان ، فأقول : ابن عم النبي عليه السلام ، وختنه على ابنته ، وأحب الناس إليه . وصاحب سوابق مباركات ، سبقت له من الله ، لن تستطيع أنت ولا أحد من الناس أن يحظرها عليه ، ولا يحول بينه وبينها ، وأقول إن كانت لعل هذاة فإله حسبه ، والله ما أجد فيه قولا أعدل من هذا ، فبسر وجه الحجاج وتغير ، وقام عن السرير مغضبا ، فدخل بيتا خلفه وخرجنا ، قال عامر الشعبي فأخذت بيد الحسن ، فقلت يا أبا سعيد . أغضبت الأمير وأوغرت صدره ، فقال إليك عنى يا عامر ، يقول الناس عامر الشعبي عالم أهل الكوفة أتيت شيطانا من شياطين الأنس تكلمه بهواه ، وتقاربه في رأيه ، ويحك يا عامر ، هلا اتقيت إن سئلت فصددت ، أو سكت فسامت ، قال عامر يا أبا سعيد ، قد قلتها وأنا أعلم ما فيها ، قال الحسن فذاك أعظم في الحجة عليك ، وأشد في التبعة ، قال وبعث الحجاج إلى الحسن فلما دخل عليه قال أنت الذي تقول : قاتلهم الله ، قتلوا عباد الله على الدينار والدرهم ، قال : نعم قال : ما حملك على هذا ؟ قال ما أخذ الله على العلماء من المواثيق ليدينه للناس ولا يكتمونونه قال يا حسن أمسك عليك لسانك ، وإياك أن يدلغني عنك ما أكره فأفرق بين رأسك وجسدك وحكي أن حطيطا الزيات جرى به إلى الحجاج ، فلما دخل عليه ، قال أنت حطيط ؟ قال نعم ، سل عما بدالك ، فإني عاهدت الله عند المقام على ثلاث خصال ، إن سئلت لأصدقن وإن ابتليت لأصبرن ، وإن عوفيت لأشكرن ، قال فما تقول في ؟ قال أقول إنك من أعداء الله في الأرض ، تنتهك المحارم ، وتقتل بالظنة ، قال فما تقول في أمير المؤمنين عبد الملك ابن مروان ، قال أقول إنه أعظم جرما منك ، وإنما أنت خطيئة من خطاياهم ، قال فقال الحجاج ضعوا عليه العذاب ، قال فأنه به العذاب إلى أن شقق له القصب ، ثم جعلوه على لحمه ، وشدوه بالحبال ، ثم جعلوا يمدون قصبه قصبه ، حتى انتحلوا لحمه فما سمعوه يقول شيئا ، قال فقميل للحجاج إنه في آخر رفق ، فقال أخرجه فارموا به في السوق . قال جعفر فأتيته أنا وصاحب له فقلنا له حطيط ألك حاجة ؟ قال شربة ماء فأتوه بشربة ، ثم مات وكان ابن ثمان عشرة سنة رحمة الله عليه

ممنوع من الحجة
فلهذا

عظة حطيط
للحجاج

أمر الحجاج
بقتل حطيط
ممنوع من

وروي أن عمر بن هبيرة دعا بفقيه أهل البصرة ، وأهل الكوفة ، وأهل المدينة ، وأهل

استفتاء
لهبيرة للشعبي
والحسن

الشام ، وقرأتها ، فجعل يسألهم وجعل يكلم عامرا الشعبي فجعل لا يسأله عن شيء إلا وجد عنده منه علما ، ثم أقبل على الحسن البصري فسأله ، ثم قال هما هذان ، وهذا رجل أهل الكوفة يعني الشعبي ، وهذا رجل أهل البصرة يعني الحسن ، فأمر الحاجب فأخرج الناس وخلا بالشعبي والحسن ، فأقبل على الشعبي ، فقال يا أبا عمر وإني أمين أمير المؤمنين على العراق وعامله عليها ، ورجل مأمور على الطاعة ، ابتليت بالرعية ، ولزمني حقهم ، فأنا أحب حفظهم ، وتعهد ما يصلحهم مع النصيحة لهم ، وقد يبلغني عن العصاة من أهل الديار الأمر أجد عليهم فيه ، فأقبض طائفة من عطايتهم فأضعه في بيت المال ، ومن نيتي أن أردده عليهم فيبلغ أمير المؤمنين أني قد قبضته على ذلك النحو ، فيكتب إلي أن لا ترده فلا أستطيع رد أمره ، ولا إنفاذ كتابه ، وإنما أنا رجل مأمور على الطاعة ، فهل علي في هذا تبعه ؟ وفي أشباهه من الأمور ، والنية فيها على ما ذكرت ، قال الشعبي فقلت : أصلح الله الأمير إنما السلطان والد يخطيء ويصيب ، قال فسر بقولي وأعجب به ، ورأيت البشر في وجهه وقال فله الحمد ، ثم أقبل على الحسن فقال ما تقول يا أبا سعيد ؟ قال قد سمعت قول الأمير يقول إنه أمين أمير المؤمنين على العراق وعامله عليها ، ورجل مأمور على الطاعة ، ابتليت بالرعية ، ولزمني حقهم والنصيحة لهم ، والتعهد لما يصلحهم ، وحق الرعية لازم لك ، وحق عليك أن تحوطهم بالنصيحة ، وإني سمعت عبد الرحمن بن سمرة القرشي صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ اسْتُرْعِيَ رَعِيَّةً فَلَمْ يَحْطُهَا بِالنَّصِيحَةِ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ » ويقول إني ربما قبضت من عطايتهم إرادة صلاحهم واستصلاحهم ، وأن يرجعوا إلى طاعتهم فيبلغ أمير المؤمنين أني قبضتها على ذلك النحو فيكتب إلي أن لا ترده ، فلا أستطيع رد أمره ، ولا أستطيع إنفاذ كتابه ، وحق الله أُلزم من حق أمير المؤمنين ، والله أحق أن يطاع ، ولا طاعة لمخلوق في معصية الخالق ، فأعرض كتاب أمير المؤمنين على كتاب الله عز وجل ، فإن وجدته موافقا لكتاب الله أخذ به

جواب الشعبي
عن سؤال
أبيه هبيرة

جواب الحسن
عن سؤال
أبيه هبيرة

(١) حديث الحسن عن عبد الرحمن بن سمرة من استرعى رعية فلم يحطها بالنصيحة حرم الله عليه الجنة

رواه البغوي في معجم الصحابة بإسناد لين وقد اتفق عليه الشيخان بنحوه من رواية الحسن عن معقل بن يسار

وإن وجدته مخالفا لكتاب الله فانبذه ، يا ابن هبيرة اتق الله فإنه يوشك أن يأتيك رسول من رب العالمين ، يزيدك عن سريرك ، ويخرجك من سعة قصرك ، إلى ضيق قبرك ، فتدع سلطانك وديناك خاف ظهرك ، وتقدم على ربك ، وتنزل على عمالك ، يا ابن هبيرة : إن الله لينعمك من يزيد ، وإن يزيد لا يمنحك من الله ، وإن أمر الله فوق كل أمر ، وإنه لا طاعة في معصية الله ، وإني أحذرك بأسه الذي لا يرد عن القوم المجرمين ، فقال ابن هبيرة أربع على ظلمك أيها الشيخ ، وأعرض عن ذكر أمير المؤمنين ، فإن أمير المؤمنين صاحب العلم وصاحب الحكم ، وصاحب الفضل ، وإنما ولاه الله تعالى ما ولاه من أمر هذه الأمة ، لعاقبه به ، وما يعلمه من فضله ونيته ، فقال الحسن يا ابن هبيرة الحساب من ورائك ، سوط بسوط وغضب بغضب ، والله بالمرصاد ، يا ابن هبيرة : إنك إن تلق من ينصح لك في دينك ، ويحملك على أمر آخرتك ، خير من أن تلق رجلا يغرك ويمنيك ، فقام ابن هبيرة وقد بسر وجهه وتغير لونه ، قال الشعبي : فقلت يا أبا سعيد أغضبت الأمير ، وأوغرت صدره ، وحرمتنا معروفه وصلته ، فقال إليك عني يا عامر قال فخرجت إلى الحسن التحف والطرف ، وكانت له المنزلة واستخف بنا وجفينا ، فكان أهلا لما أدى إليه ، وكنا أهلا أن يفعل ذلك بنا فما رأيت مثل الحسن فيمن رأيت من العلماء إلا مثل الفرس العربي بين المقارف ، وما شهدنا مشهدا إلا برز علينا ، وقال لله عز وجل ، وقلنا مقاربة لهم قال عامر الشعبي وأنا أعاهد الله أن لا أشهد سلطانا بعد هذا المجلس فأحاييه

شهادة الشعبي
للحسين
بالشجاعة
والعلم

ودخل محمد بن واسع على بلال بن أبي بردة ، فقال له ما تقول في القدر ؟ فقال جيرانك أهل القبور فتفكر فيهم فإن فيهم شغلا عن القدر

وعن الشافعي رضى الله عنه ، قال حدثني عمي محمد بن علي ، قال إني لحاضر مجلس أمير المؤمنين أبي جعفر المنصور ، وفيه ابن أبي ذؤيب ، وكان والي المدينة الحسن بن زيد ، قال فأتى الغفاريون فشكوا إلى أبي جعفر شيئا من أمر الحسن بن زيد ، فقال الحسن يا أمير المؤمنين سل عنهم ابن أبي ذؤيب ، قال فسأله فقال : ما تقول فيهم يا ابن أبي ذؤيب ؟ فقال أشهد أنهم أهل تحطم في أعراض الناس كثير والأذي لهم ، فقال أبو جعفر قد سمعتم

شهادة ابن أبي
ذؤيب في
الغفاريه

فقال الغفاريون يا أمير المؤمنين سله عن الحسن بن زيد ، فقال يا ابن أبي ذؤيب مات قول في الحسن
ابن زيد ، فقال أشهد عليه أنه يحكم بغير الحق ويتبع هواه ، فقال قد سمعت يا حسن ما قال
فيك ابن أبي ذؤيب وهو الشيخ الصالح ، فقال يا أمير المؤمنين أسأله عن نفسك ، فقال
مات قول في ؟ قال تعفيني يا أمير المؤمنين قال أسألك بالله إلا أخبرتنى ، قال تسألني بالله كأنك
لا تعرف نفسك ، قال والله لتخبرني ، قال أشهد أنك أخذت هذا المال من غير حقه ، فجعلته
في غير أهله ، وأشهد أن الظلم ببابك فاش ، قال فجاء أبو جعفر من موضعه حتى وضع يده
في قفا ابن أبي ذؤيب فقبض عليه ، ثم قال له أما والله لو لا أني جالس ههنا لأخذت فارس
والروم ، والديلم ، والترك ، بهذا المكان منك قال : فقال ابن أبي ذؤيب يا أمير المؤمنين ، قد
ولى أبو بكر وعمر ، فأخذنا الحق ، وقسمنا بالسوية ، وأخذنا باقضاء فارس والروم ، وأصغرا
أنفاهم ، قال نخلي أبو جعفر قفاه وخلي سبيله ، وقال والله لو لا أني أعلم أنك صادق لقتلتك
فقال ابن أبي ذؤيب والله يا أمير المؤمنين إني لأنصح لك من ابنك المهدي ، قال فبلغنا ابن
أبي ذؤيب لما انصرف من مجلس المنصور لقيه - فيان الثوري ، فقال له يا أبا الحارث لقد
سرني ما خاطبت به هذا الجبار ، ولكن ساءني قولك له ابنك المهدي ، فقال يغفر الله لك
يا أبا عبد الله ، كلنا مهدي كلنا كان في المهدي

وعن الأوزاعي عبد الرحمن بن عمرو ^(١) قال بعث إلى أبو جعفر المنصور أمير المؤمنين
وأنا بالساحل ، فأتيته ، فلما وصلت إليه وسلمت عليه بالخلافة رد علي واستجلسني ثم قال لي
مالذي أبطأ بك عنا يا أوزاعي ؟ قال قلت وما الذي تريد يا أمير المؤمنين ؟ قال أريد الأخذ
عنكم ، والاعتباس منكم ، قال فقلت فانظر يا أمير المؤمنين أن لا تجهل شيئاً مما أقول لك . قال
وكيف أجعله وأنا أسألك عنه ، وفيه وجهت إليك وأقدمتك له ، قال قلت أخاف أن

(١) حديث الأوزاعي مع المنصور وموعظته له وذكر فيها عشرة أحاديث مرفوعة والقصة بمجملتها رواها ابن

أبي الدنيا في كتاب مواعظ الخلفاء ورويناها في مشيخة يوسف ابن كامل الخفاف ومشيخة ابن
طبرزد وفي أسنادها أحمد بن عبيد بن ناصح قال ابن عدي يحدث بمناكير وهو عندي من
أهل الصدق وقد رأيت سرد الأحاديث المذكورة في الموعظة لندكر هل لبعضها طريق غير
هذا الطريق وليعرف صحابي كل حديث أو كونه مرسلًا فأولها

شهادة ابن
أبي ذؤيب
في الحسن

شهادة ابن
أبي ذؤيب في
أبي جعفر
المنصور

استدعاء أبي
جعفر المنصور
للأوزاعي

تسممه ثم لا تعمل به ، قال فصاح بي الربيع وأهوى بيده إلى السيف ، فانتهره المنصور وقال
هذا مجلس مثوبة لا مجلس عقوبة ، فطابت نفسي وانبسطت في الكلام ، فقلت
يا أمير المؤمنين حدثني مكحول عن عطية بن بشر ، قال ^(١) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أَيُّمَا
عَبْدٍ جَاءَتْهُ مَوْعِظَةٌ مِنَ اللَّهِ فِي دِينِهِ فَإِنَّهَا نِعْمَةٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَتْ إِلَيْهِ فَإِنْ قَبِلَهَا بِشُكْرٍ وَإِلَّا
كَانَتْ حُجَّةً مِنَ اللَّهِ عَلَيْهِ لِيَزْدَادَ بِهَا إِثْمًا وَيَزْدَادَ اللَّهُ بِهَا سُخْطًا عَلَيْهِ »
يا أمير المؤمنين حدثني مكحول عن عطية بن ياسر ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
« أَيُّمَا وَالٍ مَاتَ غَاشًّا رَعِيَّتِهِ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ »

في الموعظة
نصائح غالية

تخريفه من
غنى الرعية

تخريفه من
كرهه إلى

يا أمير المؤمنين من كره الحق فقد كره الله ، إن الله هو الحق المبين ، إن الذي آتت قلوب
أمتكم لكم حين ولاكم أمورهم ، لقرابتكم من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد كان بهم
رؤفا رحما ، مواسيا لهم بنفسه في ذات يده ، محمودا عند الله وعند الناس ، فحقيق بك أن
تقوم له فيهم بالحق ، وأن تكون بالقسط له فيهم قائما ولعورتهم ساترا ، لا تغلق عليك دونهم
الأبواب ، ولا تقيم دونهم الحجاب ، تبتهج بالنعمة عندهم ، وتبتئس بما أصابهم من سوء
يا أمير المؤمنين قد كنت في شغل شاغل من خاصة نفسك عن عامة الناس الذين أصبحت
تلكهم ، أحمرهم وأسودهم ، مسلمهم وكافرهم ، وكل له عليك نصيب من العدل ، فكيف
بك إذا انبعث منهم فئام وراء فئام ، وليس منهم أحد إلا وهو يشكو بلية أدخلتها عليه
أو ظلامة سقتها إليه

يا أمير المؤمنين حدثني مكحول عن عمرو بن رويم ، قال كانت بيد رسول الله صلى الله
عليه وسلم ^(٢) جريدة يستاك بها ويروع بها المنافقين ، فأتاه جبرائيل عليه السلام ، فقال له

(١) حديث عطية بن بشر أيما عبد جاءته موعظة من الله في دينه فاتها نعمة من الله - الحديث : ابن أبي
ادنيا في مواعظ الخلفاء

(٢) حديث عطية بن ياسر أيما وال بات غشار عيته حرم الله عليه الجنة : ابن أبي ادنيا فيه وابن عدى
في الكامل في ترجمة أحمد بن عبيد

(٣) حديث عمرو بن رويم كانت بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم جريدة يستاك بها ويروع بها المنافقين
الحديث : ابن أبي ادنيا فيه وهو مرسل وعروة ذكره ابن حبان في ثقات التابعين

يا محمد ، ماهذه الجريدة التي كسرت بها قلوب أمتك ، وملائت قلوبهم رعبا ، فكيف بمن شقق أستارهم ، وسفك دماءهم ، وخرّب ديارهم ، وأجلاهم عن بلادهم ، وغيبهم الخوف منه يا أيها المؤمنون حدثني مكحول عن زياد ، عن حارثة عن حبيب بن مسامة ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) دعا إلى القصاص من نفسه في خدش خدشه أعرابيا لم يتعمده فأثابه جبريل عليه السلام ، فقال : يا محمد إن الله لم يبعثك جبارا ولا متكبرا ، فدعا النبي صلى الله عليه وسلم الأعرابي فقال « اقْتَصْ مِنِّي » فقال الأعرابي قد أحللتك ، بأبي أنت وأمي وما كنت لأفعل ذلك أبدا ، ولو أتيت على نفسي فدعا له بخير

ترغيبه في
العمل الصالح

يا أمير المؤمنين رض نفسك لنفسك ، وخذ لها الأمان من ربك ، وارغب في جنة عرضها السموات والأرض التي يقول فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) « لَقَيْدُ قَوْسٍ أَحَدِكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ خَيْرٌ لَهُ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا »

تذكيره
بإحصاء أعماله

يا أمير المؤمنين ، إن الملك لو بقي لمن قبلك لم يصل إليك ، وكذا لا يبقى لك كما لم يبق لغيرك يا أمير المؤمنين أتدرى ما جاء في تأويل هذه الآية عن جدك (مَا لِهَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا)^(١) قال الصغيرة التبسم ، والكبيرة الضحك ، فكيف بما عملته الأيدي وحصدته الأسنن

يا أمير المؤمنين بلغني أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، قال لو ماتت سحلة على شاطئ الفرات ضيعة ، لخشيت أن أسأل عنها ، فكيف بمن حرم عدلك وهو على بساطك يا أمير المؤمنين أتدرى ما جاء في تأويل هذه الآية عن جدك (يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ)^(٢)

(١) حديث حبيب بن مسلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا إلى القصاص من نفسه في خدش

خدشه أعرابيا لم يتعمده - الحديث : ابن أبي الدنيا فيه وروى أبو داود والنسائي من حديث عمر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أقص من نفسه وللا حاكم من رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبيه طعن رسول الله صلى الله عليه وسلم في خاصرة أسيد بن حضير فقال أو جعتني قال اقتص - الحديث : قال صحيح الاسناد

(٢) حديث لقيد قوس أحدكم من الجنة خير من الدنيا وما فيها : ابن أبي الدنيا من رواية الأوزاعي معضلا لم يذكر اسناده ورواه البخاري من حديث أنس بلفظ لقاب

(١) الكهف : ٤٩ (٢) ص : ٦٣

قال الله تعالى في الزبور: يادود إذا قعدا الخصمان بين يديك، فكان لك في أحدهما هوى، فلا تتمنين في نفسك أن يكون الحق له فيفلاح على صاحبه فأحموك عن نبوتي، ثم لا تكون خليفتي ولا كرامة، يادود إنما جعلت رسلي إلى عبادي رعاء كراء الإبل، لعلمهم بالرعاية، ورفقهم بالسياسة، ليَجبروا الكسير ويدلوا الهزيل على السكلاء والماء
يا أمير المؤمنين إنك قد بليت بأمر. لو عرض على السموات والأرض والجبال لأبين أن يحملنه وأشفقن منه.

يا أمير المؤمنين حدثني يزيد بن جابر عن عبد الرحمن بن عمر قال أنصاري أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ^(١) استعمل رجلا من الأنصار على الصدقة، فرآه بعد أيام مقيما، فقال له ما منعك من الخروج إلى عملك، أما علمت أن لك مثل أجر المجاهد في سبيل الله، قال: لا قال: وكيف ذلك؟ قال إنه بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «مَا مِنْ وَالٍ بَلَى شَيْئًا مِنْ أُمُورِ النَّاسِ إِلَّا أُوتِيَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَغْلُولَةٌ يَدُهُ إِلَى عُنُقِهِ لَا يَفُكُّهَا إِلَّا عَدْلُهُ فَيُوقَفُ عَلَى جَسَرٍ مِنَ النَّارِ يَنْتَفِضُ بِهِ ذَلِكَ الْجَسَرُ أَنْتِفَاضَةً تُزِيلُ كُلَّ عِضْوٍ مِنْهُ عَنْ مَوْضِعِهِ ثُمَّ يُعَادُ فَيُحَاسَبُ فَإِنْ كَانَ مُحْسِنًا بَجَا بِإِحْسَانِهِ وَإِنْ كَانَ مُسِيئًا أُخْرِقَ بِهِ ذَلِكَ الْجَسَرُ فَيَهْوَى بِهِ فِي النَّارِ سَبْعِينَ خَرِيفًا» فقال له عمر رضي الله عنه ممن سمعت هذا، قال من أبي ذر وسلمان، فأرسل إليهما عمر فسألهما فقالا نعم، سمعناه من رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال عمر واعمراه من يتولاها بما فيها، فقال أبو ذر رضي الله عنه: من سلت الله أنفه، وألصق خده بالأرض، قال فأخذ المنديل فوضعه على وجهه، ثم بكى وانتحب حتى أبكاني، ثم قلت يا أمير المؤمنين قد سأل جدك العباس النبي صلى الله عليه وسلم، إمارة مكة

تخرجه إياه
عن الظلم

(١) حديث عبد الرحمن بن عمر أن عمر استعمل رجلا من الأنصار على الصدقة... الحديث: وفيه مرفوعا

ما من وال يلى شيئا من أمور الناس الا أتى الله يوم القيامة مغلولة يده إلى عنقه... الحديث: ابن أبي الدنيا فيه مذهب الوجه ورواه الطبراني من رواية سويد بن عبد العزيز عن يسار أبي الحكم عن أبي وائل أن عمر استعمل بشر بن عاصم فذكر أخصر منه وإن بشرا سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر فيه سلمان

أو الطائف ، أو اليمين ، فقال له النبي عليه السلام ^(١) « يَا عَبَّاسُ يَا عَمَّ النَّبِيِّ نَفْسُ تَحْيِيهَا خَيْرٌ مِنْ إِمَارَةٍ لَا تَحْصِيهَا » نصيحة منه لعمه ، وشفقة عليه ، وأخبره أنه لا ينبغي عنه من الله شيئاً إذ أوحى الله إليه (وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ^(٢)) فقال ^(٣) « يَا عَبَّاسُ وَيَا صَفِيَّةُ عَمِّي النَّبِيُّ وَيَا فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ إِنِّي لَسْتُ أَغْنِي عَنْكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئاً إِنْ لِي عَمَلِي وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ »

وقد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، لا يقيم أمر الناس إلا حصيف العقل ، أريب العقد ، لا يطلع منه على عورة ، ولا يخاف منه على حرة ، ولا تأخذه في الله لومة لائم وقال : الأمراء أربعة ، فأمر قوی ، ظلف نفسه وعماله ، فذلك كالمجاهد في سبيل الله يد الله بأسطة عليه بالرحمة ، وأمير فيه ضعف ، ظلف نفسه وأرتع عماله لضعفه ، فهو على شفا هلاك إلا أن يرحمه الله ، وأمير ظلف عماله وأرتع نفسه ، فذلك الخطمة الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) « شَرُّ الرُّعَاةِ الْخَطْمَةُ فَهُوَ الْهَالِكُ وَحْدَهُ » وأمير أرتع نفسه وعماله فهلكوا جميعاً

وقد بلغني يأمر المؤمنين أن جبرائيل عليه السلام أتى النبي صلى الله عليه وسلم ^(٥) فقال أتيتك حين أمر الله بنافخ النار فوضعت على النار تسعر ليوم القيامة ، فقال له « يَا جَبْرِيلُ صِفْ لِي النَّارَ » فقال إن الله تعالى أمر بها فأوقد عليها ألف عام حتى احمرت ، ثم أوقد عليها ألف عام حتى أصفرت ، ثم أوقد عليها ألف عام حتى اسودت ، فهي سوداء مظلمة

(١) حديث يعباس ياعم النبي نفس تنجيها خير من إمارة لا تحصيها : ابن أبي الدنيا هكذا معضلاً بغير

اسناد ورواه البيهقي من حديث جابر متصل ومن رواية ابن المنكدر مرسل وقال هذا هو المحفوظ مرسل

(٢) حديث يعباس ويافضية ويافطمة لا أغني عنكم من الله شيئاً لعملي ولكم عملكم : ابن أبي الدنيا هكذا

معضلاً دون اسناد ورواه البخاري من حديث أبي هريرة متصل دون قوله لعملي ولكم عملكم

(٣) حديث شر الرعاة الخطمة : رواه مسلم من حديث عائذ بن عمرو المزني متصل وهو عند ابن أبي الدنيا

عن الأوزاعي معضلاً كما ذكره المصنف

(٤) حديث بلغني أن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أتيتك حين أمر الله بنافخ النار وضعت

على النار تسعر ليوم القيامة - الحديث : بطوله ابن أبي الدنيا فيه هكذا معضلاً بغير اسناد

لا يضيء جمرها ، ولا يطفأ لهبها ، والذي بعثك بالحق لو أن ثوباً من ثياب أهل النار أظهر لأهل الأرض لماتوا جميعاً ، ولو أن ذنوباً من شرابها صب في مياه الأرض جميعاً لقتل من ذاقه ، ولو أن ذراعاً من السلسلة التي ذكرها الله وضع على جبال الأرض جميعاً لذابت وما استقلت ، ولو أن رجلاً دخل النار ثم أخرج منها مات أهل الأرض من نتن ريحه ، وتشويه خلقه وعظمه ، فبكى النبي صلى الله عليه وسلم ، وبكى جبريل عليه السلام بكائه ، فقال أتبكي يا محمد وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ، فقال : « أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا » ولم يكن يا جبريل وأنت الروح الأمين أمين الله على وحيه » قال أخاف أن أتبلى بما أتبلى به هاروت وماروت ، فهو الذي منعني من اتكالي على منزلتي عند ربي ، فأكون قد أمنت مكره ، فلم يزالا يبكيان حتى نوديا من السماء يا جبريل ويا محمد ، إن الله قد آمنكما أن تعصياه فيعذبكما ، وفضل محمد على سائر الأنبياء ، كفضل جبريل على سائر الملائكة

وقد بلغني يأمر المؤمنين أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه : قال اللهم إن كنت تعلم أنى أبالى إذا قعد الحصان بين يدي على من مال الحق من قريب أو بعيد فلا تمهلنى طرفة عين يأمر المؤمنين إن أشد الشدة القيام لله بحقه ، وإن أكرم الكرم عند الله التقوى وإنه من طلب العز بطاعة الله رفعه الله وأعزه ، ومن طلبه بمعصية الله أذله الله ووضعته فهذه نصيحتى إليك والسلام عليك ، ثم نهضت فقال لى إلى أين فقلت إلى الولد والوطن بأذن أمير المؤمنين إن شاء الله ، فقال قد أذنت لك وشكرت لك نصيحتك وقبلتها ، والله الموفق للخير والمعين عليه ، وبه أستعين وعليه أتوكل ، وهو حسبي ونعم الوكيل ، فلا تخلى من مطالعتك إياى بمثل هذا ، فإنك المتبول القول غير المتهم فى النصيحة قلت أفعل إن شاء الله قال محمد بن مصعب فأمر له بمال يستعين على خروجه فلم يقبله ، وقال أنا فى غنى عنه وما كنت لأبيع نصيحتى بعرض من الدنيا وعرف المنصور مذهبه فلم يجد عليه فى ذلك

قبول المنصور
لموعظة
الوزاعى

وعن ابن المهاجر قال قدم أمير المؤمنين المنصور مكة شرفها الله ، حاجاً فكان يخرج من دار الندوة إلى الطواف فى آخر الليل ، يطوف ويصلى ولا يعلم به ، فإذا طلع الفجر رجع إلى دار الندوة وجاء المؤذنون فساموا عليه ، وأقيمت الصلاة فيصلى بالناس ، فخرج ذات

ليلة حين أسحر ، فبينما هو يطوف إذ سمع رجلا عند الملتزم وهو يقول : اللهم إني أشكو إليك ظهور البغي والفساد في الأرض ، وما يحول بين الحق وأهله من الظلم والطمع ، فأسرع المنصور في مشيه حتى ملأ مسامعه من قوله ، ثم خرج لجلس ناحية من المسجد وأرسل إليه فدعاه ، فأتاه الرسول وقال له أجب أمير المؤمنين ، فصلى ركعتين . واستلم الركن ، وأقبل مع الرسول فسلم عليه ، فقال له المنصور ما هذا الذي سمعتك تقوله من ظهور البغي والفساد في الأرض ، وما يحول بين الحق وأهله من الطمع والظلم ، فوالله لقد حشوت مسامعي ما أمرضني وأقلقني ، فقال يا أمير المؤمنين ، إن أمنتني على نفسي أنباتك بالأمور من أصولها وإلا اقتصرت على نفسي ففيها لي شغل شاغل ، فقال له أنت آمن على نفسك ، فقال الذي دخله الطمع حتى حال بينه وبين الحق وإصلاح ما ظهر من البغي والفساد في الأرض أنت فقال ويحك وكيف يدخلني الطمع ، والصفراء والبيضاء في يدي ، والحلو والحامض في قبضتي ، قال وهل دخل أحدا من الطمع ما دخلك يا أمير المؤمنين ، إن الله تعالى استرعاك أمور المسلمين وأموالهم ، فأغفلت أمورهم ، واهتممت بجمع أموالهم ، وجعلت بينك وبينهم حجابا من الجص والآجر وأبوابا من الحديد ، وحجبة معهم السلاح ، ثم سجنك نفسك فيها منهم ، وبعثت عمالك في جمع الأموال وجبايتها ، واتخذت وزراء وأعوانا ظلمة ، إن نسيت لم يدكروك ، وإن ذكرت لم يعينوك ، وقويتهم على ظلم الناس بالأموال والكرع والسلاح وأمرت بأن لا يدخل عليك من الناس إلا فلان وفلان نفر سميتهم ، ولم تأمر بإبصال المظلوم ولا الملهوف ولا الجائع ولا العارى ، ولا الضعيف ولا الفقير ، ولا أحد إلا وله في هذا المال حق ، فلما رآك هؤلاء نفر الذين استخلصتهم لنفسك ، وآثرتهم على رعيتك وأمرت أن لا يجلبوا عنك ، تجبي الأموال ولا تقسمها ، قالوا هذا قد خان الله ، فإلنا لا نخونه وقد سخر لنا فائتمروا على أن لا يصل إليك من علم أخبار الناس شيء إلا ما أرادوا ، وأن لا يخرج لك عامل فيخالف لهم أمرا إلا أفصوه حتى تسقط منزلته ، ويصغر قدره ، فلما انتشر ذلك عنك وعندهم أعظمهم الناس وهابوهم ، وكان أول من صانعهم عمالك بالهدايا والأموال ليتقوا بهم ثم فعل ذلك ذوو القدرة والثروة من رعيتك لينالوا ظلم من دونهم

المنصور
بأمر
رعيتك

قبره
مرعطة
الناصح

الناصح

الناصح

من الرعية ، فامتلاّت بلاد الله بالطمع بغيا وفسادا ، وصار هؤلاء القوم شركاءك في سلطانك وأنت غافل ، فإن جاء متظلم حيل بينه وبين الدخول إليك ، وإن أراد رفع صوته أو قصته إليك ، عند ظهورك وجدك قد نهيت عن ذلك ، ووقفت للناس رجلا ينظر في مظالمهم فإن جاء ذلك الرجل فبائع بطانتك سألوا صاحب المظالم أن لا يرفع مظلمته ، وإن كانت للمتظلم به حرمة وإجابة لم يمكنه مما يريد خوفا منهم ، فلا يزال المظلوم يختلف إليه ويلوذ به ويشكو ويستغيث ، وهو يدفعه ويعتل عليه ، فإذا جهدوا خرج وظهرت صرخ بين يديك ، فيضرب ضربا مبرحا ، ليكون نكالا لغيره ، وأنت تنظر ولا تنكر ولا تغير ، فما بقاء الإسلام وأهله على هذا ، ولقد كانت بنو أمية وكانت العرب لا ينتهي إليهم المظلوم إلا رفعت ظلامته إليهم فينصف ، ولقد كان الرجل يأتي من أقصى البلاد حتى يبلغ باب سلطانهم ، فينادي يا أهل الإسلام فيبتدرونه مالك مالك فيرفعون مظلمته إلى سلطانهم ، فينصف ، ولقد كنت يا أمير المؤمنين أسافر إلى أرض الصين وبها ملك ، فقدمتها مرة وقد ذهب سمع ملكهم فجعل يبكي : فقال له وزراؤه مالك تبكي لا بكت عيناك ، فقال : أما إنني لست أبكي على المصيبة التي نزلت بي ، ولكن أبكي لمظلوم يصرخ بالباب فلا أسمع صوته ، ثم قال : أما إن كان قد ذهب سمعي فإن بصري لم يذهب ، نادوا في الناس ألا لا يلبس ثوبا أحمر إلا مظلوم فكان يركب الفيل ويطوف طرقي النهار هل يرى مظلوما فينصفه ، هذا يا أمير المؤمنين مشرك بالله قد غلبت رأفته بالمشركيين ، ورقته على شح نفسه في ملكه ، وأنت مؤمن بالله وابن عم نبي الله ، لا تغلبك رأفتك بالمسلمين ورقتك على شح نفسك ، فإنك لا تجمع الأموال إلا لواحد من ثلاثة

عمل ملك
شرك

أسباب جمع
المال

إن قلت أجمعها الولدي فقد أراك الله عبدا في الطفل الصغير ، يسقط من بطن أمه ، وما له على الأرض مال ، وما من مال إلا ودونه يد شحيحة تحويه ، فما يزال الله تعالى يلفظ بذلك الطفل ، حتى تعظم رغبة الناس إليه ، ولست الذي تعطى ، بل الله يعطى من يشاء وإن قلت . أجمع المال لأشيد سلطاني ، فتمد أراك الله عبدا فيمن كان قبلك ، ما أغنى عنهم ما جموه من الذهب والفضة ، وما أعدوا من الرجال والسلاح والكراع ، وما ضرك وولد أبيك ما كنتم فيه من قلة الجدة والضعف ، حين أراد الله بكم ما أراد

وإن قلت : أجمع المال لطلب غاية هي أجسم من الغاية التي أنت فيها فوالله ما فوق ما أنت فيه إلا منزلة لا تدرك إلا بالعمل الصالح

يا أمير المؤمنين هل تعاقب من عصاك من رعيته بأشد من القتل ؟ قال : لا ، قال : فكيف تصنع بالملك الذي خولك الله وما أنت عليه من ملك الدنيا ، وهو تعالى لا يعاقب من عصاه بالقتل ، ولكن يعاقب من عصاه بالخلود في العذاب الأليم ، وهو الذي يرى منك ما عقد عليه قلبك ، وأضرته جوارحك فإذا تقول إذا انتزع الملك الحق المبين ملك الدنيا من يدك ، ودعاك إلى الحساب ، هل يغني عنك عنده شيء مما كنت فيه ، مما شجحت عليه من ملك الدنيا ، فبكى المنصور بكاء شديداً حتى نحب وارتفع صوته ، ثم قال : يا ليتني لم أخلق ولم أك شيئاً ، ثم قال كيف احتياي فيما خولت فيه ، ولم أر من الناس إلا خائناً ، قال يا أمير المؤمنين عليك بالأئمة الأعلام المرشدين ، قال ومن هم ؟ قال : العلماء قال : قدفروا مني ، قال هربوا منك مخافة أن تحملهم على ما ظهر من طريقته من قبل عمالك ، ولكن افتح الأبواب ، وسهل الحجاب ، وانتصر للمظلوم من الظالم ، وامنع المظالم ، وخذ الشيء مما حل وطاب ، واقسمه بالحق والعدل ، وأنا ضامن على أن من هرب منك أن يأتيك فيعاونك على صلاح أمرك ورعيته ، فقال المنصور : اللهم وفقني أن أعمل بما قال هذا الرجل وجاء المؤذنون فسلموا عليه ، وأقيمت الصلاة ، فخرج فصلى بهم ثم قال للحرسى ، عليك بالرجل إن لم تأتني به لأضربن عنقك ، واغتاظ عليه غيظاً شديداً ، فخرج الحرسى بطلب الرجل فيدنا هو يطوف ، فإذا هو بالرجل يصلي في بعض الشعاب ، فقمعد حتى صلى ، ثم قال : ياذا الرجل أما تتقى الله ، قال : بلى ، قال : أما تعرفه ، قال : بلى ، قال : فانطلق معي إلى الأمير ، فقد آلى أن يقتلني إن لم آته بك ، قال ليس لي إلى ذلك من سبيل ، قال : يقتلني قال : لا قال : كيف ، قال : تحسن تقرأ ؟ قال : لا ، فأخرج من مزود كان معه رقما كتبوا فيه شيء ، فقال : خذه فاجعله في جيبك ، فإن فيه دعاء الفرج ، قال : وما دعاء الفرج ؟ قال : لا يرزقه إلا الشهداء ، قلت : رحمك الله قد أحسنت إلى ، فإن رأيت أن تجربني ما هذا الدعاء وما فضله ، قال من دعا به مساءً وصباحاً هدمت ذنوبه ، ودام سروره ، ومحيت خطاياياه واستجيب دعاؤه ، وبسط له في رزقه ، وأعطى أماله ، وأعين على عدوه ، وكتب عند الله

وعاء الفرج
للخضر عليه
السلام

صديقا ، ولا يموت إلا شهيداً ، تقول : اللهم كما لطفت في عظمتك دون الاطفاء ، وعلوت بعظمتك على العظماء ، وعلمت ما تحت أرضك كعلمك بما فوق عرشك ، وكانت وساوس الصدور كاعلانية عندك ، وعلانية القول كانسر في علمك ، وانقباد كل شيء لعظمتك ، وخضع كل ذي سلطان لسلطانك ، وصار أمر الدنيا والآخرة كله بيدك ، اجعل لي من كل هم أمسيت فيه فرجا ونجرا ، اللهم إن عفوك عن ذنوبي ، وتجاوزك عن خطيئتي ، وسترك على قبيح عملي ، أطمعني أن أسألك ما لا أستوجبه مما قصرت فيه ، أدعوك آمنا ، وأسألك مستأنسا ، وإنك المحسن إليّ وأنا المسيء إلى نفسي ، فيما بيني وبينك ، تتودد إليّ بنعمك ، وأتبعض إليك بالمعاصي ، ولكن الثقة بك حملتني على الجراءة عليك ، فعد بفضلك وإحسانك عليّ ، إنك أنت التواب الرحيم ، قال فأخذته فصيرته في جبي ، ثم لم يكن لي هم غير أمير المؤمنين فدخلت فسلمت عليه ، فرفع رأسه فنظر إليّ وتبسم ، ثم قال ويلك وتحسن السحر ، فقلت لا والله يا أمير المؤمنين ، ثم قصصت عليه أمرى مع الشيخ فقال هات الرق الذي أعطاك ، ثم جعل يبكي ، وقال قد نجوت وأمر بنسخه ، وأعطاني عشرة آلاف درهم ، ثم قال أتعرفه ؟ قلت : لا ، قال ذلك الخضر عليه السلام

وعن أبي عمران الجوني ، قال لما ولي هرون الرشيد الخلافة ، زاره العلماء فهنوه بما صار إليه من أمر الخلافة ، ففتح بيوت الأموال ، وأقبل يجيزهم بالجوائز السنية ، وكان قبل ذلك يجالس العلماء والزهاد ، وكان يظهر النسك والتقشف ، وكان مؤاخيا لسفيان ابن سعيد بن المنذر الثوري قديما ، فهجره سفيان ولم يزره ، فاشتاق هرون إلى زيارته ليخلو به ويحدثه ، فلم يزره ولم يعأ بموضعه ، ولا بما صار إليه ، فاشتد ذلك على هرون ، فكتب إليه كتابا يقول فيه بسم الله الرحمن الرحيم ، من عبد الله هرون الرشيد أمير المؤمنين إلى أخيه سفيان بن سعيد بن المنذر ، أما بعد : يا أخى قد علمت أن الله تبارك وتعالى واخى بين المؤمنين ، وجعل ذلك فيه وله ، واعلم أنى قد واخيتك مواخاة لم أصرم بها حبلك ، ولم أفضع منها ودك ، وإنى منطو لك على أفضل المحبة والإرادة ، ولولا هذه القلادة التي قلديها الله لأتيتك ولو حبوا ، لما أجد لك في قلبي من المحبة ، واعلم يا أبا عبد الله أنه ما بقى

خطاب الرشيد
لسفيان
الثوري

من إخواني وإخوانك أحد إلا وقد زارني وهناني بما صرت إليه ، وقد فتحت بيوت الأموال وأعطيتهم من الجوائز السنية ما فرحت به نفسي ، وقرت به عيني ، وإني استبطنتك فلم تأتني ، وقد كتبت إليك كتابا شوقا مني إليك شديدا ، وقد علمت يا أبا عبد الله ما جاء في فضل المؤمن وزيارته ومواصلته ، فإذا ورد عليك كتابي فالعجل العجل .

فلما كتب الكتاب التفت إلى من عنده ، فإذا كلهم يعرفون سفيان الثوري وخشونته فقال علي بن رجل من الباب ، فأدخل عليه رجل يقال له عباد الطالقاني ، فقال يا عباد خذ كتابي هذا فانطلق به إلى الكوفة ، فإذا دخلتها فسل عن قبيلة بني ثور ، ثم سل عن سفيان الثوري ، فإذا رأيته فألق كتابي هذا إليه ، وع بسمعك وقلبك جميع ما يقول ، فاحص عليه دقيق أمره وجليله لتخبرني به ، فأخذ عباد الكتاب وانطلق به حتى ورد الكوفة ، فسأل عن القبيلة فأرشد إليها ، ثم سأل عن سفيان ، فقبل له هو في المسجد ، قال عباد فأقبلت إلى المسجد ، فلما رأيته قام قائما ، وقال : أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ، وأعوذ بك اللهم من طارق يطرق إلا بخير ، قال عباد : فوقعته الكلمة في قاي فخرجت ، فلما رأيته نزلت بباب المسجد قام يصلي ، ولم يكن وقت صلاة ، فربطت فرسي بباب المسجد ودخلت ، فإذا جلسوا قعود قد نكسوا رؤوسهم ، كأنهم لصوص ، قد ورد عليهم السلطان فهم خائفون من عقوبته ، فسلمت ، فما رفع أحد إلى رأسه ، وردوا السلام على برعوس الأصابع ، فبقيت واقفا فما منهم أحد يعرض على الجلوس وقد علاني من هيبتهم الرعدة ، ومددت عيني إليهم فقلت : إن المصلي هو سفيان ، فرميت بالكتاب إليه ، فلما رأى الكتاب ارتعد وتباعد منه ، كأنه حية عرضت له في محرابه ، فرجع وسجد وسلم وأدخل يده في كمه ولفها بعباءته وأخذ فقلبه بيده ، ثم رماه إلى من كان خلفه ، وقال يأخذه بعضكم يقرؤه ، فإني أستغفر الله أن أمس شيئا مسه ظالم بيده ، قال عباد فأخذه بعضهم فحله كأنه خائف من فم حية تنهشه ثم فضه وقرأه ، وأقبل سفيان يتبسم تبسم المتعجب ، فلما فرغ من قراءته قال اقبلوه واكتبوا إلى الظالم في ظهر كتابه ، فقبل له يا أبا عبد الله إنه خليفة ، فلو كتبت إليه في قرطاس نقي ، فقال اكتبوا إلى الظالم في ظهر كتابه ، فإن كان اكتبه من جلال فسوف يجزي به .

صفحة مجلس
الثوري

ورع الثوري

وإن كان اكتسبه من حرام فسوف يصلى به ، ولا يبقى شيء منه ظالم عندنا فيفسد
علينا ديننا ، فقل له ما تكتب ؟ فقال اكتبوا

مطاب الثوري
للرشيد

بسم الله الرحمن الرحيم ، من العبد المذنب سفيان بن سعيد بن المنذر الثوري ، إلى
العبد المغرور بالآمال ، هرون الرشيد ، الذى سلب حلاوة الإيمان ، أما بعد : فإننى قد
كتبت إليك أعرفك أنى قد صرمت حبلك ، وقطمت ودك ، وقليت موضعك ، فإنك قد
جعلتني شاهدا عليك بإقرارك على نفسك فى كتابك ، بما هجمت به على بيت مال المسلمين
فأنفقت فى غير حقه ، وأنفذته فى غير حكمه ، ثم لم ترض بما فعلته وأنت ناء عني حتى كتبت
إلى تشهدنى على نفسك ، أما إننى قد شهدت عليك أنا وإخوانى الذين شهدوا قراءة كتابك
وسنؤدى الشهادة عليك غدا بين يدى الله تعالى ، ياهرون هجمت على بيت مال المسلمين
بغير رضاهم ، هل رضى بفعلك المؤلفة قلوبهم ، والعاملون عليها فى أرض الله تعالى ، والمجاهدون
فى سبيل الله وابن السبيل ، أم رضى بذلك حملة القرآن ، وأهل العلم ، والأرامل والأيتام
أم هل رضى بذلك خلق من رعيتك ، فسد ياهرون مئزره ، وأعد للمسألة جوابا ، وللبلاء
جلبا ، وأعلم أنك ستقف بين يدى الحكيم العدل ، فقد رزئت فى نفسك ، إذ سلبت حلاوة
العلم والزهد ولذيق القرآن ومجالسة الأخيار ، ورضيت لنفسك أن تكون ظالما ، وللظالمين
إماما ، ياهرون قعدت على السرير ، ولبست الحرير ، وأسبلت سترا دون بابك ، وتشبهت
بالحجة رب العالمين ، ثم أقعدت أجنادك الظلمة دون بابك وسترك ، يظلمون الناس
ولا ينصفون ، يشربون الخمر ، ويضربون من يشربها ، ويزنون ويحدون الزانى ، ويسرقون
ويقطعون السارق ، أفلا كانت هذه الأحكام عليك وعليهم ، قبل أن تحكم بها على الناس ، فكيف
بك ياهرون غدا ، إذا نادى المنادى من قبل الله تعالى ، احشروا الذين ظلموا وأزواجهم ، أين
الظلمة وأعوان الظلمة ، فقدمك بين يدى الله تعالى ، ويداك مغلولتان إلى عنقك ، لا يفكهما إلا
عدلك وإنصافك ، والظالمون حولك وأنت لهم سابق وإمام إلى النار . كأنى بك ياهرون وقد أخذت
بضيق الخناق ، ووردت المساق ، وأنت ترى حسناتك فى ميزان غيرك ، وسيئات غيرك
فى ميزانك ، زيادة عن سيئاتك ، بلاء على بلاء ، وظلمة فوق ظلمة ، فاحفظ بوصيتي ، واتعظ
بوعظي التى وعظتك بها

واعلم أني قد نصحتك ، وما أبقيت لك في النصيح غاية ، فاتق الله ياهرون في رعيته
واحفظ محمداً صلى الله عليه وسلم في أمته ، وأحسن الخلافة عليهم
واعلم أن هذا الأمر لو بقي لغيرك لم يصل إليك ، وهو صائر إلى غيرك ، وكذا الدنيا
تنتقل بأهلها واحداً بعد واحد ، فمنهم من تزود زاد أنفعه ، ومنهم من خسر دنياه وآخرته
وإني أحسبك ياهرون ممن خسر دنياه وآخرته ، فإياك إياك أن تكتب لي كتاباً بعد هذا فلا
أجيبك عنه ، والسلام

انباع رسول
الرشيد
لسفيان

قال عباد: فأتاني إلى الكتاب منشوراً غير مطوى ولا مختوم ، فأخذته وأقبلت إلى سوق
الكوفة ، وقد وقعت الموعظة من قلمي ، فناديت بأهل الكوفة فأجابوني ، فقلت لهم : يا قوم
من يشتري رجلاً هرب من الله إلى الله ، فأقبلوا إليّ بالدنانير والدرهم ، فقلت لا حاجة لي
في المال ، ولكن جبة صوف خشنة ، وعباءة قطوانية ، قال فأتيت بذلك ، ونزعت ما كان
عليّ من اللباس الذي كنت ألبسه مع أمير المؤمنين ، وأقبلت أقود البرذون^(١) ، وعليه السلاح
الذي كنت أحمله ، حتى أتيت باب أمير المؤمنين هرون حافياً راجلاً ، فهرأبى من كان على
باب الخليفة ، ثم استؤذن لي ، فاما دخلت عليه وبصر بي على تلك الحالة قام وقعد ، ثم قام
قائماً ، وجعل يلطم رأسه ووجهه ، ويدعو بالويل والحزن ، ويقول : انتفع الرسول وخاب
المرسل ، مالى والدنيا ، مالى والمالك يزول عني سريعاً ، ثم ألقى الكتاب إليه منشوراً
كما دفع إليّ فأقبل هرون يقرؤه ، ودموعه تنحدر من عينيه ، ويقرأ ويشق ، فقال بعض
جلسائه يا أمير المؤمنين لقد اجترأ عليك سفيان ، فلو وجهت إليه فأثقلته بالحديد ، وضيق
عليه السجن ، كنت تجعله عبرة لغيره ، فقال هرون : اتركونا يا عبيد الدنيا ، المعرور من
غمرتموه ، والشقي من أهلكتهموه ، وإن سفيان أمة وحده ، فتركوا سفيان وشأنه ، ثم لم
يزل كتاب سفيان إلى جنب هرون يقرؤه عند كل صلاة ، حتى توفي رحمه الله ، فرحم الله
عبداً نظر لنفسه ، واتفق الله فيما يقدم عليه غداً من عمله فإنه عليه يحاسب ، وبه يجازى
والله ولي التوفيق

الرشيد عند
قراءة خطاب
سفيان

وعن عبد الله بن مهران ، قال حجاج الرشيد فوافي الكوفة فأقام بها أياماً ، ثم ضرب بالرحيل

(١) البرذون : الدابة التي كان يركبها

فخرج الناس وخرج بهلول المجنون فيمن خرج بالكناسة ، والصبيان يؤذونه ويولعون به
 إذ أقبلت هودج هرون ، فكف الصبيان عن الولوع به ، فلما جاء هرون نادى بأعلى صوته
 يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَكَشَفَ هَرُونَ السَّجَافَ بِيَدِهِ عَنْ وَجْهِهِ ، فَقَالَ لِيَبْكُ يَا بَهْلُولُ ، فَقَالَ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ
 حَدَّثَنَا أَيْمَنُ بْنُ نَائِلٍ ، عَنْ قَدَامَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْعَامِرِيِّ ، قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١)
 مَنْصُرفًا مِنْ عَرْفَةٍ عَلَى نَاقَةٍ لَهُ صَهْبَاءُ ، لَا ضَرْبَ وَلَا طَرْدَ ، وَلَا إِلَيْكَ إِلَيْكَ ، وَتَوَاضَعْتَ فِي سَفَرِكَ
 هَذَا يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ خَيْرَ لَكَ مِنْ تَكْبَرِكَ وَتَجَبُّرِكَ ، قَالَ فَبَكَى هَرُونَ حَتَّى سَقَطَتْ دُمُوعُهُ
 عَلَى الْأَرْضِ ، ثُمَّ قَالَ يَا بَهْلُولُ زِدْنَا رَحِمَكَ اللَّهُ ، قَالَ : نَعَمْ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَا لَا
 وَجْهًا لَافْتَقَ مِنْ مَالِهِ وَعَفَ فِي جَمَالِهِ ، كَتَبَ فِي خَالَصِ دِيْوَانِ اللَّهِ تَعَالَى مَعَ الْأَبْرَارِ ، قَالَ
 أَحْسَنْتَ يَا بَهْلُولُ وَدَفَعْتَ لَهُ جَائِزَةً ، فَقَالَ ارْجِعْ الْجَائِزَةَ إِلَى مَنْ أَخَذَهَا مِنْهُ فَلَا حَاجَةَ لِي فِيهَا ، قَالَ
 يَا بَهْلُولُ فَإِنْ كَانَ عَلَيْكَ دَيْنٌ قَضَيْنَاهُ ، قَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ : هَؤُلَاءِ أَهْلُ الْعِلْمِ بِالْكَوْفَةِ مُتَوَافِرُونَ
 قَدْ اجْتَمَعَتْ آرَاؤُهُمْ أَنْ قَضَاءَ الدِّينِ بِالْدِّينِ لَا يَجُوزُ ، قَالَ يَا بَهْلُولُ فَجَرَى عَلَيْكَ مَا يَقُوتُكَ
 أَوْ يَقِيمُكَ ، قَالَ فَرَفَعَ بَهْلُولُ رَأْسَهُ إِلَى السَّمَاءِ ، ثُمَّ قَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَنَا وَأَنْتَ مِنْ عِيَالِ اللَّهِ
 فَحَالُ أَنْ يَذْكَرَكَ وَيَنْسَانِي ، قَالَ فَاسْبُلْ هَرُونَ السَّجَافَ وَمَضَى

بما هرون مر
عظة بهلول

وَعَنْ أَبِي الْعَبَّاسِ الْهَاشِمِيِّ عَنْ صَالِحِ بْنِ الْمَأْمُونِ ، قَالَ دَخَلْتُ عَلَى الْحَارِثِ الْحَاسِبِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ
 فَقُلْتُ لَهُ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ، هَلْ حَاسَبْتَ نَفْسَكَ ؟ فَقَالَ كَانَ هَذَا مَرَّةً قُلْتُ لَهُ فَالْيَوْمَ قَالَ أَكْتَمَ
 حَالِي ، إِنِّي لَا أَقْرَأُ آيَةَ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى فَأُضِنُ بِهَا أَنْ تَسْمَعَهَا نَفْسِي ، وَلَوْلَا أَنْ يَغْلِبَنِي فِيهَا
 فَرَحٌ مَا أَعْلَنْتُ بِهَا ، وَلَقَدْ كُنْتُ لَيْلَةَ قَاعِدَا فِي مُحَرَّابِي ، فَإِذَا أَنَا بَقِيْتُ حَسَنَ الْوَجْهِ طَيْبِ الرَّائِحَةِ
 فَسَلِمَ عَلَيَّ ثُمَّ قَعَدَ بَيْنَ يَدَيَّ ، فَقُلْتُ لَهُ مَنْ أَنْتَ ؟ فَقَالَ أَنَا وَاحِدٌ مِنَ السِّيَاحِينَ أَقْصَدُ الْمُتَعَبِّدِينَ
 فِي مُحَارِبِهِمْ ، وَلَا أَرَى لَكَ اجْتِهَادًا فَأَيُّ شَيْءٍ عَمَلُكَ ، قَالَ قُلْتُ لَهُ : كَتَمْتُ الْمَصَائِبَ وَاسْتَجَلَّابْتُ
 الْفَوَائِدَ ، قَالَ فَصَاحَ وَقَالَ : مَا عَلِمْتُ أَنْ أَحَدًا بَيْنَ جَنبِي الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ هَذِهِ صَفْتُهُ ،
 قَالَ الْحَارِثُ فَأَرَدْتُ أَنْ أَزِيدَ عَلَيْهِ فَقُلْتُ لَهُ : أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ أَهْلَ الْقُلُوبِ يَخْفَوْنَ أَحْوَالَهُمْ ، وَيَكْتُمُونَ

(١) حديث قدامة بن عبد الله العامري رأيت النبي صلى الله عليه وسلم منصورًا من عرفة على ناقة له صهباء

لا ضرب ولا طرد ولا إليك إليك : الترمذي وصححه والنسائي وابن ماجه دون قوله منصورًا

من عرفة وإنما قالوا يرمى الجمرة وهو الصواب وقد تقدم في الباب الثاني

أسرارهم ، ويسألون الله كتمان ذلك عليهم ، فمن أين تعرفهم ؟ قال فصاح صيحة غشى عليه منها ، فكثت عندي يومين لا يعقل ، ثم أفاق وقد أحدث في ثيابه ، فعلمت إزالة عقله فأخرجت له ثوبا جديدا ، وقلت له هذا كفني قد أثرتك به ، فاغتسل وأعد صلاتك ، فقال هات الماء ، فاغتسل وصلى ، ثم التحف بالثوب وخرج ، فقلت له أين تريد ؟ فقال لي قم معي فلم يزل يمشي ، حتى دخل على المأمون فسلم عليه ، وقال يا ظالم ، أنا ظالم إن لم أقل لك يا ظالم ، استغفر الله من تقصيري فيك ، أما تتق الله تعالى فيما قد ملكك ، وتكلم بكلام كثير ثم أقبل يريد الخروج وأنا جالس بالباب فأقبل عليه المأمون ، وقال : من أنت ؟ قال : أنا رجل من السياحين فكرت فيما عمل الصديقون قبلي ، فلم أجدل نفسي فيه حظا ، فتعلقت بمو عظمتك لعلى أحقهم ، قال فأمر بضرب عنقه فأخرج وأنا قاعد على الباب ملفوفا في ذلك الثوب ، ومنادينادي من ولى هذا ؟ فليأخذه ، قال الحارث : فاخبتأت عنه ، فأخذه أقوام غرباء فدنفوه وكنت معهم لا أعلمهم بحاله ، فأقمت في مسجد بالمقابر محزونا على الفتى ، فغلبتني عيناي فأذا هو بين وصائف لم أرا أحسن منهم ، وهو يقول يا حارث أنت والله من الكائمين الذين يخفون أحوالهم ، ويطيعون ربهم ، قلت وما فعلوا قال الساعة يلقونك ، فنظرت إلى جماعة ركبنا ، فقلت من أتم ؟ قالوا الكائمون أحوالهم ، حرّك هذا الفتى كلامك له فلم يكن في قلبه مما وصفت شيء فخرج للأمر والنهي ، وإن الله تعالى أنزله معنا وغضب لعبده

وعن أحمد بن إبراهيم المقرئ قال كان أبو الحسين النورى رجلا قليل الفضول ، لا يسأل عما لا يعنيه ، ولا يفتش عما لا يحتاج إليه ، وكان إذا رأى منكرا غيره ولو كان فيه تلفه فنزل ذات يوم إلى مشرعة تعرف بمشركة الفحامين ، يتطهر للصلاة ، إذ رأى زورقا فيه ثلاثون دنا^(١) مكتوب عليها بالقار لطف ، فقراه وأنكره ، لأنه لم يعرف في التجارات ولا في البيوع شيئا يعبر عنه بلطف ، فقال للملاح أيش في هذه الدنان ، قال وأيش عليك امض في شغلك ، فلما سمع النورى من الملاح هذا القول ازداد تعطشا إلى معرفته ، فقال أحب أن تخبرني أيش في هذه الدنان ، قال وأيش عليك ، أنت والله صوفي فضولى ، هذا خمر للمعتضد يريد أن يتمم به مجلسه ، فقال النورى وهذا خمر ، قال : نعم ، فقال : أحب

المؤمن بقتل
السائح
الواعظ له

من استطاع
النورى لما
يجزئ

النورى بكسر
أو أنى ضمير
المعتضد

مجاورة النورى
للمعتضد

نجاة النورى
من المعتضد

مقارنة بين
علماء السلف
وعلمائنا

أن تعطينى ذلك المدرى ، فاعتنا الملاح عليه وقال لغلامه أعطه حتى أنظر ما يصنع ، فلما
صارت المدرى فى يده صعد إلى الزورق ولم يزل يكسرها دنا دنا حتى أتى على آخرها إلا
دنا واحدا ، والملاح يستغيث إلى أن ركب صاحب الجسر ، وهو يومئذ ابن بشر أفلح
فقبض على النورى وأشخصه إلى حضرة المعتضد ، وكان المعتضد سيفه قبل كلامه ، ولم
يشك الناس فى أنه سيقتله ، قال أبو الحسين فأدخلت عليه ، وهو جالس على كرسى حديد
ويده عمود يقبله ، فلما رآنى قال من أنت ؟ قلت محتسب ، قال ومن ولاك الحسبة ، قلت
الذى ولاك الإمامة ولانى الحسبة يأمر المؤمنين ، قال فأطرق إلى الأرض ساعة ثم رفع
رأسه إلى وقال : ما الذى حملك على ما صنعت ؟ فقلت شفقة منى عليك ، إذ بسطت يدي
إلى صرف مكروه عنك فقصرت عنه ، قال فأطرق مفكرا فى كلامى ثم رفع رأسه إلى
وقال : كيف تخلص هذا الدن الواحد من جملة الدنان ؟ فقلت فى تخلصه علة أخبر بها
أمير المؤمنين إن أذن ، فقال هات خبرنى ، فقلت : يأمر المؤمنين إنى أقدمت على الدنان بطلب
الحق سبحانه لى بذلك ، وغمر قلبى شاهد الإجلال للحق وخوف المطالبة ، فغابت هيبة
الخلق عني ، فأقدمت عليها بهذه الحال إلى أن صرت إلى هذا الدن ، فاستشعرت نفسى
كبيرا على أنى أقدمت على مثلك فمنعت ، ولو أقدمت عليه بالحال الأول وكانت ملء الدنيا
دنان لكسرتها ولم أبال ، فقال المعتضد : إذهب فقد أطلقنا يدك غير ما أحبيت أن تغيره
من المنكر ، قال أبو الحسين فقلت : يأمر المؤمنين بغض إلى التغيير لأنى كنت أغير عن
الله تعالى وأنا الآن أغير عن شرطى ، فقال المعتضد ما حاجتك ؟ فقلت يأمر المؤمنين تأمر
بإخراجى سالما ، فأمر له بذلك وخرج إلى البصرة ، فكان أكثر أيامه بها خوفا من أن
يسأله أحد حاجة يسألها المعتضد ، فأقام بالبصرة إلى أن توفى المعتضد ، ثم رجع إلى بغداد
فهذه كانت سيرة العلماء وعاداتهم فى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وقلة مبالاتهم
بسطوة السلاطين ، لكنهم اتكأوا على فضل الله تعالى أن يحرسهم ، ورضوا بحكم الله تعالى
أن يرزقهم الشهادة ، فلما أخلصوا لله النية أثر كلامهم فى القلوب القاسية فلينها ، وأزال
قساوتها ، وأما الآن فقد قيدت الأطماع ألسن العلماء فسكتوا ، وإن تكاموا لم تساعد

أقوالهم أحوالهم فلم ينجحوا ، ولو صدقوا وقضدوا حق العلم لأفلحوا ، ففساد الرعايا بفساد
الملوك ، وفساد الملوك بفساد العلماء ، وفساد العلماء باستيلاء حب المال والجاه ، ومن استولى
عليه حب الدنيا لم يقدر على الحسبة على الأراذل فكيف على الملوك والأكابر ، والله المستعان
على كل حال

تم كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بحمد الله وعونه وحسن توفيقه

كتاب آداب المعيشة والأخلاق النبوة

كتاب آداب المعيشة وأخلاق النبوة

وهو الكتاب العاشر من ربيع العادات من كتب إحياء علوم الدين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذى خلق كل شىء فأحسن خلقه وترتيبه ، وأدب نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم فأحسن تأديبه ، وزكى أوصافه وأخلافه ثم اتخذ صفيه وحيبيه ، ووفق للاقتداء به من أراد تهذيبه ، وحرّم عن التخلق بأخلافه من أراد تحييبه ، وصلى الله على سيدنا محمد سيد المرسلين وعلى آله الطيبين الطاهرين وسلم كثيراً ، أما بعد

فإن آداب الظواهر عنوان آداب البواطن ، وحرّكات الجوارح ثمرات الخواطر ، والأعمال نتيجة الأخلاق ، والآداب رشح المعارف ، وسرائر القلوب هي مغارس الأفعال ومنابعها وأنوار السرائر هي التي تشرق على الظواهر فتزينها وتجلّيها ، وتبدل بالمحسن مكارها ومساوئها ومن لم يخشع قلبه لم تخشع جوارحه ، ومن لم يكن صدره مشكاة الأنوار الألهية لم يفيض على ظاهره جمال الآداب النبوية ، ولقد كنت عزمت على أن أختتم ربيع العادات من هذا الكتاب بكتاب جامع لآداب المعيشة ، أثلا يشق على طالبها استخراجها من جميع هذه الكتب ، ثم رأيت كل كتاب من ربيع العادات قد أتى على جملة من الآداب ، فاستثقلت تكريرها وإعادةها فإن طلب الإعادة ثقيل ، والنفوس مجبولة على معاداة المعادات ، فرأيت أن أقصر في هذا الكتاب على ذكر آداب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأخلافه المأثورة عنه بالإسناد فأسردها مجموعة فصلاً فصلاً ، محذوفة الأسانيد ، ليجتمع فيه مع جميع الآداب تجديد الإيمان وتأكيده بمشاهدة أخلاقه الكريمة التي شهد آحادها على القطع بأنه أكرم خلق الله تعالى وأعلام رتبة ، وأجلهم قدراً ، فكيف مجموعها ، ثم أضيف إلى ذكر أخلاقه ذكر خلقته ، ثم ذكر معجزاته التي صحت بها الأخبار ليكون ذلك معرباً عن مكارم الأخلاق والشيم ، ومنتزعا عن آذان الجاحدين لنبوته صمام الصمم ، والله تعالى ولى التوفيق ، للاقتداء بسيد المرسلين في الأخلاق ، والأحوال وسائر معالم الدين ، فإنه دليل المتحيرين ، ومحجّب دعوة المضطربين

ولنذكر فيه أولاً بيان تأديب الله تعالى إياه بالقرآن ، ثم بيان جوامع من محاسن أخلاقه ، ثم بيان جملة من آدابه وأخلاقه ، ثم بيان كلامه وصحكه ، ثم بيان أخلاقه وآدابه في الطعام ، ثم بيان أخلاقه وآدابه في اللباس ، ثم بيان عفوه مع القدرة ، ثم بيان إغضائه عما كان يكره ، ثم بيان سخاوته وجوده ، ثم بيان شجاعته وبأسه ، ثم بيان تواضعه ، ثم بيان صورته وخلقه ، ثم بيان جوامع معجزاته وآياته صلى الله عليه وسلم

بيانه تأديب الله تعالى حبيب وصفيه

محمدًا صلى الله عليه وسلم بالقرآن

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير الضراعة والابتهاال ، دائم السؤال من الله تعالى أن يزيه بمحاسن الآداب ، ومكارم الأخلاق ، فكان يقول في دعائه ^(١) « اللَّهُمَّ حَسِّنْ خَلْقِي وَخَلْقِي » ويقول ^(٢) « اللَّهُمَّ جَنِّبْنِي مُنْكَرَاتِ الْأَخْلَاقِ » فاستجاب الله تعالى دعاءه وفاءً بقوله عز وجل (اَدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ^(٣)) فأنزل عليه القرآن وأدبه به ، فكان خلقه القرآن

قال سعد بن هشام ^(٤) دخلت على عائشة رضي الله عنها وعن أبيها ، فسألتها عن أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالت : أما تقرأ القرآن ؟ قلت : بلى ، قالت : كان خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن ، وإنما أدبه القرآن بمثل قوله تعالى (خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ^(٥)) وقوله : (إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ

أدبه صلى الله عليه وسلم بالقرآن

(كتاب آداب المعيشة وأخلاق النبوة)

(١) حديث كان يقول في دعائه اللهم حسن خلقي وخلقى : أحمد من حديث ابن مسعود ومن حديث عائشة ولفظهما اللهم أحسن خلقي فأحسن خلقي واساندهما جيد وحديث ابن مسعود رواه حب

(٢) حديث اللهم جنبني منكرات الأخلاق : ت وحسنه وك وصححه واللفظ له من حديث قطبة بن مالك وقال ت اللهم أنى أعوذ بك

(٣) حديث سعد بن هشام دخلت على عائشة فسألتها عن أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان خلقه القرآن رواه مسلم ووهم الحاكم في قوله انهما لم يخرجاه

(١) غافر : ٦٠ (٢) الاعراف : ١٩٩

ذِي الْقُرْبَى وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ^(١) (وقوله) وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ^(٢) (وقوله: (وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ^(٣)) (وقوله: (فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ^(٤)) (وقوله: (وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ^(٥)) (وقوله: (ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ^(٦)) (وقوله: (وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ^(٧)) (وقوله: (اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِنْ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا^(٨))

^(١) ولما كسرت ربايته وشج يوم أحد ، فجعل الدم يسيل على وجهه ، وهو يمسخ الدم ويقول « كَيْفَ يَفْلَحُ قَوْمٌ خَضِبُوا وَجَهَ نَبِيِّهِمْ بِالْدَمِ وَهُوَ يَدْعُوهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ » فأنزل الله تعالى (لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ^(٩)) تأديبه له على ذلك ، وأمثلة هذه التأديبات في القرآن لا تحصر ، وهو عليه السلام المقصود الأول بالتأديب والتهديب ، ثم منه يشرق النور على كافة الخلق ، فإنه أدب بالقرآن وأدب الخلق به ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ » ثم غلب الخلق في محاسن الأخلاق ، بما أوردناه في كتاب رياضة النفس وتهذيب الأخلاق فلا نعيده ، ثم لما أكل الله تعالى خلقه أثني عليه فقال تعالى: (وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ^(١٠)) فسبحانه ما أعظم شأنه وأتم امتنانه ، ثم انظر إلى عظيم لطفه ، وعظيم فضله كيف أعطى ثم أثني ، فهو الذي زينه بالخلق الكريم ، ثم أضاف إليه ذلك فقال (وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ^(١١)) ثم بين رسول الله صلى الله عليه وسلم للخلق ، أن الله يحب مكارم الأخلاق ويبغض سفاسفها

بعض بطارم
الأمم

(١) حديث كسرت ربايته صلى الله عليه وسلم يوم أحد - الحديث : في نزول ليس لك من الأمر شيء م من حديث أنس وذكره خ تعليقا
(٢) حديث بعثت لأتمم مكارم الأخلاق : أحمد وكهق من حديث أبي هريرة قال الحاكم صحيح على شرط م وقد تقدم في آداب الصحبة

(٣) حديث ان الله يحب معالي الأخلاق ويبغض سفاسفها : هق من حديث سهل بن سعد متصلا ومن رواية طاحنة بن عبيد الله بن كريب مرسلان ورجا لهما ثقات

(١) النحل : ٩٠ (٢) لقمان : ١٧ (٣) الشورى : ٤٣ (٤) النازعة : ١٣ (٥) النور : ٢٢ (٦) فصلت : ٣٤ (٧) آل عمران : ١٣٤ (٨) الحجرات : ١٢ (٩) آل عمران : ١٢٨ (١٠ ، ١١) القام : ٤

قال على رضى الله عنه ^(١) يا عجباً لرجل مسلم ! يحببته أخوه المسلم في حاجة ، فلا يرى نفسه
للخير أهلاً ، فلو كان لا يرجو ثواباً ولا يخشى عقاباً ، لقد كان ينبغي له أن يسارع إلى مكارم
الأخلاق ، فإنها مما تدل على سبيل النجاة ، فقال له رجل أسمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال : نعم ، وما هو خير منه لما أتى بسبايا طيء ووقفت جارية في السبي ، فقالت يا محمد إن
رأيت أن تخلى عنى ولا تشمت بى أحياء العرب ، فإنى بذت سيد قومي ، وإن أبى كان يحمى
الذمار ، ويفك العاني ، ويشبع الجائع ، ويطعم الطعام ، ويفشى السلام ، ولم يرد طالب حاجة
قط ، أنا ابنة حاتم الطائي . فقال صلى الله عليه وسلم « يا جارية هذه صفة المؤمنين حقاً ، لو كان
أبوك مسلماً لترحمنا عليه ، خلوا عنها فإن أباهما كان يحب مكارم الأخلاق ، وإن الله
يحب مكارم الأخلاق » ، فقام أبو بردة بن نيار فقال : يا رسول الله ، الله يحب مكارم الأخلاق
فقال « ولدي نفسي لا يدخل الجنة إلا حسن الأخلاق » وعن معاذ بن جبل عن النبي
صلى الله عليه وسلم ^(٢) قال « إن الله حَفَّ الإسلام بمكارم الأخلاق ومحاسن الأعمال »
ومن ذلك حسن المعاشرة ، وكرم الصديقة ، ولين الجانب ، وبذل المعروف ، وإطعام
الطعام ، وإفشاء السلام ، وعيادة المريض المسلم ، برا كان أو فاجراً ، وتشجيع جنازة المسلم
وحسن الجوار لمن جاورت ، مسامحة كان أو كافراً ، وتقدير ذى الشبهة المسلم ، وإجابة الطعام
والدعاء عليه ، والعفو ، والإصلاح بين الناس ، والجود ، والكرم ، والسماحة ، والابتداء
بالسلام ، وكظم الغيظ ، والعفو عن الناس ، واجتناب ما حرمه الإسلام ، من اللهو والباطل
والغناء والمعازف كلها ، وكل ذى وتر ، وكل ذى دخل ، والغيبة ، والكذب ، والبخل
والشح ، والجفاء ، والمسكر ، والخديعة ، والهمة ، وسوء ذات البين ، وقطيعة الأرحام
وسوء الخلق ، والتكبر ، والفخر ، والاختيال ، والاستطالة ، والبذخ ، والفحش ، والتفحش

عفوه عنه ابنة
حاتم الطائي

إجمال عن
مكارم
الأخلاق

(١) حديث على قوله واعجباً لرجل مسلم يحببته أخوه المسلم في حاجة فلا يرى نفسه للخير أهلاً - الحديث :

وفيه مرفوعاً لما أتى بسبايا طيء ، ووقفت جارية في السبي فقالت يا محمد إن رأيت أن تخلى عنى الحديث :

ت الحكيم في نوادر الأصول باسناد فيه ضعف

(٢) حديث معاذ حَفَّ الإسلام بمكارم الأخلاق ومحاسن الأعمال - الحديث : بطوله لم أقف له على أصل

ويعنى عنه حديث معاذ الآتي بعده بحديث

والحق، والحسد، والطيرة، والبغى، والعدوان، والظلم
قال أنس رضي الله عنه ^(١) فلم يدع نصيحة جميلة إلا وقد دعانا إليها وأمرنا بها، ولم
يدع غشا، أو قال عيبا، أو قال شيئا، إلا حذرناه ونهاهنا عنه، ويكفي من ذلك كله هذه الآية
(إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ ^(١)) الآية

وقال معاذ أوصاني رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) فقال «يَا مُعَاذُ أَوْصِيكَ بِاتَّقَاءِ
اللَّهِ وَصِدْقِ الْحَدِيثِ وَالْوَفَاءِ بِالْمَهْدِ وَأَدَاءِ الْأَمَانَةِ وَتَرْكِ الْخِيَانَةِ وَحِظِ الْجَارِ وَرَحْمَةِ الْيَتِيمِ
وَالْيَتِيمِ الْكَلَامِ وَبَذْلِ السَّلَامِ وَحُسْنِ الْعَمَلِ وَقَصْرِ الْأَمَلِ وَلُزُومِ الْإِيمَانِ وَالتَّفَقُّهِ فِي
الْقُرْآنِ وَحُبِّ الْآخِرَةِ وَالْجَزَعِ مِنَ الْحِسَابِ وَخَفْضِ الْجَنَاحِ وَأَنَّهَا أَنْ تَسُبَّ حَكِيمًا
أَوْ تُكَذِّبَ صَادِقًا أَوْ تُطِيعَ آثِمًا أَوْ تَعْصِيَ إِمَامًا عَادِلًا أَوْ تُفْسِدَ أَرْضًا وَأَوْصِيكَ بِاتَّقَاءِ
اللَّهِ عِنْدَ كُلِّ حَجَرٍ وَشَجَرٍ وَمَدْرٍ وَأَنْ تُخْذِلَ لِكُلِّ ذَنْبٍ تَوْبَةً السِّرِّ بِالسِّرِّ
وَالْعَلَانِيَةِ بِالْعَلَانِيَةِ»

وصية صلى
الله عليه وسلم
لمعاذ

فهكذا أدب عباد الله، ودعاهم إلى مكارم الأخلاق ومحاسن الآداب

بيان جملة من محاسن أخلاقه

التي جمعها بعض العلماء والتقطها من الأخبار

فقال كان صلى الله عليه وسلم أحلم الناس ^(٣) وأشجع الناس ^(٤)، وأعَدل

(١) حديث أنس لم يدع صلى الله عليه وسلم نصيحة جميلة إلا وقد دعانا إليها وأمرنا بها: لم أقف له على
إسناد وهو صحيح من حيث الواقع

(٢) حديث يا معاذ أوصيك باتقاء الله وصدق الحديث: أبو نعيم في الحلية وهق في الزهد وقد تقدم في آداب الصجبة

(٣) حديث كان صلى الله عليه وسلم أحلم الناس أبو الشيخ في كتاب أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم

من رواية عبد الرحمن بن أبيزى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحلم الناس الحديث

وهو مرسل وروى أبو حاتم بن حبان من حديث عبد الله بن سلام في قصة إسلام زيد بن

شعثة من أخبار اليهود وقول زيد لعمر بن الخطاب يا عمر كل علامات النبوة قد عرفت بها وجه

رسول الله صلى الله عليه وسلم حين نظرت إليه الا اثنتين لم أخبرهما منه يسبق حلمه جهله

ولا يزيد شدة الجهل عليه الا حلما فقد اختبرتهما - الحديث :

(٤) الحديث : انه كان أشجع الناس متفق عليه من حديث أنس

الناس،^(١) وأعف الناس،^(٢) لم تمس يده قط يدا امرأة لا يملك رقها، أو عصمة نكاحها، أو تكون ذات محرّم منه

وكان أسخى الناس،^(٣) لا يبيت عنده دينار ولا درهم،^(٤) وإن فضل شيء لم يجد من يعطيه، ونجّاه الليل لم يأو إلى منزله حتى يتبرأ منه إلى من يحتاج إليه،^(٥) لا يأخذ مما آتاه الله إلا قوت عامه فقط، من أيسر ما يجد من التمر والشعير، ويضع سائر ذلك في سبيل الله،

(١) حديث كان أعدل الناس: ت في الشئ من حديث علي بن أبي طالب في الحديث الطويل في صفته صلى الله عليه وسلم لا يقصر عن الحق ولا يجاوزه وفيه قد وسع الناس بسطه وخلقه فصار لهم أبا وصاروا عنده في الحق سواء - الحديث: وفيه من لم يسم

(٢) حديث كان أعف الناس لم تمس يده قط يدا امرأة لا يملك رقها أو عصمة: نكاحها أو تكون ذات محرّم له الشيخان من حديث عائشة مأمست يدرس رسول الله صلى الله عليه وسلم يدا امرأة إلا امرأة يملكها (٣) حديث كان صلى الله عليه وسلم أسخى الناس: الطبراني في الأوسط من حديث أنس فضلت على الناس بأربع: بالسخاء والشجاعة - الحديث: ورجاله ثقات وقال صاحب الميزان أنه منكر وفي الصحيحين من حديثه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجود الناس واتفقا عليه من حديث ابن عباس وتقدم في الزكاة

(٤) حديث كان لا يبيت عنده دينار ولا درهم قط وإن فضل ولم يجد من يعطيه ونجّاه الليل لم يأو إلى منزله حتى يبرأ منه إلى من يحتاج إليه: د من حديث بلال في حديث طويل فيه أهدى صاحب فذكّر لرسول الله صلى الله عليه وسلم أربع ركائب عليهن كسوة وطعام وبيع بلال لذلك ووفاء دينه ورسول الله صلى الله عليه وسلم قاعد في المسجد وحده وفيه قال فضل شيء فقلت نعم دينار إن قال انظر أن تريخني منهما فلم يأتنا أحد فبات في المسجد حتى أصبح وذل في المسجد اليوم الثاني حتى إذا كان في آخر النهار جاء راكباً فانطلقت بهما فكسوتهما وأطعمتهما حتى إذا صلى العتمة دعاني فقال ما فعل الذي قبلك قلت قد أراحك الله منه فكبر وحمد الله شفقاً من أن يدركه الموت وعنده ذلك ثم اتبعته حتى جاء أزواجه - الحديث: والبخاري من حديث عقبة بن الحارث ذكرت وأنا في الصلاة فكرهت أن يسمي ويبيت عندنا فأمرت بقسمته ولأبي عبيد في غريبه من حديث الحسن بن محمد مرسل كان لا يقبل مالا عنده ولا يبيته

(٥) حديث كان لا يأخذ مما آتاه الله إلا قوت عامه فقط من أيسر ما يجد من التمر والشعير ويضع سائر ذلك في سبيل الله: متفق عليه بنحوه من حديث عمر بن الخطاب وقد تقدم في الزكاة

سأله صلى
الله عليه وسلم

لا يسأل شيئاً إلا أعطاه، ^(١) ثم يعود على قوت عامه فيؤثر منه، حتى إنه ربما احتاج قبل انقضاء العام إن لم يأتته شيء، ^(٢)

وكان يخفض النعل، ويرقع الثوب، ويخدم في مهنة أهله، ^(٣) ويقطع اللحم معهم، ^(٤) وكان أشد الناس حياء، لا يثبت بصره في وجه أحد، ^(٥) ويحيب دعوة العبد والحر، ^(٦)

فمن منته صلى
الله عليه وسلم
لا قد

(١) حديث كان لا يسأل شيئاً إلا أعطاه: الطيالسي والدارمي من حديث سهل بن سعد وللبخاري من حديثه في الرجل الذي سأله الشملة فقيل له سألتها إياها وقد علمت أنه لا يرد سائلاً - الحديث: ولمسلم من حديث أنس ما سئل على الاسلام شيئاً إلا أعطاه وفي الصحيحين من حديث جابر ما سئل شيئاً قط فقال لا

(٢) حديث انه كان يؤثر مما ادخر لعياله حتى ربما احتاج قبل انقضاء العام: هذا معلوم ويدل عليه ما رواه ت ن ه من حديث ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم توفي ودرعه مرهونة بعشرين صاعاً من طعام أخذه لأهله وقال ه ثلاثين صاعاً من شعير وإسناده جيد وخ من حديث عائشة توفي ودرعه مرهونة عند يهودي ثلاثين وفي رواية هق ثلاثين صاعاً من شعير

(٣) حديث وكان صلى الله عليه وسلم يخفض النعل ويرقع الثوب ويخدم في مهنة أهله: أحمد من حديث عائشة كان يخفض نعله ويخيط ثوبه ويعمل في بيته كما يعمل أحدكم في بيته ورجاله رجال الصحيح ورواه أبو الشيخ بلفظ ويرقع الثوب وللبخاري من حديث عائشة كان يكون في مهنة أهله (٤) حديث إنه كان يقطع اللحم: أحمد من حديث عائشة أرسل إلينا آل أبي بكر بقائمة شاة ليلاً فأمسكت وقطع رسول الله صلى الله عليه وسلم أوقالت فأمسك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقطعت وفي الصحيحين من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر في أثناء حديث وأيم الله ما من الثلاثين ومائة إلا حزنه رسول الله صلى الله عليه وسلم من سواد بطنها

(٥) حديث كان من أشد الناس حياء لا يثبت بصره في وجه أحد: الشيخان من حديث أبي سعيد الخدري قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد حياء من العذراء في خدرها

(٦) حديث كان يحيب دعوة العبد والحر: ت ه ك من حديث أنس كان يحيب دعوة المملوك قال ك صحيح الاسناد قلت بل ضعيف وللدارقطني في غرائب مالك وضعفه والخطيب في أسماء من روي عن مالك من حديث أبي هريرة كان يحيب دعوة العبد إلى أي طعام دعى ويقول لو دعيت إلى كراع لأجبت وهذا بعمومه دال على إجابة دعوة الحر وهذه القطعة الأخيرة عند خ من حديث أبي هريرة وقد تقدم وروى ابن سعد من رواية حمزة بن عبد الله بن عتبة كان لا يدعوهم أحمر ولا أسود من الناس إلا أجابه الحديث وهو مرسل

قبوله للمهدي

ويقبل الهدية ولو أنها جرعة لبن ، أو فخذ أرنب ، ويكافئ عليها ^(١) ويأكلها ، ولا يأكل الصدقة ، ^(٢) ولا يستكبر عن إجابة الأمة والمساكين ، ^(٣) يغضب لربه ولا يغضب لنفسه. ^(٤) وينفذ الحق وإن عاد ذلك عليه بالضرر ، أو على أصحابه

إبائه عنه

الاستغناء

بالمشركين

عرض عليه الانتصار بالمشركين على المشركين ، وهو في قلة وحاجة إلى إنسان واحد يزيده في عدد من معه فأبى ، وقال « أَنَا لَا أَتَّعِرُ بِمُشْرِكٍ » ^(٥) ووجد من فضلاء أصحابه وخيارهم ، قتيلايين اليهود ، فلم يحف عليهم ، ولا زاد على مر الحق بل وداه بمائة ناقة

(١) حديث كان يقبل الهدية ولو أنها جرعة لبن أو فخذ أرنب ويكافئ عليها : خ من حديث عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل الهدية ويشيب عليها وأما ذكر جرعة اللبن وفخذ الأرنب في الصحيحين من حديث أم الفضل أنها أرسلت بتمدح لبن إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو واقف بعرفة فشر به ولأحمد من حديث عائشة أهدت أم سلمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم لبنا - الحديث : وفي الصحيحين من حديث أنس أن أبا طلحة بعث بورك أرنب أو فخذها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبله

(٢) حديث كان يأكل الهدية ولا يأكل الصدقة : متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم (٣) حديث كان لا يستكبر أن يشى مع المسكين : ن ك من حديث عبد الله بن أبي أوفى بسند صحيح وقد تقدم في الباب الثاني من آداب الصحبة ورواه ك أيضا من حديث أبي سعيد الخدري وقال صحيح على شرط الشيخين

(٤) حديث كان يغضب لربه ولا يغضب لنفسه : ت في الشئ من حديث هذبن أبي هالة وفيه وكان لا تغضبه الدنيا وما كان منها فإذا تعدى الحق لم يغم له شيء حتى ينتصر له ولا يغضب لنفسه ولا ينتصر لها وفيه من لم يسم

(٥) حديث وينفذ الحق وإن عاد ذلك بالضرر عليه وعلى أصحابه عرض عليه الانتصار بالمشركين على المشركين وهو في قلة وحاجة إلى إنسان واحد يزيده في عدد من معه فأبى وقال أنا لا أستنصر بمشرك من حديث عائشة خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما كان بحرة الوبرة أدركه رجل قد كان يذكر منه جرأة ونجدة ففرح أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رأوه فلما أدركه قل جئت لأتبعك وأصيب معك فقال له أتؤمن بالله ورسوله قال لا قال فارجع فإن استميت بمشرك = الحديث

وإن بأصحابه حاجة إلى بعير واحد يتقون به ^(١)

وكان يعصب الحजर على بطنه مرة من الجوع ومرة ^(٢) يأكل ما حضر ولا يرد ما وجد ولا يتورع عن مطعم حلال ، وإن وجد تمرًا دون خبز أكله ، وإن وجد شواء أكله وإن وجد خبز برًا وشعيرًا أكله ، وإن وجد حلوا أو عسلًا أكله ، وإن وجد لبنًا دون خبز أكتفى به وإن وجد بطيخًا أو رطبًا أكله ، ^(٣) لا يأكل متكئًا ، ^(٤) ولا على خوان ، ^(٥) منديله باطن

أكله ما وجد

(١) حديث وجد من فضلاء أصحابه وخيارهم قتيلابن اليهود فلم يخف عليهم فوداه بمائة ناقة: الحديث - متفق عليه من حديث سهل بن أبي حثمة ورافع بن خديج والرجل الذي وجد مقتولا هو عبد الله ابن سهل الأنصاري

(٢) حديث كان يعصب الحजर على بطنه من الجوع: متفق عليه من حديث جابر في قصة حفر الخندق وفيه فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم شد على بطنه حجرا وأغرب حب فقال في صحيحه إنما هو الحजर بضم الحاء وآخره زاي جمع حجرة وليس بمتابع على ذلك ويرد على ذلك ما رواه ت من حديث أبي طلحة شكونا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الجوع ورفعنا عن بطوننا عن حجر حجر فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حجرين ورجاله كلهم ثقات

(٣) حديث كان يأكل ما حضر ولا يرد ما وجد ولا يتورع من مطعم حلال إن وجد تمرًا دون خبز أكله وإن وجد خبز برًا وشعيرًا أكله وإن وجد حلوا أو عسلًا أكله وإن وجد لبنًا دون خبز أكتفى به وإن وجد بطيخًا أو رطبًا أكله: انتهى - هذا كله معروف من أخلاقه في ت من حديث أم هانئ دخل علي النبي صلى الله عليه وسلم فقال أعندك شيء قلت لا إلا خبز يابس وخل فقال هات - الحديث : وقال حسن غريب وفي كتاب السائل لأبي الحسن بن الضحاك بن المقرئ من رواية الأوزاعي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أبالي ما رددت به الجوع وهذا معضل ولمسلم من حديث جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم سأل أهله الأدم فقالوا ما عندنا إلا خل فدعا به - الحديث : وله من حديث أنس رأيته مقعيا يأكل تمرات وت وصححه من - حديث أم سلمة أنها قربت إليه جنبًا مشويًا فأكل منه - الحديث : وللشيخين من حديث عائشة ما شبع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام تباعًا خبز بر حتى مضى لسبيله لفظم وفي رواية له ما شبع من خبز شعير يومين متتابعين وت وصححه و ه من حديث ابن عباس كان أكثر خبزهم الشعير وللشيخين من حديث عائشة كان يحب الحلواء والعسل ولهما من حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم شرب لبنًا فدعا بماء فمضى ون من حديث عائشة كان يأكل الرطب بالبطيخ واسناده صحيح

(٤) حديث أنه كان لا يأكل متكئًا: تقدم في آداب الأكل في الباب الأول

(٥) حديث أنه كان لا يأكل على خوان: تقدم في الباب المذكور

قدميه،^(١) لم يشبع من خبز بر ثلاثة أيام متوالية، حتى لقي الله تعالى إشاراً على نفسه، لا فقراً ولا بخلاً،^(٢) يجيب الوليمة،^(٣) ويعود المرضى، ويشهد الجنائز^(٤)، ويمشي وحده بين أعدائه بلا حارس،^(٥) أشد الناس تواضعاً، وأسكنهم في غير كبر،^(٦) وأبلغهم في غير تطويل^(٧)

(١) حديث كان منديله باطن قدميه : لا أعرفه من فعله وإنما المعروف فيه ما رواه هـ من حديث جابر كنا زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم قليلاً ما نجد الطعام فإذا وجدناه لم يكن لنا مناديل إلا أ كفننا وسواعدنا : وقد تتمم في الطهارة

(٢) حديث لم يشبع من خبز بر ثلاثة أيام متوالية حتى لقي الله : تقدم في جملة الأحاديث التي قبله بثلاثة أحاديث

(٣) حديث كان يجيب الوليمة : هذا معروف وتقدم قوله لودعيت إلى كراع لأجبت وفي الأوسط للطبراني من حديث ابن عباس أنه كان الرجل من أهل العوالي ليدعو رسول الله صلى الله عليه وسلم بنصف الليل على خبز الشعير فيجيب وإسناده ضعيف

(٤) حديث كان يعود المريض ويشهد الجنائز : ت وضعفه وهـ ك وصححه من حديث أنس ورواه ك من حديث سهل بن حنيف وقال صحيح الإسناد وفي الصحيحين عدة أحاديث من عيادته للمرضى وشهوده للجنائز

(٥) حديث كان يمشي وحده بين أعدائه بلا حارس : ت ل من حديث عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرس حتى نزلت هذه الآية والله يعصمك من الناس فأخرج رأسه من القبة فقال انصرفوا فقد عصفت الله قال ت غريب وقال ك صحيح الإسناد

(٦) حديث كان أشد الناس تواضعاً وأسكنهم من غير كبر : أبو الحسن بن الضحاك في الشئائل من حديث أبي سعيد الخدري في صفته صلى الله عليه وسلم هـ في المؤنة لين الخلق كريم الطبيعة جميل المعاشرة طليق الوجه إلي أن قال متواضع في غير ذلة وفيه دائب لإطراق وإسناده ضعيف وفي الأحاديث الصحيحة الدالة على شدة تواضعه غنية عنه منها عند ن من حديث ابن أبي أوفى كان لا يأنف ولا يستكبر أن يمشي مع الأرملة والمسكين - الحديث : وقد تقدم وعند أبي داود من حديث البراء فجلس وجلسنا كأن على رؤوسنا الطير - الحديث : ولأصحاب السنن من حديث أسامة ابن شريك أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه كأنما على رؤوسهم الطير

(٧) حديث كان أبلغ الناس من غير تطويل : خ م من حديث عائشة كان يحدث حديثاً لو عدده العاد لأحصاه ولهما من حديثها لم يكن يسرد الحديث كسر دكم : علقه خ ووصله م زادت وإسناده كان يتكلم بكلام بينه فصل يحفظه من جلس إليه وله في الشئائل من حديث ابن أبي هالة يتكلم بجوامع الكلام فصل لا فضول ولا تفصيل

إشارته صلى الله عليه وسلم

إجابته للوليمة

عبادته للمرضى وشهوده للجنائز

مشيه من غير حارس

تواضعه بملة الصلاة والسلام

بلغته عليه الصلاة والسلام

(١) وأحسنهم بشرا ، (٢) لا يهوله شيء من أمور الدنيا ، ويلبس ما وجد - فمرة (٣) شملة ، ومرة برد - حبرة يمانيا ، ومرة جبة صوف ، ما وجد من المباح لبس ، (٤) وخاتمه فضة (٥) يلبسه في خنصره الأيمن (٦) والأيسر ، (٧) يردف خلفه عبده أو غيره

(١) حديث كان أحسنهم بشرا : ت في الشئائل من حديث علي بن أبي طالب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم دائم البشر سهل الخلق - الحديث : وله في الجامع من حديث عبد الله بن الحارث بن جزء ما رأيت أحدا كان أكثر تبسما من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عريب قلت وفيه ابن لهيعة

(٢) حديث كان لا يهوله شيء من أمور الدنيا : أحمد من حديث عائشة ما أعجب رسول الله صلى الله عليه وسلم شيء من الدنيا وما أعجبه أحد قط إلا ذوتقي وفي لفظ له ما أعجب النبي صلى الله عليه وسلم شيء من الدنيا إلا أن يكون فيها ذوتقي وفيه ابن لهيعة

(٣) حديث كان يلبس ما وجد فمرة شملة ومرة حررة ومرة جبة صوف ما وجد من المباح لبس : خ من حديث سهل بن سعد جاءته امرأة بيردة قال سهل هل تدرون ما البردة هي الشملة منسوجة في حاشيتها وفيه فخرج إلينا وإنها لازارته - الحديث : ولا بن ماجه من حديث عبادة بن الصامت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في شملة قد عمد عليها فيه الأحوص بن حكيم مختلف فيه وللشيخين من حديث أنس كان أحب الثياب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يلبسها الحبرة ولهما من حديث المغيرة بن شعبة وعليه جبة من صوف

(٤) حديث خاتمه فضة : متفق عليه من حديث أنس اتخذ خاتما من فضة (٥) حديث لبسه الخاتم في خنصره الأيمن : م من حديث أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لبس خاتم فضة في يمينه وللبخاري من حديثه فأنى لأرى بريقه في خنصره

(٦) حديث تختمه في الأيسر : م من حديث أنس كان خاتم النبي صلى الله عليه وسلم في هذه وأشار إلى الخنصر من يده اليسرى

(٧) حديث إردافه خلفه عبده أو غيره أردف صلى الله عليه وسلم أسامة بن زيد من عرفة كما ثبت في الصحيحين من حديث ابن عباس ومن حديث أسامة وأردفه مرة أخرى على حمار وهو في الصحيحين أيضا من حديث أسامة وهو مولاه وابن مولاه وأردف الفضل بن عباس من المزدلفة وهو في الصحيحين أيضا من حديث أسامة ومن حديث ابن عباس والفضل بن عباس وأردف معاذ بن جبل وابن عمر وغيرهم من الصحابة

بشاشة عليه
الصورة
والسهم

همم أكثره
بالمنيا

لباس

تختم

إردافه غيره

يركب ما أمكنه مرة فرسا،^(١) ومرة بعيرا، ومرة بغلة شهباء، ومرة حمارا، ومرة يمشى راجلا حافيا بلا رداء ولا عمامة ولا قلنسوة، يعود المرضى في أقصى المدينة^(٢) يحب الطيب، ويكره الرائحة الرديئة،^(٣) ويجالس الفقراء،^(٤) ويؤكل المساكين

(١) حديث كان يركب ما أمكنه مرة فرسا ومرة بعيرا ومرة بغلة شهباء ومرة حمارا ومرة راجلا ومرة حافيا بلا رداء ولا عمامة ولا قلنسوة يعود المرضى في أقصى المدينة في الصحيحين من حديث أنس ركوبه صلى الله عليه وسلم فرسا لأبي طلحة ومسلم من حديث جابر بن سمرة ركوبه الفرس عريا حين انصرف من جنازة بن الدحداح ومسلم من حديث سهل بن سعد كان للنبي صلى الله عليه وسلم فرس يقال له اللحيث ولهما من حديث ابن عباس طاف النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع على بعير ولهما من حديث البراء رأيت النبي صلى الله عليه وسلم على بغلته البيضاء يوم حنين ولهما من حديث أسامة أنه صلى الله عليه وسلم ركب على حمار على أكاف - الحديث : ولهما من حديث ابن عمر كان يأتي قبا راكبا وماشيا ومسلم من حديثه في عيادته صلى الله عليه وسلم لسعد بن عباد عباد ققام وقننا معه ونحن بضعة عشر ما علينا نعال ولا خفاف ولا قلانس ولا قمص نمشي في السباح : الحديث

(٢) حديث كان يحب الطيب والرائحة الطيبة ويكره الروائح الرديئة : ن من حديث أنس حبيب إلى النساء والطيب ودك من حديث عائشة أنها صنعت لرسول الله صلى الله عليه وسلم جبة من صوف فلبسها فلما عرق وجد ريح الصوف فخلعها وكان يعجبه ريح الطيبة لفظك وقال صحیح على شرط الشيخين ولا بن عدي من حديث عائشة كان يكره أن يوجد منه إلا ريح طيبة

(٣) حديث كان يجالس الفقراء : د من حديث أبي سعيد جالس في عصابة من ضعفاء المهاجرين وأن بعضهم ليستر بعضا من العرى - الحديث : وفيه فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وسطنا ليعبدل بنفسه فينا - الحديث : وه من حديث خباب وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجلس معنا - الحديث : في نزول قوله تعالى ولا تطرد الذين يدعون ربهم اس نادها حسن

(٤) حديث مؤاكلته للمساكين : خ من حديث أبي هريرة قال وأهل الصفة أضياف الإسلام لا يأوون إلى أهل ولا مال ولا على أحد إذا أتته صدقة بعث بها إليهم ولم يتناول منها وإذا أتته هدية أرسل إليهم وأصاب منها وأشركهم فيها

ما لم يركب
صلى الله عليه
وسلم

محب للطيب

مجالسة الفقراء

مؤاكلته
للمساكين

«ويكرم أهل الفضل في أخلاقهم ويتألف أهل الشرف بالبر لهم»^(٢) يصل ذوى رحمه من غير أن يؤثرهم على من هو أفضل منهم،^(٣) لا يجفو على أحد،^(٤) يقبل معذرة المعتذر إليه،^(٥) يمزح ولا يقول إلا حقاً، يضحك^(٦) من غير قهقهة،^(٧) يرى اللعب المباح فلا ينكره

(١) حديث كان يكرم أهل الفضل في أخلاقهم ويتألف أهل الشرف بالبر لهم : ت في الشمائل من حديث على الطويل في صفته صلى الله عليه وسلم وكان من سيرته إظهار أهل الفضل بأذنه وقسمه على قدر فضله في الدين وفيه ويؤلفهم ولا ينفهم ويكرم كريم كل قوم ويؤليه عليهم - الحديث : وللطبراني من حديث جرير في قصة إسلامه فألقى إلي كساءه ثم أقبل على أصحابه ثم قال إذا جاءكم كريم قوم فأكرموه وإسناده جيد ورواه ك من حديث معبد بن خالد الانصاري عن أبيه نحوه وقال صحيح الاسناد

أكرام لأهل الفضل

(٢) حديث كان يصل ذوى رحمه من غير أن يؤثرهم على من هو أفضل منهم : ك من حديث ابن عباس كان يجلس العباس أجال الوالد والوالدة وله من حديث سعد بن أبي وقاص أنه أخرج عمه العباس وغيره من المسجد فقال له العباس تخرجنا ونحن عصبتك وعمومتك وتسكن علينا فقال ما أنا أخرجكم وأسكنه ولكن الله أخرجكم وأسكنه قل في الأول صحيح الأسناد وسكت عن الثاني وفيه مسلم الملائى ضعيف فأثر علياً لفضله بتقديم إسلامه وشهوده بدره والله أعلم وفي الصحيحين من حديث أبي سعيد لا يقيين في المسجد باب إلا سد إلا باب أبي بكر

صلته للمهم

(٣) حديث كان لا يجفو على أحد : د ت في الشمائل ون في اليوم والليلة من حديث أنس كان قلما يواجه رجلاً بشيء يكرهه وفيه ضعف وللشيخين من حديث أبي هريرة أن رجلاً استأذن عليه صلى الله عليه وسلم فقل بئس أخو العشرة فلما دخل ألان له القول - الحديث

لينة

(٤) حديث يقبل معذرة المعتذر إليه : متفق عليه من حديث كعب بن مالك في قصة الثلاثة الذين خلفوا وفيه طفق المخلفون يعتذرون إليه فقبل منهم ثلاثتهم - الحديث

قبوله للمعذر

(٥) حديث يمزح ولا يقول إلا حقاً : أحمد من حديث أبي هريرة وهو عند بلفظ قاوا إنك تداعبنا قال إى ولا أقول إلا حقاً وقال حسن

مزاح

(٦) حديث ضحك من غير قهقهة : الشيخان من حديث عائشة ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم

ضحك

مستجمعاً ضاحكاً حتى أرى لمواته إنما كان يتبسم وت من حديث عبد الله بن الحارث ابن جزء ما كان ضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا تبسماً قال صحيح غريب وله في الشمائل

في حديث هند بن أبي هالة جل ضحك التبسم

(٧) حديث يرى اللعب المباح ولا يكرهه : الشيخان من حديث عائشة في لعب الحبشة بين يديه في المسجد وقال لهم دونكم يابى أرفدة وقد تقدم في كتاب السماع

إقراره اللعب المباح

(١) يسابق أهله ، وترفع الأصوات عليه فيصبر ، (٢) وكان له لقاح وغنم يتقوت هو وأهله من ألبانها ، وكان له (٣) عبيد وإماء لا يرتفع عليهم في مأكل ولا ملبس (٤) ولا يمضي له وقت

مسابقة أهله

(١) حديث مسابقته صلى الله عليه وسلم أهله : دن في الكبرى وه من حديث عائشة في مسابقته لها وتقدم في الباب الثالث من النكاح

صبره على رفع الأصوات

(٢) حديث ترفع الأصوات عنده فيصبر : خ من حديث عبد الله بن الزبير قدم ركب من بني تميم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر أمر القعقاع بن معبد وقال عمر بل أمر الأقرع بن حابس فقل أبو بكر ما أردت إلا خلافي وقال عمر ما أردت خلافتك قماريا حتى ارتفعت أصواتهم ما فترت يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله

تقوته من غنمه

(٣) حديث وكان له لقاح وغنم يتقوت هو وأهله من ألبانها : محمد بن سعد في الطبقات من حديث أم سلمة كان عيشنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اللين أو قالت أ أكثر عيشنا كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم لقاح بالعبادة - الحديث : وفي رواية له كانت لنا أعز سبع فكان الراعي يبلغ بهن مرة الحمى ومرة أحدا ويروح بهن علينا وكانت لقاح بذى الحبل فيؤب إلينا ألبانها بالليل - الحديث : وفي إسنادها محمد بن عمر الواقدي ضعيف في الحديث وفي الصحيحين من حديث سلمة بن الأكوع كانت لقاح رسول الله صلى الله عليه وسلم ترعى بذى قرد الحديث : ولأبي داود من حديث لقيط بن صبرة لنا غنم مائة لا نريد أن تزيد فإذا ولد الراعي بهمة ذبحناها مكانها شاة - الحديث

أكله مع خدمه

(٤) حديث كان له عبيد وإماء فلا يرتفع عليهم في مأكل ولا ملبس : محمد بن سعد في الطبقات من حديث سلمى قالت كانت خدم النبي صلى الله عليه وسلم أنا وخضرة ورضوى وميمونة بنت سعد أعتقهن كلهن وإسناده ضعيف وروى أيضا أن أبا بكر بن حزم كتب إلى عمر بن عبدالعزيز بأسماء خدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر بركة أم أيمن وزيد بن حارثة وأبا كبشة وأنسة وشقران وسفينة وثوبان ورباعا وبسارا وأبا رافع وأبا مويهبة ورافعا أعتقهم كلهم وفضالة ومدعما وكركرة وروى أبو بكر بن الضحاك في الشمائل من حديث أبي سعيد الخدري بإسناد ضعيف كان صلى الله عليه وسلم يأكل مع خادمه وم من حديث أبي اليسر أطعموهم مما تأكلون وألبسوهم مما تلبسون - الحديث

محصه على رفته

(٥) حديث لا يمضي له وقت في غير عمل لله تعالى أو فيما لا بد منه من صلاح نفسه : ت في الشمائل من حديث علي بن أبي طالب كان إذا أوى إلى منزله جزأ دخوله ثلاثة أجزاء جزأ لله وجزأ لأهله وجزأ لنفسه ثم جزأ جزأ بينه وبين الناس فرد ذلك بالخاصة على العامة - الحديث

في غير عمل لله تعالى ، أو فيما لا بد له منه من صلاح نفسه ، ^(١) يخرج إلى بساتين أصحابه ^(٢) لا يحتقر مسكيناً لفقره وزماتته ، ولا يهاب ملكاً لملكه ، يدعو هذا وهذا إلى الله دعاء مستويا ^(٣) قد جمع الله تعالى له السيرة الفاضلة ، والسياسة التامة ، وهو أحمى لا يقرأ ولا يكتب ،

(١) حديث يخرج إلى بساتين أصحابه : تقدم في الباب الثالث من آداب الأكل خروجه صلى الله عليه وسلم إلى بستان أبي الهيثم بن التيهان وأبي أيوب الأنصاري وغيرهما
(٢) حديث لا يحتقر مسكيناً لفقره وزماتته ولا يهاب ملكاً لملكه يدعو هذا وهذا إلى الله دعاء واحداً : خ من حديث سهل بن سعد مر رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما تقولون في هذا قالوا حري أن يخطب أن لا ينكح ... الحديث : وفيه مر رجل من فقراء المسلمين فقال ما تقولون في هذا قالوا حري أن يخطب أن لا ينكح ... الحديث : وفيه هذا خير من ملء الأرض مثل هذا وم من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كتب إلى كسرى وقيصر والنجاشي وإلى كل جبار يدعوهم إلى الله عز وجل

مخرج إلى
بساتين أصحابه
أهمز
للمساكين

(٢) حديث قد جمع الله له السيرة الفاضلة والسياسة التامة وهو أحمى لا يقرأ ولا يكتب نشأ في بلاد الجبل والصحارى وفي فقر وفي رعاية الغنم لأب له ولا أم فعلمه الله جمع محاسن الأخلاق والطرق الحميدة وأخبار الأولين والآخرين وما فيه النجاة والفوز في الآخرة والغبطة والخلاص في الدنيا ولزوم الواجب وترك الفضول : هذا كله معروف معلوم فروى في الشرائع من حديث علي بن أبي طالب في حديثه الطويل في صفته وكان من سيرته في جزء الأمة إشار أهل الفضل بآذنه وقسمه الحديث وفيه فسألته عن سيرته في جلسائه فقال كان دائم البشر سهل الخلق لين الجانب ... الحديث : وفيه كان يخزن لسانه ألفياً يعني وفيه قد ترك نفسه من ثلاث من المراء والاكتثار وما لا يعني ... الحديث : وقد تقدم بعضه وروى ابن مردويه من حديث ابن عباس في قوله وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه يمينك قال كان النبي صلى الله عليه وسلم أحمى لا يقرأ ولا يكتب وقد تقدم في العلم والبخاري من حديث ابن عباس قال إذا سرك أن تعلم جهل العرب فاقراً ما فوق الثلاثين ومائة في سورة الأنعام قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفهاً بغير علم وحم وحب من حديث أم سلمة في قصة هجرة الحبشة أن جعفرًا قال للنجاشي أيها الملك كننا قوماً أهل جاهلية نعبد الأصنام ونأكل الميتة ... الحديث : ولأحمد من حديث أبي ابن كعب أني لقي صحراء ابن عشر سنين واشهر فاذا كلام فوق راسي ... الحديث : وخ من حديث أبي هريرة كنت أرفعها أي الغنم على قراريط لأهل مكة ولأبي يعلى وحب من حديث حليمة إنما زجو كرامة الرضاة من والد الولود وكان يتيم ... الحديث : وتقدم حديث بعثت بكارم الأخلاق

اجتماع المطامير
فيه

نشأ في بلاد الجبل والصحارى، في فقر، وفي رعاية الغنم، يتيمًا لأب له ولا أم، فعلمه الله تعالى جميع محاسن الأخلاق، والطرق الحميدة، وأخبار الأولين والآخرين، وما فيه النجاة والفوز في الآخرة، والغبطة والخلاص في الدنيا، ولزوم الواجب وترك الفضول، وفقنا الله لطاعته في أمره، والتأسي به في فعله، آمين يارب العالمين

بيان جملة أخرى من آدابه وأخلاقه

مما روى أبو البحتري، قالوا ^(١) ما شتم رسول الله صلى الله عليه وسلم أحدًا من المؤمنين بشتيمة إلا جعل لها كفارة ورحمة، ^(٢) وما لعن امرأة قط ولا خادما بلعنة، وقيل له وهو في القتال لولعنتهم يارسول الله، فقال ^(٣) « إِنَّمَا بُعِثَتْ رَحْمَةً وَلَمْ أُبْعَثْ لِعَانًا » وكان ^(٤) إذا سئل أن يدعو على أحد مسلم أو كافر، عام أو خاص، عدل عن الدعاء عليه إلى الدعاء له ^(٥) وما ضرب بيده أحدًا قط إلا أن يضرب بها في سبيل الله تعالى، وما انتقم من شيء صنع إليه قط، إلا أن تنتهك حرمة الله، وما خير بين أمرين قط إلا اختار أيسرهما، إلا أن يكون فيه إثم

(١) حديث ما شتم أحدًا من المؤمنين إلا جعلها الله كفارة ورحمة: متفق عليه من حديث أبي هريرة في أثناء حديث فيه فأتى المؤمنين لعنته شتمته جلدته فأجعلها له صلاة وزكاة وقربة وفي رواية فأجعلها زكاة ورحمة وفي رواية فأجعلها له كفارة وقربة وفي رواية فأجعل ذلك كفارة له يوم القيامة.

(٢) حديث ما لعن امرأة ولا خادما قط المعروف ما ضرب مكان لعن كما هو متفق عليه من حديث عائشة وللبخاري من حديث أنس لم يكن فحاشا ولا لعانا وسيأتي الحديث الذي بعده فيه هذا المعنى (٣) حديث إنما بعثت رحمة ولم أبعث لعانا: م من حديث أبي هريرة

(٤) حديث كان إذا سئل أن يدعو على أحد مسلم أو كافر عام أو خاص عدل عن الدعاء عليه ودعاه الشيخان من حديث أبي هريرة قالوا يارسول الله إن دوسا قد كفرت وأبت فادع عليهم فقل هل سكت دوس فقال اللهم اهد دوسا وائت بهم

(٥) حديث ما ضرب بيده أحدًا قط إلا أن يضرب في سبيل الله وما انتقم من شيء صنع إليه إلا أن تنتهك حرمة الله - الحديث: متفق عليه ون حديث عائشة مع اختلاف وقد تقدم في الباب الثالث من آداب الصحبة

نساهم في أمر
نفسوصفه في
التوراة
والإنجيل

أو قطيعة رحم، فيكون أبعد الناس من ذلك، وما كان^(١) يأتيه أحد حر أو عبد أو أمة إلا قام معه في حاجته، وقال أنس رضي الله عنه^(٢) والذي بعثه بالحق ما قال لي في شيء قط كرهه لم فعلته، ولا لأمي نساؤه إلا قال دعوه إنما كان هذا بكتاب وقدر، قالوا وما عاب رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٣) مضجعا، إن فرشوا له اضطجع، وإن لم يفرش له اضطجع على الأرض وقد وصفه الله تعالى في التوراة قبل أن يبعثه في السطر الأول، فقال محمد رسول الله، عبدى المختار، لا فظ ولا غليظ، ولا صخاب في الأسواق، ولا يجزى بالسيئة السيئة، ولكن يعفو ويصفح، مولده بمكة، وهجرته بطابة، وملاكمه بالشام، يأتزر على وسطه هو ومن معه، دعاة للقرآن والعلم، يتوضأ على أطرافه، وكذلك نعتة في الإنجيل،

(١) حديث ما كان يأتيه أحد حر أو عبد أو أمة إلا قام معه في حاجته : خ تعليقا من حديث أنس ان كانت الأمة من اماء أهل المدينة لتأخذ بيد رسول الله عليه وسلم فتنتطق به حيث شاءت ووصله ه وقال فما ينزع يده من يدها حتى تذهب به حيث شاءت من المدينة في حاجتها وقد تقدم وتقدم أيضا من حديث ابن أبي أوفى ولا يأنف ولا يستكبر أن يشى مع الأرملة والمسكين حتى يقضى لهما حاجتهما

(٢) حديث أنس والذي بعثه بالحق ما قال في شيء، قط كرهه لم فعلته ولا لأمي أحد من أهله إلا قال دعوه إنما كان هذا بكتاب وقدر : الشيخان من حديث أنس ما قال لشيء صنعته لم صنعته ولا شيء تركته لم تركته وروى أبو الشيخ في كتاب أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم من حديث له قال فيه ولا أمرني بأمر فتوانيت فيه فماتتني عليه فان عاتبتني أحد من أهله قال دعوه فلو قدر شيء كان وفي رواية له كذا قضى

(٣) حديث ما عاب مضجعا أن فرشوا له اضطجع وإن لم يفرشوا له اضطجع على الأرض : لم أجده بهذا اللفظ والمعروف ما عاب طعاما ويؤخذ من عموم حديث علي بن أبي طالب ليس بفظ إلى أن قال ولا عياب رواه في الشمائل والطبراني وأبو نعيم في دلائل النبوة وروى ابن أبي عاصم في كتاب السنة من حديث أنس ما علمه عاب شيئا قط وفي الصحيحين من حديث عمر اضطجعه على حصير وت وصححه من حديث ابن مسعود نام على حصير فقام وقد أثر في جنبه : الحديث

بشره السلام

(١) وكان من خلقه أن يبدأ من لقيه بالسلام، (٢) ومن قاومه حاجة صابره حتى يكون هو المنصرف، (٣) وما أخذ أحد بيده فيرسل يده حتى يرسلها الآخر،

مصافحه غيره

(٤) وكان إذا لقي أحدا من أصحابه بدأه بالمصافحة، ثم أخذ بيده فسا بكة، ثم شد قبضته عليها، (٥) وكان لا يقوم ولا يجلس إلا على ذكر الله

(٦) وكان لا يجلس إليه أحد وهو يصلي إلا خفف صلاته وأقبل عليه، فقال ألك حاجة فإذا فرغ من حاجته عاد إلى صلاته

كيفية جلوسه

(٧) وكان أكثر جلوسه أن ينصب ساقيه جميعا، ويمسك يديه عليهما، شبه الحبوة

(١) حديث كان من خلقه أن يبدأ من لقيه بالسلام : ت في الشمائل من حديث هند بن أبي هالة

(٢) حديث ومن قاومه حاجة صابره حتى يكون هو المنصرف : الطبراني ومن طريقه أبو نعيم في دلائل

النبوة من حديث علي بن أبي طالب وهو من حديث انس كان إذا لقي الرجل يكلمه لم يصرف وجهه حتى يكون هو المنصرف ورواه نحوه وقل غريب

(٣) حديث وما أخذ أحد بيده فيرسل يده حتى يرسلها الآخر : ت ه من حديث انس الذي قبله كان إذا

استقبل الرجل فصافحه لا ينزع يده من يده حتى يكون الرجل ينزع لفظت وقال غريب

(٤) حديث كان إذا لقي أحدا من أصحابه بدأه بالمصافحة ثم أخذ بيده فسا بكة ثم شد قبضته : د من حديث

أبي ذر وسأله رجل من عنزة هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصافحكم إذا لقيتموه

قال ما لقيته قط الا صافحني - الحديث : وفيه الرجل الذي من عنزة ولم يسم وسماء البيهقي

في الأدب عبد الله وروينا في علوم الحديث للحاكم من حديث أبي هريرة قال شبك بيدي

أبو القاسم صلى الله عليه وسلم وهو عندم بلفظ أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي

(٥) حديث كان لا يقوم ولا يجلس الا على ذكر الله عز وجل : ت في الشمائل من حديث علي في حديثه

الطويل في صفته وقال علي ذكر بالتنوين

(٦) حديث كان لا يجلس اليه احد وهو يصلي إلا خفف صلاته وأقبل عليه فقال ألك حاجة فإذا فرغ من حاجته

عاد الى صلاته لم اجد له أصلا

(٧) حديث كان أكثر جلوسه أن ينصب ساقيه جميعا ويمسك يديه عليهما شبه الحبوة : د ت في الشمائل

من حديث أبي سعيد الخدري كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا جلس في المجلس

احتج بيديه واسناده ضعيف وللبخاري من حديث ابن عمر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بفناه

الكعبة محتجيا بيديه

جلوس بين
أصحابه

أكرم
الداخل عليه

(١) ولم يكن يعرف مجلسه من مجلس أصحابه لأنه (٢) كان حيث انتهى به المجلس جلس ،
(٣) وما رأى قط ماداً رجليه بين أصحابه ، حتى لا يضيق بهما على أحد ، إلا أن يكون
المكان واسعاً لا يضيق فيه ، وكان أكثر ما يجلس مستقبل القبلة
(٤) وكان يكرم من يدخل عليه ، حتى ربما بسط ثوبه لمن ليست بينه وبينه قرابة

ولا رضاع يجلسه عليه

(٥) وكان يؤثر الداخل عليه بالوسادة التي تحته ، فإن أبي أن يقبلها عزم عليه حتى يفعل
(٦) وما استصفاه أحد إلا ظن أنه أكرم الناس عليه حتى يعطى كل من جلس إليه نصيبه من
وجهه ، حتى كان مجلسه وسمعه ، وحديثه ، ولطيف محاسنه ، وتوجهه للجالس إليه ، ومجلسه
مع ذلك مجلس حياء ، وتواضع ، وأمانة ، قال الله تعالى (فَمَا رَحْمَةٌ مِنْ اللَّهِ لَئِنْ لَمْ يَكُنْ كُنْتَ
فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَا نَفَضُوا مِنْ حَوْلِكَ (١))

(١) حديث انه لم يكن يعرف مجلسه من مجلس أصحابه : دين من حديث أبي هريرة وإني ذر قالوا كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يجلس بين ظهري أصحابه فيجئ الغريب فلا يدري أهم
هو حتى يسأل - الحديث

(٢) حديث انه حيثما انتهى به المجلس جلس : ت في الشمايل في حديث على الطويل

(٣) حديث ما رأى قط ماداً رجليه بين أصحابه حتى يضيق بها على أحد إلا ان يكون المكان واسعاً
لا يضيق فيه : الدار قطنى في غرائب مالك من حديث انس وقال باطل وت وه لم يقدمار كبتيه
بين يدي جلس له زاد ابن ماجه قط وسنده ضعيف

(٤) حديث كان يكرم من يدخل عليه حتى ربما بسط ثوبه لمن ليست بينه وبينه قرابة ولا رضاع يجلسه
عليه : ك وصحح اسناده من حديث انس دخل جرير بن عبد الله على النبي صلى الله عليه وسلم
وفيه فأخذ برده فألقاها عليه فقال اجلس عليها يا جرير - الحديث : وفيه فإذا اتاكم كريم
قوم فأكرموا وقد تقدم في الباب الثالث من آداب الصفة والطبراني في الكبير من حديث
جرير فألقى إلى كساء ولأبي نعيم في الحلية فبسط إلى رداءه

(٥) حديث كان يؤثر الداخل بالوسادة التي تكون تحته - الحديث : تقدم في الباب الثالث من آداب الصفة

(٦) حديث ما استصفاه أحد إلا ظن انه أكرم الناس عليه حتى يعطى كل من جلس إليه نصيبه من وجهه
حتى كان مجلسه وسمعه وحديثه وتوجهه للجالس إليه ومجلسه مع ذلك مجلس حياء وتواضع
وأمانة : ت في الشمايل من حديث على الطويل وفيه ويعطى كل جلسائه نصيبه لا يحسب جلسيه
ان أحداً أكرم عليه منه وفيه مجلسه مجلس حلم وحياء وصبر وأمانة

تكنية أصحاب

(١) ولقد كان يدعو أصحابه بكنائهم إكراما لهم واستمالة لقلوبهم، (٢) ويكنى من لم تكن له كنية، فكان يدعى بما كناه به (٣) ويكنى أيضا النساء اللاتي لهن الأولاد،، واللاتي لم يلدن يبتدىء لهن الكنى، (٤) ويكنى الصبيان فيستلين به قلوبهم، (٥) وكان أبعد الناس غضبا وأسرعهم رضا.

(١) حديث كان يدعو أصحابه بكنائهم إكراما لهم واستمالة لقلوبهم: في الصحيحين في قصة الغار من حديث أبي بكر يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما وللحاكم من حديث ابن عباس أنه قال لعمر يا أبا حفص أبصرت وجه عم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عمر أنه لأول يوم كنانني فيه بأبي حفص وقال صحيح على شرط م وفي الصحيحين أنه قال لعلي قم يا أبا تراب وللحاكم من حديث رفاعه بن مالك أن أبا حسن وجد مغصا في بطنه فدخلت عليه يريد عليا ولأبي يعلى الموصلي من حديث سعد ابن أبي وقاص فقال من هذا أبو إسحق فقلت نعم وللحاكم من حديث ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم كناه أبا عبد الرحمن ولم يولد له

(٢) حديث كان يكنى من لم يكن له كنية وكان يدعى بما كناه به: ت من حديث انس قال كنانني النبي صلى الله عليه وسلم ببقلة كنت اختليها يعني أبا حمزة قال حديث غريب وهن عمر قال لصهيب ابن مالك تكنتني وليس لك ولد قل كنانني رسول الله صلى الله عليه وسلم بأبي يحيى وللطبراني من حديث أبي بكر تدليت بيكرة من الطائف فقل لي النبي صلى الله عليه وسلم فأنت أبو بكر

(٣) حديث كان يكنى النساء اللاتي لهن الأولاد وللاتي لم يلدن يبتدىء لهن الكنى: ك من حديث أم ايمن في قصة شربها بول النبي صلى الله عليه وسلم فقل ليام ايمن قومي الى تلك الفخارة - الحديث وهن حديث عائشة أنها قالت لاني صلى الله عليه وسلم كل ازواجك كنيته غيري قال فأنت أم عبد الله وخ من حديث أم خالد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها يام خالد هذا سناه وكانت صغيرة وفيه مولى للزبير لم يسم ولأبي داود بإسناد صحيح أنها قالت يا رسول الله كل صواحي لهن كنى قال فاكنتي بابنك عبد الله بن الزبير

(٤) حديث كان يكنى الصبيان: في الصحيحين من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لآخ له صغير يا أبا عمير ما فعل النغير

(٥) حديث كان أبعد الناس غضبا وأسرعهم رضا هذا من المعلوم ويدل عليه اخباره صلى الله عليه وسلم أن بني آدم خيرهم بطيء الغضب سريع النية: رواه ت من حديث أبي سعيد الخدري وقال حديث حسن وهو صلى الله عليه وسلم خير بني آدم وسيدهم وكان صلى الله عليه وسلم لا يغضب لنفسه ولا ينتصر لها رواه ت في الشئائل من حديث هند بن أبي هالة

(١) وكان أرف الناس بالناس ، وخير الناس للناس ، وأنفع الناس للناس (٢) ولم تكن ترفع في مجلسه الأصوات .

(٣) وكان إذا قام من مجلسه قال « سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ » ثم يقول عامنين جبريل عليه السلام

ما يقوله عنده
القيام من
مجلسه

بيان كلامه وضحاك صلى الله عليه وسلم

(٤) كان صلى الله عليه وسلم أفصح الناس منطقاً وأحلام كلاماً، ويقول (٥) « أَنَا أَفْصَحُ الْعَرَبِ » (٦) وإن أهل الجنة يتكلمون فيها بلغة محمد صلى الله عليه وسلم .

لغة أهل الجنة

(١) حديث كان أرف الناس بالناس وخير الناس للناس وأنفع الناس للناس هذا من المعلوم وروينا في الجزء الأول من فوائد أبي الدرداء من حديث علي في صفة النبي صلى الله عليه وسلم كان أرحم الناس بالناس - الحديث بطوله

(٢) حديث لم تكن ترفع في مجلسه الأصوات : ت في الشئ من حديث على الطويل

(٣) حديث كان إذا قام من مجلسه قال سبحانك اللهم وبحمدك - الحديث : أخرجه النسائي في اليوم والليلة وك في المستدرک من حديث رافع بن خديج وتقدم في الأذكار والدعوات

(٤) حديث كان أفصح الناس منطقاً وأحلام كلاماً: أبو الحسن بن الضحاك في كتاب الثمائل وابن الجوزي في الوفاء بأسناد ضعيف من حديث بريدة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم من أفصح العرب وكان يتكلم بالكلام لا يدرون ما هو حتى يخبرهم

(٥) حديث أنا أفصح العرب : الطبراني في الكبير من حديث أبي سعيد الخدري أنا أعرب العرب وأسناده ضعيف وك من حديث عمر قال قلت يا رسول الله ما بالك أفصحنا ولم تخرج من بين أظهرنا - الحديث : وفي كتاب الرعد والمطر لابن أبي الدنيا في حديث مرسل أن أعرابيا قال للنبي صلى الله عليه وسلم ما رأيت أفصح منك

(٦) حديث أن أهل الجنة يتكلمون بلغة محمد صلى الله عليه وسلم : ك من حديث ابن عباس وصححه كلام

أهل الجنة عز وجل

كلامه صلى الله
عليه وسلم

(١) وكان نزر الكلام ، سمح المقالة ، إذا نطق ليس بهذار ، وكان كلامه خرزات نظمن
قالت عائشة رضى الله عنها (٢) كان لا يسرد الكلام كسر دكم هذا : كان كلامه نزا ، وأنتم
تنثرون الكلام نثرا ، قالوا (٣) وكان أوجز الناس كلاما ، وبذاك جاءه جبريل ، وكان مع
الإيجاز يجمع كل ما أراد ، (٤) وكان يتكلم بجوامع الكلم ، لا فضول ولا تقصير ، كأنه يتبع
بعضه بعضا بين كلامه توقف ، يحفظه سامعه ويعيه .

(١) حديث كان نزر الكلام سمح المقالة إذا نطق ليس بهذار وكان كلامه خرزات النظم : الطبراني
من حديث أم معبد وكان منطق خرزات نظم ينحدرون حلو المنطق لانزرو ولاهذر وقد تقدم
وسياتى فى حديث عائشة بعده كان إذا تكلم تكلم نزا وفى الصحيحين من حديث عائشة كان
يحدثنا حديثا لوعده العاد لأحصاه

(٢) حديث عائشة كان لا يسرد كسر دكم هذا كان كلامه نزا وأنتم تنثرونه نثرا : اتفق الشيخان على أول
الحديث وأما الجملتان الأخيرتان فرواه الخلعى فى فوائده بإسناد منقطع

(٣) حديث كان أوجز الناس كلاما وبذلك جاءه جبريل وكان مع الإيجاز يجمع كل ما أراد : عبد بن حميد
من حديث عمر بسند منقطع وإمداد قطنى من حديث ابن عباس بإسناد جيد أعطيت جوامع الكلم
واختصر لى الحديث اختصارا وشرطه الأول منفق عليه كما سياتى قال خ بلغنى فى جوامع
الكلام أن الله جمع له الأمور الكثيرة فى الأمر الواحد والأمرين ونحو ذلك وللاحكام من حديث
عمر المتقدم كانت لغة إسماعيل قد درست فجاء بها جبريل خفظتها

(٤) حديث كان يتكلم بجوامع الكلم لا فضول ولا تقصير كلام يتبع بعضه بعضا بين كلامه توقف يحفظه
سامعه ويعيه : فى الشمائل من حديث هند بن أبى هالة وفى الصحيحين من حديث أبى هريرة
بعثت بجوامع الكلم ولأبى داود من حديث جابر كان فى كلام النبى صلى الله عليه وسلم ترتيب
أو ترسيل وفيه شيخ لم يسم وله ولترمدى من حديث عائشة كان كلام النبى صلى الله عليه وسلم
كلاما فصلا يفهمه كل من سمعه وقال ت يحفظه من جلس إليه وقال ت فى اليوم والليلة يحفظه
من سمعه وإسناده حسن

سكونه صلى الله
عليه وسلم

(١) وكان جهير الصوت أحسن الناس نغمة
(٢) وكان طويل السكوت لا يتكلم في غير حاجة (٣) ولا يقول المنكر، ولا يقول في الرضا والغضب إلا الحق (٤) ويعرض عمن تكلم بغير جميل (٥) ويكنى عما اضطره الكلام إليه مما يكره (٦) وكان إذا سكت تكلم جلساؤه، ولا يتنازع عنده في الحديث (٧) ويعظ بالجد والنصيحة

(١) حديث كان جهير الصوت أحسن الناس نغمة: ت في الكبرى من حديث صفوان بن عسال قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر بيننا نحن عنده إذ ناداه أعرابي بصوت له جهورى يا محمد فأجابه رسول الله صلى الله عليه وسلم على نحو من صوته هاؤم - الحديث: وقال أحمد في مسنده وأجابه نحو ما تكلم به - الحديث: وقد يؤخذ من هذا أنه صلى الله عليه وسلم كان جهورى الصوت ولم يكن يرفعه دائما وقد يقال لم يكن جهورى الصوت وإنما رفع صوته رفقا بالأعرابي حتى لا يكون صوته أرفع من صوته وهو الظاهر وللشيخين من حديث البراء ما سمعت أحدا أحسن صوتاً منه

(٢) حديث كان طويل السكوت لا يتكلم في غير حاجة: ت في الشئال من حديث هند بن أبى هالة

(٣) حديث لا يقول المنكر ولا يقول في الرضى والغضب إلا الحق: د من حديث عبد الله بن عمرو قال كنت أكتب كل شيء أسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم أريد حفظه فنهتنى قريش وقالوا تكتب كل شيء ورسول الله صلى الله عليه وسلم بشر ينكم في الغضب والرضا فأمسكت عن الكتاب فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأومأ بأصبعه إلى فيه وقال اكتب فوالذى نفسى بيده ما يخرج منه إلا حق: رواه ك وصححه

(٤) حديث يعرض عمن تكلم بغير جميل: ت في الشئال من حديث على الطويل يتغافل عما لا يشتهى الحديث

(٥) حديث يكنى عما اضطره الكلام مما يكره فمن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم لامرأة رفاعه حتى تذوق عسيلته ويذوق عسيلتك رواه خ من حديث عائشة ومن ذلك ما اتفقا عليه من حديثها في المرأة التى سألتها عن الاغتسال من الحيض خذى فرصة ممسكة فتطهرى بها - الحديث:

(٦) حديث كان إذا سكت تكلم جلساؤه ولا يتنازع عنده في الحديث: ت في الشئال في حديث على الطويل

(٧) حديث يعظ بالجد والنصيحة: م من حديث جابر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خطب أحمرت عيناه وعلا صوته واشتد غضبه حتى كأنه منذر جيش يقول صبحكم ومساكم - الحديث:

تبسم في وجهه
أصحابه

ويقول^(١) «لَا تَضْرِبُوا الْقُرْءَانَ بَعْضُهُ بِبَعْضٍ فَإِنَّهُ أَنْزَلَ عَلَى وَجْهِهِ»^(٢) وكان أكثر الناس تبسما وضحكا في وجوه أصحابه ، وتعجبا مما تحدثوا به ، وخلطوا أنفسهم بهم ،^(٣) ولربما ضحك حتى تبدو نواجذه ،^(٤) وكان ضحك أصحابه عنده التبسم اقتداء به ، وتوقيرا له قالوا^(٥) ولقد جاءه أعرابي يوما ، وهو عليه السلام متغير اللون ينكره أصحابه ، فأراد أن يسأله فقالوا لا تفعل يا أعرابي ، فإننا نكرلونه ، فقال دعوني فوالذي بعثه بالحق نبيا لا أدعه حتى يتبسم ، فقال يا رسول الله بلغنا أن المسيح يعني الدجال يأتي الناس بالثريد وقد هلكوا

(١) حديث لا تضربوا القرآن بعضه ببعض وأنه أنزل على وجوه الطبراني من حديث عبد الله بن عمرو باسناد حسن أن القرآن يصدق بعضه بعضا فلا تكذبوا بعضه ببعض وفي رواية للبرقي في ذم الكلام أن القرآن لم ينزل لتضربوا بعضه ببعض وفي رواية له أبهذا أمرتم أن تضربوا الكتاب الله بعضه ببعض وفي الصحيحين من حديث عمر بن الخطاب أن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف

(٢) حديث كان أكثر الناس تبسما وضحكا في وجوه أصحابه وتعجبا مما تحدثوا به وخلطوا أنفسهم بهم : من حديث عبد الله بن الحارث بن جزء ما رأيت أحدا أكثر تبسما من رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي الصحيحين من حديث جرير ولا رأي إلا تبسم وت في الشئ من حديث علي يضحك مما تضحكون منه ويتعجب مما تعجبون منه وم من حديث جابر بن سمرة كانوا يتحدثون في أمر الجاهلية فيضحكون ويتبسم

(٣) حديث ولربما ضحك حتى تبدو نواجذه : متفق عليه من حديث عبد الله بن مسعود في قصة آخر من يخرج من النار وفي قصة الخبر الذي قال إن الله يضع السموات على أصبع ومن حديث أبي هريرة في قصة الجامع في رمضان وغير ذلك

(٤) حديث كان ضحك أصحابه عنده التبسم اقتداء به وتوقيرا له : في الشئ من حديث هند بن أبي هالة في أثناء حديثه الطويل جل ضحكه التبسم

(٥) حديث جاءه أعرابي يوما وهو متغير ينكره أصحابه فأراد أن يسأله فقالوا لا تفعل يا أعرابي فإننا نكرلونه فقال دعوني والذي بعثه بالحق نبيا لا أدعه حتى يتبسم فقال يا رسول الله بلغنا أن المسيح الدجال يأتي الناس بالثريد وقد هلكوا جوعا - الحديث : وهو حديث منكر لم أقف له على أصل ويرده قوله صلى الله عليه وسلم في حديث المغيرة بن شعبة المتفق عليه حين سأله أنهم يقولون إن معه جبل خبز ونهر ماء قال هو أهون على الله من ذلك وفي رواية لمسلم أنهم يقولون إن معه جبلا من خبز ولحم - الحديث : نعم في حديث حذيفة وأبي مسعود المتفق عليهما أن معه ماء ونارا - الحديث :

جوعاً ، أفترى لي بابي أنت وأمي أن أكف عن ثريده ، تعففاً وتنزهاً ، حتى أهلك هزالاً أم أضرب في ثريده حتى إذا تضلعت شبعا آمنت بالله وكفرت به ، قالوا فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه ، ثم قال لا بل يغنيك الله بما يغني به المؤمنين قالوا ^(١) وكان من أكثر الناس تبسماً ، وأطيبهم نفساً ، لم ينزل عليه قرآن ، أو يذكر الساعة ، أو يخطب بخطبة عظيمة ،

^(٢) وكان إذا سرور رضى فهو أحسن الناس رضا ، فإن وعظ وعظ بجد ، وإن غضب وغضب بغيره يغضب إلا لله لم يقم لغضبه شيء ، وكذلك كان في أموره كلها

سروره وغضبه
لله تعالى

وكان إذا نزل به الأمر فوض الأمر إلى الله ، وتبرأ من الحول والقوة ، واستنزل الهدى فيقول «اللهم ^(٣) أرني الحق حقاً فاتبعه وأرني المنكر منكراً وأرزقني اجتنابه وأعذني

(١) حديث كان من أكثر الناس تبسماً وأطيبهم نفساً ما لم ينزل عليه القرآن أو يذكر الساعة أو يخطب

بخطبة عظيمة تقدم حديث عبد الله بن الحارث ما رأيت أحداً أكثر تبسماً منه ولطبراني في معجم الأئمة من حديث جابر كان إذا نزل عليه الوحي قلت نزيل قوم فإذا سرى عنه فأكثر الناس ضحكاً - الحديث : ولأحمد من حديث علي أوزير كان يخطب فيذكر بأيام الله حتى يعرف ذلك في وجهه وكأنه نذير قوم يصبحهم الأمر غدوة وكان إذا كان حديث عهد بجبريل لم يتبسّم ضاحكاً حتى يرتفع عنه ورواه أبو يعلى من حديث الزبير من غير شك وللحاكم من حديث جابر كان إذا ذكر الساعة احمرت وجنتاه واشتد غضبه وهو عندهم بلفظ كان إذا خطب

(٢) حديث كان إذا سرور رضى فهو أحسن الناس رضا وإن وعظ وعظ بجد وإن غضب ولا يغضب إلا لله

لم يقم لغضبه شيء وكذلك كان في أموره كلها أبو الشيخ ابن حبان في كتاب أخلاق النبي صلى الله عليه وسلم من حديث ابن عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف غضبه ورضاه بوجهه كان إذا رضى فكأنما ملاحك الجدر وجهه واسناده ضعيف والمراد به المرأة توضع في الشمس فيرى ضوءها على الجدار وللشيخين من حديث كعب بن مالك قال وهو يرق وجهه من السرور وفيه وكان إذا سراسنار وجهه حتى أنه قطعة قمر وكنا نعرف ذلك منه الحديث : وم كان إذا خطب احمرت عيناه وعلا صوته واشتد غضبه - الحديث : وقد تقدم وت في الشمائل في حديث هند بن أبي هالة لا تغضب الدنيا وما كان منها فاذى تعدى الحق لم يقم لغضبه شيء حتى ينتصر له ولا يغضب لنفسه ولا ينتصر لها وقد تقدم

(٣) حديث كان يقول اللهم أرني الحق حقاً فاتبعه وأرني المنكر منكراً وأرزقني اجتنابه وأعذني من أن

يشته على فاتع هواي بغير هدى منك واجعل هواي تبعاً لطاعتك وخذ رضا نفسك من نفسي في عافية واهدني لما اختلف فيه من الحق باذنك انك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم لم أقف لأوله علي أصل وروى المستغفر في الدعوات من حديث أبي هريرة كان النبي صلى الله عليه وسلم يدعو فيقول اللهم إنك سألتنا من أنفسنا ما لا نملكه إلا بك فأعطانا ما يرضيك عنا ومن حديث عائشة فيما كان يفتح به صلاته من الليل اهدني لما اختلف فيه إلى آخر الحديث

مِنْ أَنْ يَشْتَبِهَ عَلَى فَاتَّبَعَ هَوَايَ يَغْيِرْ هُدًى مِنْكَ وَأَجْعَلَ هَوَايَ تَبَعًا لَطَاعَتِكَ وَخُذْ رِضًا نَفْسِكَ مِنْ تَقْسِي فِي عَافِيَةٍ وَاهْدِنِي لِمَا اخْتَلَفُ فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِكَ إِنَّكَ تَهْدِي مَنْ تَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ»

بَيَانُ أَخْلَاقِهِ وَأَدَابِهِ فِي الطَّعَامِ

(١) وكان صلى الله عليه وسلم يأكل ما وجد

(٢) وكان أحب الطعام إليه ما كان على صنف ، والضفف ما كثرت عليه الأيدي

(٣) وكان إذا وضعت المائدة قال « بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا نِعْمَةً مَشْكُورَةً تَصِلُ بِهَا نِعْمَةٌ

الْجَنَّةِ » (٤) وكان كثيرا إذا جالس يأكل ، يجمع بين ركبتيه وبين قدميه ، كما يجلس المصلي

﴿ بَيَانُ أَخْلَاقِهِ وَأَدَابِهِ فِي الطَّعَامِ ﴾

(١) حديث كان يأكل ما وجد : تقدم

(٢) حديث كان أحب الطعام إليه ما كان على صنف أى كثرت عليه الأيدي : أبو يعلى والطبراني في الأوسط

وابن عدى في الكامل من حديث جابر بسند حسن أحب الطعام الى الله ما كثرت عليه الأيدي

ولأبى يعلى من حديث أنس لم يجتمع مع له غداء وعشاء خبز ولحم الا على صنف

واسناده ضعيف

(٣) حديث كان إذا وضعت المائدة قال بسم الله اللهم اجعلها نعمة مشكورة تصل بها نعمة الجنة * أما التسمية فرواها

ن من رواية من خدم النبي صلى الله عليه وسلم ثمان سنين انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم

إذا قرب اليه طعا ما يقول بسم الله - الحديث : واسناده صحيح وأما بقية الحديث فلم أجده

(٤) حديث كان كثيرا إذا جلس يأكل يجمع بين ركبتيه وقدميه كما يفعل المصلي الا أن الركبة تكون فوق

الركبة والقدم فوق القدم ويقول انما أنا عبد آكل كما يأكل العبد وأجلس كما يجلس العبد *

عبد الرزاق في المصنف من رواية أيوب معضلا أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أكل أحفز

وقال آكل كما يأكل العبد - الحديث : وروى ابن الضحاك في الشئائل من حديث أنس بسند

ضعيف كان إذا قعد على الطعام استفوز على ركبته اليسرى وأقام اليمنى ثم قال انما أنا عبد آكل كما

يأكل العبد وأفعل كما يفعل العبد وروى أبو الشيخ في أخلاق النبي صلى الله عليه وسلم بسند

حسن من حديث أبي بن كعب أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحثوا على ركبتيه وكان لا يتكىء

أورده في صفة أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم ولابزار من حديث ابن عمر انما أنا عبد

آكل كما يأكل العبد ولأبى يعلى من حديث عائشة آكل كما يأكل العبد وأجاس كما يجلس العبد

وسندهما ضعيف

أحب طعام
صلى الله عليه
وسلم ما كثرت
عليه الأيدي

أدبه عليه
الصلوة
والسليم في
الأكل

إِلَّا أَنْ الرُّكْبَةَ تَكُونُ فَوْقَ الرُّكْبَةِ ، وَالْقَدَمُ فَوْقَ الْقَدَمِ وَيَقُولُ « إِنَّمَا أَنَا عَبْدٌ أَكُلُ كَمَا
يَأْكُلُ الْعَبْدُ وَأَجْلِسُ كَمَا يَجْلِسُ الْعَبْدُ » ^(١) وَكَانَ لَا يَأْكُلُ الْحَارَّ وَيَقُولُ « إِنَّهُ غَيْرُ ذِي بَرَكَاتٍ
وَإِنَّ اللَّهَ لَمْ يُطْعِمْنَا نَارًا فَأَبْرِدُوهُ » ^(٢) وَكَانَ يَأْكُلُ مِمَّا يَلِيهِ ^(٣) وَيَأْكُلُ بِأَصَابِعِهِ الثَّلَاثَ
^(٤) وَرَبْعًا اسْتَعَانَ بِالرَّابِعَةِ ، ^(٥) وَلَمْ يَأْكُلْ بِأَصْبَعَيْنِ وَيَقُولُ « إِنَّ ذَلِكَ أَكْلَةُ الشَّيْطَانِ »

(١) حديث كان لا يأكل الحار ويقول إنه غير ذي بركة وإن الله لم يطعمنا نارا : البيهقي من حديث
أبي هريرة بأسناد صحيح أتى النبي صلى الله عليه وسلم يوما بطعام سخن فقال ما دخل بطني طعام
سخن منذ كذا وكذا قبل اليوم ولأحمد بأسناد جيد والطبراني والبيهقي في الشعب من حديث
خولة بنت قيس وقدمت له حريرة فوضع يده فيها فوجد حرها فقبضها لفظ الطبراني والبيهقي
وقال أحمد فأحرقت أصابعه فقال حسن والطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة ابردوا
الطعام فإن الطعام الحار غير ذي بركة وله فيه وفي الصغير من حديثه أتى بصحفة تفور فرفع
يده منها وقال إن الله لم يطعمنا نارا وكلاهما ضعيف

(٢) حديث كان يأكل مما يليه : أبو الشيخ ابن حبان من حديث عائشة وفي أسناده رجل لم يسم وسماه
في رواية له وكذلك البيهقي في روايته في الشعب عبيد بن القاسم نسيب سفيان الثوري وقال
البيهقي تفرد به عبيد هذا وقد رماه ابن معين بالكذب ولأبى الشيخ من حديث عبد الله
ابن جعفر نحوه

(٣) حديث أكله بأصابعه الثلاث : م من حديث كعب بن مالك

(٤) حديث استعانت بالرابعة : رويناه في الغيلانيات من حديث عامر بن ربيعة وفيه القاسم بن عبد الله
العمري هالك وفي مصنف ابن أبي شيبة من رواية الزهري مرسلًا كان النبي صلى الله عليه وسلم
يأكل بالخمسة

(٥) حديث لم يأكل بأصبعين ويقول إن ذلك أكلة الشيطان : امدار قطن في الأفراد من حديث ابن عباس
بأسناد ضعيف لا تأكل بأصبع فانه أكل الملوكة ولا تأكل بأصبعين فانه أكل الشياطين - الحديث

(١) وجاءه عثمان بن عفان رضى الله عنه بفالودج ، فأكل منه ، وقال ما هذا يا أبا عبد الله ؟ قال : بأبى أنت وأمى ، نجعل السمن والعسل في البرمة ، ونضعها عن النار ، ثم نغليه ، ثم نأخذ مخ الحنطة إذا طحنت : فنغليه على السمن ، والعسل في البرمة ، ثم نسوطه حتى ينضج فيأتى كما ترى ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إِنَّ هَذَا الطَّعَامَ طَيِّبٌ »

(٢) وكان يأكل خبز الشعير غير منخول

(٣) وكان يأكل القثاء بالرطب (٤) وبالمالح

(٤) وكان أحب الفواكه الرطبة إليه البطيخ والعنب

(١) حديث جاءه عثمان بن عفان بفالودج - الحديث : قالت المعروف ان الذى صنعه عثمان الخبيص رواه البيهقي فى الشعب من حديث ليث بن أبى سليم قال إن أول من خبص الخبيص عثمان بن عفان قدمت عليه غير تحمل النقي والعسل - الحديث : وقال هذا متقطع وروى الطبراني والبيهقي فى الشعب من حديث عبد الله بن سلام أقبل عثمان ومعه راحلة عليها غرارتان وفيه فاذا دقيق وسمن وعسل وفيه ثم قال لأصحابه كلوا هذا الذى تسميه فارس الخبيص وأما خبر الفالودج فرواه ه باسناد ضعيف من حديث ابن عباس قال أول ما سمعنا بالفالودج أن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال إن أمتك تفتح عليهم الأرض ويفاض عليهم من أدنأ حتى أنهم لياكلون الفالودج قال النبي صلى الله عليه وسلم وما الفالودج قال يخلطون السمن والعسل جميعا قال ابن الجوزى فى الموضوعات هذا حديث باطل لأصل له

(٢) حديث كان يأكل خبز الشعير غير منخول : البخارى من حديث سهل بن سعد

(٣) حديث كان يأكل القثاء بالرطب : متفق عليه من حديث عبد الله بن جعفر

(٤) حديث كان يأكل القثاء بالمالح : أبو الشيخ من حديث عائشة وفيه يحيى بن هاشم كذبه ابن معين

وغیره ورواه ابن عدی وفيه عباد بن كثير متروك

(٥) حديث كان أحب الفاكهة الرطبة إليه البطيخ والعنب : أبو نعيم فى الطب النبوى من رواية أمية بن زيد

العيسى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحب من الفاكهة العنب والبطيخ وروى أبو الشيخ

وابن عدى فى الكامل والطبراني فى الأوسط والبيهقي فى الشعب من حديث أنس كان يأخذ

الرطب بيمينه والبطيخ بيساره ويأكل الرطب بالبطيخ وكان أحب الفاكهة إليه فيه يوسف

ابن عطية الصفار مجمع على ضعفه وروى ابن عدى من حديث عائشة كان أحب الفاكهة

لرسول الله صلى الله عليه وسلم الرطب والبطيخ وله من حديث آخر لها فان خير الفاكهة العنب

وكلاهما ضعيف

بعض أنواع
طعام صلى الله
عليه وسلم

متفق على أنه
عليه وسلم
بالجبرانه

(١) وكان يأكل البطيخ بالخبز وبالسكر، (٢) وربما أكله بالرطب (٣) ويستعين باليدين جميعاً، وأكل يوماً الرطب في يمينه وكان يحفظ النوى في يساره، فمرت شاة فأشار إليها بالنوى، فجعلت تأكل من كفه اليسرى، وهو يأكل بيمينه حتى فرغ وانصرفت الشاة (٤) وكان ربما أكل العنب خرطاً، يرى زوائده على لحيته نكرز اللؤلؤ، (٥) وكان أكثر طعامه الماء والتمر، (٦) وكان يجمع اللبن بالتمر ويسميها الأطينين

(١) حديث كان يأكل البطيخ بالخبز والسكر: أما أكل البطيخ بالخبز فلم أره وإنما وجدت أكل العنب بالخبز فيما رواه ابن عدي من حديث عائشة مرفوعاً عليه. كم بالمرامة قيل يارسول الله وما المرامة قال أكل الخبز مع العنب فإن خير الفاكهة العنب وخير الطعام الخبز وإسناده ضعيف وإنما أكل البطيخ بالسكر فإن أريد بالسكر نوع من التمر والرطب مشهور فهو الحديث الآتي بعده وإن أريد به السكر الذي هو الطبرزد فلم أر له أصلاً إلا في حديث منكره عضل رواه أبو عمر النوفاني في كتاب البطيخ من رواية محمد بن علي بن الحسين أن النبي صلى الله عليه وسلم أكل بطيخاً بسكر وفيه موسى ابن ابراهيم المروزي كذبه يحيى بن معين

(٢) حديث أكل البطيخ بالرطب: تن من حديث عائشة وحسنه ت وه من حديث سهل بن سعد كان يأكل الرطب بالبطيخ وهو عند الدارمي بلفظ البطيخ بالرطب

(٣) حديث استعانت باليدين جميعاً فأكل يوماً الرطب في يمينه وكان يحفظ النوى في يساره فمرت شاة فأشار إليها بالنوى فجعلت تأكل من كفه اليسرى وهو يأكل بيمينه حتى فرغ وانصرفت الشاة أما استعانت به يديه جميعاً فرواه أحمد من حديث عبد الله بن جعفر قال آخر ما رأيت من رسول الله صلى الله عليه وسلم في إحدى يديه رطبات وفي الأخرى قثاء يأكل من هذه ويعض من هذه وتقدم حديث أنس في أكله بيديه قبل هذا بثلاثة أحاديث وأما قصته مع الشاة: فرويناها في فوائد أبي بكر الشافعي من حديث أنس بأسناد ضعيف

(٤) حديث ربما أكل العنب خرطاً الحديث: ابن عدي في الكامل من حديث العباس والعتيلي في الضعفاء من حديث ابن عباس هكذا مختصراً وكلاهما ضعيف

(٥) حديث كان أكثر طعامه الماء والتمر: رخ من حديث عائشة توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد شبعنا من الأسودين التمر والماء

(٦) حديث كان يجمع اللبن بالتمر ويسميها الأطينين: أحمد من رواية اسماعيل بن أبي خالد عن أبيه قال دخلت على رجل وهو يجمع لبناً بتمر وقال ادن فان رسول الله صلى الله عليه وسلم سماها الأطينين ورجاله ثقات وإبهامه لا يضر

اللحم أحب
الطعام إليه
صلى الله عليه
وسلم

(١) وكان أحب الطعام إليه اللحم ويقول « هُوَ يَزِيدُ فِي السَّمْعِ وَهُوَ سَيِّدُ الطَّعَامِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَوْ سَأَلْتُ رَبِّي أَنْ يُطْعِمَنِيهِ كُلَّ يَوْمٍ لَفَعَلَ » (٢) وكان يأكل الثريد باللحم والقرع (٣) وكان يحب القرع ويقول « إِنَّهَا شَجَرَةٌ أَخِي يُونسَ عَلَيْهِ السَّلَامُ » قالت عائشة رضي الله عنها (٤) « كَانَ يَقُولُ » يَا عَائِشَةُ إِذَا طَبَخْتُمْ قِدْرًا فَأَكْثَرُوا فِيهَا مِنَ الدَّبَاءِ فَإِنَّهُ يَشُدُّ قَلْبَ الْحَزِينِ » (٥) وكان يأكل لحم الطير الذي يصاد (٦) وكان لا يتبعه ولا يصيده، ويجب أن يصاد له ويؤتى به فيأكله

(١) حديث كان أحب الطعام إليه اللحم ويقول هو يزيد في السمع وهو سيد الطعام في الدنيا والآخرة ولو سألت ربي أن يطعمنيهِ كل يوم لفعل : أبو الشيخ من رواية ابن سمعان قل سمعت من علمائنا يقولون كان أحب الطعام إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم اللحم : الحديث وت في الشمايل من حديث جابر أئانا النبي صلى الله عليه وسلم في منزلنا فذبجنا له شاة فقال كأنهم علموا أنا نحب اللحم وإسناده صحيح و ه من حديث أبي الدرداء بإسناد ضعيف سيد طعام أهل الدنيا وأهل الجنة اللحم

(٢) حديث كان يأكل الثريد باللحم والقرع : م من حديث أنس

(٣) حديث كان يحب القرع ويقول أنها شجرة أخى يونس : ن ه من حديث أنس كان النبي صلى الله عليه وسلم يحب القرع وقال ن الدبا وهو عند م بلفظ تعجبه وروى ابن مردويه في تفسيره من حديث أبي هريرة في قصة يونس فلفظته في أصل شجرة وهى الدباء

(٤) حديث يا عائشة إذا طبختم قدرا فأكثرُوا فيها من ادباء فانها تشد قلب الحزين . رويناه في فوائده أبي بكر الشافعي

(٥) حديث كان يأكل لحم الطير الذي يصاد : ت من حديث أنس قال كان عند النبي صلى الله عليه وسلم طير فقال اللهم ائتني بأحب الخلق إليك يأكل معي هذا الطير فجاء علي فأكل معه قال حديث غريب قلت وله طرق كلها ضعيفة وروى د ت واستغفر به من حديث سفينة قال أكلت مع النبي صلى الله عليه وسلم لحم حباري

(٦) حديث كان لا يتبعه ولا يصيده ويجب أن يصاد له فيؤتى به فيأكله : قلت هذا هو الظاهر من أحواله فقد قل من تبع الصيد غفل رواه د ن ت من حديث ابن عباس وقال حسن غريب وأما حديث صفوان بن أمية عند الطبراني قد كانت قبلى لله رسل كلهم يصطاد ويطلب الصيد فهو ضعيف جدا

(١) وكان إذا أكل اللحم لم يطأ طيء رأسه إليه ويرفمه إلى فيه رفعا ثم ينتهشه
انتهاشا (٢) وكان يأكل الخبز والسمن (٣) وكان يحب من الشاة الذراع والكتف ، ومن
القدر الدباء ، ومن الصباغ الخل ، ومن التمر العجوة (٤) ودعا في العجوة بالبركة ، وقال هي
من الجنة ، وشفاء من السم والسحر

(١) حديث كان إذا أكل اللحم لم يطأ طيء رأسه إليه ويرفمه إلى فيه رفعا ثم ينتهشه : د من حديث صفوان
ابن أمية قال كنت آكل مع النبي صلى الله عليه وسلم فأخذ اللحم من العظم فقال ادن
اللحم من فيك فانه أهني وامرأ وت من حديثه أنهش اللحم نهشا فانه أهني وأمرأ وهو منقطع
والذي قبله منقطع أيضا وللشيخين من حديث أبي هريرة فتناول الذراع فنهش منها نهشة - الحديث
(٢) حديث كان يأكل الخبز والسمن : متفق عليه من حديث أنس في قصة طويلة فيها فأتى بذلك الخبز
فأمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ففت وعصرت أم سليم عكة فأدتمته - الحديث : وفيه
ثم أكل النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية ه فصنعت فيها شيئا من سمن ولا يصح و د ه
من حديث ابن عمر وددت أن عندي خبزة بيضاء من بر سمراء ملبقة بسمن - الحديث :
قال د منكر

(٣) حديث كان يحب من الشاة الذراع والكتف ومن القدر الدباء ومن الصباغ الخل ومن التمر
العجوة : وروى الشيخان من حديث أبي هريرة قال وضعت بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم
قصعة من ثريد ولحم فتناول الذراع وكانت أحب الشاة إليه - الحديث : وروى أبو الشيخ
من حديث ابن عباس كان أحب اللحم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الكتف وإسناده
ضعيف ومن حديث أبي هريرة ولم يكن يعجبه من الشاة إلا الكتف وتقدم حديث أنس
كان يحب الدباء قبل هذا بسنة أحاديث ولأبي الشيخ من حديث أنس كان أحب الطعام إليه
الدباء وله من حديث ابن عباس بإسناد ضعيف كان أحب الصباغ إلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم الخل وله بالأسناد المذكور كان أحب التمر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم العجوة
(٤) حديث دعا في العجوة بالبركة وقال هي من الجنة وشفاء من السم والسحر : البزار والطبراني في الكبير
من حديث عبد الله بن الأسود قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في وفد سدوس
فأهدينا له تمرًا وفيه حتى ذكرنا تمر أهلنا هذا الجذامي فقال بارك الله في الجذامي وفي حديثه
خرج هذا منها - الحديث : قال أبو موسى المدبني قيل هو تمر أحمر وت ن ه من حديث
أبي هريرة العجوة من الجنة وهي شفاء من السم وفي الصحيحين من حديث سعد بن أبي وقاص
من أصبح سمع تمرات من عجوة لم يضره ذلك اليوم سم ولا سحر

بعض ما يحبه
وما يكرهه من
الطعام

- (١) وكان يحب من البقول الهندباء ، والبازروج والبقلة الحقاء التي يقال لها الرجلّة
- (٢) وكان يكره الكلّيتين لمكانهما من البول
- (٣) وكان لا يأكل من الشاة سبعة ، الذكر ، والاثنين ، والمثانة والمرارة ، والغدد والحيا
- والدم ، ويكره ذلك
- (٤) وكان لا يأكل الثوم ، ولا البصل ، ولا السكرات (٥) وما ذم طعاما قط لكن إن أعجبه أكله ، وإن كرهه تركه ، وإن عافه لم يبعضه إلى غيره

(١) حديث يحب من البقول الهندباء والبازروج والبقلة الحقاء التي يقال لها الرجلّة : أبو نعيم في الطب النبوي من حديث ابن عباس عليهما السلام بالهندباء فإنه ما يوم الا ويقطر عليه قطرة من قطر الجنة وله من حديث الحسن بن علي وأنس بن مالك نحوه وكلها ضعيفة وأما البازروج فلم أجد فيه حديثا وأما الرجلّة فروى أبو نعيم من رواية ثوير قال مر النبي صلى الله عليه وسلم بالرجلة وفي رجله قرحة فداواها بها فبرئت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بارك الله فيك أنبت حيث شئت فأنت شفاء من سبعين داء أدناه الصداع وهذا مرسل ضعيف

(٢) حديث كان يكره الكلّيتين لمكانهما من البول: رويناه في جزء من حديث أبي بكر بن محمد بن عبيد الله بن الشيخ من حديث ابن عباس بأسناد ضعيف فيه أبو سعيد الحسن بن علي العدوي أحد الكذابين

(٣) حديث كان لا يأكل من الشاة الذكر والاثنين والمثانة والمرارة والغدة والحيا والدم : ابن عدي ومن طريقه البيهقي من حديث ابن عباس بأسناد ضعيف ورواه البيهقي من رواية مجاهد مرسل

(٤) حديث كان لا يأكل الثوم ولا البصل ولا السكرات : مالك في الموطأ عن الزهري عن سليمان بن يسار مرسل ووصله الدارقطني في غرائب مالك عن الزهري عن أنس وفي الصحيحين من حديث جابر أتى بقدر فيه خضرات من بقول فوجد لها ريحا - الحديث : وفيه قال فأتى أناجي من لا تنأجى ولمسلم من حديث أبي أيوب في قصة بعثه إليه بطعام فيه ثوم فلم يأكل منه وقال إني أكرهه من أجل ريحه

(٥) حديث ما ذم طعاما قط لكن إن أعجبه أكله وإن كرهه تركه وإن عافه لم يبعضه إلى غيره : تقدم أول الحديث : وفي الصحيحين من حديث ابن عمر في قصة الضب فقال كلوا فإنه ليس بحرام ولا بأس به ولا كنهه ليس من طعام قومي

(١) وكان يعاف الضب ، والطحال ولا يحرمهما

(٢) وكان يلعق بأصابعه الصحيفة ويقول « آخِرُ الطَّعَامِ أَكْثَرُ بَرَكَاةً »

(٣) وكان يلعق أصابعه من الطعام حتى تحمر

لعمى أصابعه

(٤) وكان لا يمسح يده بالمنديل حتى يلعق أصابعه واحدة واحدة ، ويقول إنه لا يدرى

في أى الطعام البركة (٥) وإذا فرغ قال « الْحَمْدُ لِلَّهِ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ أَطْعَمْتَ فَأَشْبَعْتَ وَسَقَيْتَ فَأَرَوَيْتَ لَكَ الْحَمْدُ غَيْرَ مَكْفُورٍ وَلَا مُودَعٍ وَلَا مُسْتَغْنَى عَنْهُ » (٦) وكان إذا أكل الخبز واللحم خاصة غسل يديه غسلًا جيدًا ، ثم يمسح بفضل الماء على وجهه

ما يقوله بعد
الطعام

(١) حديث كان يعاف الضب والطحال ولا يحرمهما : أما الضب ففي الصحيحين عن ابن عباس لم يكن بأرض قومي فاجدني أعافه ولهما من حديث ابن عمر أحلت لنا ميتتان ودمان وفيه أما الدمان فالجبد والطحال والبيهقي موقوف على زيد بن ثابت اني لا أكل الطحال وما بى إليه حاجة الا ليعلم أهلى انه لا بأس به

(٢) حديث كان يلعق الصحيفة ويقول آخر الطعام أكثر بركة : البيهقي في شعب الايمان من حديث جابر في حديث قال فيه ولا ترفع القصعة حتى تلعتها أو تلعتها فان آخر الطعام فيه البركة و م من حديث أنس أمرنا أن نسلت الصحيفة وقال ان أحكم لا يدرى أى طعامه يبارك له فيه (٣) حديث كان يلعق أصابعه من الطعام حتى تحمر م من حديث كعب بن مالك ذون قوله حتى تحمر فلم أقف له على أصل

(٤) حديث كان لا يمسح يده بالمنديل حتى يلعق أصابعه واحدة واحدة ويقول انه لا يدرى فى أى أصابعه البركة : م من حديث كعب بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يمسح يده حتى يلعقها وله من حديث جابر فاذا فرغ فليلعق أصابعه فانه لا يدرى فى أى طعامه تكون البركة والبيهقي فى الشعب من حديثه لا يمسح أحكم يده بالمنديل حتى يلعق يده فان الرجل لا يدرى فى أى طعامه يبارك له فيه

(٥) حديث وإذا فرغ قال اللهم لك الحمد أطعمت وأشبعت وسقيت وأرويت لك الحمد غير مكفور ولا مودع ولا مستغنى عنه : الطبرانى من حديث الحرث بن الحارث بسند ضعيف والبخارى من حديث أبى أمامة كان إذا فرغ من طعامه قال الحمد لله الذى كفانا وآوانا غير مكفى ولا مكفور وقال مرة الحمد لله ربنا غير مكفى ولا مودع ولا مستغنى عنه ربنا

(٦) حديث كان إذا أكل الخبز واللحم خاصة غسل يديه غسلًا جيدًا ثم يمسح بفضل الماء على وجهه أبو يعلى من حديث ابن عمر بأسناد ضعيف من أكل من هذه اللحوم شيئًا فليغسل يده من ربح وضره لا يؤذى من حذاءه

كيفية شربه
صلى الله عليه
وسلم

(١) وكان يشرب في ثلاث دفعات ، وله فيها ثلاث تسميات ، وفي أواخرها ثلاث تحميدات

(٢) وكان يمس الماء مصاً ، ولا يعب عباً

(٣) وكان يدفع فضل سؤره إلى من على يمينه (٤) فإن كان من على يساره أجل رتبة قال الذي على يمينه ، السنة أن تعطى فإن أحببت آثرتهم (٥) وربما كان يشرب بنفس واحد حتى يفرغ (٦) وكان لا يتنفس في الإناء بل ينحرف عنه (٧) وأتى بإناء فيه غسل ولبن فأبى أن يشربه ، وقال شربت في شربة ، وإدامان في إناء واحد ، ثم قال صلى الله عليه وسلم « لَا أَحَرَّمُهُ وَلَكِنِّي أَكْرَهُ الْفَخْرَ وَالْحَسَابَ بِفُضُولِ الدُّنْيَا غَدَاً وَأُحِبُّ التَّوَاضُّعَ فَإِنْ مَنَ تَوَاضَعَ لِلَّهِ رَفَعَهُ اللَّهُ »

(١) حديث كان يشرب في ثلاث دفعات له فيها ثلاث تسميات وفي آخرها ثلاث تحميدات : الطبراني

في الأوسط من حديث أبي هريرة ورجاله ثقات ، وم من حديث أنس كان إذا شرب تنفس ثلاثاً

(٢) حديث كان يمس الماء مصاً ولا يعبه عباً : البغوي والطبراني وابن عدي وابن قانع وابن منده وأبو نعيم

في الصحابة من حديث بهز كان يستاك عرضاً ويشرب مصاً والطبراني من حديث أم سلمة كان لا يعب ولا يبي الشيخ من حديث ميمونة لا يعب ولا يلهث وكلها ضعيفة

(٣) حديث كان يدفع فضل سؤره إلى من عن يمينه : متفق عليه من حديث أنس

(٤) حديث استئذنه من على يمينه إذا كان على يساره أجل رتبة : متفق عليه من حديث سهل بن سعد

(٥) حديث شربه بنفس واحد : أبو الشيخ من حديث زيد بن أرقم باسناد ضعيف وللحاكم من حديث أبي قتادة وصححه إذا شرب أحدكم فليشرب بنفس واحد ولعل تأويل هذين الحديثين على ترك التنفس في الإناء والله أعلم

(٦) حديث كان لا يتنفس في الإناء حتى ينحرف عنه : لك من حديث أبي هريرة ولا يتنفس أحدكم في الإناء إذا شرب منه ولا يكن إذا أراد أن يتنفس فليؤخره عنه ثم ليتنفس وقال حديث صحيح الاسناد

(٧) حديث أتى بإناء فيه غسل وماء فأبى أن يشربه وقال شربت في شربة وإدامان في إناء واحد الحديث :

البراز من حديث طلحة بن عبيد الله دون قوله شربت في شربة إلى آخره وسنده ضعيف

مباركة في بيته
صلى الله عليه
وسلم

(١) وَكَانَ فِي بَيْتِهِ أَشَدَّ حَيَاءَ مِنَ الْعَاتِقِ ، لَا يَسْأَلُهُمْ طَعَامًا وَلَا يَتَشَبَّهُاهُ عَلَيْهِمْ ، إِنْ أَطْعَمُوهُ أَكَلَ ، وَمَا أَعْطَوْهُ قَبْلَ ، وَمَا سَقَوْهُ شَرِبَ ، (٢) وَكَانَ رُبَّمَا قَامَ فَأَخَذَ مَا يَأْكُلُ بِنَفْسِهِ أَوْ يَشْرَبُ

بيان آدابه وأخلاقه في اللباس

(٣) كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْبَسُ مِنَ الثِّيَابِ مَا وَجَدَ مِنْ إِزَارٍ ، أَوْ رَدَاءٍ ، أَوْ قَمِيصٍ أَوْ جُبَّةٍ

(١) حَدِيثٌ كَانَ فِي بَيْتِهِ أَشَدَّ حَيَاءَ مِنَ الْعَاتِقِ لَا يَسْأَلُهُمْ طَعَامًا وَلَا يَتَشَبَّهُاهُ عَلَيْهِمْ إِنْ أَطْعَمُوهُ أَكَلَ

وَمَا أَطْعَمُوهُ قَبْلَ وَمَا سَقَوْهُ شَرِبَ : الشَّيْخَانِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ كَانَ أَشَدَّ حَيَاءَ مِنَ الْعَذْرَاءِ فِي خَدْرِهَا - الْحَدِيثُ : وَقَدْ تَقَدَّمَ وَأَمَّا كَوْنُهُ كَانَ لَا يَسْأَلُهُمْ طَعَامًا فَانْهَ إِذَا أَرَادَ أَيُّ طَعَامٍ بَعَيْنَهُ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ أَنَّهُ قَالَ ذَاتَ يَوْمٍ يَا عَائِشَةُ هَلْ عِنْدَكُمْ شَيْءٌ قَالَتْ فَقُلْتُ مَا عِنْدُنَا شَيْءٌ - الْحَدِيثُ : وَفِيهِ فَلَمَّا رَجَعْتُ قُلْتُ أَهْدَيْتُ لَهَا هَدِيَّةً قَالَ مَا هِيَ قَالَتْ هِيَ رَوَايَةُ قُرَيْبَةَ وَفِي رَوَايَةِ لِلنَّسَائِ أَصْبَحَ عِنْدَكُمْ شَيْءٌ تَطْعَمِينِيهِ وَلَا بِي دَاوُدَ هَلْ عِنْدَكُمْ طَعَامٌ وَتَأْتِيكَ غَدَاةً وَفِي الصَّحِيحَيْنِ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ فَدَعَا بِطَعَامٍ فَأَتَى بِحَبْزٍ وَأَدَمَ مِنْ أَدَمِ الْبَيْتِ فَقَالَ أَلَمْ أَرِ بِرَمَةِ عَلَى النَّارِ فِيهَا لَحْمٌ - الْحَدِيثُ وَفِي رَوَايَةِ لِمُسْلِمٍ لَوْ صَنَعْتُ لَنَا مِنْ هَذَا اللَّحْمِ - الْحَدِيثُ : فَلَيْسَ فِي قِصَّةِ بَرِيرَةَ إِلَّا الْإِسْتِفْهَامُ وَالرِّضَا وَالْحِكْمَةُ فِيهِ بَيَانُ الْحَكْمِ لَا التَّشْبِيهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَاللَّشَّيْخَيْنِ مِنْ حَدِيثِ أُمِّ الْفَضْلِ أَنَهَا أَرْسَلَتْ إِلَيْهِ بِقَدَحِ لَبَنٍ وَهُوَ وَقَفَ عَلَى بَعِيرِهِ فَشَرِبَهُ وَلَأْبَى دَاوُدَ مِنْ حَدِيثِ أُمِّ هَانِئَةَ فَجَاءَتْ الْوَلِيدَةُ بَانَاءَ فِيهِ شَرَابٌ فَتَنَاولَهُ فَشَرِبَ مِنْهُ وَإِسْنَادُهُ حَسَنٌ

(٢) حَدِيثٌ وَكَانَ رُبَّمَا قَامَ فَأَخَذَ مَا يَأْكُلُ أَوْ يَشْرَبُ بِنَفْسِهِ : دَمِنْ حَدِيثِ أُمِّ الْمُنْذَرِ بَثَّ قَيْسٌ دَخَلَ عَلَى

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَشَرِبَ وَمَعَهُ عَلَى وَعَلَى نَاقِهِ وَلَنَا دَوَالٌ مَعْلُوقَةٌ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَكَلَ مِنْهَا - الْحَدِيثُ : وَإِسْنَادُهُ حَسَنٌ وَلِلْتَرْمِذِيِّ وَصَحَّحَهُ وَابْنُ مَاجَةَ مِنْ حَدِيثِ كَبْشَةَ دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَشَرِبَ مِنْ فِي قُرْبَةٍ مَعْلُوقَةٍ قَائِمًا - الْحَدِيثُ ﴿ بَيَانُ أَخْلَاقِهِ وَآدَابِهِ فِي اللَّبَاسِ ﴾

(٣) حَدِيثٌ كَانَ يَلْبَسُ مِنَ الثِّيَابِ مَا وَجَدَ مِنْ إِزَارٍ أَوْ رَدَاءٍ أَوْ قَمِيصٍ أَوْ جُبَّةٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ : الشَّيْخَانِ

مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ أَنَهَا أَخْرَجَتْ إِزَارًا مِمَّا يَصْنَعُ بِالْيَمَنِ وَكَسَاءَ مِنْ هَذِهِ الْمُبْلَدَةِ فَقَالَتْ فِي هَذَا قَبَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي رَوَايَةِ إِزَارًا غَلِيظًا وَلَهَا مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ كُنْتُ أَمْشِي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِ رَدَاءٌ نَجْرَانِي غَلِيظُ الْحَاشِيَةِ - الْحَدِيثُ : لَفْظُ مُسْلِمٍ وَقَالَ خَبْرُ نَجْرَانِي وَهُوَ بِسَنَدٍ ضَعِيفٍ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْبَسُ قَمِيصًا قَصِيرَ الْيَدَيْنِ وَالطُّوْلَ وَدَدَتْ وَحَسَنَةٌ مِنْ حَدِيثِ أُمِّ سَلَمَةَ كَانَ أَحَبَّ الثِّيَابِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقَمِيصُ وَلَأْبَى دَاوُدَ مِنْ حَدِيثِ إِسْمَاءَ بِنْتُ يَزِيدَ كَانَتْ يَدُ قَمِيصِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الرِّسْغِ وَفِيهِ شَهْرُ بْنُ حَوْشَبٍ مُخْتَلَفٌ فِيهِ وَتَقَدَّمَ قَبْلَ هَذَا حَدِيثُ الْجُبَّةِ وَالشَّمْلَةِ وَالْجُبَّةِ

ما يحبه من
الباس
صلى الله عليه
وسلم

أو غير ذلك ، وكان يعجبه الثياب الخضراء ^(١) وكان أكثر لباسه البياض ، ويقول « ألبسوها
أحياءكم وكفنوها فيها موتاكم » ^(٢) وكان يلبس القباء المحشو للحرب وغير الحرب
^(٣) وكان له قباء سندس فيلبسه ، فتحسن خضرته على بياض لونه ^(٤) وكانت ثيابه كلها
مشمرة فوق الكعبين ، ويكون الأزار فوق ذلك إلى نصف الساق

(١) حديث كان أكثر لباسه البياض ويقول البسوها احياءكم وكفنوها فيها موتاكم: هك من حديث ابن عباس
خير ثيابكم البياض فالبسوها احياءكم وكفنوها فيها موتاكم قال ك صحيح الاسناد وله ولأصحاب
السنن من حديث سمرة عليه السلام هذه الثياب البياض فليلبسها احياءكم وكفنوها فيها موتاكم لفظ
الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين وقال ت حسن صحيح

(٢) حديث كان يلبس القباء المحشو للحرب وغير المحشو : الشيخان من حديث المسور بن مخرمة أن
النبي صلى الله عليه وسلم قدمت عليه اقية من ديباج مزرر بالذهب - الحديث : وليس في
طرق الحديث لبسها إلا في طريق علقها خ قال خرج وعليه قباء من ديباج مزرر بالذهب
- الحديث : وم من حديث جابر لبس النبي صلى الله عليه وسلم يوما قباء من ديباج اهدي له ثم
نزع - الحديث

(٣) حديث كان له قباء سندس فيلبسه - الحديث : احمد من حديث انس ان أ كيدر دومة أهدي إلى النبي
صلى الله عليه وسلم جبة سندس او ديباج قبل ان ينهى عن الحرير فلبسها والحديث في الصحيحين
وليس فيه انه لبسها وقال فيه وكان ينهى عن الحرير وعندت وصححه انه لبسها ولا كنهه قال بجة
ديباج منسوجة فيها الذهب

(٤) حديث كان ثيابه كلها مشمرة فوق الكعبين ويكون الأزار فوق ذلك إلى نصف الساق : ابو الفضل
محمد بن طاهر في كتاب صفوة التصوف من حديث عبد الله بن يسر كانت ثياب رسول الله
صلى الله عليه وسلم ازارة فوق الكعبين وقيصه فوق ذلك ورداؤه فوق ذلك واسناده ضعيف
وك وصححه من حديث ابن عباس كان يلبس قميصا فوق الكعبين - الحديث : وهو عنده بلفظ
قميصا قصير اليدين والطول وعندهما وت في الشماثل من رواية الأشعث قال سمعت عمي تحدث
عن عمها فذكر النبي صلى الله عليه وسلم وفيه فاذا ازاره الى نصف ساقه ورواه وسمى الصحابي
عبيد بن خالد واسم عمه الأشعث وهم بيت الاسود ولا يعرف

- (١) وكان قميصه مشدود الأزرار ، وربما حل الأزرار في الصلاة وغيرها
- (٢) وكانت له ملحفه مصبوغة بالزعفران ، وربما صلى بالناس فيها وحدها (٣) وربما لبس الكساء وحده ما عليه غيره
- (٤) وكان له كساء ملبد يلبسه ويقول « إِنَّمَا أَنَا عَبْدُ اللَّهِ كَمَا يَلْبَسُ الْعَبْدُ »
- (٥) وكان له ثوبان لجمعه خاصة ، سوى ثيابه في غير الجمعة

نوبه في يوم
الجمعة

(١) حديث كان قميصه مشدود الأزرار وربما حل الأزرار في الصلاة وغيرها: ذهت في النماثل من رواية معاوية بن قرة بن أبيه عن أبيه قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم في رهط من مزينة وبايعناه وإن قميصه لمطابق الأزرار والبيرقي من رواية زيد بن أسلم قال رايت ابن عمر يصلي محلولة أزراره فسألته عن ذلك فقال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله وفي العال للترمذي أنه سأل خ عن هذا الحديث فقال أنا التقى هذا الشيخ كان حديثه موضوع يعنى زهير بن محمد راويه عن زيد بن أسلم قالت تابعه عليه الوليد بن مسلم عن زيد رواه ابن خزيمة في صحيحه للطبراني من حديث ابن عباس باسناد ضعيف دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي محتباً محل الأزرار

(٢) حديث كان له ملحفه مصبوغة بالزعفران وربما صلى بالناس فيها : د ت من حديث قيلة بنت مخزومة قالت رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وعليه اسمال ملايتين كانتا بزعفران قالت لا تعرفه إلا من عبد الله بن حسان قلت ورواته موثقون و د من حديث قيس بن سعد فاغتسل ثم ناوله أبي سعد ملحفه مصبوغة بزعفران أو ورس فاشتمل بها الحديث ورجاله ثقات

(٣) حديث ربما لبس الكساء وحده ليس عليه غيره : هو ابن خزيمة من حديث ثابت بن الصامت أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في بني عبد الأشهل وعليه كساء متلف به الحديث وفي رواية البزار في كساء

(٤) حديث كان له كساء ملبد يلبسه ويقول أنا عبد الله كَمَا يَلْبَسُ الْعَبْدُ : الشيخان من رواية أبي بردة قال أخرجت إلينا عائشة كساء ملبد وإزارا غليظا فقالت في هذين قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وللبخاري من حديث عمر إنما أنا عبد ولعبد الرزاق في المصنف من رواية أيوب السخيتاني مرفوعا معضلا إنما أنا عبد آكل كما يأكل العبد وأجلس كما يجلس العبد وتقدم من حديث أنس وابن عمر وعائشة متصلا

(٥) حديث كان له ثوبان لجمعه خاصة - الحديث : الطبراني في الصغير والأوسط من حديث عائشة بسند ضعيف زارفا النصر في طويها إلى مثله ويرده حديث عائشة عند ابن ماجه ما رأته يسب أحدا ولا يطوى لثوب

(١) وربما لبس الإزار الواحد ليس عليه غيره ، ويعقد طرفيه بين كتفيه ، (٢) وربما أم به الناس على الجنائز (٣) ، وربما صلى في بيته في الإزار الواحد ملتحفاً به ، مخالفاً بين طرفيه ويكون ذلك الإزار الذي جامع فيه يومئذ ، (٤) وكان ربما صلى بالليل في الأزار ، ويرتدى ببعض الثوب مما يلي هذبه ، ويلقى البقية على بعض نسائه ، فيصلى كذلك (٥) ولقد كان له كساء أسود فوهبه ، فقالت له أم سلمة بأبي أنت وأمي ، ما فعل ذلك الكساء الأسود ؟ فقال كسوته ؟ ما رأيت شيئاً قط كان أحسن من بياضك على سواده

- (١) حديث ربما لبس الأزار الواحد ليس عليه غيره فعقد طرفيه بين كتفيه: الشيخان من حديث عمر في حديث اعتزاله أهله فإذا عليه إزاره وليس عليه غيره وللبخاري من رواية محمد بن المنكر صلي بنا جابر في إزار قد عقده من قبل قفاه وثيابه موضوعة على المشجب وفي رواية له وهو يصلي في ثوب ملتحفاً به وردأوه موضوع وفيه رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يصلي هكذا (٢) حديث ربما أم به الناس على الجنائز: لم أنف عليه (٣) حديث ربما صلى في بيته في الأزار الواحد ملتحفاً به مخالفاً بين طرفيه ويكون ذلك الأزار الذي جامع فيه يومئذ : أبو يعلى بإسناد حسن من حديث معاوية قال دخلت على أم حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم في ثوب واحد فقلت يا أم حبيبة أياصلي النبي صلى الله عليه وسلم في الثوب الواحد قالت نعم وهو الذي كان فيه ما كان تعني الجماع ورواه الطبراني في الأوسط

- (٤) حديث ربما كان يصلي بالليل ويرتدى ببعض الثوب مما يلي هذبه ويلقى البقية على بعض نسائه : د من حديث عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في ثوب بعضه على ولمسلم كان يصلي من الليل وأنا إلى جنبه وأنا حائض وعلى مرط بعضه على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولطبراني في الأوسط من حديث أبي عبد الرحمن حاضن عائشة رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وعائشة يصليان في ثوب واحد نصفه على النبي صلى الله عليه وسلم ونصفه على عائشة وسنده ضعيف (٥) حديث كان له كساء أسود فوهبه فقالت له أم سلمة بأبي أنت وأمي ما فعل ذلك الكساء - الحديث : لم أقف عليه من حديث أم سلمة ولمسلم من حديث عائشة خرج النبي صلى الله عليه وسلم وعليه مرط مرجل أسود ولأبي داود ون صنعت للنبي صلى الله عليه وسلم بردة سوداء من صوف فلبسها - الحديث : وزاد فيه ابن سعد في الطبقات فذكرت بياض النبي صلى الله عليه وسلم وسوادها ورواه ك بلفظ جبة وقال صحيح على شرط الشيخين

فائدة الخاتم

وقال أنس ^(١) وربما رأيته يصلي بنا الظهر في شملة عاقدا بين طرفيه ^(٢) وكان يتختم ^(٣) وربما خرج وفي خاتمه الخيط المربوط يتذكر به الشيء ^(٤) وكان يختم به على الكتف ويقول « **الخاتم على الكتاب خير من التهمة** » ^(٥) وكان يلبس القلانس تحت العمام وبغير عمامة، وربما نزع قلنسوته من رأسه فجعلها سترة بين يديه، ثم يصلي إليها، ^(٦) وربما لم تكن العمامة فيشد العصاية على رأسه وعلى جبهته

(١) حديث أنس ربما رأيته يصلي بنا الظهر في شملة عاقدا بين طرفيه : البرار وأبو يعلى بلفظ صلى بشوب واحد وقد خالف بين طرفيه وللبزار خرج في مرضه الذي مات فيه مرتديا بشوب قطن فصلى بالناس وإسناده صحيح وه من حديث عبادة بن الصامت صلى في شملة قد عقد عليها وفي كامل بن عدي قد عقد عليها هكذا وأشار سفيان إلى قفاه وفي جزء الغطريف فعقدها في عنقه ماعليه غيرها وإسناده ضعيف

(٢) حديث كان يتختم : الشيخان من حديث ابن عمر وأنس

(٣) حديث ربما خرج وفي خاتمه خيط مربوط يتذكر به الشيء : عد من حديث وائلة بسند ضعيف كان إذا أراد الحاجة أوثق في خاتمه خيط وزاد الحارث بن أبي أسامة في مسنده من حديث ابن عمر ليندكره به وسنده ضعيف

(٤) حديث كان يختم به على الكتف ويقول الخاتم على الكتاب خير من التهمة : الشيخان من حديث أنس لما أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يكتب إلى الروم قالوا إنهم لا يقرءون إلا كتابا مختوما فاتخذ خاتما من فضة - الحديث : ون ت في الشئال من حديث ابن عمر اتخذ خاتما من فضة كان يختم به ولا يلبسه وسنده صحيح وأما قوله الخاتم على الكتاب خير من التهمة فلم أقف له على أصل

(٥) حديث كان يلبس القلانس تحت العمام وبغير عمامة وربما نزع قلنسوته من رأسه فجعلها سترة بين يديه ثم يصلي إليها : الطبراني وأبو الشيخ والبيهقي في شعب الإيمان من حديث عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس قلنسوة بيضاء ولأبي الشيخ من حديث ابن عباس كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث قلانس قلنسوة بيضاء مضرية وقلنسوة برد حبرة وقلنسوة ذات آذان يلبسها في السفر وربما وضعها بين يديه إذا صلى وإسنادها ضعيف ولأبي داود ون ت من حديث ركانة فرق ما بيننا وبين المشركين العمام على القلانس قال ت غريب وليس إسناده بالقائم

(٦) حديث ربما لم تكن العمامة فيشد العصاية على رأسه وعلى جبهته : خ من حديث ابن عباس صعد رسول الله صلى الله عليه وسلم المنبر وقد عصب رأسه بعصاية دسما الحديث

هبة عمامته
لعلي رضي الله
عنه

كيفية لبس
ونزع ثوبه

(١) وكانت له عمامة تسمى السحاب فوهبها من علي ، فربما طلع علي فيها ، فيقول صلى الله عليه وسلم « أَتَاكُمْ عَلِيٌّ فِي السَّحَابِ »
(٢) وكان إذا لبس ثوبا يلبسه من قبل ميامنه ، ويقول (٣) « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي كَسَانِي مَا أَوَارَى بِهِ عَوْرَتِي وَأَتَجَمَّلُ بِهِ فِي النَّاسِ » (٤) وإذا نزع ثوبه أخرج به من مياسره (٥) وكان إذا لبس جديدا أعطى خلق ثيابه مسكينا ، ثم يقول « مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَكْسُو مُسْلِمًا مِنْ سَمَلٍ ثِيَابَهُ لَا يَكْسُوهُ إِلَّا لِلَّهِ إِلَّا كَانَ فِي ضَمَانِ اللَّهِ وَحِرْزِهِ وَخَيْرِهِ مَا وَارَاهُ حَيًّا وَمَيِّتًا » (٦) وكان له فراش من آدم ، حشوه ليف ، طوله ذراعان أو نحوه

(١) حديث كانت له عمامة تسمى السحاب فوهبها من علي فربما طلع علي فيها فيقول صلى الله عليه وسلم أتاكم علي في السحاب ابن عدي وأبو الشيخ من حديث جعفر بن محمد عن أبيه عن جده وهو مرسل ضعيف جدا ولا بن نعيم في دلائل النبوة من حديث عمر في أثناء حديث عمامته السحاب - الحديث

(٢) حديث كان إذا لبس ثوبا يلبسه من قبل ميامنه : ت من حديث أبي هريرة ورجاله رجال الصحيح وقد اختلف في رفعه

(٣) حديث الحمد لله الذي كساني ما أوارى به عورتي وأتجمل به في الناس : ت وقال غريب وه كوصححه من حديث عمر بن الخطاب

(٤) حديث كان إذا نزع ثوبه خرج من مياسره : أبو الشيخ من حديث ابن عمر كان إذا لبس شيئا من الثياب بدأ بالأيمن وإذا نزع بدأ بالأيسر وله من حديث أنس كان إذا ارتدى أو ترحل أو اتعل بدأ بيمينه وإذا خلع بدأ بيساره وسندهما ضعيف وهو في الانتقال في الصحيحين من حديث أبي هريرة قوله لا من فعله - حديث كان له ثوب لجمعه خاصة - الحديث تقدم قريبا بلفظ ثوبين

(٥) حديث كان إذا لبس جديدا أعطى خلق ثيابه مسكينا ثم يقول ما من مسلم يكسو مسلما - الحديث : لك في المستدرک والبيهقي في الشعب من حديث عمر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا بشيابه فلبسها فلما بلغ تراقيه قال الحمد لله الذي كساني ما أنجمل به في حياتي وأوارى به عورتي ثم قال ما من مسلم يلبس ثوبا جديدا الحديث دون ذكر تصدقه صلى الله عليه وسلم بشيابه وهو عند ت ه دون ذكر النبي لبس صلى الله عليه وسلم لثيابه وهو أصح وقد تقدم قال البيهقي وهو غير قوى

(٦) حديث كان له فراش من آدم حشوه ليف - الحديث متفق عليه من حديث عائشة مقتصر على هذا دون ذكر عرضه وطوله ولا بن الشيخ من حديث أم سلمة كان فراش النبي صلى الله عليه وسلم نحوه ما يوضع الإنسان في قبره وفيه من لم يسم

وعرضه ذراع وشبر، أو نحوه^(١) وكانت له عباءة تفرش له، حيثما تنقل ثنتي طاقين تحته^(٢) وكان ينام على الحصير ليس تحته شيء غيره^(٣) وكان من خلقه تسمية دوابه وسلاحه ومتاعه، وكان اسم رايته العقاب، واسم سيفه الذي يشهد به الحروب ذو الفقار،

تسمية دوابه
وسلاحه

(١) حديث كانت له عباءة تفرش له حيثما تنقل تفرش طاقين تحته: ابن سعد في الطبقات وأبو الشيخ من حديث عائشة دخلت على امرأة من الأنصار فرأت فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم عباءة مثنية - الحديث: ولأبي سعيد عنها أنها كانت تفرش للنبي صلى الله عليه وسلم عباءة بآنتين الحديث: وكلاهما لا يصح وت في الشائل من حديث حفصة وسئلت ما كان فراشه قالت مسح ثنيتين فينام عليه - الحديث: وهو منقطع

(٢) حديث كان ينام على الحصير ليس تحته شيء غيره: متفق عليه من حديث عمر في قصة اعتزال النبي صلى الله عليه وسلم نساء

(٣) حديث كان من خلقه تسمية دوابه وسلاحه ومتاعه وكان اسم رايته العقاب واسم سيفه الذي يشهد به الحروب ذو الفقار وكان له سيف يقال له الخنم وآخر يقال له القضيبي وكان قبضة سيفه محلات بالفضة: الطبراني من حديث ابن عباس كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم سيف قائمته من فضة وقيعته من فضة وكان يسمى ذا الفقار وكانت له قوس تسمى السداد وكانت له كنانة تسمى الجمع وكانت له درع مرشحة بنحاس تسمى ذات الفضول وكانت له حربة تسمى النبعة وكانت له مجن تسمى الدفن وكان له ترس أبيض يسمى موجزا وكان له فرس أدهم يسمى السكب وكان له سرج يسمى الداج المؤخر وكان له بغلة شهباء يقال لها الدلدل وكانت له ناقة تسمى القصواء وكان له حمار يسمى يعفور وكان له بساط يسمى الكبر وكانت له عنزة تسمى النمر وكانت له ركوة تسمى الصادر وكانت له مرآة تسمى المرأة وكان له مقراض يسمى الجامع وكان له قصب شوخط يسمى المشوق وفيه على بن غررة الدمشقي نسب إلى وضع الحديث ورواه أبو عدى من حديث أبي هريرة بسند ضعيف كانت راية رسول الله صلى الله عليه وسلم سوداء تسمى العقاب ورواه أبو الشيخ من حديث الحسن مرسل وله من حديث على بن أبي طالب كان اسم سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم ذا الفقار ت ه من حديث ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم تنقل سيفه ذا الفقار يوم بدر ولك من حديث على في أثناء حديث وسفيه ذو الفقار وهو ضعيف ولا بن سعد في الطبقات من رواية مروان بن أبي سعيد بن المعلى مرسل قال أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من سلاح بني قينقاع ثلاثه أسياق سيف قلعي وسيف يدعى بتار أو سيف يدعى الخنم وكان عنده بعد ذلك الخنم ورسوب أصابهما من القلس وفي سننه الواقدي وذكر ابن أبي خيثمة في تاريخه انه يقال انه صلى الله عليه وسلم قدم المدينة ومعه سيفان يقال لأحدهما العضب شهيد به بدرا ولأبي داود وت وقال حسن ون وقال منهكر من حديث أنس كلنت قبعة سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم فضة

وكان له سيف يقال له الخدم ، وآخر يقال له الرسوب ، وآخر يقال له القضيب ، وكانت قبضة سفيه محلاة بالفضة ،^(١) وكان يلبس المنطقة من الأدم ، فيها ثلاث حلق من فضة ،^(٢) وكان اسم قوسه الكتوم ، وجعبته الكافور ،^(٣) وكان اسم ناقتة القصواء ، وهي التي يقال لها العضباء ، واسم بغلته الدلبل ، وكان اسم حماره يعفور ، واسم شاته التي يشرب لبنها عينة ،^(٤) وكان له مطهرة من فخار يتوضأ فيها ، ويشرب منها ، فيرسل الناس أولادهم الصغار الذين قد عقلوا ، فيدخلون على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يدفعون عنه ، فإذا وجدوا في المطهرة ماء شربوا منه ومسحوا على وجوههم ، وأجسادهم ، ويتنغنون بذلك البركة .

تبرك الأطفال
بفضل ماء
صلى الله عليه
وسلم

(١) حديث كان يلبس المنطقة من الأدم فيها ثلاث حلق من فضة : لم أقف له على أصل ولا بن سعد في الطبقات وأبي الشيخ من رواية محمد بن علي بن الحسين مرسلًا كان في درع النبي صلى الله عليه وسلم حلقتان من فضة

(٢) حديث كان اسم قوسه الكتوم وجعبته الكافور : لم أجده أصلاً وقد تقدم في حديث ابن عباس أنه كانت له قوس تسمى السداد وكانت له كسنانة تسمى الجمع وقال ابن أبي خيثمة في تاريخه أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أخذ من سلاح بني قينقاع ثلاثة قسي قوس اسمها الروحاء وقوس شوحط تدعى البيضاء وقوس صفراء تدعى الصفراء من سبع

(٣) حديث كان اسم ناقتة القصواء وهي التي يقال لها العضباء واسم بغلته الدلبل واسم حماره يعفور واسم شاته التي يشرب لبنها عينة : تقدم بعض من حديث ابن عباس عند الطبراني والبخاري من حديث أنس كان للنبي صلى الله عليه وسلم ناقة يقال لها العضباء وسلم من حديث جابر في حجة الوداع ثم ركب القصواء وك من حديث علي ناقتة القصواء وبغلته دلبل وحماره عفير - الحديث : ورويناه في فوائد ابن الدحداح فقل حماره يعفور وفيه شاته بركة وخ من حديث معاذ كنت ردف النبي صلى الله عليه وسلم على حمار يقال له عفير ولا بن سعد في الطبقات من رواية إبراهيم بن عبد الله من ولد عتبة بن غزوان كانت منائح رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغنم سبعة عجوة وزمزم وسقيا وبركة ورشة وهلال وأطراف وفي سننه الواقدي وله من رواية مكحول مرسلًا كانت له شاة تسمى قمر

(٤) حديث كانت له مطهرة من فخار يتوضأ منها ويشرب فيها - الحديث : لم أقف له على أصل

بيان عفوهِ صلى الله عليه وسلم مع القدرة

(١) كان صلى الله عليه وسلم أحلم الناس وأرغبهم في العفو مع القدرة حتى (٢) أتى بقلائد من ذهب وفضة فقسّمها بين أصحابه ، فقام رجل من أهل البادية ، فتمال يا محمد والله لئن أمرك الله أن تعدل فما أراك تعدل ، فقال « وَيَحْكُ فَمَنْ يَعْدِلُ عَلَيْكَ بَعْدِي » فلما ولى ، قال : « رُدُّوهُ عَلَيَّ رُوَيْدًا »

عفوهِ عن
الذي رماه
بالظلم

وروى جابر أنه صلى الله عليه وسلم (٣) كان يقبض للناس يوم خيبر من فضة ، في ثوب بلال ، فقال له رجل يا رسول الله اعدل ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم « وَيَحْكُ فَمَنْ يَعْدِلُ إِذَا لَمْ أَعْدِلْ فَقَدْ خَبْتُ إِذَا وَخَسِرْتُ إِنْ كُنْتُ لَا أَعْدِلُ » فقام عمر فقال ألا أضرب عنقه فإنه منافق ، فتمال « مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ يَتَحَدَّثَ النَّاسُ أَنَّي أَقْتُلُ أَصْحَابِي »

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) في حرب ، فرأوا من المسلمين غرة ، فجاء رجل حتى قام على رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسيف ، فقال من يمنعك مني ؟ فقال : « الله » قال فسقط السيف من يده ، فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم السيف وقال « مَنْ يَمْنَعُكَ مِنِّي » فقال : كن خير آخذ ، قال « قُلْ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّي رَسُولُ اللَّهِ » فقال : لا غير أني لا أقاتلك ، ولا أكون معك ، ولا أكون مع قوم يقاتلونك ، فدخل سبيله ، فجاء أصحابه فقال : جئتمكم من عند خير الناس

عفوهِ عن
الذي أراد
قتله

﴿ بيان عفوهِ مع القدرة ﴾

(١) حديث كان أحلم الناس : تقدم

(٢) حديث أتى بقلائد من ذهب وفضة فقسّمه بين أصحابه - الحديث : أبو الشيخ من حديث ابن عمر باسناد جيد

(٣) حديث جابر أنه كان يقبض للناس يوم خيبر من فضة في ثوب بلال فقال له رجل يا نبي الله اعدل - الحديث : رواه م

(٤) حديث كان في حرب فرأى في المسلمين غرة فجاء رجل حتى قام على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسيف - الحديث : متفق عليه من حديث جابر بنحوه وهو في مسنده أحمد أقرب إلى لفظ المصنف وسمى الرجل غورث بن الحارث

عفوه عنه النبي
أرادت قتله
سما

وروى أنس^(١) أن يهودية أتت النبي صلى الله عليه وسلم بشاة مسمومة ، لياكل منها فجىء بها إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسألهما عن ذلك ، فقالت أردت قتلك ، فقال « ما كان الله يُسَلِّطُكَ عَلَى ذَاكَ » قالوا أفلا تقتلها فتقال « لا »

عفوه عنه
سورة

^(٢) وسجره رجل من اليهود ، فأخبره جبريل عليه أفضل الصلاة والسلام بذلك حتى استخرجه وحل العقد ، فوجد لذلك خفة ، وما ذكر ذلك لليهودى ولا أظهره عليه قط وقال علي رضي الله عنه ^(٣) بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا والزبير والمقداد فقال « انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فإن بها طعينة منها كتاب فخذوه منها » فانطلقنا حتى أتينا روضة خاخ فقلنا أخرجي الكتاب ، فقالت ما معي من كتاب فقلنا التخرجي الكتاب ، أو لنزعن الثياب فأخرجته من عقاصها ، فأتيناه النبي صلى الله عليه وسلم ، فإذا فيه من حاطب بن أبي بلتعة ، إلى أناس من المشركين بمكة يخبرهم أمرا من أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال يا حاطب « ما هذا » ؟ قال يا رسول الله لا تعجل علي إني كنت أمرا ملصقا في قومي ، وكان من معك من المهاجرين لهم قرابات بمكة يحمون أهلهم ، فأحببت إذ فاتني ذلك من النسب منهم ، أن اتخذ فيهم يدا يحمون بها قرابتي ولم أفعل ذلك كفرا ، ولا رضا بالكفر بعد الإسلام ولا ارتدادا عن ديني ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إِنَّهُ صَدَقَكُمْ » فقال عمر رضي الله عنه : دعني أضرب هذا المنافق فقال صلى الله عليه وسلم « إِنَّهُ شَهِدَ بَدْرًا وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ أَطْلَعَ عَلَى أَهْلِ بَدْرٍ فَقَالَ ااعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ فَقَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ »

عفوه عنه ابنه
أبي بلتعة

^(٤) وقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم قسمة ، فقال رجل من الأنصار هذة قسمة ما أريد

(١) حديث أنس أن يهودية أتت النبي صلى الله عليه وسلم بشاة مسمومة - الحديث : رواه م وهو

عند خ من حديث أبي هريرة

(٢) حديث سجره رجل من اليهود فأخبره جبريل بذلك حتى استخرجه - الحديث : ن باسناد صحيح

من حديث زيد بن أرقم وقصة سجره في الصحيحين من حديث عائشة بلفظ آخر

(٣) حديث على بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا والزبير والمقداد وقال انطلقوا حتى تأتوا روضة

خاخ - الحديث متفق عليه

(٤) حديث قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم قسمة فتقال رجل من الأنصار هذة قسمة ما أريد بها

وجه الله ، الحديث - متفق عليه من حديث ابن مسعود

بها وجه الله ، فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فاحمر وجهه ، وقال « رَحِمَ اللهُ أَخِي مُوسَى قَدْ أَوْدَى بِأَكْثَرِ مَنْ هَذَا فَصَبَرَ »

وكان صلى الله عليه وسلم يقول ^(٢) « لَا يُبَلِّغُنِي أَحَدٌ مِنْكُمْ عَنْ أَحَدٍ مِنْ أَصْحَابِي شَيْئًا فَإِنِّي أَحِبُّ أَنْ أُخْرَجَ إِلَيْكُمْ وَأَنَا سَلِيمُ الصَّدْرِ »

بيان اغضائه صلى الله عليه وسلم عما كان يكرهه

^(٢) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم رقيق البشرة ، لطيف الظاهر والباطن ، يعرف في وجهه غضبه ورضاه ، ^(٣) وكان إذا اشتد وجده أكثر من مس لحيته الكريمة ^(٤) ، وكان لا يشافه أحدا بما يكرهه ، دخل عليه رجل وعليه صفرة فكرهها ، فلم يقل له شيئا حتى خرج فقال لبعض القوم لو قلتم لهذا أن يدع هذه ، يعني الصفرة ، ^(٥) وبال أعراني في المسجد بحضرته ، فهم به الصحابة ، فقال صلى الله عليه وسلم « لَا تَزْرُمُوهُ » أي لا تقطعوا عليه البول ، ثم قال « إِنَّ هَذِهِ الْمَسَاجِدَ لَا تَصْلُحُ لَشَيْءٍ مِنَ الْقَذَرِ ، وَالْبَوْلِ ، وَالْخَلَاءِ » وفي رواية « قَرَّبُوا وَلَا تَنْفَرُوا ».

(١) حديث لا يبلغني أحد منكم عن أحد من أصحابي شيئا فإني أحب أن أخرج إليكم وأنا سليم الصدر: دت

من حديث ابن مسعود وقال غريب من هذا الوجه

﴿ بيان اغضائه صلى الله عليه وسلم عما يكرهه ﴾

(٢) حديث كان رقيق البشرة لطيف الظاهر والباطن يعرف في وجهه غضبه : أبو الشيخ من حديث

ابن عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف رضاه وغضبه بوجهه: الحديث - وقد تقدم

(٣) حديث كان إذا اشتد وجده أكثر من مس لحيته الكريمة : الحديث - وقد تقدم أبو الشيخ من

حديث عائشة بأسناد حسن

(٤) حديث كان لا يشافه أحدا بما يكرهه دخل عليه رجل وعليه صفرة فسكره فلم يقل شيئا حتى خرج

فقال لبعض القوم لو قلتم لهذا أن يدع هذه يعني الصفرة: دت في الشمائل ون في اليوم واليلة

من حديث أنس وإسناده ضعيف

(٥) حديث بال أعراني في المسجد بحضرته فقال صلى الله عليه وسلم لا تزرموه - الحديث : متفق عليه

من حديث أنس

(١) وجاءه أعرابي يوماً يطلب منه شيئاً فأعطاه صلى الله عليه وسلم، ثم قال له «أَحْسَنْتُ إِلَيْكَ؟» قال الأعرابي لا ولا أجملت، قال، فغضب المسلمون وقاموا إليه، فأشار إليهم «أَنْ كُفُّوا» ثم قام ودخل منزله، وأرسل إلى الأعرابي وزاده شيئاً، ثم قال: «أَحْسَنْتُ إِلَيْكَ؟» قال: نعم فجزاك الله من أهل وعشيرة خيراً، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم «إِنَّكَ قُلْتَ مَا قُلْتَ وَفِي نَفْسٍ أَصْحَابِي شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ، فَإِنْ أَحْبَبْتَ قَتَلْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ مَا قُلْتَ بَيْنَ يَدَيَّ حَتَّى يَذْهَبَ مِنْ صُدُورِهِمْ مَا فِيهَا عَلَيْكَ»، قال: نعم، فلما كن الغدا والعشي جاء فقال النبي صلى الله عليه وسلم «إِنَّ هَذَا الْأَعْرَابِيَّ قَالَ مَا قَالَ فَرَدَّاهُ، فَرَعَمَ أَنَّهُ رَضِيَ أَمْ كَذَلِكَ؟» فقال الأعرابي نعم فجزاك الله من أهل وعشيرة خيراً، فقال صلى الله عليه وسلم «إِنْ مَثَلِي وَمَثَلُ هَذَا الْأَعْرَابِيَّ كَمَثَلِ رَجُلٍ كَانَتْ لَهُ نَافَةٌ شَرَدَتْ عَلَيْهِ، فَاتَّبَعَهَا النَّاسُ فَلَمْ يَزِدُوهَا إِلَّا نُوراً فَنَادَاهُمْ صَاحِبُ النَّافَةِ خَلُوا بَيْنِي وَبَيْنَ نَافَتِي فَإِنِّي أَرْفُقُ بِهَا وَأَعْلَمُ فَتَرَجَّهَ لَهَا صَاحِبُ النَّافَةِ بَيْنَ يَدَيْهَا فَأَخَذَهَا مِنْ مَقَامِ الْأَرْضِ فَرَدَّهَا هَوْنًا هَوْنًا حَتَّى جَاءَتْ وَاسْتَنَاحَتْ وَشَدَّ عَلَيْهَا رَحْلَهَا وَاسْتَوَى عَلَيْهَا وَإِنِّي لَوِ تَرَ كَيْدَكُمْ حَيْثُ قَالَ الرَّجُلُ مَا قَالَ فَتَمْتَدُّمُوهُ دَخَلَ النَّارَ»

بيان سخاوته وجوده صلى الله عليه وسلم

(٢) كان صلى الله عليه وسلم أجود الناس وأسخاهم، وكان في شهر رمضان كالريح المرسلة

(١) حديث جاء أعرابي يوماً يطلب منه شيئاً فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال أحسنت إليك

فقَالَ الأعرابي لا ولا أَجملت : الحديث بطوله البزار وأبو الشيخ من حديث أبي هريرة

بسند ضعيف

﴿ بيان سخاوته وجوده صلى الله عليه وسلم ﴾

(٢) حديث كان أجود الناس وأسخاهم وكان في شهر رمضان كالريح المرسلة : الشيخان من حديث أنس

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وأجود الناس ولها من حديث ابن عباس

كان أجود الناس بالخير وكان أجود ما يكون في شهر رمضان وفيه فإذا لقيه جبريل كان أجود

بالخير من الريح المرسلة

وصف على
رضي الله عنه
له صلى الله
عليه وسلم

لا يسئك شيئاً^(١) وكان على رضى الله عنه إذا وصف النبي صلى الله عليه وسلم قال : كان أجود الناس كفاً ، وأوسع الناس صدراً ، ، وأصدق الناس لهجة ، وأوفاهم ذمة ، وألينهم عريكة وأكرمهم عشيرة ، من رآه بديهة هابه ، ومن خالطه معرفة أحبه ، يقول ناعته لم أر قبله ولا بعده مثله^(٢) وما سئل عن شيء قط على الإسلام إلا أعطاه ، وإن رجلاً أتاه فسأله فأعطاه غنماً سدت ما بين جبليين ، فرجع إلى قومه وقال أسلموا فإن محمداً يعطى عطاء من لا يخشى الفاقة^(٣) وما سئل شيئاً قط فتمال لا^(٤) وحمل إليه تسعون ألف درهم فوضعهما على حصير ثم قام إليها فقسمها فما رد سائلاً حتى فرغ منها ،^(٥) وجاء رجل فسأله فقال ما عندي شيء ولكن اتبع عليّ ، فإذا جاءنا شيء قضيناه ، فقال عمر يارسول الله ما كلفك الله مالا تقدر عليه ، فكره النبي صلى الله عليه وسلم ذلك ، فقال الرجل أنفق ولا تخش من ذي العرش إفلالا ، فتبسم النبي صلى الله عليه وسلم وعرف السرور في وجهه ،^(٦) ولما قفل من حنين جاءت الأعراب يسألونه حتى اضطرروه إلى شجرة ، فخطفت رداءه

(١) حديث كان على إذا وصف النبي صلى الله عليه وسلم قال كان أجود الناس كفاً وأجراً الناس صدراً

الحديث رواه ت وقال ليس اسناده بمتصل

(٢) حديث ما سئل شيئاً قط على الإسلام إلا أعطاه : الحديث - متفق عليه من حديث أنس

(٣) حديث ما سئل شيئاً قط فقال لا : متفق عليه من حديث جابر

(٤) حديث حمل إليه تسعون ألف درهم فوضعهما على حصير ثم قام إليها يقسمها فما رد سائلاً حتى فرغ منها

أبو الحسن بن الضحاك في الشمائل من حديث الحسن مرسل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

قدم عليه مال من البحرين ثمانون ألفاً لم يقدم عليه مال أكثر منه لم يسأله يومئذ أحد إلا

أعطاه ولم ينزع سائلاً ولم يعط سائلاً فقال له العباس - الحديث : وللبخارى تعليقا من حديث

أنس أتى النبي صلى الله عليه وسلم بال من البحرين وكان أكثر مال أتى به رسول الله صلى الله

عليه وسلم - الحديث : وفيه فما كان يرى أحداً إلا أعطاه إذ جاءه العباس - الحديث : ووصله

عمر بن محمد البحري في صحيحه

(٥) حديث جاءه رجل فسأله فقال ما عندي شيء ولكن اتبع علي فإذا جاءنا شيء قضيناه فقال عمر يارسول

الله ما كلفك الله - الحديث : ت في الشمائل من حديث عمر وفيه موسى بن علقمة القرويه

لم يروه غير ابنه هرون

(٦) حديث لما قفل من حنين جاءت الأعراب يسألونه حتى اضطرروه إلى شجرة فخطفت رداءه - الحديث :

خ من حديث جبير بن مطعم

فوقف رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال «أَعْطُرْنِي رِدَائِي لَوْ كَانَ لِي عَدَدُ هَذِهِ الْعِضَاءِ نَعْمًا لَقَسَمْتُهَا بَيْنَكُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُنِي بِخِيَلًا وَلَا كَذَّابًا وَلَا جَبَانًا»

بيان شجاعته صلى الله عليه وسلم

(١) كان صلى الله عليه وسلم أنجد الناس وأشجعهم ، قال على رضى الله عنه (٢) لقد رأيتني يوم بدر ونحن نلوذ بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو أقربنا إلى العدو ، وكان من أشد الناس يومئذ بأسا ، وقال أيضا (٣) كنا إذا حمى البأس ، ولقى القوم القوم اتقينا برسول الله صلى الله عليه وسلم فما يكون أحد أقرب إلى العدو منه

(٤) قيل : وكان صلى الله عليه وسلم قليل الكلام ، قليل الحديث ، فإذا أمر الناس بالقتال تشمر ، وكان من أشد الناس بأسا (٥) وكان الشجاع هو الذى يقرب منه فى الحرب لقربه من العدو وقال عمران بن حصين (٦) ما لى رسول الله صلى الله عليه وسلم كتيبة إلا كان أول من يضرب

﴿ بيان شجاعته صلى الله عليه وسلم ﴾

(١) حديث كان أنجد الناس وأشجعهم : الدارمى من حديث ابن عمر بسند صحيح ما رأيت أنجد ولا أجود ولا أشجع ولا أرمى من رسول الله صلى الله عليه وسلم وللشيخين من حديث أنس كان أشجع الناس وأحسن الناس - الحديث

(٢) حديث على لقد رأيتني يوم بدر ونحن نلوذ بالنبي صلى الله عليه وسلم - الحديث : أبو الشيخ فى أخلاق النبي صلى الله عليه وسلم باسناد جيد

(٣) حديث على أيضا كنا إذا حمى البأس ولقى القوم القوم اتقينا برسول الله صلى الله عليه وسلم - الحديث ن باسناد صحيح ولمسلم نحوه من حديث البراء

(٤) حديث كان قليل الكلام قليل الحديث فإذا أمر بالقتال تشمر - الحديث : أبو الشيخ من حديث سعد بن عياض التالى مرسلا

(٥) حديث كان الشجاع هو الذى يقرب منه فى الحرب - الحديث : م من حديث البراء والله إذا حمى الوطيس تنقى به وإن الشجاع منا الذى يهاذى به

(٦) حديث عمران بن حصين ما لى كتيبة إلا كان أول من يضرب : أبو الشيخ أيضا وفيه من لم أعرفه

وقالوا ^(١) كان قوي البطش ^(٢) ولما غشيه المشركون نزل عن بغلته ، فجعل يقول « أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب » فما رأى يومئذ أحد كان أشد منه

بيان تواضعه صلى الله عليه وسلم

^(٣) كن صلى الله عليه وسلم أشد الناس تواضعا في علو منصبه ، قال ابن عامر ^(٤) رأيته يرمى الجرة على ناقة شهباء ، لا ضرب ولا طرد ، ولا إليك إليك ^(٥) وكان يركب الحمار موكفا عليه قطيفة ، وكان مع ذلك يستردف ^(٦) وكان يعود المريض ، ويتبع الجنازة ويحجب دعوة المملوك ^(٧) ويخفف النعل ، ويرقع الثوب ، وكان يصنع في بيته مع أهله في حاجتهم ^(٨) وكان أصحابه لا يقومون له ، لما عرفوا من كراهته لذلك

(١) حديث كان قوي البطش: أبو الشيخ أيضا من رواية أبي جعفر معضلا للطبراني في الأوسط. من حديث عبد الله بن عمر وأعطيت قوة أربعين في البطش والجماع وسنده ضعيف
(٢) حديث لما غشيه المشركون نزل فجعل يقول أنا النبي لا كذب - الحديث : متفق عليه من حديث البراء دون قوله فما رأى أحد يومئذ أشد منه وهذه الزيادة لأبي الشيخ وله من حديث علي في قصة بدر وكان من أشد الناس يومئذ بأسا

﴿ بيان تواضعه صلى الله عليه وسلم ﴾

(٣) حديث كان أشد الناس تواضعا في علو منصبه : أبو الحسن بن الضحاك في الشئال من حديث أبي سعيد الخدري في حديث طويل في صفته قال فيه متواضع في غير مذلة وإسناده ضعيف
(٤) حديث قل ابن عامر رأيته يرمى الجرة على ناقة شهباء لا ضرب ولا طرد ولا إليك إليك : ت ن ه من حديث قدامة بن عبد الله بن عمار قال ت حسن صحيح وفي كتاب أبي الشيخ قدامة ابن عبد الله بن عامر كما ذكره المصنف

(٥) حديث كان يركب الحمار موكفا عليه قطيفة وكان مع ذلك يستردف : متفق عليه من حديث أسامة بن زيد

(٦) حديث كان يعود المريض ويتبع الجنازة ويحجب دعوة المملوك : ت وضعفه وك وصححه إسناده من حديث أنس وتقدم منقطعا

(٧) حديث كان يخفف النعل ويرقع الثوب ويصنع في بيته مع أهله في حاجته : هو في المسند من حديث عائشة وقد تقدم في أوائل آداب المعيشة

(٨) حديث كان أصحابه لا يقومون له لما يعلمون من كراهته لذلك : هو عند ت من حديث أنس وصححه وتقدم في آداب الصحبة

نواضع قلبه
المصلاة
والسلام

(١) وكان يمر على الصبيان فيسلم عليهم (٢) وأتى صلى الله عليه وسلم برجل فأرعد من هيئته فقال له « هَوْنٌ عَلَيْكَ فَلَسْتُ بِمَلِكٍ إِنَّمَا أَنَا ابْنُ امْرَأَةٍ مِنْ قُرَيْشٍ تَأْكُلُ الْقَدِيدَ » (٣) وكان يجلس بين أصحابه مختلطاً بهم كأنه أحدهم ، فيأتي الغريب فلا يدرى أيهم هو حتى يسأل عنه ، حتى طلبوا إليه أن يجلس مجلساً يعرفه الغريب ، فبنوا له دكاناً من طين ، فكان يجلس عليه

وقالت له عائشة رضي الله عنها (٤) كل جعلني الله فداك متكئاً ، فإنه أهون عليك ، قال فأصغى رأسه حتى كاد أن تصيب جبهته الأرض ، ثم قال « بَلْ آكُلُ تَمَّارًا كُلُّ الْعَبْدِ وَأَجْلِسُ كَمَا يَجْلِسُ الْعَبْدُ » (٥) وكان لا يأكل على *خِوَانٍ ، ولا في *سُكْرُجَةٍ ، حتى لحق بالله تعالى (٦) وكان لا يدعو أحد من أصحابه وغيرهم إلا قال لبيك (٧) وكان إذا جلس

(١) حديث كان يمر على الصبيان فيسلم عليهم : متفق عليه من حديث أنس وتقدم في آداب الصحة

(٢) حديث أتى برجل فأرعد من هيئته فقال هون الله عليك فلست بملك إنما أنا ابن امرأة من قريش

تأكل القديد : ك من حديث جرير وقال صحيح على شرط الشيخين

(٣) حديث كان يجلس مع أصحابه مختلطاً بهم كأنه أحدهم فيأتي الغريب فلا يدرى أيهم هو - الحديث

د ن من حديث أبي هريرة وأبي ذر وقد تقدم

(٤) حديث قالت عائشة كل جعلني الله فداك متكئاً فإنه أهون عليك - الحديث : أبو الشيخ من رواية

عبد الله بن عبيد بن عمير عنها بسند ضعيف

(٥) حديث كان صلى الله عليه وسلم لا يأكل على خِوَانٍ ولا في سُكْرُجَةٍ حتى لقي الله : خ من حديث أنس

وتقدم في آداب الأكل

(٦) حديث وكان صلى الله عليه وسلم لا يدعو أحد من أصحابه ولا من غيرهم إلا قال لبيك : أبو نعيم

في دلائل النبوة من حديث عائشة وفيه حسين بن علوان متهم بالكذب والطبراني في الكبير

بإسناد جيد من حديث محمد بن حاطب في أثناء حديث أن أمه قالت يا رسول الله فقال لبيك

وسعديك - الحديث :

(٧) حديث كان صلى الله عليه وسلم إذا جلس مع الناس إن تكلموا في معنى أمر الآخرة أخذ معهم وإن

تحدثوا في طعام أو شراب تحدث معهم - الحديث : ت في الشامل من حديث زيد بن ثابت

دون ذكر الشراب وفيه سليمان بن خازجة تفرد عنه الوليد بن أبي الوليد وذكره بن حبان

في الثقات

(*) الخِوَانُ هو ما يوضع عليه الطعام عند الأكل

(*) سُكْرُجُهُ بضم السين والراء والتشديد إناء صغير تؤكل فيه الشيء القليل من الأدام

مع الناس إن تكلموا في معنى الآخرة أخذ معهم ، وإن تحدثوا في طعام أو شراب تحدث معهم ، وإن تكلموا في الدنيا تحدث معهم ، رفقا بهم وتواضعا لهم ، ^(١) وكانوا يتناشدون الشعر بين يديه أحيانا ، ويذكرون أشياء من أمر الجاهلية ، ويضحكون فيتبسم هو إذا ضحكوا ، ولا يزجرهم إلا عن حرام

بما جاوزه
صلى الله
عليه وسلم
مع أصحابه
الأعوان ما هم

بيانه صورته وخلقته صلى الله عليه وسلم

^(٢) كان من صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه لم يكن بالطويل البائن ، ولا بالقصير المتردد ، بل كان ينسب إلى الربعة إذا مشى وحده ، ومع ذلك فلم يكن يمشيه أحد من الناس ينسب إلى الطول إلا طاله رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولربما اكتنفه الرجلان الطويلان ، فيطولهما ، فإذا فارقا نسبهما إلى الطول ، ونسب هو عليه السلام إلى الربعة ويقول صلى الله عليه وسلم « جُعِلَ الْخَيْرُ كُلُّهُ فِي الرَّبْعَةِ »

ربعة صلى الله
عليه وسلم
بما جاوز أطول
الرجال

(١) حديث كانوا يتناشدون الشعر بين يديه أحيانا ويذكرون أشياء من أمر الجاهلية - الحديث : م من حديث جابر بن سمرة دون قوله ولا يزجرهم إلا عن حرام

﴿ به ان صورته صلى الله عليه وسلم ﴾

(٢) حديث كان من صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه لم يكن بالطويل البائن ولا بالقصير المتردد - الحديث : بطوله أبو نعيم في دلائل النبوة من حديث عائشة بزيادة ونقصان دون شعر أبي طالب الآتي ودون قوله وربما جعل شعره على أذنيه فتبدو سوافه تتلاها ودون قوله وربما كان واسع الجبهة الى قوله وكان سهل الخدين وفيه صريح بن عبد الله الفرغاني منكر الحديث قاله الخطيب وفي الصحيحين من حديث البراء له شعر يبلغ شحمة أذنيه ودون وحسنه و هو من حديث أم هانئ قدم الى مكة وله أربع غدائر و تمن حديث علي في صفته صلى الله عليه وسلم أدعج العينين أهدب الأشفار - الحديث : وقال ليس اسناده بمتصل وله في السمائل من حديث ابن أبي هالة أزهز اللون واسع الجبين أزج الحواجب سوابغ في غير قرن بينهما عرق يدره الغضب أفنى العربنين له نور يعلوه يحسبه من لم يتأمله أشم كثر اللحية سهل الخدين ضليع الفم مفلج الاسنان - الحديث :

لونه عليه
الصورة
والسلام

وأما لونه : فقد كان أزهر اللون ، ولم يكن بالآدم ، ولا بالشديد البياض ، والأزهر هو
الابيض الناصع الذي لا تشوبه صفرة ولا حمرة ، ولا شيء من الألوان
(١) ونعته عمه أبو طالب فقال

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه ثمال اليتامى عصمة للأرامل

ونعته بعضهم ، بأنه مشرب بحمرة ، فقالوا إنما كان المشرب منه بالحمرة مظهر للشمس
والرياح ، كالوجه والرقبة ، والأزهر الصافي عن الحمرة ماتحت الشياب منه
وكان عرقه صلى الله عليه وسلم في وجهه كاللؤلؤ ، أطيب من المسك الأذفر

شعره عليه
الصورة
والسلام

وأما شعره : فقد كان رجل الشعر حسنه ، ليس بالسبط ، ولا الجعد القلط ، وكان إذا
مشطه بالمشط يأتي كأنه حبك الرمل ، وقيل كان شعره يضرب منكبيه ، وأكثر الرواية
أنه كان إلى شحمة أذنيه ، وربما جملة غددار أربعة تخرج كل أذن من بين غديرتين ، وربما
جعل شعره على أذنيه فتبدو سوا الفه تتلأأ ، وكان شبيهه في الرأس واللحية سبع عشرة
شعرة ، مازاد على ذلك

حسنه ونور
وجهره عليه
الصورة
والسلام

وكان صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجها ، وأنورهم ، لم يصفه واصف إلا شبهه بالقمر
ليلة البدر ، وكان يرى رضاه وغضبه في وجهه لصفاء بشرته ، وكانوا يقولون هو كما وصفه
صاحبه أبو بكر الصديق رضى الله عنه حيث يقول :

أمين مصطفى لاخير يدعو كضوء البدر زاياله الظلام .

مبهرته
ومعانيه
وعيناه

وكان صلى الله عليه وسلم واسع الجبهة ، أزج الحاجبين سابغهما ، وكان أبلغ ما بين
الحاجبين ، كأن ما بينهما الفضة المخلصة ، وكانت عيناها نجلاوين أدعجهما ، وكان في عينيه

(١) حديث نعته عمه أبو طالب فقال

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه ثمال اليتامى عصمة للأرامل

ذكره ابن اسحاق في السيرة وفي المسند عن عائشة أنها تمثلت بهذا البيت وأبو بكر يقضي فقال
أبو بكر ذاك رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه على بن زيد بن جعدان مختلف فيه وخ
تعليقا من حديث بن عمر ربا ذكرت قول الشاعر وأنا أنظر الى وجه رسول الله صلى الله
عليه وسلم ليستسقى فما ينزل حتى يحيش كل ميزاب فانشده وقد وصله بإسناد صحيح

جمال خاتمة

تمزج من حمرة ، وكان أهدب الأشفار ، حتى تكاد تلتبس من كثرتها ، وكان أقى العرينين
 أى مستوى الأنف ، وكان فليج الأسنان أى متفرقا ، وكان إذا اقترب صاحكا اقترب عن مثل
 سنا البرق إذا تلاقأ ، وكان من أحسن عباد الله شفتين ، وألطفهم ختم فم ، وكان سهل
 الخدين صلبهما ، ليس بالطويل الوجه ، ولا المكثم ، كث اللحية ، وكان يعنى لحيته ويأخذ
 من شاربه ، وكان أحسن عباد الله عنقا ، لا ينسب إلى الطول ولا إلى القصر ، مظهر من
 عنقه للشمس والرياح . فكانه أبريق فضة مشرب ذمبا ، يتلأأ فى بياض الفضة وفى حمرة الذهب ،
 وكان صلى الله عليه وسلم عريض الصدر ، لا يعدو لحم بعض بدنه بعضا ، كالمرأة
 فى استوائها ، وكان قمر فى بياضه ، موصول ما بين لبته وسرته بشعر منقاد كالقضيب ، لم يكن
 فى صدره ولا بطنه شعر غيره ، وكانت له عكس ثلاث يغطى الأزار منها واحدة ويظهر
 اثنتان ، وكان عظيم المنكبين أشمرهما ، ضخم الكراديس ، أى رؤس العظام من المنكبين
 والمرفقين والوركين ، وكان واسع الظهر ، ما بين كتفيه خاتم النبوة ، وهو ممالي منكبه
 الأيمن ، فيه شامة سوداء تضرب إلى الصفرة ، حولها شعرات متواليات كأنها
 من عرف فرس ،

طبيب راجع

وكان عبل العضدين والذراعين ، طويل الزندين ، رحب الراحتين ، سائل الاطراف
 كأن أصابعه قضبان الفضة ، كف أليمن من الخبز ، كأن كف كف عطار طيبا ، مسها بطيب
 أولم يمسها ، يصافحه المصاحف فيظل يومه يجد ريحها ، ويضع يده على رأس الصبي فيعرف
 من بين الصبيان بريحها على رأسه ،

وكان عبل ماتحت الإزار من الفخذين والساق ، وكان معتد الخلق فى السمن ، بدن فى
 آخر زمانه ، وكان لحمه متماسكا ، يكاد يكون على الخلق الاول لم يضره السمن

وأما مشيه صلى الله عليه وسلم ، فكان يمشى كأنما يتقلع من صخر ، وينحدر من صلب
 يخطو تكفيا ، ويمشي الهوينى ، بغير تبختر ، والهوينى تقارب الخطا ، وكان عليه الصلاة
 والسلام يقول «أنا أشبه الناس بآدم صلى الله عليه وسلم وكان أبى إبراهيم صلى الله عليه وسلم
 أشبه الناس بى خلقا وخلقاً»

مب

اسمائه
صلى الله
عليه وسلم

(١) وكان يقول: «إِن لِّي عِنْدَ رَبِّي عَشْرَةَ أَسْمَاءَ أَنَا مُحَمَّدٌ وَأَنَا أَحْمَدُ وَأَنَا الْمَاحِي الَّذِي يَمْحُو اللَّهُ بِي الْكُفْرَ وَأَنَا الْعَاقِبُ الَّذِي لَيْسَ بَعْدَهُ أَحَدٌ وَأَنَا الْخَاشِرُ يَخْشُرُ اللَّهُ الْعِبَادَ عَلَى قَدَمِي وَأَنَا رَسُولُ الرَّحْمَةِ وَرَسُولُ التَّوْبَةِ وَرَسُولُ الْمَلَا حِمِّ وَالْمَقْفَى قَفَيْتُ النَّاسَ جَمِيعًا وَأَنَا قُتْمٌ»
قال أبو البحتري والقُتْمُ السَّكامل الجامع والله أعلم

بيان معجزاته وآياته الدالة على صدقه

أفعاله وأقواله
صلى الله
عليه وسلم
شاهدة بصدقه

عالم منصبه
ومطابقته عند
الله تعالى

اعلم أن من شاهد أحواله صلى الله عليه وسلم ، وأصغى إلى سماع أخباره المشتملة على أخلاقه وأفعاله وأحواله ، وعاداته وسجاياه ، وسياسته لأصناف الخلق ، وهدايته إلى ضبطهم ، وتألفه أصناف الخلق ، وقوده إياهم إلى طاعته ، مع ما يحكى من عجائب أجوبته في مضائق الأسئلة ، وبدائع تديبراته في مصالح الخلق ، ومحاسن إشاراتِهِ في تفصيل ظاهر الشرع ، الذى يعجز الفقهاء والعقلاء عن إدراك أوائل دقائقها ، فى طويل أعمارهم ، لم يبق له ريب ولا شك فى أن ذلك لم يكن مكتسباً بحيلة تقوم بها القوة البشرية ، بل لا يتصور ذلك إلا بالاستمداد من تأييد سماوى وقوة الهيمية ، وأن ذلك كله لا يتصور لكذاب ، ولا ملبس بل كانت شمائله وأحواله شواهد قاطعة بصدقه ، حتى إن العربى القحح كان يراه فيقول : والله ما هذا وجه كذاب ، فكان يشهد له بالصدق بمجرد شمائله ، فكيف من شاهد أخلاقه ، ومارس أحواله فى جميع مصادره وموارده ، وإنما أوردنا بعض أخلاقه لتعرف محاسن الأخلاق ، وليتنبه لصدقه عليه الصلاة والسلام ، وعلو منصبه ومكانته العظيمة عند الله ،

(١) حديث إن لى عند ربى عشرة أسماء - الحديث : ابن عدى من حديث على وجابر وأسماء بن زيد وابن عباس وعائشة بأسناد ضعيف وله ولأبى نعيم فى الدلائل من حديث أبى الطفيل لى عند ربى عشرة أسماء قال أبو الطفيل حفظت منها ثمانية فذكرها بزيادة ونقص وذكر سيف ابن وهب أن أبا جعفر قال إن الاسمين طه ويس واسناده ضعيف وفى الصحيحين من حديث جبير بن مطعم لى أسماء أنا أحمد وأنا محمد وأنا الخاشر وأنا الماحى وأنا العاقب ولمسلم من حديث أبى موسى والمقفى ونبى التوبة ونبى الرحمة ولأحمد من حديث حذيفة ونبى الملاحم

امداد الله
تعالى له
صلى الله
عليه وسلم

إذ آتاه الله جميع ذلك ، وهو رجل أُمِّي لم يمارس العلم ، ولم يطالع الكتب ، ولم يسافر قط في طلب علم ، ولم يزل بين أظهر الجبال من الأعراب يتماضعيفا مستضعفا ، فمن أين حصل له محاسن الأخلاق والآداب ، ومعرفة مصالح الفقه مثلا فقط ، دون غيره من العلوم ، فضلا عن معرفة الله تعالى وملائكته وكتبه ، وغير ذلك من خواص النبوة ، لولا صريح الوحي ، ومن أين لقوة البشر الاستقلال بذلك ، فلولم يكن له إلا هذه الأمور الظاهرة لكان فيه كفاية ، وقد ظهر من آياته ومعجزاته مالا يستريب فيه محصل ، فلنذكر من جملة ما استفاضت به الأخبار ، واشتملت عليه الكتب الصحيحة ، إشارة إلى مجامعها من غير تطويل بحكاية التفصيل ، فقد خرق الله العادة على يده غير مرة ، ^(١) إذ شق له القمر بمكة لما سأله قريش آية ، ^(٢) وأطعم النفر الكثير في منزل جابر ، ^(٣) وفي منزل أبي طلحة ، ويوم الخندق ، ومرة ^(٤) أطعم ثمانين من أربعة أمداد شعير وعناق ، وهو من أولاد المعز ، فوق العتود ، ومرة ^(٥) أكثر من ثمانين رجلا من أقراص شعير حملها أنس في يده ، ومرة ^(٦) أهل الجيش من تمر يسير ساقته بنت بشير في يدها ، فأكلوا كلهم حتى شبعوا من ذلك وفضل لهم

معجزاته
صلى الله
عليه وسلم

﴿ بيان معجزاته ﴾

- (١) حديث انشقاق القمر : متفق عليه من حديث ابن مسعود وابن عباس وأنس
- (٢) حديث إطعام النفر الكثير في منزل جابر : متفق عليه من حديثه
- (٣) حديث إطعامه النفر الكثير في منزل أبي طلحة : متفق عليه من حديث أنس
- (٤) حديث إطعامه ثمانين من أربعة أمداد شعير وعناق : الإسمايل في صحيحه ومن طريقه البيهقي في دلائل النبوة من حديث جابر وفيه أنهم كانوا ثمانمائة أو ثلاثمائة وهو عند ذكر العدد وفي رواية أبي نعيم في دلائل النبوة وهم ألف
- (٥) حديث اطعامه أكثر من ثمانين رجلا من أقراص شعير حملها أنس في يده : من حديث أنس وفيه حتى فعل ذلك ثمانين رجلا ثم أكل النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك وأهل البيت وتركوا سوؤرا وفي رواية لأبي نعيم في الدلائل حتى أكل منه بضع وثمانون رجلا وهو متفق عليه بلفظ والقوم سبعون أو ثمانون رجلا
- (٦) حديث اطعامه أهل الجيش من تمر يسير ساقته بنت بشير في يدها : الحديث : البيهقي في دلائل النبوة من طريق ابن اسحق حدثنا سعيد بن ميناء عن ابنة بشير بن سعد وإسناده جيد

(١) ونبع الماء من بين أصابعه عليه السلام ، فشرب أهل العسكر كلهم وهم عطاش ، وتوضؤوا من قدح صغير ضاق عن أن يسط عليه السلام يده فيه ، (٢) وأهراق عليه السلام وضوءه في عين تبوك ، ولا ماء فيها ومرة أخرى في بئر الحديدية فجاشتا بالماء ، فشرب من عين تبوك أهل الجيـش وهم ألوف حتى رووا ، وشرب من بئر الحديدية ألف وخمسمائة ولم يكن فيها قبل ذلك ماء وأمر عليه السلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، (٣) أن يزود أربعائة راكب من تمر كان في اجتماعه ، كربضة البعير وهو موضع بروكه فزودهم كلهم منه ، وبقي منه فخبسه ورعى الجيش بقبضة من تراب فعميت عيونهم ، ونزل بذلك القرآن في قوله تعالى (وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى) (٤) (١) وأبطل الله تعالى الكهانة ببعثه صلى الله عليه وسلم

(١) حديث نبع الماء من بين أصابعه ، فشرب أهل العسكر وهم عطاش وتوضؤوا - الحديث : متفق عليه من حديث أنس في ذكر الوضوء فقط ولأبي نعيم من حديثه خرج إلى قبا فأثنى من بعض بيوتهم بقدح صغير وفيه ثم قال هلم إلى الشرب قال أنس بصري عيني نبع الماء من بين أصابعه ولم يرد القدح حتى رووا منه واسناده جيد وللبزار واللفظ له والطبراني في الكبير من حديث ابن عباس كان في سفر فشكا أصحابه العطش فقال ائتنوني بماء فأتوه بآباء فيه ماء فوضع يده في الماء فجعل الماء ينبع من بين أصابعه - الحديث

(١) حديث أهراقه وضوءه في عين تبوك ولا ماء فيها ومرة أخرى في بئر الحديدية فجاشتا بالماء - الحديث م من حديث معاذ بقصة عين تبوك ومن حديث سلمة بن الأكوع بقصة عين الحديدية وفيه فاما دعا وأما بصق فيها فجاشا - الحديث : وللبخاري من حديث البراء انه توضأ وصبه فيها وفي الحديثين معا انهم كانوا أربعة عشر مائة وكذا عند من حديث البراء وكذلك عندهما من حديث جابر وقال البيهقي انه الاصح ولهما من حديثه أيضا ألف وخمسمائة ولمسلم من حديث ابن أبي أو في ألف وثلاثمائة

(٢) حديث أمر عمر أن يزود أربعائة راكب من تمر كان كربضة البعير - الحديث : أحمد من حديث النعمان بن مقرن وحديث دكين بن سعيد باسنادين صحيحين وأصل حديث دكين عند أبي داود مختصرا من غير بيان لعدد تمر

(٣) حديث رمية الجيش بقبضة من تراب فعميت عيونهم - الحديث : م من حديث سلمة بن الأكوع دون ذكر نزول الآية فرواه ابن مردويه في تفسيره من حديث جابر وابن عباس

(٤) حديث إبطال الكهانة ببعثه : الخرائطي من حديث مرداس بن قيس الدوسي قال حضرت النبي صلى الله عليه وسلم وذكرت عنده الكهانة وما كان من تغييرها عند مخرجه الحديث ولأبي نعيم في الدلائل من حديث ابن عباس في استراق الجن السمع فيلقون على أوليائهم فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم دحروا بالنجوم وأصله عند بخ غير هذا السياق

معجماته
صلى الله
عليه وسلم

فعدمت ، وكانت ظاهرة موجودة ، ^(١) وحن الجذع الذى كان يخطب إليه لما عمل له المنبر حتى سمع منه جميع أصحابه ، مثل صوت الإبل فضمه إليه فسكن ، ^(٢) ودعا اليهود إلى تنفى الموت وأخبرهم بأنهم لا يتمنونه فحيل بينهم وبين النطق بذلك ، وعجزوا عنه ، وهذا مذكور فى سورة يقرأ بها فى جميع جوامع الاسلام ، من شرق الأرض إلى غربها يوم الجمعة جهرا تعظيما للآية التى فيها

وأخبر عليه السلام بالغيوب ، ^(٣) وأندر عثمان بأن تصيبه بلوى بعدها الجنة ، ^(٤) وبأن عمارا تقتله الفئة الباغية ، ^(٥) وأن الحسن يصلح الله به بين فئتين من المسلمين عظيمتين ^(٦) وأخبر عليه السلام عن رجل قاتل فى سبيل الله أنه من أهل النار ، فظهر ذلك بأن ذلك الرجل قتل نفسه ، وهذه كلها أشياء إلهية لا تعرف البتة بشئ من وجوه تقدمت المعرفة بها ، لا بنجوم ولا بكشف ، ولا بخطط ولا بزجر ، لكن بإعلام الله تعالى له ووحيه إليه ^(٧) واتبعه سراقة بن مالك فساخت قدما فرسه فى الأرض ، واتبعه دخان حتى استغاثه فدعا له فانطلق الفرس ، وأندره بأن سيوضع فى ذراعيه سوارا كسرى فكان كذلك

(١) حديث حنين الجذع : خ من حديث جابر وسهل بن سعد

(٢) حديث دعا اليهود الى تنفى الموت واخبرهم بانهم لا يتمنونه - الحديث : خ من حديث ابن عباس لوأن

اليهود تمنوا الموت لما اتوا - الحديث : ولليريق فى الدلائل من حديث ابن عباس لا يقولها رجل منكم الا غص بريقه فمات مكانه فأبوا أن يفعلوا - الحديث واسناده ضعيف

(٣) اخباره بأن عثمان تصيبه بلوى بعدها الجنة : متفق عليه من حديث أبى موسى الاشعري

(٤) حديث اخباره بأن عمارا تقتله الفئة الباغية : م من حديث أبى قتادة وأم سلمة وخ من حديث أبى سعيد

(٥) حديث اخباره أن الحسن يصلح الله به بين فئتين من المسلمين عظيمتين : خ من حديث أبى بكر

(٦) حديث اخباره عن رجل قاتل فى سبيل الله أنه من أهل النار : متفق عليه من حديث أبى هريرة

وسهل بن سعد

(٧) حديث اتباع سراقة بن مالك له فى قصة الهجرة فاخت قدما فرسه فى الأرض - الحديث : متفق عليه

من حديث أبى بكر الصديق

أخباره صلى الله
عليه وسلم
بمقتل الأسود
العنسي

(١) وأخبر بمقتل الأسود العنسي الكذاب ليلة قتله ، وهو بصنعاء اليمن وأخبر بمن قتله
(٢) وخرج على مائة من قریش ينتظرونه فوضع التراب على رؤوسهم ولم يروه ، (٣) وشكا إليه
البعير بحضرة أصحابه وتذلل له (٤) وقال لنفر من أصحابه مجتمعين ، أحدكم في النار ضرسه مثل
أحد ، فماتوا كلهم على استقامة ، وارتد منهم واحد فقتل مرتدا (٥) وقال لآخرين منهم آخركم
موتا في النار ، فسقط آخرهم موتا في النار فاحترق فيها فمات
(٦) ودعا شجرتين فأتاه واجتمعتا ثم أمرهما فافترقتا
وكان عليه السلام نحو الربعة فإذا مشى مع الطوال طأطأ

- (١) حديث أخباره بمقتل الأسود العنسي ليلة قتل وهو بصنعاء اليمن ومن قتله وهو مذكور في السير والذي
قتله فيروز الديلمي وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة بينا أنا نائم رأيت في يدي سوارين
من ذهب فأخمنى شأنهما فأوحى إلي في المنام أن انفخهما فنفختهما فطارا فتأولتهما كذا بين يخرجان
بعدي فكان أحدهما العنسي صاحب صنعاء - الحديث
- (٢) حديث خرج على مائة من قریش ينتظرونه فوضع التراب على رؤوسهم ولم يروه ابن مردويه بسند
ضعيف من حديث ابن عباس وليس فيه أنهم كانوا مائة وكذلك رواه ابن اسحاق من حديث
محمد بن كعب القرظي مرسل
- (٣) حديث شكا إليه البعير وتذلل له : د من حديث عبد الله بن جعفر في أثناء حديث وفيه فانه شكا إلى
أنك تجيعة وتدببه وأول الحديث عندم دون ذكر قصة البعير
- (٤) حديث قال لنفر من أصحابه أحدكم ضرسه في النار مثل أحد - الحديث : ذكره إمداد قطن في المؤلف
والمختلف من حديث أبي هريرة بغير اسناد في ترجمة الرجال بن عنقرة وهو الذي ارتد وهو
بالجيم وذكره عبد الغني بالمهملة وسبقه إلى ذلك الواقدي والمدايني والأول اصح وأكثر كما
ذكره إمداد قطن وأبر ما كولا ووصله الطبراني من حديث رافع بن خديج بلفظ أحد هؤلاء
النفر في النار وفيه الواقدي عن عبد الله بن نوح متروك
- (٥) حديث قال لآخرين منهم آخركم موتا في النار فسقط آخرهم موتا في نار فاحترق فيها فمات : الطبراني
والبيهقي في الدلائل من حديث ابن محذورة وفي رواية البيهقي أن آخرهم موتا سمر بن جندب
لم يذكر أنه احترق ورواه البيهقي من حديث أبي هريرة نحوه ورواه ثقات وقال ابن عبد البر
انه سقط في قدر مملوء ماء حار فمات وروى ذلك باسناد متصل الا أن فيه داود بن الحبر
وقد ضعفه الجمهور

(٦) حديث دعا شجرتين فأتاه واجتمعتا ثم أمرهما فافترقتا : أحمد من حديث علي بن مرة بسند صحيح

(١) ودعا عليه السلام النصراني إلى المباهلة فامتنعوا فعرّفهم صلى الله عليه وسلم أنهم إن فعلوا ذلك هلكوا ، فامروا صحبة قوله فامتنعوا

(٢) وأتاه عامر بن الطفيل بن مالك ، وأربد بن قيس ، وهما فارسا العرب ، وفاتكاهم عازمين على قتله عليه السلام ، فحبل بينهما وبين ذلك ، ودعا عليهما ، فهلك عامر بغدة ، وهلك أربد بصاعقة أحرقتة (٣) وأخبر عليه السلام أنه يقتل أبي بن خلف الجمحي ، فخذشه يوم أحد خدشا لطيفا فكانت منيته فيه ، (٤) وأطعم عليه الصلاة والسلام السم فمات الذي أكله معه ، وعاش هو صلى الله عليه وسلم بعده أربع سنين ، وكله الذراع المسموم (٥) وأخبر عليه السلام يوم بدر بمصارع صناديد قريش ، ووقفهم على مصارعهم رجالا رجلا فلم يتعدوا أحد منهم ذلك الموضع ، (٦) وأنذر عليه السلام بأن طوائف من أمته يغزون في البحر فكان كذلك ، (٧) وزويت له الأرض فأرى مشارقها ومغاربها ، وأخبر بأن ملك أمته سيبلغ ما زوى له منها فكان كذلك ، فقد بلغ ملكهم من أول المشرق . من بلاد

أخباره بمقتل أبي بن خلف

أخباره بمصارع صناديد قريش

(١) حديث دعا النصراني إلى المباهلة وأخبر أن فعلوا ذلك هلكوا فامتنعوا : بخ من حديث ابن عباس في أثناء حديث ولو خرج الذين يباهلون رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجعوا لا يحدون مالا ولا أهلا
(٢) حديث أتاه عامر بن الطفيل بن مالك وأربد بن قيس وهما فارسا العرب وفاتكاهم عازمين على قتله فحبل بينهما وبين ذلك - الحديث : طب في الأوسط والأكبر من حديث ابن عباس بطوله بسند لين

(٣) حديث أخبره أنه يقتل أبي بن خلف الجمحي فخذشه يوم أحد خدشا لطيفا فكانت منيته : البيهقي في دلائل النبوة من رواية سعيد بن المسيب ومن رواية عروة بن الزبير مرسلا

(٤) حديث أنه أطعم السم فمات الذي أكله معه وعاش هو بعده أربع سنين وكله الذراع المسموم : د من حديث جابر في رواية له مرسله أن الذي مات بشر بن البراء وفي الصحيحين من حديث أنس أن يهودية أتت النبي صلى الله عليه وسلم بشاة مسمومة فأكل منها - الحديث : وفيه فها زلت أعرفها في لهوات رسول الله صلى الله عليه وسلم

(٥) حديث أخبره صلى الله عليه وسلم يوم بدر بمصارع صناديد قريش - الحديث م من حديث عمر بن الخطاب

(٦) حديث أخبره بأن طوائف من أمته يغزون في البحر فكان كذلك : متفق عليه من حديث أم حرام (٧) حديث زويت له الأرض مشارقها ومغاربها وأخبر بأن ملك أمته سيبلغ ما زوى له منها - الحديث :

م من حديث عائشة وفاطمة أيضا

الترك إلى آخر المغرب ، من بحر الأندلس وبلاد البربر ، ولم يتسعروا في الجنوب ولا في الشمال ، كما أخبر صلى الله عليه وسلم سواء بسواء^(١) وأخبر فاطمة ابنته رضى الله عنها بأنها أول أهله لحاقابه ، فكان كذلك ،^(٢) وأخبر نساءه بأن أطولهن يدا أسرعهن لحاقابه ، فكانت زينب بنت جحش الأسدية أطولهن يدا بالصدقة وأولهن لحوقابه رضى الله عنها ،^(٣) ومسح ضرع شاة حائل لابن لها فدرت ، وكان ذلك سبب إسلام ابن مسعود رضى الله عنه ، وفعل ذلك مرة أخرى في خيمة أم معبد الخزاعية^(٤) وندرت عين بعض أصحابه فسقطت ، فردها عليه السلام بيده ، فكانت أصح عينيه وأحسنهما ،^(٥) وتقل في عين على رضى الله عنه وهو أرمذ يوم خيبر ، فصيح من وقته وبعثه بالراية ،^(٦) وكانوا يسمعون تسبيح الطعام بين يديه صلى الله عليه وسلم ،^(٧) وأصيبت رجل بعض أصحابه صلى الله عليه وسلم فمسحها بيده فبرأت من حينها ،^(٨) وقل زاد جيش كان معه عليه السلام فدعا بجميع ما بقى ، فاجتمع شيء يسير جدا فدعا فيه بالبركة ، ثم أمرهم فأخذوا فلم يبق وعاء في العسكر إلا ملئ من ذلك ،

(١) حديث إخباره فاطمة أنها أول أهله لحاقابه : متفق عليه من حديث عائشة وفاطمة أيضا

(٢) حديث أخبر نساءه أن أطولهن يدا أسرعهن لحاقابه فكانت زينب - الحديث : م من حديث عائشة رضى الصحيحين أن سودة كانت أولهن لحوقابه قال ابن الجوزى وهذا غلط من بعض الرواة بلا شك

(٣) حديث مسح ضرع شاة حائل لابن لها فدرت فكان ذلك سبب إسلام ابن مسعود : أحمد من حديث ابن مسعود بإسناد جيد

(٤) حديث ندرت عين بعض أصحابه فسقطت فردها فكانت أصح عينيه وأحسنهما : أبو نعيم والبيهقى كلاهما في دلائل النبوة من حديث قتادة بن النعمان وهو الذى سقطت عينه فى رواية للبيهقى انه كان بيدى وفى رواية أبى نعيم انه كان باحد وفى اسناده اضطراب وكذا رواه البيهقى فيه من حديث أبى سعيد الخدرى

(٥) حديث تقل فى عين على وهو أرمذ يوم خيبر فصيح من وقته وبعثه بالراية : متفق عليه من حديث على ومن حديث سهل بن سعد أيضا

(٦) حديث كانوا يسمعون تسبيح الطعام بين يديه : خ من حديث ابن مسعود

(٧) حديث أصيبت رجل بعض أصحابه فمسحها بيده فبرأت من حينها : خ فى قصة قتل أبى رافع

(٨) حديث قل زاد جيش كان معه فدعا بما بقى فاجتمع شيء يسير فدعا فيه بالبركة - الحديث : متفق عليه من حديث سلمة بن الأكوع

إخباره بأول
أهله لحاقابه

هذا الحديث

هذا الحديث

هذا الحديث

هذا الحديث

هذا الحديث

(١) وحكى الحكيم بن العاص بن وائل مشيئته عليه السلام مستهزئاً فقال صلى الله عليه وسلم
كذلك فكن ، فلم يزل يرتش حتى مات ،

(٢) وخطب عليه السلام امرأة فقال له أبوها إن بها برصاً امتناعاً من خطبته واعتذاراً ، ولم
يكن بها برص ، فقال عليه السلام فلتكن كذلك فبرصت ، وهى أم شبيب بن البرصاء
الشاعر ، إلى غير ذلك من آياته ومعجزاته صلى الله عليه وسلم

وإنما اقتصرنا على المستفيض ومن يستريب في الخراق العادة على يده ، ويرغم أن آحاد
هذه الوقائع لم تنقل تواتراً ، بل المتواتر هو القرآن فقط ، كمن يستريب في شجاعة على
رضى الله عنه ، وسخاوة حاتم الطائي ، ومعلوم أن آحاد وقائعهم غير متواترة ، ولكن مجموع
الوقائع يورث علماً ضرورياً ، ثم لا يمارى في تواتر القرآن ، وهى المعجزة الكبرى الباقية بين
الخلق ، وليس لنبي معجزة باقية سواه صلى الله عليه وسلم ، إذ تحدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم
بلغاء الخلق ، وفصحاء العرب ، وجزيرة العرب حينئذ مملوءة بآلاف منهم ، والفصاحة
صنعتهم ، وبها منافستهم ومباهااتهم ، وكان ينادى بين أظهرهم أن يأتوا بمثله ، أو بعشر سور
مثله ، أو بسورة من مثله ، إن شكوا فيه ، وقال لهم (قُلْ لِّئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى
أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً^(١)) وقال ذلك تعجيزاً
لهم ، فعجزوا عن ذلك ، وصرخوا عنه حتى عرضوا أنفسهم للقتل ، ونساءهم وذرائعهم
للسبي ، وما استطاعوا أن يعارضوا ، ولا أن يقدحوا في جزالته وحسنه ، ثم انتشر ذلك

القرآن
معجزة
الأمري
صلى الله
عليه وسلم
تحميد بلغاء
فريش
بالقرآن

(١) حديث حكى الحكيم بن العاص مشيئته مستهزئاً به فقال فكذلك كن الحديث البيهقي في الدلائل من
حديث هند بن خديج صححة باسناد جيد وللاحكام في الاستدراك من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر نحوه
ولم يسم الحكيم وقال صحيح الاسناد

(٢) حديث خطب امرأة فقال أبوها إن بها برصاً امتناعاً من خطبته واعتذاراً ولم يكن بها برص فقال فلتكن
كذلك فبرصت المرأة : ذكرها ابن الجوزي في التلخيص وسماها جمة بنت الحرث بن عوف
الزنى وتبعه على ذلك الديلمياطي في جزء له في نساء النبي صلى الله عليه وسلم ولم يصح ذلك

بعده في أقطار العالم شرقا وغربا ، قرنا بعد قرن ، وعصرا بعد عصر ، وقد انقضى اليوم قريب من خمسمائة سنة ، فلم يتمدأ أحد على معارضته ، فأعظم بغاوة من ينظر في أحواله ثم في أقواله ، ثم في أفعاله ، ثم في أخلاقه ، ثم في معجزاته ، ثم في استمرار شرعه إلى الآن ثم في انتشاره في أقطار العالم ، ثم في إزعاج ملوك الأرض له في عصره وبعد عصره ، مع ضعفه ويطمه ، يمارى بعد ذلك في صدقه ، وما أعظم توفيق من آمن به ، وصدق به ، واتبعه في كل ما ورد وصدر

فندسأل الله تعالى أن يوفقنا للاقتداء به في الأخلاق ، والأفعال ، والأحوال ، والأقوال بمنه وسعة جوده ،

تم كتاب آداب العيشة ، وأخلاق النبوة ، بحمد الله وعونه ، ومنه وكرمه ، وبتلوه كتاب شرح عجائب القلب ، من ربيع المهلكات ، ان شاء الله تعالى

لجنة نشر الثقافة الاسلامية - ٣٠٠٠ - ١٥٠٠ - غاية المحرم سنة ١٣٥٧

فهرست الربع الثاني

بقية الجزء الرابع

رقم الصفحة رقم من الجزء مسلسل	رقم الصفحة رقم من الجزء مسلسل	
٦٢	٦٥٤	كتاب آداب الأكل
٦٣	٦٥٥	الباب الأول فيما لا بد للمنفرد منه
	٦٥٦	القسم الأول في الآداب التي تتقدم على الأكل
	٦٥٧	الطعام الحلال الطيب
	٦٥٨	غسل اليد قبل الطعام
٦٤	٦٥٩	السفرة والمائدة
	٦٦٠	كيفية الجلوس على السفرة
٦٥	٦٦١	نية التقوى على الطاعة بالأكل
	٦٦٢	الرضا بالموجود من الطعام
٦٦	٦٦٣	تكثير الأيدي على الطعام
	٦٦٤	القسم الثاني في آداب حالة الأكل
	٦٦٥	آداب الشرب
٦٧	٦٦٦	القسم الثالث ما يستحب بعد الطعام
٦٨	٦٦٧	غسل اليدين بالأشنان
٦٩	٦٦٨	الباب الثاني فيما يزيد بسبب الاجتماع
٧٠	٦٦٩	والمشاركة في الأكل
	٦٧٠	من يتبدىء الطعام
	٦٧١	الكلام على الطعام
	٦٧٢	تنشيط الرفيق على الطعام
	٦٧٣	ترك التصنع أثناء الأكل
٧١	٦٧٤	غسل اليد في الطست وآدابه
٧٢	٦٧٥	عدم مراقبة أكل غيره
	٦٧٦	التنزه عما يستقذره غيره
	٦٧٧	الباب الثالث في آداب تقديم الطعام
	٦٧٨	إلى الأخوان الزائرين
٧٤	٦٧٩	آداب الدخول للطعام
	٦٨٠	عدم التربص لوقت الطعام
	٦٨١	التورط في الدعوة
	٦٨٢	آداب تقديم الطعام
	٦٨٣	ترك التكاف
	٦٨٤	اقتراحات الضيف في الطعام
	٦٨٥	تشبيه المضيف لضيفه
	٦٨٦	هل أقدم لك طعاما؟
	٦٨٧	الباب الرابع في آداب الضيافة
	٦٨٨	فضيلة الضيافة
	٦٨٩	آداب الدعوة إلى الطعام
	٦٩٠	عدم تمييز الغنى بالاجابة عن الفقير
	٦٩١	عدم الامتناع عن الاجابة لبعد المسافة
	٦٩٢	اجابة الدعوة وصوم التطوع
	٦٩٣	الامتناع عن الاجابة عند الشبهة
	٦٩٤	النية الصحيحة عند اجابة الدعوة
	٦٩٥	آداب الحضور لمنزل الداعي والجلوس فيه
	٦٩٦	التقاليد الاسلامية في الجلوس في منزل الغير
	٦٩٧	من رأى منكرا في منزل غيره
	٦٩٨	آداب إحضار الطعام
	٦٩٩	تعجيل الطعام
	٧٠٠	تقديم الفاكهة أولا
	٧٠١	شرب الماء المثلج وغسل اليد بالماء الفاتر
	٧٠٢	تقديم ألطف الألوان أولا
	٧٠٣	كتابة قائمة بالألوان
	٧٠٤	عدم رفع الألوان قبل الاستيفاء
	٧٠٥	عدم قيام الداعي من الأكل قبل الضيوف
	٧٠٦	تقديم الكفاية من الطعام
	٧٠٧	أخذ الضيوف ما تبقى من الأكل
	٧٠٨	آداب الانصراف
	٧٠٩	طلاقة الوجه وطيب الحديث

رقم الصفحة رقم
من الجزء مسلسل

رقم الصفحة رقم
من الجزء مسلسل

٩٠	٦٨٢	انصراف الضيف طيب النفس	١٢٣	٧١٥	آداب العقد
٩١	٦٨٣	أدب خروج الضيف			مايراعى في الزوجة
		مدة الضيافة	١٢٤	٧١٦	موانع الزواج الشرعية
		فصل يجمع آداباً ومناهى طبية	١٢٥	٧١٧	ما يجب توفره في الزوجة
		الأكل في السوق			قوة دينها
		من نصائح على رضى الله عنه	١٢٦	٧١٨	حسن خلقها
٩٢	٦٨٤	نصائح طبيب للحجاج	١٢٧	٧١٩	حسن وجهها
		ضرورة الغذاء قبل الخروج	١٢٩	٧٢١	يسر مهرها
		الحمية	١٣١	٧٢٢	المرأة الولود
٩٣	٦٨٥	حمل الطعام إلى أهل البيت	١٣٢	٧٢٤	فوائد البكارة
		الأكل عند الظلمة			طيب العنصر
		بعض آداب الضيافة			القرباة القريبة وضعف النسل
٩٤	٦٨٦	من حكم الشافعى رضى الله عنه في الأكل	١٣٣	٧٢٥	اختيار الزوج
٩٦	٦٨٧	كتاب آداب النطاع			الباب الثالث في آداب المعاشرة وما
٩٧	٦٨٩	الباب الاول في الترغيب في النكاح وعنه			يجرى في دوام النكاح
		الترغيب في النكاح	١٣٤	٧٢٦	وجبات الزوج - الوليمة
١٠١	٦٩٣	الترهيب عن النكاح	١٣٧	٧٢٩	حسن المعاشرة
١٠٢	٦٩٤	فوائد النكاح	١٣٨	٧٣٠	المداعبة والمزاح
		المناسن	١٤٠	٧٣٢	مزج المداعبة بالحزم
		تفقيده سنن الله في الوجود	١٤٢	٧٣٤	الاعتدال في الغيرة
١٠٥	٦٩٧	رجاء دعاء الولد الصالح			كيف يتقى الرجل الغيرة
		شفاعة الأطفال يوم القيامة	١٤٣	٧٣٥	بحث في خروج المرأة إلى الأسواق
١٠٧	٦٩٩	دفع غوائل الشهوة	١٤٤	٧٣٦	الاعتدال في النفقة
١٠٨	٧٠٠	دلالة لذة الدنيا على لذة الآخرة			تعليم الزوجة علم الحيض
١١١	٧٠٥	القيام بشؤون المنزل	١٤٦	٧٣٨	العدل عند تعدد الزوجات
١١٤	٧٠٦	القيام بنصيب المرأة من الواجبات الاجتماعية	١٤٧	٧٣٩	الحصام بين الزوجين
١١٧	٧٠٩	آفات النكاح	١٤٩	٧٤١	آداب الجماع
		العجز عن طلب الحلال	١٥١	٧٤٣	العزل
١١٨	٧١٠	احتمال التقصير في حقوق الزوجات	١٥٢	٧٤٥	أسباب العزل
١١٩	٧١١	الانفعال بالزوجة عن الله تعالى			آداب الولادة
١٢٢	٧١٤	الباب الرابع في العقد وأحوال المرأة	١٥٤	٧٤٦	عدم الفرج بالذكور والحزن بالأنثى
		عند العقد	١٥٥	٧٤٧	الأذان في أذن الولد
		أركان العقد	١٥٦	٧٤٨	اختيار الاسم الحسن
					العقيقة

رقم الصفحة رقم من الجزء مسلسل	رقم الصفحة رقم من الجزء مسلسل
قبض المبيع قبل بيعه	٧٧٠ ١٧٨
الايجاب والقبول في البيع	٧٧٤ ١٨٢
العقود الثمانية الربا	٧٧٥ ١٨٣
العقود الثمانية السلم	٧٧٦ ١٨٤
العقود الرابع الاجارة	٧٧٨ ١٨٦
العقود الخامس القراض	٧٧٩ ١٨٧
رأس المال	٧٨٠ ١٨٨
الربح	
العمل	
العقود السادس الشركة	
شركة المفاوضة	
شركة الأبدان	
شركة الوجوه	
شركة العنان	
الباب الثالث في بيان العدل واجتناب الظلم في المعاملة	٧٨١ ١٨٩
القسم الأول فيما يهم ضرره	
الاحتكار	
تزيف النقود وترويح المزيف منها	٧٨٣ ١٩١
القسم الثاني ما يخص ضرره المعامل	٧٨٥ ١٩٣
الثناء على السلعة	
النهي عن الغش	٧٨٦ ١٩٤
الأمانة في الكيل والميزان	٧٨٩ ١٩٧
الصدق في سعر الوقت	٧٩١ ١٩٩
التحنيك بتمرة أو حلاوة	٧٤٨ ١٥٦
الطلاق ودواعيه	٧٤٩ ١٥٧
افتداء الزوجة	
وقت الطلاق	
عدم الجمع بين الطلقات الثلاث	٧٥٠ ١٥٨
المتعة	
عدم إفشاء الأسرار	٧٥١ ١٥٩
حقوق الزوج على الزوجة	٧٥٢ ١٦٠
حق الابنة على والديها	٧٥٥ ١٦٣
آداب الزوجة	
الحداد على الزوج	٧٥٧ ١٦٥
كتاب آداب الكسب والمعاملة	٧٦٠ ١٦٨
الباب الأول في فضل الكسب	٧٦١ ١٦٩
والحث عليه	
المفاضلة بين العمل والسؤال	٧٦٥ ١٧٣
الباب الثاني في علم الكسب وطرقه	٧٦٦ ١٧٤
العقود الأول البيع	٧٦٧ ١٧٥
أركان البيع - العقد	
المعقود عليه - طهارته	٧٦٨ ١٧٦
الانتفاع به	
صحته تملك البائع له	٧٦٩ ١٧٧
القدرة على تسليمه	
تحديد المبيع	

فهرست الجزء الخامس

رقم الصفحة رقم	من الجزء مسلسل	رقم الصفحة رقم	من الجزء مسلسل
٣	٧٩٣	الباب الرابع في الاحسان في المعاملة	٢٩ ٨١٩
		مقدار الربح الحلال	
٥	٧٩٥	احتمال الغبن	٣٠ ٨٢٠
٦	٧٩٦	الاحسان في استيفاء الحقوق	
٧	٧٩٧	حسن قضاء الدين	
٨	٧٩٨	اقلة النادم صفقته	
		الاحسان إلى الفقير من طريق الدين	٣١ ٨٢١
٩	٧٩٩	الباب الخامس في شفقة التاجر على دينه فيما يخصه ويعم آخرته	
		نية التاجر عند مباشرة عمله	
١٠	٨٠٠	اختيار المهنة	٣٢ ٨٢٢
١٢	٨٠٢	عدم الانشغال بالعمل عن الصلاة	
١٣	٨٠٣	ذكر الله في السوق	٣٥ ٨٢٥
١٤	٨٠٤	عدم الحرص على السوق والتجارة	٣٧ ٨٢٧
١٥	٨٠٥	اتقاء مواقع الشبهات	
١٧	٨٠٧	مراقبة نفسه في جميع معاملاته	
٢٠	٨١٠	كتاب المهرل والحرام	٣٨ ٨٢٨
٢١	٨١١	الباب الأول في فضيلة الحلال	٣٩ ٨٢٩
		ومزمة الحرام الخ	
٢٧	٨١٧	فضيلة المهرل ومزمة الحرام	
		أصناف المهرل ومزاهله	
		الحرام لعينه	
٢٨	٨١٨	أصناف الكسب الحلال	٤٠ ٨٣٠
٢٩	٨١٩	المأخوذ من غير مالك	٤١ ٨٣١
		الفيء والغنيمة وما في حكمهما	٤٣ ٨٣٣
		الزكاة والوقف والنفقة وغيرها	٤٤ ٨٣٤
		البيع والأجارة وما في حكمهما	٤٥ ٨٣٥
		الهبات والوصايا والصدقات	
		الميراث	
		درجات المهرل والحرام	
		ورع العذول	
		ورع الصالحين	
		ورع المتقين	
		ورع الصديقين	
		درجات الحرام	
		امثلة الدرجات الأربع في الورع	
		وشواهدها	
		أمثلة ورع الصالحين	
		أمثلة ورع المتقين	
		أمثلة ورع الصديقين	
		الباب الثاني في مراقب الشبهات ومشاراتها	
		وتمييزها عن الحلال والحرام	
		الحلال المطلق	
		الحرام المحض	
		ما يلتحق بالحلال المطلق	
		ما يلتحق بالحرام المحض	
		لمنار الأول المشبهة	
		الشك في السبب الحلال ومثاله	
		الشك في السبب المحرم ومثاله	
		ترجيح السبب الحلال ومثاله	
		ترجيح السبب المحرم ومثاله	
		المنازل الثاني للمشبهة - منشؤه الاختلاط	
		استتھام العين بعدد محصور	
		اختلاط الحرام المحصور بالحلل غير	
		المحصور	

رقم الصفحة رقم من الجزء مسلسل	رقم الصفحة رقم من الجزء مسلسل	رقم الصفحة رقم من الجزء مسلسل	رقم الصفحة رقم من الجزء مسلسل
٤٦	١٣٦	٨٧	٨٧٧
٥٨	١٤٨	٨٨	٨٧٨
٦٠	١٥٠	٩١	٨٨١
٦١	١٥١	٩٢	٨٨٢
٦٣	١٥٣	٩٣	٨٨٣
٦٦	١٥٦	٩٥	٨٨٥
٦٩	١٥٩	٩٦	٨٨٦
٧١	١٦١	٩٧	٨٨٧
٧٢	١٦٢	٩٨	٨٨٨
٧٥	١٦٥	٩٩	٨٨٩
٧٦	١٦٦	١٠٠	٨٩٠
٧٧	١٦٧	١٠١	٨٩١
٨١	٨٧١	١٠٢	٨٩٢
٨٢	٨٧٢	١٠٤	٨٩٤
٨٣	٨٧٣	١٠١	٨٩٨
٨٤	٨٧٤	١١١	٩٠٢
٨٥	٨٧٥		

رقم الصفحة رقم	من الجزء مسلسل	رقم الصفحة رقم	من الجزء مسلسل
١١٢	٩٠٢	١٤٧	٩٣٧
الدخول على السلطان الظالم	الأخوة في الله والأخوة في الدنيا		
١١٧	٩٠٧	١٥٦	٩٤٦
دخول السلطان الظالم زائرا	البغض في الله		
١١٨	٩٠٨	١٦٠	٩٥٠
اعتزال السلاطين	مراتب الدين يغضون في الله وكيفية معاملتهم		
١٢٣	٩١٣	١٦٣	٩٥٣
أخذ مال السلطان الظالم وتفريقه على الفقراء	الصفات المشروطة فيمن تختار صحبته		
١٢٥	٩١٥	١٦٨	٩٥٨
سرقة مال السلطان الظالم وتفريقه على الفقراء	الباب الثاني في حقوق الأخوة والصحة		
١٢٦	٩١٦	١٧١	٩٦١
المعاملة مع السلاطين الظلمة	حق الأخوة في المال		
١٢٩	٩١٩	١٨٠	٩٧٠
التجارة في الأسواق التي بناها السلطان الظالم	حق الأخوة في النفس		
١٣٠	٩٢٠	١٨٥	٩٧٥
معاملة قضاة السلطان الظالم وعماله وخدمه	حق الأخوة في السكوت		
١٣١	٩٢١	١٩٠	٩٨٠
استعمال ما يبينه السلطان الظالم	حق الأخوة في النطق		
١٣٢	٩٢٢	١٩١	٩٨١
جعل الشارع في الأرض المصوبة	حق الأخوة في العفو عن الزلات		
١٣٣	٩٢٣	١٩٤	٩٨٤
الباب السابع في مسائل متفرقة	حق الأخوة في الدعاء		
١٣٤	٩٢٤	٢٠٠	٩٩٠
الأكل من المال المجموع للصرف على الصوفية	حق الأخوة في الوفاء		
١٣٥	٩٢٥	٢٠١	٩٩١
حكم المال الموصى به للصوفية	حق الأخوة في ترك التكلف		
١٣٦	٩٢٦		
حكم المال الموقوف على الصوفية	خاتمة الباب الثاني - جملة من آداب العشرة		
١٣٧	٩٢٧		
الفرق بين الرشوة والهدية	والمجالسة		
١٣٨	٩٢٨		
كتاب آداب الألفة	أدب الجلوس على الطريق		
١٣٩	٩٢٩		
باب الأول في فضيلة الألفة والأخوة	أدب مجالسة الملوك		
١٤٠	٩٣٠		
وفي شروطها ودرجاتها وفوائدها	أدب مجالسة العامة		
فضيلة الألفة والأخوة	مضار المزاج		

فهرست الجزء السادس

رقم الصفحة رقم	رقم الصفحة رقم	من الجزء مسلسل	من الجزء مسلسل
٣	٩٩٣	الباب الثالث في حق المسلم والرحم والجوار	٣٧ ١٠١٧
		والمال وكيفية معاشرتهم	٢٨ ١٠١٨
٤	٩٩٤	مقرر المسلم	٢٩ ١٠١٩
٥	٩٩٥	حب الخير للمسلمين	٣٠ ١٠٢٠
		عدم إيذاء المسلمين	
٦	٩٩٦	صفات المسلم والمؤمن والمهاجر	٣٢ ١٠٢٢
		عقاب من يؤذي المسلم في الآخرة	٣٤ ١٠٢٤
		ثواب اماطة الأذى عن طريق المسلمين	٣٥ ١٠٢٥
٧	٩٩٧	التواضع للمسلمين	٣٦ ١٠٢٦
		عدم سماع التهمة	
		عدم جواز هجر المسلم	
		العفو عن الاساءة	
٨	٩٩٨	الاحسان الي المسلمين	٣٧ ١٠٢٧
		الاستئذان قبل الدخول	٤٠ ١٠٣٠
٩	٩٩٩	مخاطبة الناس على قدر عقولهم	٤٢ ١٠٣٢
		نوقير الشيوخ ورحمة الأطفال	٤٤ ١٠٣٤
١٠	١٠٠٠	طلاقة الوجه	٤٩ ١٠٣٩
١١	١٠٠١	من وصاياه صلى الله عليه وسلم	
		الوفاء بالوعد	
١٢	١٠٠٢	صفات المنافق	٥٠ ١٠٤٠
		لانصاف من النفس	٥١ ١٠٤١
		حسن الجوار	
١٣	١٠٠٣	انزال الناس منازلهم	
١٤	١٠٠٤	اصلاح ذات البين	٥٢ ١٠٤٢
١٥	١٠٠٥	ستر العورات	
١٨	١٠٠٨	اتقاء مواضع التهم	
١٩	١٠٠٩	الشفاعة للمسلمين والسعي في قضاء حاجاتهم	
٢٠	١٠١٠	ابتداء المسلمين بالسلام والمصافحة	
٢٣	١٠١٣	تقبيل اليد	
٢٤	١٠١٤	الأخفاء عند السلام وغيره من العادات	
٢٦	١٠١٦	صيانة أعراض المسلمين وادفاع عنها	
		تشميت العاطس	
		تحمل الأشرار وتقاؤهم	
		اجتناب الاغنياء والاختلاط بالمساكين	
		الاحسان إلى يتامى المسلمين	
		النصح للمسلم وادخال السرور على قلبه	
		عيادة مرضى المسلمين وآدابه	
		تشيع الجنائز	
		زيارة القبور	
		آداب المعزى	
		آداب تشيع الجنائز	
		جملة آداب المعاشرة	
		حقوق الجوار	
		محمل حق الجار	
		حقوق الأقارب والرحم	
		حقوق الوالدين والولد	
		البر بالوالدين	
		حقوق المملوك	
		الرحمة بالمملوك	
		من وصاياه صلى الله عليه وسلم	
		معاملة السلف لمملوكيهم	
		العفو عن المقدرة	
		أمثلة العفو عن المقدرة	
		طبقات أهل الجنة	
		رحمة الاسلام بالخدام	
		انسانيته صلى الله عليه وسلم	
		محمل حق المملوك	
		كتاب آداب العزلة	
		الباب الأول في المذاهب والأقوال وحجج الفريقين	

رقم الصفحة رقم	من الجزء مسلسل	رقم الصفحة رقم	من الجزء مسلسل
١٠٤٤	٥٤	١٠٤٤	٥٤
١٠٤٥	٥٥	١٠٤٥	٥٥
١٠٤٦	٥٦	١٠٤٦	٥٦
١٠٤٧	٥٧	١٠٤٧	٥٧
١٠٤٨	٥٨	١٠٤٨	٥٨
١٠٤٩	٥٩	١٠٤٩	٥٩
١٠٥٠	٦٠	١٠٥٠	٦٠
١٠٥١	٦١	١٠٥١	٦١
١٠٥٢	٦٢	١٠٥٢	٦٢
١٠٥٣	٦٣	١٠٥٣	٦٣
١٠٥٤	٦٤	١٠٥٤	٦٤
١٠٥٥	٦٥	١٠٥٥	٦٥
١٠٥٦	٦٦	١٠٥٦	٦٦
١٠٥٧	٦٧	١٠٥٧	٦٧
١٠٥٨	٦٨	١٠٥٨	٦٨
١٠٥٩	٦٩	١٠٥٩	٦٩
١٠٦٠	٧٠	١٠٦٠	٧٠
١٠٦١	٧١	١٠٦١	٧١
١٠٦٢	٧٢	١٠٦٢	٧٢
١٠٦٣	٧٣	١٠٦٣	٧٣
١٠٦٤	٧٤	١٠٦٤	٧٤
١٠٦٥	٧٥	١٠٦٥	٧٥
١٠٦٦	٧٦	١٠٦٦	٧٦
١٠٦٧	٧٧	١٠٦٧	٧٧
١٠٦٨	٧٨	١٠٦٨	٧٨
١٠٦٩	٧٩	١٠٦٩	٧٩
١٠٧٠	٨٠	١٠٧٠	٨٠
١٠٧١	٨١	١٠٧١	٨١
١٠٧٢	٨٢	١٠٧٢	٨٢
١٠٧٣	٨٣	١٠٧٣	٨٣
١٠٧٤	٨٤	١٠٧٤	٨٤
١٠٧٥	٨٥	١٠٧٥	٨٥
١٠٧٦	٨٦	١٠٧٦	٨٦
١٠٧٧	٨٧	١٠٧٧	٨٧
١٠٧٨	٨٨	١٠٧٨	٨٨
١٠٧٩	٨٩	١٠٧٩	٨٩
١٠٨٠	٩٠	١٠٨٠	٩٠
١٠٨١	٩١	١٠٨١	٩١
١٠٨٢	٩٢	١٠٨٢	٩٢
١٠٨٣	٩٣	١٠٨٣	٩٣
١٠٨٤	٩٤	١٠٨٤	٩٤
١٠٨٥	٩٥	١٠٨٥	٩٥
١٠٨٦	٩٦	١٠٨٦	٩٦
١٠٨٧	٩٧	١٠٨٧	٩٧
١٠٨٨	٩٨	١٠٨٨	٩٨
١٠٨٩	٩٩	١٠٨٩	٩٩
١٠٩٠	١٠٠	١٠٩٠	١٠٠
١٠٩١	١٠١	١٠٩١	١٠١
١٠٩٢	١٠٢	١٠٩٢	١٠٢

رقم الصفحة رقم من الجزء مسلسل	رقم الصفحة رقم من الجزء مسلسل	
١٠٣	١٠٣	أيهما أفضل السفر أم الإقامة
١٠٤	١٠٤	وصف حالة المسافر
		متصوفة عصر الغزالي
١٠٥	١٠٥	سفر المتصوفة وما يعطى لهم
١٠٦	١٠٦	ورع المتصوفة
١٠٧	١٠٧	الفصل الثاني - في آداب المسافر
		من أول نهوضه إلى آخر رجوعه
		إعطاء الحقوق لأهلها
		اختيار الرفيق
١٠٨	١٠٨	تأثير أحد الرفاق
١٠٩	١٠٩	توديع الأهل والأصدقاء
١١٠	١١٠	صلاة الاستخارة قبل السفر
		الدعاء عند الخروج من الدار
١١١	١١١	التبكير عند الخروج من المنزل
١١٢	١١٢	الاستراحة عند اشتداد الحر
		الاحتياط بالنهار والتحفظ بالليل
		عند النوم
١١٣	١١٣	الرفق بالدابة
١١٤	١١٤	اللوازم التي يستصحبها المسافر
١١٥	١١٥	آداب الرجوع من السفر
١١٦	١١٦	مجل الآداب الباطنة
١١٧	١١٧	أبواب الثاني - فيما لا بد للمسافر من
		تعلمه من رخص السفر وأدلة
		القبلة والأوقات
١١٨	١١٨	القسم الأول - العلم برخص السفر
		رخص السفر
		المسح على الخفين
		شروط المسح على الخفين
١٢٠	١٢٠	التيمم
١٢١	١٢١	القصر في الصلاة وشروطه
		بم ينتهى السفر
١٢٢	١٢٢	مقدار التطويل
١٢٣	١٢٣	الجمع بين الصلاتين
١٢٤	١٢٤	التنفل ركبا
		التنفل ماشيا
١٢٥	١٢٥	الفطر للصائم المسافر
		بعض فتاوى للأمام الغزالي خاصة بالسفر
١٢٦	١٢٦	القسم الثاني ما يتجدد من الوظيفة بسبب السفر
		معرفة أدلة القبلة
١٢١	١٢١	فتوى الفقيه الفاسق لا يعتمد عليها
		معرفة أوقات الصلاة
١٣٢	١٣٢	الظهر والعصر
		المغرب
		العشاء
		الصبح
١٣٦	١٣٦	كتاب آداب السماع والرواية
١٣٧	١٣٧	الباب الأول - في ذكر اختلاف العلماء في إباحة
		السماع وكشف الحق فيه وبيان أقاويل العلماء
		والتصوفة في تحليله وتحريمه
		آراء العلماء في السماع
١٤٠	١٤٠	بيان الدليل على إباحة السماع
		سماع الصوت الطيب
١٤٢	١٤٢	سماع الصوت الطيب الموزون
١٤٣	١٤٣	دواعي الحرام محرمة
		التشبه بالمبتدعة
١٤٤	١٤٤	سماع الموزون والمفهوم
١٤٧	١٤٧	الحذاء للجمال
١٤٨	١٤٨	أثر الحذاء في الجمال
١٤٩	١٤٩	دواعي الغناء
		غناء الحجيح
		غناء الغزاة
١٥٠	١٥٠	رجزيات الشجعان
		أصوات النياحة
١٥١	١٥١	السماع في وقت السرور تأكيده

رقم الصفحة رقم	من الجزء مسلسل	رقم الصفحة رقم	من الجزء مسلسل
أقوال الصوفية في الوجد	١٧٦ ١١٦٦	سماع المحبين لله	١٥٥ ١١٤٥
أقوال الحكماء في الوجد	١٧٧ ١١٦٧	العوارض المحرمة للسمع	١٥٨ ١١٤٨
تحديد معنى الوجد	١٧٨ ١١٦٨	السمع من المرأة	١٥٩ ١١٤٩
أسباب الكشف	١٧٩ ١١٦٩	تحريم النظر إلى وجه المرأة سواء خيفت	
أثر العلم في الوجد	١٨١ ١١٧١	الفتنة أو لم تخف	
أثر الحال في الوجد	١٨٢ ١١٧٢	السمع من آلة الفسقة	١٦٠ ١١٥٠
أركان الشوق		سماع الأشعار الفاحشة	
أقسام الوجد	١٨٣ ١١٧٣	حرمة السماع لمن تغلبه الشهوة	١٦١ ١١٥١
اكتساب الخير من مجالسة أهله	١٨٤ ١١٧٤	حكم السماع للعوام	١٦٢ ١١٥٢
تواجد الصوفية عند قراءة القرآن	١٨٧ ١١٧٧	حكم الشطرنج	
تهنئة الوجد بالقرآن وبالغناء	١٨٨ ١١٧٨	رأى الشافعي في الغناء	١٦٣ ١١٥٣
المقام الثالث السماع	١٩٣ ١١٨٣	بيان حجج القائلين بتحريم	١٦٤ ١١٥٤
آداب السماع		السمع والجواب عنها	
مراعاة الزمان والمكان والاخوان		الباب الثاني في آثار السماع	١٦٩ ١١٥٩
مراعاة راحة السماع		وأدابه	
حسن الاصغاء	١٩٤ ١١٨٤	المقام الأول في الفهم	
أثر السماع في الأكابر	١٩٦ ١١٨٦	تطبيق ما يسمع على معاملته	
رافع الصوت والبكاء	١٩٧ ١١٨٧	مع الله	
محرز الرؤساء عن اللهو		اختلاف الفهم باختلاف أحوال	١٧٢ ١١٦٢
الوجد الصادق معترف به	١٩٨ ١١٨٨	المستمع	
		درجة الصديقين في الوجد	١٧٤ ١١٦٤
		المقام الثاني بعد الفهم والتنزيل والوجد	١٧٦ ١١٦٦

فهرست الجزء السابع

رقم الصفحة رقم	رقم الصفحة رقم	من الجزء مسلسل	من الجزء مسلسل
٤	١١٩٢	كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر	١٧
٥	١١٩٣	الباب الأول في وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وفضيلته والمذمة في إهماله وإضاعته	١٨
٨	١١٩٦	درجة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بين الأعمال حق الطريق الاستعداد عند زمن الفتنة لدفعها	١٩
٩	١١٩٧	وجوب مقاومة الظالم	٢٠
١٠	١١٩٨	محاربة من يأمر بالآي فعل	٢١
١١	١١٩٩	هلاك الصالحين المتقاعسين عن محاربة المنكر مقاومة المنكر أفضل من الاستشهاد في الحرب	٢٢
١٢	١٢٠٠	جزاء الأمرين بالمعروف الناهيين عن المنكر أكرم الشهداء على الله مجاهر بالحق عند الرؤسا الظالمة	٢٣
١٣	١٢٠١	بعض الآثار في الأمر بالمعروف منزلة الناصح بين قومه	٢٤
١٤	١٢٠٢	الباب الثاني في أركان الأمر بالمعروف وشروطه أركان الأمر بالمعروف الركن الأول - المحتسب	٢٥
١٥	١٢٠٣	المحتسب وشروطه - التكليف الأيمان - العدالة - احتساب الفاسق	٢٦
١٦	١٢٠٤	ارتباط المسبب بسببه	٢٧
١٧	١٢٠٥	ارتكاب الكبيرة واستنكار الصغيرة ترك الأهم والاشتغال بالمهم	٢٨
		٢٩	٢٩
		٣٠	٣٠
		٣١	٣١
		٣٢	٣٢
		٣٣	٣٣
		٣٤	٣٤
		٣٥	٣٥
		٣٦	٣٦
		٣٧	٣٧
		٣٨	٣٨
		٣٩	٣٩
		٤٠	٤٠
		٤١	٤١
		٤٢	٤٢
		٤٣	٤٣
		٤٤	٤٤
		٤٥	٤٥
		٤٦	٤٦
		٤٧	٤٧
		٤٨	٤٨
		٤٩	٤٩
		٥٠	٥٠
		٥١	٥١
		٥٢	٥٢
		٥٣	٥٣
		٥٤	٥٤
		٥٥	٥٥
		٥٦	٥٦
		٥٧	٥٧
		٥٨	٥٨
		٥٩	٥٩
		٦٠	٦٠
		٦١	٦١
		٦٢	٦٢
		٦٣	٦٣
		٦٤	٦٤
		٦٥	٦٥
		٦٦	٦٦
		٦٧	٦٧
		٦٨	٦٨
		٦٩	٦٩
		٧٠	٧٠
		٧١	٧١
		٧٢	٧٢
		٧٣	٧٣
		٧٤	٧٤
		٧٥	٧٥
		٧٦	٧٦
		٧٧	٧٧
		٧٨	٧٨
		٧٩	٧٩
		٨٠	٨٠
		٨١	٨١
		٨٢	٨٢
		٨٣	٨٣
		٨٤	٨٤
		٨٥	٨٥
		٨٦	٨٦
		٨٧	٨٧
		٨٨	٨٨
		٨٩	٨٩
		٩٠	٩٠
		٩١	٩١
		٩٢	٩٢
		٩٣	٩٣
		٩٤	٩٤
		٩٥	٩٥
		٩٦	٩٦
		٩٧	٩٧
		٩٨	٩٨
		٩٩	٩٩
		١٠٠	١٠٠
		١٠١	١٠١
		١٠٢	١٠٢
		١٠٣	١٠٣
		١٠٤	١٠٤
		١٠٥	١٠٥
		١٠٦	١٠٦
		١٠٧	١٠٧
		١٠٨	١٠٨
		١٠٩	١٠٩
		١١٠	١١٠
		١١١	١١١
		١١٢	١١٢
		١١٣	١١٣
		١١٤	١١٤
		١١٥	١١٥
		١١٦	١١٦
		١١٧	١١٧
		١١٨	١١٨
		١١٩	١١٩
		١٢٠	١٢٠
		١٢١	١٢١
		١٢٢	١٢٢
		١٢٣	١٢٣
		١٢٤	١٢٤
		١٢٥	١٢٥
		١٢٦	١٢٦
		١٢٧	١٢٧
		١٢٨	١٢٨
		١٢٩	١٢٩
		١٣٠	١٣٠
		١٣١	١٣١
		١٣٢	١٣٢
		١٣٣	١٣٣
		١٣٤	١٣٤
		١٣٥	١٣٥
		١٣٦	١٣٦
		١٣٧	١٣٧
		١٣٨	١٣٨
		١٣٩	١٣٩
		١٤٠	١٤٠
		١٤١	١٤١
		١٤٢	١٤٢
		١٤٣	١٤٣
		١٤٤	١٤٤
		١٤٥	١٤٥
		١٤٦	١٤٦
		١٤٧	١٤٧
		١٤٨	١٤٨
		١٤٩	١٤٩
		١٥٠	١٥٠
		١٥١	١٥١
		١٥٢	١٥٢
		١٥٣	١٥٣
		١٥٤	١٥٤
		١٥٥	١٥٥
		١٥٦	١٥٦
		١٥٧	١٥٧
		١٥٨	١٥٨
		١٥٩	١٥٩
		١٦٠	١٦٠
		١٦١	١٦١
		١٦٢	١٦٢
		١٦٣	١٦٣
		١٦٤	١٦٤
		١٦٥	١٦٥
		١٦٦	١٦٦
		١٦٧	١٦٧
		١٦٨	١٦٨
		١٦٩	١٦٩
		١٧٠	١٧٠
		١٧١	١٧١
		١٧٢	١٧٢
		١٧٣	١٧٣
		١٧٤	١٧٤
		١٧٥	١٧٥
		١٧٦	١٧٦
		١٧٧	١٧٧
		١٧٨	١٧٨
		١٧٩	١٧٩
		١٨٠	١٨٠
		١٨١	١٨١
		١٨٢	١٨٢
		١٨٣	١٨٣
		١٨٤	١٨٤
		١٨٥	١٨٥
		١٨٦	١٨٦
		١٨٧	١٨٧
		١٨٨	١٨٨
		١٨٩	١٨٩
		١٩٠	١٩٠
		١٩١	١٩١
		١٩٢	١٩٢
		١٩٣	١٩٣
		١٩٤	١٩٤
		١٩٥	١٩٥
		١٩٦	١٩٦
		١٩٧	١٩٧
		١٩٨	١٩٨
		١٩٩	١٩٩
		٢٠٠	٢٠٠
		٢٠١	٢٠١
		٢٠٢	٢٠٢
		٢٠٣	٢٠٣
		٢٠٤	٢٠٤
		٢٠٥	٢٠٥
		٢٠٦	٢٠٦
		٢٠٧	٢٠٧
		٢٠٨	٢٠٨
		٢٠٩	٢٠٩
		٢١٠	٢١٠
		٢١١	٢١١
		٢١٢	٢١٢
		٢١٣	٢١٣
		٢١٤	٢١٤
		٢١٥	٢١٥
		٢١٦	٢١٦
		٢١٧	٢١٧
		٢١٨	٢١٨
		٢١٩	٢١٩
		٢٢٠	٢٢٠
		٢٢١	٢٢١
		٢٢٢	٢٢٢
		٢٢٣	٢٢٣
		٢٢٤	٢٢٤
		٢٢٥	٢٢٥
		٢٢٦	٢٢٦
		٢٢٧	٢٢٧
		٢٢٨	٢٢٨
		٢٢٩	٢٢٩
		٢٣٠	٢٣٠
		٢٣١	٢٣١
		٢٣٢	٢٣٢
		٢٣٣	٢٣٣
		٢٣٤	٢٣٤
		٢٣٥	٢٣٥
		٢٣٦	٢٣٦
		٢٣٧	٢٣٧
		٢٣٨	٢٣٨
		٢٣٩	٢٣٩
		٢٤٠	٢٤٠
		٢٤١	٢٤١
		٢٤٢	٢٤٢
		٢٤٣	٢٤٣
		٢٤٤	٢٤٤
		٢٤٥	٢٤٥
		٢٤٦	٢٤٦
		٢٤٧	٢٤٧
		٢٤٨	٢٤٨
		٢٤٩	٢٤٩
		٢٥٠	٢٥٠
		٢٥١	٢٥١
		٢٥٢	٢٥٢
		٢٥٣	٢٥٣
		٢٥٤	٢٥٤
		٢٥٥	٢٥٥
		٢٥٦	٢٥٦
		٢٥٧	٢٥٧
		٢٥٨	٢٥٨
		٢٥٩	٢٥٩
		٢٦٠	٢٦٠
		٢٦١	٢٦١
		٢٦٢	٢٦٢
		٢٦٣	٢٦٣
		٢٦٤	٢٦٤
		٢٦٥	٢٦٥
		٢٦٦	٢٦٦
		٢٦٧	٢٦٧
		٢٦٨	٢٦٨
		٢٦٩	٢٦٩
		٢٧٠	٢٧٠
		٢٧١	٢٧١
		٢٧٢	٢٧٢
		٢٧٣	٢٧٣
		٢٧٤	٢٧٤
		٢٧٥	٢٧٥
		٢٧٦	٢٧٦
		٢٧٧	٢٧٧
		٢٧٨	٢٧٨
		٢٧٩	٢٧٩
		٢٨٠	٢٨٠
		٢٨١	٢٨١
		٢٨٢	٢٨٢
		٢٨٣	٢٨٣
		٢٨٤	٢٨٤
		٢٨٥	٢٨٥
		٢٨٦	٢٨٦
		٢٨٧	٢٨٧
		٢٨٨	٢٨٨
		٢٨٩	٢٨٩
		٢٩٠	٢٩٠
		٢٩١	٢٩١
		٢٩٢	٢٩٢
		٢٩٣	٢٩٣
		٢٩٤	٢٩٤
		٢٩٥	٢٩٥
		٢٩٦	٢٩٦
		٢٩٧	٢٩٧
		٢٩٨	٢٩٨
		٢٩٩	٢٩٩
		٣٠٠	٣٠٠
		٣٠١	٣٠١
		٣٠٢	٣٠٢
		٣٠٣	٣٠٣
		٣٠٤	٣٠٤
		٣٠٥	٣٠٥
		٣٠٦	٣٠٦
		٣٠٧	٣٠٧
		٣٠٨	٣٠٨
		٣٠٩	٣٠٩
		٣١٠	٣١٠
		٣١١	٣١١
		٣١٢	٣١٢
		٣١٣	٣١٣
		٣١٤	٣١٤
		٣١٥	٣١٥
		٣١٦	٣١٦
		٣١٧	٣١٧
		٣١٨	٣١٨
		٣١٩	٣١٩
		٣٢٠	٣٢٠
		٣٢١	٣٢١
		٣٢٢	٣٢٢
		٣٢٣	٣٢٣
		٣٢٤	٣٢٤
		٣٢٥	٣٢٥
		٣٢٦	٣٢٦
		٣٢٧	٣٢٧
		٣٢٨	٣٢٨
		٣٢٩	٣٢٩
		٣٣٠	٣٣٠
		٣٣١	٣٣١
		٣٣٢	٣٣٢
		٣٣٣	٣٣٣
		٣٣٤	٣٣٤
		٣٣٥	٣٣٥
		٣٣٦	٣٣٦
		٣٣٧	٣٣٧
		٣٣٨	٣٣٨
		٣٣٩	٣٣٩
		٣٤٠	٣٤٠
		٣٤١	٣٤١
		٣٤٢	٣٤٢
		٣٤٣	٣٤٣
		٣٤٤	٣٤٤
		٣٤٥	٣٤٥
		٣٤٦	٣٤٦
		٣٤٧	٣٤٧
		٣٤٨	٣٤٨
		٣٤٩	٣٤٩
		٣٥٠	٣٥٠
		٣٥١	٣٥١
		٣٥٢	٣٥٢
		٣٥٣	٣٥٣
		٣٥٤	٣٥٤
		٣٥٥	٣٥٥
		٣٥٦	٣٥٦

رقم الصفحة رقم من الجزء مسلسل	رقم الصفحة رقم من الجزء مسلسل	رقم الصفحة رقم من الجزء مسلسل
٣٧	١٢٢٥	الاجماع على أن العمل منكرا
٤١	١٢٢٩	الركن الثالث المحتسب عليه - معنى الحسبة
٤٢	١٢٣٠	تحليلات منطقية
٤٣	١٢٣١	بحوث فقهية
٤٤	١٢٣٢	الركن الرابع نفس الاحتساب
		درجات الاحتساب
		الدرجة الاولى تعرف المنكر
٤٥	١٢٣٣	الدرجة الثانية تعريف المنكر
		التلطف في تعريف المنكر
٤٦	١٢٣٤	الدرجة الثالثة النهي بالوعظ والنصح
		والتخويف بالله تعالى
		التلطف في الوعظ
٤٧	١٢٣٥	الدرجة الرابعة السب والتعنيف بالقول
		الغليظ الحشن
		التعنيف في الوعظ
		مراتب العنف في الوعظ
		الدرجة الخامسة التغير باليد
٤٨	١٢٣٦	وسائل تغيير المنكر في مختلف الظروف
		بحوث فقهية
٤٩	١٢٣٧	للإمام كسر أواني الخمر
٥٠	١٢٣٨	الدرجة السادسة التهديد والتخويف
		الدرجة السابعة مباشرة الضرب بالجوارح
٥١	١٢٣٩	الدرجة الثامنة المعاونة لدفع المنكر
٥٢	١٢٤٠	باب أدب المحتسب
		العلم - الورع - حسن الخلق
٥٣	١٢٤١	توطئ النفس على الصبر
		تقليل العلائق
٥٤	١٢٤٢	حلمه صلى الله عليه وسلم في الأمر بالمعروف
٥٦	١٢٤٤	الباب الثالث في المنكرات المألوفة في العادات
		منكرات المساجد
		إساءة الصلاة
		التحريف في قراءة القرآن
٥٧	١٢٤٥	الخروج في الأذان عن حده الشرعي
		لبس الخطيب اسود
٥٨	١٢٤٦	وجوب الحيولة بين الرجال والنساء
		في مجالس التعليم
٥٩	١٢٤٧	الاجتماع للبيع والشراء
		دخول المجانين والصبيان السكرى في المسجد
٦٠	١٢٤٨	منكرات الأسواق
		الكذب في المراجعة
		الاكتفاء بالمعاطاة في البيع
٦١	١٢٤٩	بيع الملاهي
		منكرات الشوارع
		وضع ما يضيئ الطريق على المارة
		حمل الدواب ما يؤذي الناس
٦٢	١٢٥٠	لنبح في الطريق - إرسال الماء من الميازيب
		الكلب العقور أمام المنزل
		منكرات الحمامات
		الصور على باب الحمام أو داخله - كشف العورة
		لا يبطح على الوجه للدلاك
٦٣	١٢٥١	غمس اليد والأواني النجسة في قليل من الماء
		وجود حجارة ملساء ينحش من الانزلاق عليها
		منكرات الضيافة
		استعمال ما يحرم
٦٤	١٢٥٢	نظر النساء للرجال حرام
		لا رخصة في مشاهدة المنكرات
		تحريم مجالسه الفاسق - تحريم الذهب والحريز
		تحريم خرق أذن الطفل لوضع الحلق
٦٥	١٢٥٣	ضور المتبذعين - الاسراف في الطعام والبناء
٦٦	١٢٥٤	للمنكرات العامة
		التباطؤ عن إرشاد الناس
٦٧	١٢٥٥	إثم الفقهاء المتخلفين عن الارشاد
		على المسلم أن يبدأ بأصلاح نفسه ثم غيره ما استطاع
٦٨	١٢٥٦	الباب الرابع في أمر الأمراء والسيلاطين
		بالمعروف ونهيهم عن المنكر

رقم الصفحة رقم	من الجزء مسلسل	رقم الصفحة رقم	من الجزء مسلسل
١٢٥٦ ٦٨	طريقة إرشاد السلاطين	١٢٧٦ ٨٨	خطاب الثوري للرشيد
١٢٥٧ ٦٩	المأثور عن السلف في وعظ السلاطين	١٢٧٧ ٨٩	اتباع رسول الرشيد للثوري
١٢٥٨ ٧٠	إنكار الصديق رضي الله عنه على أكابر قريش	١٢٧٨ ٩٠	الرشيد عند قراءة خطاب الثوري
١٢٥٩ ٧١	إنكار أبو مسلم الخولاني على معاوية	١٢٧٩ ٩١	بكاء الرشيد من عظة بهلول
١٢٦٠ ٧٢	إنكار ضبة على أبي موسى أمير البصرة	١٢٨٠ ٩٢	للمؤمن يقتل الصائح الواعظ له
١٢٦١ ٧٣	انتصار عمر رضي الله عنه لضبة		حب استطلاع الثوري لما يجمله
١٢٦٢ ٧٤	عظة عطاء بن أبي رباح لعبد الملك بن مروان		الثوري يكسر اواني خمر المعتضد
١٢٦٣ ٧٥	عظة ابن شيملة لعبد الملك بن مروان		مجاوبة الثوري للمعتضد
١٢٦٤ ٧٦	عظة الحسن البصري للحجاج		نجاة الثوري من المعتضد
١٢٦٥ ٧٧	عظة حطيظ للحجاج		مقارنة بين علماء السلف وعلمائنا
١٢٦٦ ٧٨	أمر الحجاج بتعذيب حطيظ حتى قتل		
١٢٦٧ ٧٩	استفتاء ابن هيرة للشعي والحسن البصري	١٢٨٤ ٩٦	كتاب آداب المعبشة
١٢٦٨ ٨٠	جواب الشعي عن سؤال ابن هيرة		وأخبرني النبوة
١٢٦٩ ٨١	جواب الحسن البصري عن سؤال ابن هيرة	١٢٨٥ ٩٧	بيانه تأريخ الله تعالى عليه وصفيه محمد
١٢٧٠ ٨٢	شهادة الشعي للحسن البصري بالشجاعة والعلم		صلى الله عليه وسلم بالقرءان
١٢٧١ ٨٣	شهادة ابن أبي ذؤيب في الغفارين		آدابه صلى الله عليه وسلم بالقرءان
١٢٧٢ ٨٤	شهادة ابن أبي ذؤيب في الحسن بن زيد	١٢٨٦ ٩٨	بعثه بمكارم الأخلاق
١٢٧٣ ٨٥	شهادة ابن أبي ذؤيب في أبي جعفر المنصور	١٢٨٧ ٩٩	عفوه عن ابنة حاتم الطائي
١٢٧٤ ٨٦	استدعاء أبي جعفر المنصور للأوزاعي	١٢٨٨ ١٠٠	إجمال عن مكارم الاخلاق
١٢٧٥ ٨٧	لوعظة نعمة لمن يتعظ		وصيته صلى الله عليه وسلم لمعاذ
	غش الرعية		بيانه محمد بن محاسن اخلاقه ابني محمد
	كراهة الحق		معصية العلماء والنقطه من الاخبار
	الترغيب في العمل الصالح	١٢٨٩ ١٠١	سخاؤه صلى الله عليه وسلم
	مراقبة النفس ومراجعة العدل	١٢٩٠ ١٠٢	خدمته صلى الله عليه وسلم لأهله
	الخوف من الظلم	١٢٩١ ١٠٣	اباؤه عن الاستعانة بالمشركين
	عفة الأمير	١٢٩٢ ١٠٤	أكله ما وجد
	تفاوت الأمراء	١٢٩٣ ١٠٥	يثاره صلى الله عليه وسلم - اجابته للواحة
	قبول المنصور لموعظة الأوزاعي		عيادته للمرضى وشهوده للجنابة
	اهتمام المنصور بأمور رعيته		مشيه من غير حارس - تواضعه صلى الله عليه وسلم
	قبوله لموعظة الناصح		بلاغته صلى الله عليه وسلم
	عدل ملك مشرك - اسباب جمع المال	١٢٩٤ ١٠٦	بشاشته صلى الله عليه وسلم
	دعاء الفرج للخضر عليه السلام		عدم اكترائه بالدنيا
	خطاب الرشيد لسفيان الثوري		
	صفحة جلساء الثوري ورع الثوري		

رقم الصفحة رقم
من الجزء مسلسل

رقم الصفحة رقم
من الجزء مسلسل

لباسه صلى الله عليه وسلم	١٢٩٤	١٠٦	كان الاحم احب الطعام اليه صلى الله عليه وسلم	١٣١٣	١٢٥
تختمه صلى الله عليه وسلم - اردافه غيره خلفه			بعض ما كان يحبه وما كان يكرهه من الطعام	١٣١٥	١٢٧
ما كان يركبه صلى الله عليه وسلم - حبه للطيب	١٢٩٥	١٠٧	لعق أصابعه	١٣١٦	١٢٨
محالته للفقراء - مؤا كاته للمساكين			ما كان يقوله صلى الله عليه وسلم بعد الطعام		
كرامه لأهل الفضل - صلته للرحم	١٢٩٦	١٠٨	كيفية شربه صلى الله عليه وسلم	١٣١٧	١٢٩
ليته صلى الله عليه وسلم - قبوله للعدو			حيائه في بيته صلى الله عليه وسلم	١٣١٨	١٣٠
مزاحه صلى الله عليه وسلم			بيان آداب وأخلاقه في اللباس		
ضحكه صلى الله عليه وسلم			ما يحبه من اللباس صلى الله عليه وسلم	١٣١٩	١٣١
اقراره للعب المباح			ثوبه في يوم الجمعة	١٣٢٠	١٣٢
مسايقته أهله - صبره على رفع الأصوات	١٢٩٧	١٠٩	صلاته في إزار واحد	١٣٢١	١٣٣
تقوته من غنمه - أكله مع خدمه			فائدة الخاتم	١٣٢٢	١٣٤
حرصه على وقته			هبة عمامته لعلى رضى الله عنه	١٣٢٣	١٣٥
خروجه إلى بيتين أصحابه	١٢٩٨	١١٠	كيفية لبس ونزع ثوبه		
احترامه للمساكين - اجتماع الكرام فيه			تسميته دوابه وسلاحه	١٣٢٤	١٣٦
بيان مبدء أخرى من آداب وأخلاقه	١٢٩٩	١١١	تبرك الأطفال بفضل مائه صلى الله عليه وسلم	١٣٢٥	١٣٧
أكرامه لخدمه - دعاؤه لغيره			بيان عفوهم صلى الله عليه وسلم مع القردة	١٣٢٦	١٣٨
تساهله في أمر نفسه	١٣٠٠	١١٢	عفوهم عن الذى رماه بالظلم		
وصفه في التوراة والانجيل			عفوهم عن الذى أراد قتله		
بدؤه السلام - مصاحبة غيره - كيفية جلوسه	١٣٠١	١١٣	عفوهم عن التى أرادت قتله سما	١٣٢٧	١٣٩
جلوسه بين أصحابه - أكرام الداخل عليه	١٣٠٢	١١٤	عفوهم عن سحره		
دعاؤه أصحابه بكنهم	١٣٠٣	١١٥	عفوهم عن ابن بلعة		
ما كان يقوله عند القيام من مجلسه	١٣٠٤	١١٦	بيان انفضائه صلى الله عليه وسلم عمامته بكارهه	١٣٢٨	١٤٠
بيان كلامه وضوئه صلى الله عليه وسلم			بيان سخاوته وجوده صلى الله عليه وسلم	١٣٢٩	١٤١
لغة أهل الجنة			وصف على رضى الله عنه صلى الله عليه وسلم	١٣٣٠	١٤٢
كلامه صلى الله عليه وسلم	١٣٠٥	١١٧	بيان سخاوته صلى الله عليه وسلم	١٣٣١	١٤٣
سكوته صلى الله عليه وسلم	١٣٠٦	١١٨	بيان تواضعه صلى الله عليه وسلم	١٣٣٢	١٤٤
نعمته في وجوه أصحابه	١٣٠٧	١١٩	تواضعه عليه الصلاة والسلام	١٣٣٣	١٤٥
سروره وغضبه لله تعالى	١٣٠٨	١٢٠	تجاوزته صلى الله عليه وسلم مع أصحابه إلا	١٣٣٤	١٤٦
بيان أخلاقه وآدابه في الطعام	١٣٠٩	١٢١	عن ما حرم		
أحب طعامه صلى الله عليه وسلم ما كثرت			بيان صورته وضيقه صلى الله عليه وسلم		
عليه الأيدي			ربيعته صلى الله عليه وسلم وتجاوزته أطوال غيره		
أذبه عليه الصلاة والسلام في الأكل	١٣١٠	١٢٢	لونه عليه الصلاة والسلام	١٣٣٥	١٤٧
بعض أنواع طعامه صلى الله عليه وسلم	١٣١١	١٢٣	شعره عليه الصلاة والسلام		
شفقته صلى الله عليه وسلم بالحيوان	١٣١٢	١٢٤			

رقم الصفحة رقم	من الجزء مسلسل	رقم الصفحة رقم	من الجزء مسلسل
١٤٧	١٣٣٥	١٥٠	١٣٣٨
جبهته ونور وجهه عليه الصلاة والسلام	بعض معجزاته صلى الله عليه وسلم		
١٤٨	١٣٣٦	١٥١	١٣٤١
جبهته وحاجباه وعيناه صلى الله عليه وسلم	إخباره صلى الله عليه وسلم بمقتل العنسي		
جمال خلقته صلى الله عليه وسلم	إخباره صلى الله عليه وسلم بمقتل أبي بن خلف		
طيب رائحته صلى الله عليه وسلم	إخباره صلى الله عليه وسلم بمصارع صناديد		
مشيه صلى الله عليه وسلم	قريش		
١٤٩	١٣٣٧	١٥٥	١٣٤٣
بيانه معجزاته وآياته المرآة على صمقه	إخباره صلى الله عليه وسلم بأول أهله لحاقه		
أقواله وأفعاله صلى الله عليه وسلم شهادة بصدقه	الفرء ان معجزته الكبرى صلى الله عليه وسلم		
أبو منصبه ومكانته عند الله تعالى	تحديه بلغاء قريش بالقرء ان		
١٥٠	١٣٣٨		
امداد الله تعالى له صلى الله عليه وسلم			

لجنة
نشر الثقافة الإسلامية
بدار جمعية الجهاد الاسلامي

الحياة العلمية والدينية للإمام أبي حامد الغزالي

الجزء الثامن

مضاف إليه
تخريج الحافظ العراقي

مكتبة
الشيخ
الشيخ

أولاه الأمانة
في شئ
بما في
وإلى الله العليم
أما
لمعرفة
استعمل

كتاب

أنواع
من
الذي
المطبع
شرد على الله تعالى

رقم
الكتاب

ربع المهرطات

كتاب شرح حجب القلب

كتاب شرح عجائب القلب

وهو الأول من ربيع المهلكات

باسم الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي تتحير دون إدراك جلاله القلوب والخواطر ، وتدهش في مبادئ أشراق أنواره الأحداق والنواظر . المطلع على خفيات السرائر ، العالم بمكنونات الضمائر ، المستغنى في تدبير مملكته عن المشاور والموازر . مقلب القلوب ، وغفار الذنوب ، وستار العيوب ومفرج الكرب . والصلاة على سيد المرسلين ، وجامع شمل الدين ، وقاطع دابر الملحدين وعلى آله الطيبين الطاهرين ، وسلم كثيرا

أما بعد ، فشرف الإنسان وفضيلته التي فاق بها جملة من أصناف الخلق ، باستعداده لمعرفة الله سبحانه ، التي هي في الدنيا جماله وكماله ونفخه ، وفي الآخرة عدته وذخره . وإنما استعد للمعرفة بقلبه ، لا بجارحة من جوارحه . فالقلب هو العالم بالله ، وهو المتقرب إلى الله وهو العامل لله ، وهو الساعى إلى الله ، وهو المكاشف بما عند الله . ولديه . وإنما الجوارح أتباع وخدم ، وآلات يستخدمها القلب ، ويستعملها استعمال المالك للعبد ، واستخدام الراعى للرعية ، والصانع للآلة . فالقلب هو المقبول عند الله ، إذا سلم من غير الله . وهو المحجوب عن الله ، إذا صار مستغرقا بغير الله . وهو المطالب ، وهو المخاطب ، وهو المعاتب ، وهو الذى يسعد بالقرب من الله فيفلح إذا زكاه ، وهو الذى يخيب ويشقى إذا دنسه ودساه . وهو المطيع بالحقيقة لله تعالى ، وإنما الذى ينتشر على الجوارح من العبادات أنواره . وهو العاصى المتمرد على الله تعالى ، وإنما السارى إلى الأعضاء من الفواحش آثاره . وبإظلامه واستنارته تظهر محاسن الظاهر ومساويه ، إذ كل إناء ينضح بما فيه . وهو الذى إذا عرفه الإنسان فقد عرف نفسه ، وإذا عرف نفسه فقد عرف ربه . وهو الذى إذا جهله الإنسان فقد جهل نفسه ، وإذا جهل نفسه فقد جهل ربه . ومن جهل قلبه فهو بغيره أجهل ، إذا أكثر الخلق جاهلون بقلوبهم وأنفسهم ، وقد حيل بينهم وبين أنفسهم ، فإن الله يحول بين المرء وقلبه وحيولته بأن يمنعه عن مشاهدته ومراقبته ومعرفة صفاته ، وكيفية تقلبه بين أصبعين

من أصابع الرحمن، وأنه كيف يهوى مرة إلى أسفل السافلين، وينخفض إلى أفق الشياطين وكيف يرتفع أخرى إلى أعلى عليين، ويرتقى إلى عالم الملائكة المقربين ومن لم يعرف قلبه ليراقبه ويراعيه، ويترصده لما يلوح من خزان الملكوت عليه وفيه فهو ممن قال الله تعالى فيه (نَسُوا اللَّهَ فَاَسَاهُمْ أَنْفُسُهُمْ أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ^(١)) فحرفة القلب وحقيقة أوصافه أصل الدين، وأساس طريق السالكين وإذ فرغنا من الشطر الأول من هذا الكتاب من النظر فيما يجري على الجوارح من العبادات والعادات، وهو العلم الظاهر، ووعدنا أن نشرح في الشطر الثاني ما يجري على القلب من الصفات المهلكات والمنجيات، وهو العلم الباطن، فلا بد أن تقدم عليه كتابين كتابا في شرح عجائب صفات القلب وأخلاقه، وكتابا في كيفية رياضة القلب وتهذيب أخلاقه. ثم ندفع بعد ذلك في تفصيل المهلكات والمنجيات. فلنذكر الآن من شرح عجائب القلب بطريق ضرب الأمثال ما يقرب من الأفهام، فإن التصريح بعجائبه وأسراره الداخلة في جملة عالم الملكوت مما يكل عن دركه أكثر الأفهام.

بيان

معنى النفس والروح والقلب والعقل وما هو المراد بهذه الأسماء اعلم أن هذه الأسماء الأربعة تستعمل في هذه الأبواب، ويقال في قول العلماء من يحيط بهذه الأسماء، واختلاف معانيها وحدودها ومسمياتها. وأكثر الأغاليط منشؤها الجهل بمعنى هذه الأسماء، واشتراكها بين مسميات مختلفة. ونحن نشرح في معنى هذه الأسماء ما يتعلق بغرضنا

اللفظ الأول: لفظ القلب، وهو يطاق لمعنيين. أحدهما اللحم الصنوبري الشكل المودع في الجانب الأيسر من الصدر، وهو لحم مخصوص، وفي باطنه تجويف، وفي ذلك التجويف دم أسود، هو منبع الروح ومعدنه. ولسنا نقصد الآن شرح شكله وكيفية، إذ يتعلق به غرض الأطباء، ولا يتعلق به الأغراض الدينية. وهذا القلب موجود للبهائم

معنى القلب

بل هو وجود البيت . ونحن إذا أطلقنا لفظ القلب في هذا الكتاب لم نمن به ذلك ، فإنه قطعة لحم لا قدر له ، وهو من عالم الملك والشهادة ، إذ تدركه البهائم بحاسة البصر فضلا عن الآدميين والمعنى الثاني : هو لطيفة ربانية روحانية ، لها بهذا القلب الجسماني تعلق . وتلك اللطيفة هي حقيقة الإنسان ، وهو المدرك العالم العارف من الإنسان ، وهو المخاطب والمعاقب والمعاتب والمطالب ، ولها علاقة مع القلب الجسماني ، وقد تحيرت عقول أكثر الخلق في إدراك وجه علاقته ، فإن تعلقه به يضاهي تعلق الأعراض بالأجسام ، والأوصاف بالموصفوات أو تعلق المستعمل للآلة بالآلة ، أو تعلق المتمكن بالمكان وشرح ذلك مما نتوقاه للمعنيين أحدهما : أنه متعلق بعلوم المكاشفة ، وليس غرضنا من هذا الكتاب إلا علوم المعاملة والثاني : أن تحقيقه يستدعي إفشاء سر الروح ، وذلك مما ^(١) لم يتكلم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فليس لغيره أن يتكلم فيه

والمقصود أنا إذا أطلقنا لفظ القلب في هذا الكتاب ، أردنا به هذه اللطيفة . وغرضنا ذكر أوصافها وأحوالها ، لا ذكر حقيقتها في ذاتها . وعلم المعاملة يفتقر إلى معرفة صفاتها وأحوالها ، ولا يفتقر إلى ذكر حقيقتها

الروح

اللفظ الثاني : الروح ، وهو أيضا يطلق فيما يتعلق بجنس غرضنا للمعنيين . أحدهما : جسم لطيف ، منبعه تجويف القلب الجسماني ، فينشر بواسطة العروق الضواري إلى سائر أجزاء البدن . وجريانه في البدن ، وفيضان أنوار الحياة والحس والبصر والسمع والشم منها على أعضائها ، يضاهي فيضان النور من السراج الذي يدار في زوايا البيت ، فإنه لا ينتهي إلى جزء من البيت إلا ويستنير به ، والحياة مثالها النور الحاصل في الحيطان ، والروح مثالها السراج ، وسريان الروح وحرركته في الباطن مثال حركة السراج في جوانب البيت بتحريك محرركه . والأطباء إذا أطلقوا لفظ الروح أرادوا به هذا المعنى ، وهو بخار لطيف أنضجته حرارة القلب ، وليس شرحه من غرضنا ، إذ المتعلق به غرض الأطباء الذين يعالجون الأبدان . فأما غرض أطباء الدين ، المعالجين للقلب حتى ينساق إلى جوار رب العالمين

(١) حديث أنه صلى الله عليه وسلم لم يتكلم في الروح : متفق عليه من حديث ابن مسعود في سؤال اليهود عن الروح وفيه

فأمسك النبي صلى الله عليه وسلم عليه فلم يرد عليهم فعلمت أنه يوحى إليه - الحديث : وقد تقدم

فليس يتعلق بشرح هذه الروح أصلاً .

المعنى الثاني : هو اللطيفة العالمة المدركة من الإنسان ، وهو الذي شرعناه في أحد معاني القلب ، وهو الذي أراده الله تعالى بقوله (قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي ^(١)) وهو أمر عجيب رباني ، تعجز أكثر العقول والأفهام عن درك حقيقته .

معنى النفس

اللفظ الثالث : النفس ، وهو أيضاً مشترك بين معان ، ويتعلق بغرضنا منه معنيان أحدهما : أنه يراد به المعنى الجامع لقوة الغضب والشهوة في الإنسان ، على ماسياتي شرحه وهذا الاستعمال هو الغالب على أهل التصوف ، لأنهم يريدون بالنفس الأصل الجامع للصفات المذمومة من الإنسان ، فيقولون لا بد من مجاهدة النفس وكسرها ، وإليه الإشارة بقوله عليه السلام ^(١) « أَعْدَى عَدُوِّكَ نَفْسُكَ الَّتِي بَيْنَ جَنْبَيْكَ »

المعنى الثاني : هي اللطيفة التي ذكرناها ، التي هي الإنسان بالحقيقة ، وهي نفس الإنسان وذاته ، ولكنها توصف بأوصاف مختلفة بحسب اختلاف أحوالها . فإذا سكنت تحت الأمر ، وزايلها الاضطراب بسبب معارضة الشهوات ، سميت النفس المطمئنة . قال الله تعالى في مثلها (يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً ^(٢)) والنفس بالمعنى الأول لا تصور رجوعها إلى الله تعالى ، فإنها مبعدة عن الله ، وهي من حزب الشيطان وإذا لم يتم سكونها ، ولكنها صارت مدافعة للنفس الشهوانية ، ومعتضة عليها ، سميت النفس اللوامة ، لأنها تلوم صاحبها عند تقصيره في عبادة مولاه . قال الله تعالى (وَلَا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ ^(٣)) وإن تركت الاعتراض ، وأذعنت وأطاعت لمقتضى الشهوات ودواعي الشيطان ، سميت النفس الأمارة بالسوء . قال الله تعالى إخباراً عن يوسف عليه السلام أو امرأة العزيز (وَمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ ^(٤)) وقد يجوز أن يقال المراد بالأمارة بالسوء هي النفس بالمعنى الأول . فإذا النفس بالمعنى الأول مذمومة غاية الذم وبالمعنى الثاني محمودة ، لأنها نفس الإنسان ، أي ذاته وحقيقته العالمة بالله تعالى وسائر المعلومات

(١) حديث أعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك : البيهقي في كتاب الزهد من حديث ابن عباس وفي

محمد بن عبد الرحمن بن غزوان أحد الوضعيين

(١) الاسراء : ٨٥ (٢) الفجر : ٢٧ (٣) القيامة : ٢ (٤) يوسف : ٥٢

معنى العقل

اللفظ الرابع : العقل ، وهو أيضا مشترك لمعان مختلفة ذكرناها في كتاب العلم . والمتعلق
بغرضنا من جملة معاني : أحدهما أنه قد يطلق ويراد به العلم بحقائق الأمور ، فيكون
عبارة عن صفة العلم الذي محله القلب ، والثاني أنه قد يطلق ويراد به المدرك للعلوم ، فيكون
هو القلب ، أعني تلك اللطيفة . ونحن نعلم أن كل عالم فله في نفسه وجود هو أصل قائم
بنفسه ، والعلم صفة حالة فيه ، والصفة غير الموصوف . والعقل قد يطلق ويراد به صفة
العالم ، وقد يطلق ويراد به محل الإدراك أعني المدرك . وهو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم
(١) « أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْعَقْلُ » فإن العلم عرض لا يتصور أن يكون أول مخلوق ، بل لا بد
وإن يكون المحل مخلوقا قبله أو معه ولأنه لا يمكن الخطاب معه . وفي الخبر أنه قال له تعالى
أقبل ، فأقبل . ثم قال له أدبر ، فأدبر الحديث

فإذا قد انكشف لك أن معاني هذه الأسماء موجودة ، وهي القلب الجسماني ، والروح
الجسماني ، والنفس الشهوانية ، والعلوم . فهذه أربعة معانٍ يطلق عليها الألفاظ الأربعة
ومعنى خامس وهي اللطيفة العالمة المدركة من الإنسان ، والألفاظ الأربعة بجملة تتوارد
عليها . فالمعاني خمسة ، والألفاظ أربعة . وكل لفظ أطلق لمعنيين . وأكثر العلماء قد التبس
عليهم اختلاف هذه الألفاظ وتواردتها ، فتراهم يتكلمون في الخواطر ، ويقولون هذا خاطر
العقل ، وهذا خاطر الروح ، وهذا خاطر القلب ، وهذا خاطر النفس . وليس يدري الناظر
اختلاف معاني هذه الأسماء ولأجل كشف الغطاء عن ذلك ، قدمنا شرح هذه الأسماء
وحيث ورد في القرآن والسنة لفظ القلب ، فالمراد به المعنى الذي يفقه من الإنسان ويعرف
حقيقة الأشياء وقد يكتفى عنه بالقلب الذي في الصدر ، لأن بين تلك اللطيفة وبين جسم
القلب علاقة خاصة ، فإنها وإن كانت متعلقة بسائر البدن ، ومستعملة له ، ولكنها تتعلق به
بواسطة القلب . فتعلقها الأول بالقلب ، وكأنه محلها ومملكتها ، وعالمها ومطيتها ، ولذلك
شبه سهل التستري القلب بالعرش ، والصدر بالكرسي ، فقال القلب هو العرش ، والصدر
هو الكرسي . ولا يظن به أنه يرى أنه عرش الله وكرسيه ، فإن ذلك محال ، بل أراد به أنه
مملكته ، والمجرى الأول لتدبيره وتصرفه ، فهما بالنسبة إليه كالعرش والكرسي بالنسبة إلى الله
تعالى . ولا يستقيم هذا التشبيه أيضا إلا من بعض الوجوه وشرح ذلك أيضا لا يليق بغرضنا فلنجأوزه
(٢) حديث أول ما خلق الله العقل : وفي الخبر أنه قال له أقبل فأقبل وقال أدبر فأدبر الحديث تقدم في العلم

بيان جنود القلب

قال الله تعالى (وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ^(١)) فله سبحانه في القلوب والأرواح وغيرها من العوالم جنود مجندة، لا يعرف حقيقتها وتفصيل عددها إلا هو. ونحن الآن نشير إلى بعض جنود القلب، فهو الذي يتعلق بفرضنا. وله جنودان: جند يرى بالأبصار، وجند لا يرى إلا بالبصائر. وهو في حكم الملك، والجنود في حكم الخدم والأعوان. فهذا معنى الجند فأما جنده المشاهد بالعين، فهو اليد والرجل، والعين والأذن واللسان، وسائر الأعضاء الظاهرة والباطنة، فإن جميعها خادمة للقلب، ومسخرة له، فهو المتصرف فيها، والمردد لها وقد خلقت مجبولة على طاعته، لا تستطيع له خلافا، ولا عليه تمردا فإذا أمر العين بالانفتاح انفتحت، وإذا أمر الرجل بالحركة تحركت، وإذا أمر اللسان بالكلام وجزم الحكيم به تكلم. وكذا سائر الأعضاء. وتسخير الأعضاء والحواس للقلب يشبه من وجه تسخير الملائكة لله تعالى، فإنهم مجبولون على الطاعة، لا يستطيعون له خلافا، بل لا يعصون الله ما أمرهم، ويفعلون ما يؤمرون. وإنما يفترقان في شيء، وهو أن الملائكة عليهم السلام عالمة بطاعتها وامتثالها، والأجفان تطيع القلب في الانفتاح والانطباق على سبيل التسخير ولا خبر لها من نفسها ومن طاعتها للقلب

وإنما افتقر القلب إلى هذه الجنود، من حيث أفتقاره إلى المركب والزاد لسفره الذي لأجله خلق، وهو السفر إلى الله سبحانه، وقطع المنازل إلى لقائه. فلأجله خلقت القلوب قال الله تعالى (وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ^(٢)) وإنما مركبه البدن، وزاده العلم وإنما الأسباب التي توصله إلى الزاد، وتمكنه من التزود منه، هو العمل الصالح. وليس يمكن العبد أن يصل إلى الله سبحانه، ما لم يسكن البدن، ولم يجاوز الدنيا، فإن المنزل الأدنى لابد من قطعه للوصول إلى المنزل الأقصى. فالدنيا مزرعة الآخرة، وهي منزل من منازل الهدى، وإنما سميت دنيا لأنها أدنى المنزلتين. فاضطر إلى أن يتزود من هذا العالم، فالبدن مركبه الذي يصل به إلى هذا العالم. فافتقر إلى تعهد البدن وحفظه. وإنما يحفظ البدن

(١) المدثر: ١٣ (٢) الذاريات: ٥٦

بأن يجب إليه ما يوافق من الغذاء وغيره ، وأن يدفع عنه ما ينافيه من أسباب الهلاك . فافتقر لأجل جلب الغذاء إلى جندين : باطن وهو الشهوة ، وظاهر وهو اليد والأعضاء الجالبة للغذاء . فخلق في القلب من الشهوات ما احتاج إليه ، وخلق الأعضاء التي هي آلات الشهوات فافتقر لأجل دفع المهلكات إلى جندين : باطن وهو الغضب الذي به يدفع المهلكات ، وينتقم من الأعداء ، وظاهر وهو اليد والرجل الذي بهما يعمل بمقتضى الغضب . وكل ذلك بأمور خارجة . فالجوارح من البدن كالأسلحة وغيرها . ثم المحتاج إلى الغذاء . ما لم يعرف الغذاء لم تنفعه شهوة الغذاء والفه . فافتقر للمعرفة إلى جندين : باطن وهو إدراك السمع والبصر والشم واللمس والذوق ، وظاهر وهو العين والأذن والأنف وغيرها . وتفصيل وجه الحاجة إليها ووجه الحكمة فيها يطول ، ولا تحويه مجلدات كثيرة ، وقد أشرنا إلى طرف يسير منها في كتاب الشكر ، فليقتنع به .

أصناف جنود القلب

جُملة جنود القلب تحصرها ثلاثة أصناف : صنف باعث ومستحث ، إما إلى جلب النافع الموافق كالشهوة ، وإما إلى دفع الضار المنافي كالغضب . وقد يعبر عن هذا الباعث بالإرادة والثاني هو المحرك للأعضاء إلى تحصيل هذه المقاصد ، ويعبر عن هذا الثاني بالقدرة ، وهي جنود مبنوثة في سائر الأعضاء ، لاسيما العضلات منها والأوتار . والثالث هو المدرك المتعرف للأشياء كالحواسيس ، وهي قوة البصر والسمع ، والشم والذوق واللمس . وهي مبنوثة في أعضاء معينة ، ويعبر عن هذا بالعلم والإدراك . ومع كل واحد من هذه الجنود الباطنة جنود ظاهرة ، وهي الأعضاء المركبة من الشحم واللحم والعصب ، والدم والعظم ، التي أعدت آلات لهذه الجنود . فإن قوة البطش إنما هي بالأصابع ، وقوة البصر إنما هي بالعين وكذا سائر القوى . ولساننا نتكلم في الجنود الظاهرة ، أعني الأعضاء ، فإنها من عالم الملك والشهادة . وإنما نتكلم الآن فيما أيدت به من جنود لم تروها

وهذا الصنف الثالث ، وهو المدرك من هذه الجملة ، ينقسم إلى ما قد أسكن المنازل الظاهرة ، وهي الحواس الخمس ، أعني السمع والبصر ، والشم والذوق واللمس ، وإلى ما أسكن منازل باطنة ، وهي تجاويف الدماغ ، وهي أيضا خمسة . فإن الإنسان بعد رؤية الشيء يغمض عينيه ، فيدرك صورته في نفسه وهو الخيال ، ثم تبقى تلك الصورة معه بسبب شيء يحفظه

وهو الجند الحافظ ، ثم يتفكر فيما حفظه فيركب بعض ذلك إلى البعض ، ثم يتذكر ما قد نسيه ، ويعود إليه ثم يجمع جملة معاني المحسوسات في خياله بالحس المشترك بين المحسوسات ففي الباطن حس مشترك ، وتخيل وتفكر ، وتذكر وحفظ . ولولا خلق الله قوة الحفظ والفكر ، والذكر والتخيل ، لكان الدماغ يخلو عنه ، كما تخلو اليد والرجل عنه . فتلك القوى أيضا جنود باطنة ، وأما كتبها أيضا باطنة

فهذه هي أقسام جنود القلب . وشرح ذلك بحيث يدركه فهم الضعفاء بضرب الأمثلة يطول . ومقصود مثل هذا الكتاب أن ينتفع به الأقوياء ، والفحول من العلماء ، ولكننا نجتهد في تفهيم الضعفاء بضرب الأمثلة ، ليقرب ذلك من أفهامهم .

بيان

أمثلة القلب مع جنوده الباطنة

اعلم أن جندي الغضب والشهوة قد يتقادان للقلب انقيادا تاما ، فيعينه ذلك على طريقه الذي يسلكه ، وتحسن مرافقتهما في السفر الذي هو بصده : وقد يستعصيان عليه استعصاء بغي وتمرد ، حتى يملكاه ويستعبداه ، وفيه هلاكه ، وانقطاعه عن سفره الذي به وصوله إلى سعادة الأبد . وللقاب جند آخر ، وهو العلم والحكمة والتفكير كما سيأتي شرحه ، وحقه أن يستعين بهذا الجند ، فإنه حزب الله تعالى على الجندين الآخرين ، فإنهما قد يلتحقان بحزب الشيطان . فإن ترك الاستعانة ، وسلط على نفسه جند الغضب والشهوة ، هلك يقينا ، وخسر أنا مبينا . وذلك حالة أكثر الخلق ، فإن عقولهم صارت مسخرة لشهواتهم في استنباط الحيل لقضاء الشهوة ، وكان ينبغي أن تكون الشهوة مسخرة لعقولهم ، فيما يقتقر العقل إليه . ونحن نقرب ذلك إلى فهمك بثلاثة أمثلة

المثال الأول : أن نقول ، مثل نفس الإنسان في بدنه ، أعنى بالنفس اللطيفة المذكورة كمثال ملك في مدينته ومملكته . فإن البدن مملكة النفس وعالمها ومستقرها ومدينتها ، وجوارحها وقواها بمنزلة الصناع والعملة ، والقوة العقلية المفكرة له كالمشير الناصح ، والوزير العاقل . والشهوة له كالعبد السوء يجلب الطعام والميرة إلى المدينة ، والغضب والحمية له كصاحب

الشرطة ، والعبد الجالب للميرة كذاب مكار ، خداع خبيث ، يتمثل بصورة الناصح ،
وتحت نصحه الشر الهائل ، والسم القاتل ، وديدنه وعادته منازعة الوزير الناصح في آرائه
وتدبيراته ، حتى أنه لا يخلو من منازعته ومعارضته ساعة . كما أن الوالى فى مملكته إذا كان
مستغنيا فى تدبيراته بوزيره ، ومستشير له ، ومعرضا عن إشارة هذا العبد الخبيث ، مستدلا
بإشارته فى أن الصواب فى تقيض رأيه ، أدبه صاحب شرطته ، وساسه لوزيره ، وجعله
مؤتمرا له ، مساطا من جهته على هذا العبد الخبيث وأتباعه وأنصاره ، حتى يكون العبد
مسوسا لاسائسا ، ومأمورا مدبرا لا أميرا مدبرا ، استقام أمر بلده ، وانتظم العدل بسببه
فكذا النفس ، متى استعانت بالعقل ، وأدبت بحمية الغضب ، وسلطتها على الشهوة واستعانت
بأحداهما على الأخرى ، تارة بأن تقلل مرتبة الغضب وغلوائه بمخالفة الشهوة واستدارجها
وتارة بقمع الشهوة وقهرها بتسليط الغضب والحمية عليها وتقييح مقتضياتها ، اعتدلت قواها
وحسنت أخلاقها ، ومن عدل عن هذه الطريقة كان كمن قال الله تعالى فيه (أَفَرَأَيْتَ مَنْ
اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمِهِ ^(١)) وقال تعالى (وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَشَلَّهُ كَمِثْلِ الكَلْبِ إِنْ
تَحَمَّلَ عَلَيْهِ يَلْهَثُ أَوْ تَتْرُكُهُ يَلْهَثُ ^(٢)) وقال عز وجل فيمن نهى النفس عن الهوى (وَأَمَّا
مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى ^(٣)) وسيأتى كيفية
مجاهدة هذه الجنود ، وتسليط بعضها على بعض ، فى كتاب رياضة النفس إن شاء الله تعالى
المثال الثانى : اعلم أن البدن كالمدينة ، والعقل أعنى المدرك من الإنسان كملك مدبر لها
وقواه المدركة من الحواس الظاهرة والباطنة كجنوده وأعوانه ، وأعضاؤه كرعيته ، والنفس
الأمارة بالسوء التى هى الشهوة والغضب كعدو ينازعه فى مملكته ، ويسعى فى إهلاك رعيته
فصار بدنه كرباط وثغر ونفسه كقيم فيه مرابط . فإن هو جاهد عدوه وهزمه ، وقهره
على ما يحب ، حمد أثره إذا عاد إلى الحضرة ، كما قال تعالى (وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ
وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً ^(٤)) وإن ضيع
ثغره ، وأهمل رعيته ، ذم أثره ، فانتقم منه عند الله تعالى ^(١) فيقال له يوم القيامة ، ياراعى السوء

المثل الثانى

(١) حديث يقال يوم القيامة ياراعى السوء أكلت اللحم وشربت اللبن ولم ترد الضالة : الخبر لم أجده أصلا

(١) البجائية : ٣٣ (٢) الاعراف : ١٧٦ (٣) النازعات : ٤٠ ، ٤١ (٤) النساء : ٩٥

أكلت اللحم، وشربت اللبن، ولم تأو الضالة، ولم تجبر الكسير، اليوم أنتقم منك: كما ورد في الخبر. وإلى هذه المجاهدة الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم ^(١) «رَجَعْنَا مِنَ الْجِهَادِ الْأَصْغَرِ إِلَى الْجِهَادِ الْأَكْبَرِ»

المثل الثالث

المثال الثالث: مثل العقل مثال فارس متصيد، وشهوته كفرسه، وغضبه ككلبه. فمتى كان الفارس حاذقا، وفرسه مروضاً، وكلبه مؤدباً معلماً، كان جديراً بالنجاح. ومتى كان هو في نفسه أخرق، وكان الفرس جموحاً، والكلب عقوراً، فلا فرسه ينبعث تحتته منقاداً ولا كلبه يسترسل بإشارته مطيعاً، فهو خليق بأن يعطب، فضلاً عن أن ينال ما طلب. وإنما خرق الفارس مثل جهل الإنسان، وقلة حكمته، وكلال بصيرته وجماح الفرس مثل غلبة الشهوة، خصوصاً شهوة البطن والفرج. وعقر الكلب مثل غلبة الغضب واستيلائه نسأل الله حسن التوفيق بلطفه

بيان

خاصية قلب الإنسان

سبب تفضيل القلب

العلم

اعلم أن جملة ما ذكرناه قد أنعم الله به على سائر الحيوانات سوى الآدمي. إذ للحيوان الشهوة والغضب والحواس الظاهرة والباطنة أيضاً، حتى أن الشاة ترى الذئب بعينها، فتعلم عداوته بقلبها، فتهرب منه. فذلك هو الإدراك الباطن فلنذكر ما يختص به قلب الإنسان؛ ولأجله عظم شرفه، واستأهل القرب من الله تعالى. وهو راجع إلى علم وإرادة أما العلم، فهو العلم بالأمور الدنيوية والأخروية، والحقائق العقلية، فإن هذه أمور وراء المحسوسات، ولا يشاركها فيها الحيوانات. بل العلوم السكلية الضرورية من خواص العقل إذ يحكم الإنسان بأن الشخص الواحد لا يتصور أن يكون في مكانين في حالة واحدة. وهذا حكم منه على كل شخص. ومعلوم أنه لم يدرك بالحس إلا بعض الأشخاص، فحكمه على جميع الأشخاص زائد على ما أدركه الحس. وإذا فهمت هذا في العلم الظاهر الضروري فهو في سائر النظريات أظهر

(١) حديث رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر: البيهقي في الزهد من حديث جابر وقال هذا

اسناد فيه ضعف

الإرادة

وأما الإرادة ، فإنه إذا أدرك بالعقل عاقبة الأمر ، وطريق الصلاح فيه ، انبعثت من ذاته شوق إلى جهة المصلحة ، وإلى تعاطي أسبابها ، والإرادة لها ذلك غير إرادة الشهوة ، وإرادة الحيوانات ، بل يكون على ضد الشهوة ، فإن الشهوة تنفر عن الفصد والحجامة ، والعقل يريد لها ويطلبها . ويبذل المال فيها والشهوة تميل إلى لذائذ الأطعمة في حين المرض ، والعقل يجد في نفسه زاجرا عنها . وليس ذلك زاجر الشهوة . ولو خلق الله العقل المعرف بعواقب الأمور ، ولم يخلق هذا الباعث المحرك للأعضاء على مقتضى حكم العقل ، لكان حكم العقل ضائعا على التحقيق .

فإذا قلب الإنسان اختص بعلم وإرادة ، ينفك عنها سائر الحيوان ، بل ينفك عنها الصبي في أول الفطرة . وإنما يحدث ذلك فيه بعد البلوغ . وأما الشهوة والغضب ، والحواس الظاهرة والباطنة ، فإنها موجودة في حق الصبي . ثم الصبي في حصول هذه العلوم فيه له درجتان . إحداها أن يشتمل قلبه على سائر العلوم الضرورية الأولية ، كالعلم باستحالة المستحيلات ، وجواز الجائزات الظاهرة ، فتكون العلوم النظرية فيها غير حاصلة إلا أنها صارت ممكنة قريبة الإمكان والحصول ، ويكون حاله بالإضافة إلى العلوم ، كحال الكاتب الذي لا يعرف من الكتابة إلا الدواة والقلم والجروف المفردة دون المركبة ، فإنه قد قارب الكتابة ولم يبلغها بعد .

الثانية أن يتحصل له العلوم المكتسبة بالتجارب والفكر ، فتكون كالخزونة عنده ، فإذا شاء رجع إليها . وحاله حال الحاذق بالكتابة ، إذ يقال له كاتب ، وإن لم يكن مباشرا للكتابة ، بقدرته عليها . وهذه هي غاية درجة الإنسانية . ولكن في هذه الدرجة مراتب لا تحصى ، يتفاوت الخلق فيها بكثرة المعلومات وقلتها ، وبشرف المعلومات وخستها ، وبطريق تحصيلها ، إذ تحصل لبعض القلوب بإلهام إلهي على سبيل المبادأة والمكاشفة ، وبعضهم بتعلم واكتساب . وقد يكون سريع الحصول ، وقد يكون بطيء الحصول . وفي هذا المقام تتباين منازل العلماء والحكماء ، والأنبياء والأولياء ، فدرجات الترقى فيه غير محصورة إذ معلومات الله سبحانه لا نهاية لها وأقصى الرتب رتبة النبي ، الذي تنكشف له كل الحقائق

Asm Vol. III
p. 215, 216

أو أكثرها ، من غير اكتساب وتكلف ، بل بكشف إلهي في أسرع وقت . وبهذه السعادة يقرب العبد من الله تعالى قربا بالمعنى والحقيقة والجمعة ، لا بالمكان والمسافة . ومراقب هذه الدرجات هي منازل السائرين إلى الله تعالى ، ولا حصر لتلك المنازل ، وإنما يعرف كل سالك منزله الذي بلغه في سلوكه ، فيعرفه ويعرف ما خلفه من المنازل . فأما ما بين يديه فلا يحيط بحقيقته علما ، ولكن قد يصدق به إيمانا بالغيب ، كما أننا نؤمن بالنبوة والنبي ، ونصدق بوجوده ، ولكن لا يعرف حقيقة النبوة إلا النبي . وكما لا يعرف الجنين حال الطفل ، ولا الطفل حال المميز وما يفتح له من العلوم الضرورية ، ولا المميز حال العاقل وما اكتسبه من العلوم النظرية ، فكذلك لا يعرف العاقل ما افتتح الله على أوليائه وأنبيائه من مزايا لطفه ورحمته . ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها . وهذه الرحمة مبدولة بحكم الجود والكرم من الله سبحانه وتعالى ، غير مضمون بها على أحد ، ولكن إنما تظهر في القلوب المتعرضة لنفحات رحمة الله تعالى ، كما قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ لِرَبِّكُمْ فِي أَيَّامِ دَهْرِكُمْ لَنَفَحَاتٍ أَلَّا تَعْرَضُوا لَهَا » والتعرض لها بتطهير القلب وتركيبته من الخبث والكدورة الحاصلة من الأخلاق المذمومة كما سيأتي بيانه

وإلى هذا الجود الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم « يَنْزِلُ اللَّهُ كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا فَيَقُولُ هَلْ مِنْ دَاعٍ فَاسْتَجِيبُ لَهُ » وبقوله عليه الصلاة والسلام ، حكاية عن ربه ^(٢) عز وجل « لَقَدْ طَالَ شَوْقُ الْأَبْرَارِ إِلَى لِقَائِي وَأَنَا إِلَى لِقَائِهِمْ أَشَدُّ شَوْقًا » وبقوله تعالى ^(٣) « مَنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ شَبْرًا تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ ذِرَاعًا » كل ذلك إشارة إلى أن أنوار العلوم لم تحتجب عن القلوب لبخل ومنع من جهة المنعم تعالى عن البخل والمنع علوا كبيرا ، ولكن حجب خبث وكدورة وشغل من جهة القلوب فإن القلوب كالأواني ، فادامت ممتلئة بالماء لا يدخلها الهواء فالقلوب المشغولة بغير الله لا تدخلها المعرفة بجلال الله تعالى . وإليه الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث أن الربكم في أيام دهركم نفحات - الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة وأبي سعيد وقد تقدم

(٢) حديث يقول الله عز وجل لقد طال شوق الأبرار إلى لقائي - الحديث : لم أجده أصلا إلا أن صاحب

الفردوس أخرجه من حديث أبي الدرداء ولم يذكر له ولده في مسند الفردوس اسنادا

(٣) حديث يقول الله من تقرب إلى شبرا تقربت إليه ذراعا : متفق عليه من حديث أبي هريرة

(١) «لَوْلَا أَنَّ الشَّيَاطِينَ يَحُومُونَ عَلَى قُلُوبِ بَنِي آدَمَ لَنَظَرُوا إِلَى مَلَكُوتِ السَّمَاءِ»
ومن هذه الجملة يتبين أن خاصية الإنسان العلم والحكمة . وأشرف أنواع العلم هو العلم بالله وصفاته وأفعاله . فيه كمال الإنسان ، وفي كماله سعادته وصلاحه لجوار حضرة الجلال والكمال . فالبدن مركب للنفس ، والنفس محل للعلم ، والعلم هو مقصود الإنسان وخاصيته التي لأجله خلق ، وكما أن الفرس يشارك الحمار في قوة الحمل ، ويختص عنه بخاصية السكر والفرح حسن الهيئة ، فيكون الفرس مخلوقاً لأجل تلك الخاصية . فإن تعطلت منه نزل إلى حضيض رتبة الحمار . وكذلك الإنسان . يشارك الحمار والفرس في أمور ، ويفارقهما في أمور هي خاصيته . وتلك الخاصية من صفات الملائكة المقربين من رب العالمين ، والإنسان على رتبة بين البهائم والملائكة ، فإن الإنسان من حيث يتغذى وينسل فنبات ، ومن حيث يحس ويتحرك بالاختيار فحيوان ، ومن حيث صورته وقامته فكما الصورة المنقوشة على الحائط . وإنما خاصيته معرفة حقائق الأشياء . فمن استعمل جميع أعضائه وقواه على وجه الاستعانة بها على العلم والعمل ، فقد تشبه بالملائكة ، لتحقيق بأن يلحق بهم ، وجدير بأن يسمى ملكاً وربانياً ، كما أخبر الله تعالى عن صواحبات يوسف عليه السلام (مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ) (١) ومن صرف همهته إلى اتباع اللذات البدنية ؛ يأكل كما تأكل الأنعام ، فقد انحط إلى حضيض أفق البهائم ، فيصير إما غمراً كثور ، وإما شرها كخنزير ، وإما ضرياً ككلب أو سنور ، أو حقوداً كجمل ، أو متكبها كنمر ، أو ذاروغان كشماب ، أو يجمع ذلك كله كشیطان مرید . وما من عضو من الأعضاء ولا حاسة من الحواس ، إلا ويمكن الاستعانة به على طريق الوصول إلى الله تعالى ، كما سيأتي بيان طرف منه في كتاب الشكر فمن استعمله فيه فقد فاز ، ومن عدل عنه فقد خسر وخاب

وجملة السعادة في ذلك أن يجعل لقاء الله تعالى مقصده ، والدار الآخرة مستقره ، والدنيا منزله ، والبدن مركبه ، والأعضاء خدمه ، فيستقر هو ، أعني المدرك من الإنسان ، في القلب الذي هو وسط مملكته كالملك ، ويجري القوة الخيالية المدوغة في مقدم الدماغ مجرى صاحب بريده ، إذ تجتمع أخبار المحسوسات عنده ، ويجري القوة الحافظة التي مسكنها مؤخر الدماغ

(١) حديث لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم - الحديث : أحمد من حديث أبي هريرة بنحوه وقد تقدم في الصيام

مجرى خازنه ، ويجرى اللسان مجرى ترجمانه ، ويجرى الأعضاء المتحركة مجرى كتابه ، ويجرى
الحواس الخمس مجرى جواسيسه ، فيوكل كل واحد منها بأخبار صقع من الأصقاع ، فيوكل
العين بعالم الألوان ، والسمع بعالم الأصوات ، والشم بعالم الروائح ، وكذلك سائرهما ، فإنها
أصحاب أخبار يلتقطونها من هذه العوالم ، ويؤدونها إلى القوة الخيالية التي هي كصاحب البريد
ويسلمها صاحب البريد إلى الخازن وهي الحافظة ، ويعرضها الخازن على الملك ، فيقتبس الملك
منها ما يحتاج إليه في تدبير مملكته ، وإتمام سفره الذي هو بصدده ، وقمع عدوه الذي هو
مبتلى به ، ودفع قواطع الطريق عليه . فإذا فعل ذلك كان موفقا سعيدا ، شاكر انعمة الله .
وإذا عطل هذه الجملة ، أو استعملها لکن في مراعاة أعدائه ، وهي الشهوة والغضب وسائر
الخطوظ العاجلة ، أو في عمارة طريقه دون منزله ، إذ الدنيا طريقته التي عليها عبوره ، ووطنه
ومستقره الآخرة ، كان مخذولا شقيا ، كافرا بنعمة الله تعالى ، مضيعا لجنود الله تعالى ، ناصرا
لأعداء الله ، مخذلا لحزب الله . فيستحق المقت ، والإبعاد في المنقلب والمعاد ، نعوذ بالله من ذلك
وإلى المثال الذي ضربناه أشار كعب الأخبار حيث قال : دخلت على عائشة رضي الله عنها
فقلت ^(١) الإنسان عيناها هاد ، وأذناه قمع ، ولسانه ترجمان ، ويده جناحان ، ورجلاه بريد
والقلب منه ملك ، فإذا طاب الملك طابت جنوده . فقالت هكذا سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول . وقال علي رضي الله عنه في تمثيل القلوب : إن لله تعالى في أرضه
آنية وهي القلوب ، فأحبها إليه تعالى أرقها وأصفها وأصلبها . ثم فسره فقال : أصلها في
الدين ، وأصفها في اليقين ، وأرقها على الإخوان وهو إشارة إلى قوله تعالى (أشداء على الكفار رحماء
بينهم) ^(٢) وقوله تعالى (مثل نوره كمشكاة فيها مصباح) ^(٣) قال أبي بن كعب رضي
الله عنه : معناه مثل نور المؤمن وقلبه . وقوله تعالى (أو كظلمات في بحر جلي) ^(٤) مثل
قلب المنافق . وقال زيد بن أسلم في قوله تعالى (في لوح محفوظ) ^(٥) وهو قلب المؤمن . وقال
سهل : مثل القلب والصدر مثل العرش والكرسي . فهذه أمثلة القاب

(١) حديث عائشة الإنسان عيناها هاد وأذناه قمع ولسانه ترجمان - الحديث : أبو نعيم في الطب النبوي والطبراني
في مسند الشاميين والبيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة نحوه وله وأحمد من حديث
أبي ذرما الأذن قمع وأما العين فمقرة لما يوعى القلب ولا يصح منها شيء

(١) الفتح : ٢٩ (٢) النور : ٣٥ (٣) النور : ٤٠ (٤) البروج : ٢١ م ٣ : ثامن - إحياء

بيان

مجامع أوصاف القلب وأمثله

اعلم أن الإنسان قد اصطحب في خلقته وتركيبه أربع شوائب ، فلذلك اجتمع عليه أربعة أنواع من الأوصاف ، وهى الصفات السبعية ، والبهيمية ، والشيطانية ، والربانية فهو من حيث سلط عليه الغضب يتعاطى أفعال السباع ، من العداوة والبغضاء ، راتهم على الناس بالضرب والشتم . ومن حيث سلطت عليه الشهوة يتعاطى أفعال البهائم ، من الشره والحرص والشبق وغيره . ومن حيث إنه فى نفسه أمر ربانى ، كما قال الله تعالى (قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّى)^(١) فإنه يدعى لنفسه الربوية ، ويجب الاستيلاء والاستعلاء ، والتخصص والاستبداد بالأمور كلها ، والتفرد بالرياسة ، والانسلال عن ربة العبودية والتواضع ، ويشتهى الاطلاع على العلوم كلها ، بل يدعى لنفسه العلم والمعرفة والإحاطة بحقائق الأمور ، ويفرح إذا نسب إلى العلم ، ويحزن إذا نسب إلى الجهل . والإحاطة بجميع الحقائق ، والاستيلاء بالقهر على جميع الخلائق من أوصاف الربوية . وفى الإنسان حرص على ذلك . ومن حيث يختص من البهائم بالتميز ، مع مشاركته لها فى الغضب والشهوة ، حصلت فيه شيطانية ، فصار شريراً ، يستعمل التميز فى استنباط وجوه الشر ، ويتوصل إلى الأغراض بالمكر والحيلة والخداع ، ويظهر الشر فى معرض الخير ، وهذه أخلاق الشياطين . وكل إنسان فيه شوب من هذه الأصول الأربعة ، أعنى الربانية والشيطانية والسبعية والبهيمية . وكل ذلك مجموع فى القلب ، فكأن المجموع فى إهاب الإنسان خنزير وكلب وشيطان وحكيم . فالخنزير هو الشهوة ، فإنه لم يكن الخنزير مذموماً لونه وشكله وصورته ، بل لجشعه وكلبه وحرصه . والكلب هو الغضب ، فإن السبع الضارى والكلب العقور ليس كلباً وسبعاً باعتبار الصورة واللون والشكل ، بل روح معنى السبعية الضراوة والعدوان والعقر ، وفى باطن الإنسان ضراوة السبع وغضبه ، وحرص الخنزير وشبهه . فالخنزير يدعو بالشره إلى الفحشاء والمنكر والسبع يدعو بالغضب إلى الظلم والإيذاء ، والشيطان لا يزال يهيج شهوة الخنزير وغيظ السبع

الشوائب
المحيطة
بالإنسان
وأثرها فيه

اجتماع
الشوائب
فى القلب

ويغري أحدهما بالآخر، ويحسن لهما ما هما مجبولان عليه. والحكيم الذي هو مثال العقل مأمور بأن يدفع كيد الشيطان ومكره، بأن يكشف عن تلييسه ببصيرته النافذة، ونوره المشرق الواضح، وأن يكسر شره هذا الخنزير بتسليط الكلب عليه، إذ بالغضب يكسر سورة الشهوة، ويدفع ضراوة الكلب بتسليط الخنزير عليه؛ ويجعل الكلب مقهوراً تحت سياسته. فإن فعل ذلك وقدر عليه، اعتدل الأمر، وظهر العدل في مملكة البدن وجرى الكل على الصراط المستقيم. وإن عجز عن قهرها، قهره واستخدمه، فلا يزال في استنباط الحيل وتدقيق الفكر ليشبع الخنزير، ويرضى الكلب، فيكون دائماً في عبادة كلب وخنزير، وهذا حال أكثر الناس مهما كان أكثرهمهم البطن والفرج ومنافسة الأعداء والعجب منه أنه يذكر على عبدة الأصنام عبادتهم للحجارة، ولو كشف الغطاء عنه، وكشف بحقيقة حاله، ومثل له حقيقة حاله، كما يمثل للمكاشفين إما في النوم أو في اليقظة، لرأى نفسه ماثلاً بين يدي خنزير، ساجد له مرة، وراكعاً أخرى، ومنتظراً لإشارته وأمره، فهما هاج الخنزير لطلب شيء من شهواته، انبعث على الفور في خدمته، وإحضار شهوته. أو رأى نفسه ماثلاً بين يدي كلب عقور، عابده، مطيعاً سامعاً لما يقتضيه ويلتمسه، مدققاً بالفكر في حيل الوصول إلى طاعته. وهو بذلك ساع في مسرة شيطانه، فإنه الذي يهيج الخنزير ويشير الكلب، ويبعثهما على استخدامه، فهو من هذا الوجه يعبد الشيطان بعبادتهما

فلا يراقب كل عبد حركاته وسكناته، وسكوته ونطقه، وقيامه وقعوده، ولينظر بعين البصيرة فلا يرى إن أنصف نفسه إلا ساعات طول النهار في عبادة هؤلاء، وهذا غاية الظلم، إذ جعل المالك مملوكاً، والرب مروباً، والسيد عبداً، والظاهر مقهوراً. إذ العقل هو المستحق للسيادة والقهر والاستيلاء، وقد سخره لخدمة هؤلاء الثلاثة، فلا جرم ينتشر إلى قلبه من طاعة هؤلاء الثلاثة صفات تتراكم عليه، حتى يصير طابعا، وريناً مهلكاً للقلب ومميتاً له.

الصفات
المتولدة من
طاعة الشهوة

أما طاعة خنزير الشهوة، فيصدر منها صفة الوقاحة والخبث، والتبذير والتقتير، والرياء والهتكة، والمجانة والعبث، والحرص والجشع، والملق والحسد، والحقد والشحانة وغيرها

الصفات
المنوطة من
طاعة الغضب

وأما طاعة كلب الغضب ، فتمتشر منها إلى القلب صفة التهور ، والبذالة والبذخ ،
والصلف والاستشاذة ، والتكبر والعجب ، والاستهزاء والاستخفاف وتحقير الخلق ، وإرادة
الشر ، وشهوة الظلم وغيرها

الصفات
المنوطة من
طاعة الشيطان

وأما طاعة الشيطان بطاعة الشهوة والغضب ، فيحصل منها صفة المكر والخداع ، والحيلة
والدهاء ، والجراعة ، والتلبيس والتضريب والغش ، والخب والخنا وأمثالها

الصفات
المنوطة من
قهر الشهوة
والغضب

ولو عكس الأمر ، وقهر الجميع تحت سياسة الصفة الربانية ، لاستقر في القلب من الصفات
الربانية العلم والحكمة واليقين ، والإحاطة بحقائق الأشياء ، ومعرفة الأمور على ما هي عليه
والاستيلاء على الكل بقوة العلم والبصيرة ، واستحقاق التقدم على الخلق لكمال العلم وجلاله
ولا ستغنى عن عبادة الشهوة والغضب ، ولا تنتشر إليه من ضبط خنزير الشهوة وردة إلى
حد الاعتدال صفات شريفة ، مثل العفة ، والقناعة والهدو ، والزهد والورع والتقوى ،
والانبساط وحسن الهيئة ، والحياء والظرف ، والمساعدة وأمثالها . ويحصل فيه من ضبط
قوة الغضب وقهرها ، وردها إلى حد الواجب ، صفة الشجاعة والكرم والنجدة ، وضبط
النفس والصبر ، والحلم والاحتمال والعفو ، والثبات والنبيل ، والشهامة والوقار وغيرها

تأثير القلب
بالطاعات

فالقلب في حكم مرآة قد اكتشفته هذه الأمور المؤثرة فيه ، وهذه الآثار على التواصل
واصل إلى القلب . أما الآثار الحمودة التي ذكرناها ، فإنها تزيد مرآة القلب جلاء وإشراقا
ونورا وضياء ، حتى يتلأأ فيه جليلة الحق ، وينكشف فيه حقيقة الأمر المطلوب في الدين
وإلى مثل هذا القلب الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدٍ خَيْرًا جَعَلَ لَهُ
وَاعِظًا مِنْ قَلْبِهِ » وبقوله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « مَنْ كَانَ لَهُ مِنْ قَلْبِهِ وَاعِظٌ كَانَ عَلَيْهِ مِنَ
اللَّهِ حَافِظٌ » وهذا القلب هو الذي يستقر فيه الذكر . قال الله تعالى (الْأَبْدِكُ اللَّهُ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ) ^(٣)

(١) حديث إذا أراد الله بعبده خيرا جعل له واعظا من قلبه: أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من
حديث أم سلمة واسناده جيد

(٢) حديث من كان له من قلبه واعظ كان عليه من الله حافظ: لم أجده أصلا

تأثير القلب
بالمعاصي

وأما الآثار المذمومة، فإنها مثل دخان مظلم يتصاعد إلى مرآة القلب، ولا يزال يتراكم عليه مرة بعد أخرى، إلى أن يسود ويظلم، ويصير بالكلية محجوبا عن الله تعالى، وهو الطبع وهو الرين. قال الله تعالى (كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ^(١)) وقال عز وجل (أَنْ لَوْ نَشَاءُ أَصَبْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَنَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ^(٢)) فربط عدم السماع بالطبع بالذنوب، كما ربط السماع بالتقوى. فقال تعالى (وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاسْمَعُوا^(٣)) (وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ^(٤))

ومهما تراكت الذنوب طبع على القلوب، وعند ذلك يعمى القلب عن إدراك الحق وصلاح الدين، ويستتهين بأمر الآخرة، ويستعظم أمر الدنيا ويصير مقصور الهم عليها. فإذا قرع سمعه أمر الآخرة وما فيها من الأخطار، دخل من أذن وخرج من أذن، ولم يستقر في القلب ولم يجر كه إلى التوبة والتدارك، أولئك الذين يسوون الآخرة كما يس الكفار من أصحاب القبور وهذا هو معنى اسوداد القلب بالذنوب، كما نطق به القرءان والسنة. قال ميمون بن مهران إذا أذن العبد ذنبا نكت في قلبه نكتة سوداء، فإذا هو نزع وتاب، صقل، وإن عاد زيد فيها حتى يعلو قلبه، فهو الران. وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم^(١) «قَلْبُ الْمُؤْمِنِ أَجْرَدُ فِيهِ سِرَاجٌ يُزْهِرُ، وَقَلْبُ الْكَافِرِ أَسْوَدُ مَنَكُوسٌ» فطاعة الله سبحانه بمخالفة الشهوات مصقلة للقلب، ومعاصيه مسودات له. فمن أقبل على المعاصي اسود قلبه، ومن أتبع السيئة الحسنة ومحأ أثرها لم يظلم قلبه، ولكن ينقص نوره، كالمرآة التي يتنفس فيها ثم تمسح، ويتنفس ثم تمسح، فإنها لا تخلو عن كدورة.

وقد قال صلى الله عليه وسلم^(٢) «الْقُلُوبُ أَرْبَعَةٌ قَلْبُ أَجْرَدُ فِيهِ سِرَاجٌ يُزْهِرُ فَذَلِكَ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ وَقَلْبُ أَسْوَدُ مَنَكُوسٌ فَذَلِكَ قَلْبُ الْكَافِرِ وَقَلْبُ أَغْلَفُ مَرْبُوطٌ عَلَى غِلَافِهِ فَذَلِكَ قَلْبُ الْمُنَافِقِ وَقَلْبُ مُصَفَّحٌ فِيهِ إِيْمَانٌ وَنِفَاقٌ فَثَلُ الْإِيْمَانِ فِيهِ كَمَثَلِ الْبَقْلَةِ

(١) حديث قلب المؤمن أجرد فيه سراج يزهر - الحديث: أحمد والطبراني في الصغير من حديث أبي سعيد

وهو بعض الحديث الذي يليه

(٢) حديث القلوب أربعة قلب أجرد فيه سراج يزهر - الحديث: أحمد والطبراني في الصغير من حديث

أبي سعيد الخدري وقد تقدم

(١) المطففين : ١٤ (٢) الاعراف : ١٠٠ (٣) المائدة : ١٠٨ (٤) البقرة : ٢٨٣

يَمْدُهَا الْمَاءُ الطَّيِّبُ وَمِثْلُ النَّفَاقِ فِيهِ كَمِثْلِ الْقَرْحَةِ يَمْدُهَا الْقَيْحُ وَالصَّيْدُ فَأَيُّ الْمَادَّاتَيْنِ غَلَبَتْ عَلَيْهِ حُكْمَ لَهَا بِهَا « وفي رواية « ذَهَبَتْ بِهِ » قال الله تعالى (إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ^(١)) فأخبر أن جلاء القلب وإبصاره يحصل بالذكر ، وأنه لا يتمكن منه إلا الذين اتقوا . فالتقوى باب الذكر ، والذكر باب الكشف ، والكشف باب الفوز الأكبر ، وهو الفوز بقاء الله تعالى

بيان

مثل القلب بالإضافة إلى العلوم خاصة

اعلم أن محل العلم هو القلب ، أعني اللطيفة المدبرة لجميع الجوارح ، وهي المطاعة المخلوقة من جميع الأعضاء ، وهي بالإضافة إلى حقائق المعلومات كالمرآة بالإضافة إلى صور المتلونات . فكما أن المتلون صورة ، ومثال تلك الصورة ينطبع في المرآة ويحصل بها ، كذلك لكل معلوم حقيقة ، وتلك الحقيقة صورة تنطبع في مرآة القلب وتتضح فيها . وكما أن المرآة غير متحركة ، وصور الأشخاص غير متحركة ، وحصول مثالها في المرآة غير متحرك ، فهي ثلاثة أمور ، فكذلك ههنا ثلاثة أمور ، القلب ، وحقائق الأشياء ، وحصول نفس الحقائق في القلب وحضورها فيه . فالعالم عبارة عن القلب الذي فيه يحل مثال حقائق الأشياء ، والمعلوم عبارة عن حقائق الأشياء ، والعلم عبارة عن حصول المثال في المرآة

تمثيل القلب
بالمرآة

وكما أن القبض مثلاً يستدعي قابضاً كاليد ، ومقبوضاً كالسيف ، ووصول بين السيف واليد بحصول السيف في اليد ويسمى قبضاً ، فكذلك وصول مثال المعلوم إلى القلب يسمى علماً . وقد كانت الحقيقة موجودة ، والقلب موجوداً ، ولم يكن العلم حاصلًا ، لأن العلم عبارة عن وصول الحقيقة إلى القلب . كما أن السيف موجود ، واليد موجودة ، ولم يكن اسم القبض والأخذ حاصلًا ، لعدم وقوع السيف في اليد

تمثيل القبض
السيف

نعم القبض عبارة عن وصول السيف بعينه في اليد ، والمعلوم بعينه لا يحصل في القلب ، فمن علم النار لم يحصل عين النار في قلبه ، ولكن الحاصل حدها وحقيقتها المطابقة لصورتها ، فتمثيله بالمرآة أولى ، لأن عين الإنسان لا تحصل في المرآة ، وإنما يحصل مثال مطابق له .

وكذا حصول مثال مطابق لحقيقة العلوم في القلب يسمى علما . وكما أن المرأة لا تنكشف فيها الصورة الخمسة أمور .

أحدها : نقصان صورتها ، كجوهر الحديد قبل أن يدور ويشكل ويصقل
والثاني : خبثه وصدئه وكدورته ، وإن كان تام الشكل

والثالث . لا والله معدولا به عن جهة الصورة إلى غيرها ، كما إذا كانت الصورة وراء المرأة
والرابع . لحجاب مرسل بين المرأة والصورة

والخامس : للجهل بالجهة التي فيها الصورة المطلوبة ، حتى يتعذر بسببه أن يحاذي بها شطر
الصورة وجهتها

فكذلك القلب مرآة مستعدة لأن ينجلي فيها حقيقة الحق في الأمور كلها . وإنما خلت
القلوب عن العلوم التي خلت عنها لهذه الأسباب الخمسة

أولها : نقصان في ذاته ، كقلب الصبي ، فإنه لا ينجلي له المعلومات لنقصانه .

والثاني : لكدورة المعاصي والخبث الذي يتراكم على وجه القلب من كثرة الشهوات ،
فإن ذلك يمنع صفاء القلب وجلاءه فيمتنع ظهور الحق فيه لظلمته وتراكمه . وإليه الإشارة

بقوله صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ قَارَفَ ذَنْبًا فَارَقَهُ عَقْلٌ لَا يَعُودُ إِلَيْهِ أَبَدًا » أي حصل
في قلبه كدورة لا يزول أثرها . إذ غايته أن يتبعه بحسنة يحجوه بها ، فلوجاء بالحسنة ولم

تتقدم السيئة ، لازداد لا محالة إشراق القلب . فلما تقدمت السيئة ، سقطت فائدة الحسنة ،
لسكن عاد القلب بها إلى ما كان قبل السيئة ، ولم يزد بها نورا . فهذا خسران مبيت ، ونقصان

لاحيلة له . فليست المرأة التي تتدنس ثم تمسح بالمصقلة ، كالتى تمسح بالمصقلة لزيادة جلالها
من غير دنس سابق . فلاقبال على طاعة الله ، والإعراض عن مقتضى الشهوات ، هو الذى

يجلو القلب ويصفيه . ولذلك قال الله تعالى (وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ^(١))

وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « مَنْ عَمِلَ بِمَا عَلِمَ وَرَّثَهُ اللَّهُ عِلْمَ مَا لَمْ يَعْلَمْ »

(١) حديث من قارف ذنبا فارقه عقل لا يعود إليه أبدا : لم أر له أصلا

(٢) حديث من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم : أبو نعيم في الحلية من حديث أس وقد تقدم في العلم

(١) العنكبوت : ٦٩

أسباب عدم
وصول العلم
إلى القلب

نقصانه القلب
في ذاته

تراكم المعاصي
على القلب

ضمحل القلب

الثالث . أن يكون مبدولا به عن جهة الحقيقة المطلوبة . فإن قلب المطيع الصالح ، وإن كان صافيا ، فإنه ليس يتضح فيه جلية الحق ، لأنه ليس يطلب الحق ، وليس محاذيا بمراته شطر المطلوب ، بل ربما يكون مستوعب الهم بتفصيل الطاعات البدنية ، أو بتهيئة أسباب المعيشة ، ولا يصرف فكره إلى التأمل في حضرة الربوبية ، والحقائق الخفية الإلهية فلا ينكشف له إلا ما هو متفكر فيه من دقائق آفات الأعمال ، وخفايا عيوب النفس ، إن كان متفكرا فيها ، أو مصالح المعيشة إن كان متفكرا فيها . وإذا كان تقييدا لهم بالأعمال وتفصيل الطاعات مانعا عن انكشاف جلية الحق ، فما ظنك فيمن صرف الهم إلى الشهوات الدنيوية ولذاتها وعلاقتها ، فكيف لا يمنع عن الكشف الحقيقي !

مجاب القلب

الرابع : الحجاب . فإن المطيع القاهر لشهواته ، المتجرد الفكر في حقيقة من الحقائق قد لا ينكشف له ذلك ، لكونه محجوبا عنه باعتقاد سبق إليه منذ الصبا ، على سبيل التقليد والقبول بحسن الظن ، فإن ذلك يحول بينه وبين حقيقة الحق ، ويمنع من أن ينكشف في قلبه خلاف ما تلقفه من ظاهر التقليد . وهذا أيضا حجاب عظيم ، به حجب أكثر المتكلمين والمتعصبين للمذاهب ، بل أكثر الصالحين المتفكرين في ملكوت السموات والأرض ، لأنهم محجوبون باعتقادات تقليدية ، جمدت في نفوسهم ، ورسخت في قلوبهم وصارت حجابا بينهم وبين درك الحقائق

جهل طرق
التفصيل

الخامس الجهل بالجهة التي يقع منها العثور على المطلوب . فإن طالب العلم ليس يمكنه أن يحصل العلم بالجهول ، إلا بالتذكر للعلوم التي تناسب مطلوبه ، حتى إذا تذكرها ، ورتبها في نفسه ترتيبا مخصوصا يعرفه العلماء بطرق الاعتبار ، فعند ذلك يكون قد عثر على جهة المطلوب ، فتجلى حقيقة المطلوب لقلبه . فإن العلوم المطلوبة التي ليست فطرية ، لا تقتنص إلا بشبكة العلوم الحاصلة . بل كل علم لا يحصل إلا عن علمين سابقين ، يأتلفان ويزدوجان على وجه مخصوص ، فيحصل من ازدواجهما علم ثالث ، على مثال ما يحصل النتائج من ازدواج الفحل والأنثى . ثم كما أن من أراد أن يستنتج رمكة لم يمكنه ذلك من حمار وبعير وإنسان بل من أصل مخصوص من الخيل الذكور والأنثى ، وذلك إذا وقع بينهما ازدواج مخصوص فكذلك كل علم فله أصلان مخصوصان ، وبينهما طريق في الازدواج ، يحصل من ازدواجهما العلم المستفاد المطلوب

فالجهل بتلك الأصول، وبكيفية الازدواج، هو المانع من العلم. ومثاله ما ذكرناه من الجهل بالجهة التي الصورة فيها. بل مثاله أن يريد الإنسان أن يرى قفاه مثلاً بالمرآة. فإنه إذا رفع المرآة بأزاء وجهه لم يكن قد حاذى بها شطر القفا، فلا يظهر فيها القفا. وإن رفعها وراء القفا وحاذاه، كان قد عدل بالمرآة عن عينه، فلا يرى المرآة ولا صورة القفا فيها، فيحتاج إلى مرآة أخرى ينصبها وراء القفا، وهذه في مقابلتها بحيث يبصرها، ويرعى مناسبة بين وضع المرآتين، حتى تنطبع صورة القفا في المرآة المحاذية للقفا، ثم تنطبع صورة هذه المرآة في المرآة الأخرى التي في مقابلة العين، ثم تدرك العين صورة القفا فكذلك في اقتناص العلوم طرق عجيبة، فيها ازورارات وتحريفات أعجب مما ذكرناه في المرآة، يعز على بسيط الأرض من يهتدى إلى كيفية الحيلة في تلك الازورارات

فهذه هي الأسباب المانعة للقلوب من معرفة حقائق الأمور. وإلا فسكل قلب فهو بالفطرة صالح لمعرفة الحقائق، لأنه أمر رباني شريف، فارق سائر جواهر العلم بهذه الخاصية والشرف. وإليه الإشارة بقوله عز وجل (إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ^(١)) إشارة إلى أن له خاصية تميزها عن السموات والأرض والجبال، بها صار مطيقاً لحمل أمانة الله تعالى وتلك الأمانة هي المعرفة والتوحيد، وقلب كل آدمي مستعد لحمل الأمانة ومطيق لها في الأصل، ولكن يثبطه عن النهوض بأعبائها والوصول إلى تحقيقها، الأسباب التي ذكرناها. ولذلك قال صلى الله عليه وسلم^(١) «كُلُّ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ عَلَى الْفِطْرَةِ وَإِنَّمَا أَبَوَاهُ يَهُودِيَّةً وَيُنَصْرَانِيَّةً وَيُمَجْسَانِيَّةً» وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) «لَوْ لَا أَنَّ الشَّيَاطِينَ يَحُومُونَ عَلَى قُلُوبِ بَنِي آدَمَ لَنَظَرُوا إِلَى مَلَكَوَتِ السَّمَاءِ» إشارة إلى بعض هذه الأسباب التي هي الحجاب بين القلب وبين الملكوت. وإليه الإشارة بما روى عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قيل لرسول الله يارسول الله^(٣) أين الله؟ في الأرض أو في السماء؟ قال «فِي قُلُوبِ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ» وفي الخبر قال الله تعالى

(١) حديث كل مولود يولد على الفطرة - الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٢) حديث لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم - الحديث : تقدم

(٣) حديث ابن عمر أين الله قال في قلوب عباده المؤمنين : لم أجده بهذا اللفظ ولطبراني من حديث أبي عتبة الخولاني يرفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال إن لله آنية من أهل الأرض وآنية ربكم

قلوب عباده الصالحين الحديث فيه بقية بن الوليد وهو مدلس لكنه صرح فيه بالتحديث

(١) « لَمْ يَسْعَنِ أَرْضِي وَلَا سَمَائِي وَوَسِعَنِي قَلْبُ عَبْدِي الْمُؤْمِنِ اللَّيْنِ الْوَادِعِ » وفي الخبر أنه قيل يارسول الله ، من خير الناس؟ فقال « كُلُّ مُؤْمِنٍ مَخْمُومِ الْقَلْبِ » فقليل وما مخموم القلب؟ فقال « هُوَ التَّقِيُّ النَّقِيُّ الَّذِي لَا غِشَّ فِيهِ وَلَا بَغْيٍ وَلَا غَدْرَ وَلَا غِلَّ وَلَا حَسَدَ » ولذلك قال عمر رضى الله عنه : رأى قلبى ربى. إذ كان قد رفع الحجاب بالتقوى ، ومن ارتفع الحجاب بينه وبين الله تجلى صورة الملك والملوكوت فى قلبه ، فيرى جنة عرض بعضها السموات والارض ، أما جملتها فأكثر سعة من السموات والارض ، لأن السموات والارض عبارة عن عالم الملك والشهادة ، وهو وإن كان واسع الأطراف ، متباعد الأكناف ، فهو متناه على الجملة ، وأما عالم الملوكوت ، وهى الأسرار الغائبة عن مشاهدة الأبصار ، المخصوصة بإدراك البصائر ، فلانهاية له . نعم الذى يلوح للقلب منه مقدار متناه ، ولكنه فى نفسه وبالإضافة إلى علم الله ، لانهاية له . وجملة عالم الملك والملوكوت إذا أخذت دفعة واحدة ، تسمى الحضرة الربوبية ، لأن الحضرة الربوبية محيطية بكل الموجودات ، إذ ليس فى الوجود شىء سوى الله تعالى وأفعاله ، ومملكته وعبيده من أفعاله . فما يتجلى من ذلك للقلب هى الجنة بعينها عند قوم ، وهو سبب استحقاق الجنة عند أهل الحق ، ويكون سعة ملكه فى الجنة بحسب سعة معرفته ، وبمقدار ما تجلى له من الله وصفاته وأفعاله . وإنما مراد الطاعات وأعمال الجوارح كلها تصفية القلب وتركيته وجلاؤه ، قد أفلح من زكاهها ، ومراد تركيته حصول أنوار الإيمان فيه ، أعنى اشراق نور المعرفة ، وهو المراد بقوله تعالى (فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ) (١) وبقوله (أَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ) (٢)

نعم هذا التجلى وهذا الإيمان له ثلاث مراتب :

المرتبة الأولى : إيمان العوام ، وهو إيمان التقليد المحض

والثانية : إيمان المتكلمين ، وهو ممزوج بنوع استدلال ، ودرجته قريبة من درجة إيمان العوام

(١) حديث قال الله ما وسعنى أرضى ولا سمائى ووسعنى قلب عبدى المؤمن اللين الوداع : لم أر له أصلا

وفى حديث أبى عتبة قبله عند الطبرانى بعد قوله وآية ربكم قلوب عباده الصالحين وأحبها اليه

أليها وأرقها

(٢) حديث قيل من خير الناس قال كل مؤمن مخموم القلب - الحديث : ه من حديث عبد الله بن عمر بإسناد صحيح

والثالثة : إيمان العارفين ، وهو المشاهد بنور اليقين
ونبين لك هذه المراتب بمثال ، وهو أن تصديقك بكون زيد مثلاً في الدار له
ثلاث درجات :

الأولى : أن يخبرك من جربته بالصدق ، ولم تعرفه بالكذب ، ولا اتهمته في القول ،
فإن قلبك يسكن إليه ، ويطمئن بخبره بمجرد السماع ، وهذا هو الإيمان بمجرد التقليد
وهو مثل إيمان العوام . فإنهم لما بلغوا سن التمييز ، سمعوا من آبائهم وأمهاتهم وجود
الله تعالى ، وعلمه وإرادته وقدرته وسائر صفاته ، وبعثة الرسل وصدقهم وما جاءوا به ، وكما
سمعوا به قبلوه ، وثبتوا عليه ، واطمأنوا إليه ، ولم يخطر ببالهم خلاف ما قالوه لهم ، لحسن
ظنهم بآبائهم وأمهاتهم ومعاميلهم . وهذا الإيمان سبب النجاة في الآخرة ، وأهله من أوائل
رتب أصحاب اليمين ، وليسوا من المقربين . لأنه ليس فيه كشف وبصيرة وانسراح صدر
بنور اليقين ، إذ الخطأ ممكن فيما سمع من الأحاد ، بل من الأعداد ، فيما يتعلق بالاعتقادات
فقلوب اليهود والنصارى أيضاً مطمئنة بما يسمعون من آبائهم وأمهاتهم ، إلا أنهم اعتقدوا
ما اعتقدوه خطأ ، لأنهم ألقى إليهم الخطأ . والمسامون اعتقدوا الحق ، لا لإطلاعهم عليه ،
ولكن ألقى إليهم كلمة الحق .

إيمانه
المنطعمين

الرتبة الثانية : أن تسمع كلام زيد وصوته من داخل الدار ، ولكن من وراء جدار ،
فتستدل به على كونه في الدار . فيكون إيمانك وتصديقك ويقينك بكونه في الدار أقوى
من تصديقك بمجرد السماع . فإنك إذا قيل لك إنه في الدار ، ثم سمعت صوته ، ازدادت به
يقيناً ، لأن الأصوات تدل على الشكل والصورة عند من يسمع الصوت في حال مشاهدة
الصورة ، فيحكم قلبه بأن هذا صوت ذلك الشخص . وهذا إيمان ممزوج بدليل . والخطأ أيضاً
ممكن أن يتطرق إليه ، إذ الصوت قد يشبه الصوت ، وقد يمكن التكلف بطريق المحاكاة ،
إلا أن ذلك قد لا يخطر ببال السامع ، لأنه ليس يجعل للثمة موضعاً ، ولا يقدر في هذا
التلبس والمحاكاة غرضاً

إيمانه
العارفين

الرتبة الثالثة : أن تدخل الدار فتنظر إليه بعينك وتشاهده . وهذه هي المعرفة الحقيقية ،
والمشاهدة اليقينية ، وهي تشبه معرفة المقربين والصدقين ، لأنهم يؤمنون عن مشاهدة ،

فينطوى في إيمانهم إيمان العوام والمتكلمين ، ويتميزون بمنزلة بيئة يستحيل معها إمكان الخطأ . نعم وهم أيضا يتفاوتون بمقادير العلوم ، وبدرجات الكشف . أما درجات العلوم فمثاله أن يبصر زيدا في الدار عن قرب ، وفي صحن الدار ، في وقت إشراق الشمس ، فيكمل له إدراكه . والآخر يدركه في بيت ، أو من بعد ، أو في وقت عشية ، فيتمثل له في صورته ما يستيقن معه أنه هو ، ولكن لا يتمثل في نفسه الدقائق والخفايا من صورته . ومثل هذا متصور في تفاوت المشاهدة للأمور الإلهية . وأما مقادير العلوم ، فهو بأن يرى في الدار زيدا وعمرا وبكرا وغير ذلك ، وآخر لا يرى إلا زيدا ، فمعرفة ذلك تزيد بكثرة المعلومات لا محالة فهذا حال القلب بالإضافة إلى العلوم والله تعالى أعلم بالصواب

بيان

حال القلب بالإضافة إلى أقسام العلوم العقلية والدينية والدينية والأخرية

اعلم أن القلب بغريزته مستعد لقبول حقائق المعلومات كما سبق ، ولكن العلوم التي تحل فيه تنقسم إلى عقلية ، وإلى شرعية ، والعقلية تنقسم إلى ضرورية ، ومكتسبة ، والمكتسبة إلى دنيوية ، وأخرية ، أما العقلية ، فنعني بها ما تقضى بها غريزة العقل ، ولا توجد بالتقليد والسمع . وهي تنقسم إلى ضرورية ، لا يدري من أين حصلت ، وكيف حصلت ، كعلم الإنسان بأن الشخص الواحد لا يكون في مكانين ، والشيء الواحد لا يكون حادثا قديما ، موجودا معدوما معا ، فإن هذه علوم يجد الإنسان نفسه منذ الصبا مفطورا عليها ، ولا يدري متى حصل له هذا العلم ، ولا من أين حصل له . أعني أنه لا يدري له سببا قريبا . وإلا فليس يخفى عليه أن الله هو الذي خلقه وهداه . وإلى علوم مكتسبة ، وهي الاستفادة بالتعلم والاستدلال . وكلا القسمين قد يسمى عقلا . قال علي رضي الله عنه

رأيت العقل عقليين	فطبيع ومسموع
ولا ينفع مسموع	إذا لم يك مطبوع
كما لا تنفع الشمس	وضوء العين ممنوع

والأول: هو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم لعلي^(١) « مَا خَلَقَ اللَّهُ خَلْقًا أَكْرَمَ عَلَيْهِ مِنَ الْعَقْلِ » والثاني: هو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم لعلي رضي الله عنه^(٢) « إِذَا تَقَرَّبَ النَّاسُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى بِأَنْوَاعِ الْبِرِّ فَتَقَرَّبَ أَنْتَ بِعَقْلِكَ » إذ لا يمكن التقرب بالغيرية الفطرية، ولا بالعلوم الضرورية، بل بالمكتسبة. ولكن مثل علي رضي الله عنه، هو الذي يقدر على التقرب باستعمال العقل في اقتناص العلوم التي بها ينال القرب من رب العالمين. فالقلب جار مجرى العين، وغريزة العقل فيه جارية مجرى قوة البصر في العين. وقوة الابصار لطيفة تفقد في العمى، وتوجد في البصر وإن كان قد غمض عينيه أو جن عليه الليل. والعلم الحاصل منه في القلب جار مجرى قوة إدراك البصر في العين، ورؤيته لأعيان الأشياء. وتأخر العلوم عن عين العقل في مدة الصبا إلى أوان التمييز أو البلوغ، يضاهي تأخر الرؤية عن البصر إلى أوان إشراق الشمس وفيضان نورها على المبصرات. والقلم الذي سطر الله به العلوم على صفحات القلوب، يجري مجرى قرص الشمس. وإنما لم يحصل العلم في قلب الصبي قبل التمييز، لأن لوح قلبه لم يتهيأ بعد لقبول نفس العلم. والقلم عبارة عن خلق من خلق الله تعالى، جعله سببا لحصول نقش العلوم في قلوب البشر. قال الله تعالى (الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عِلْمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ)^(١) وقلم الله تعالى لا يشبه قلم خلقه، كما لا يشبه وصفه وصف خلقه فليس قلمه من قصب ولا خشب، كما أنه تعالى ليس من جوهر ولا عرض. فلموازنة بين البصيرة الباطنة والبصر الظاهر صحيحة من هذه الوجوه، إلا أنه لا مناسبة بينهما في الشرف فإن البصيرة الباطنة هي عين النفس التي هي اللطيفة المدركة، وهي كالفارس، والبدن كالفرس، وعمى الفارس أضر على الفارس من عمى الفرس، بل لا نسبة لأحد الضررين إلى الآخر ولموازنة البصيرة الباطنة للبصر الظاهر، سماه الله تعالى باسمه فقال (مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى)^(٢) سمي إدراك الفؤاد رؤية. وكذلك قوله تعالى (وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَدَكُوتِ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ)^(٣) وما أراد به الرؤية الظاهرة، فإن ذلك غير مخصوص بإبراهيم عليه السلام

(١) حديث ما خلق الله خلقا أكرم عليه من العقل: الحكيم في نوادر الأصول باسناد ضعيف وقد تقدم في العلم

(٢) حديث إذا تقرب الناس إلى الله بأنواع البر فتقرب أنت بعقلك: أبو نعيم من حديث علي باسناد ضعيف

(١) العلق: ٤ (٢) النجم: ١١ (٣) الأنعام: ٧٥

حتى يعرض في معرض الامتاث . ولذلك سمي ضد إدراكه عمى ، فقال تعالى (فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ^(١)) وقال تعالى (وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا ^(٢)) فهذا بيان العلم العقلي

ضرورة الجمع
بين العلوم
العقلية
والشرعية

أما العلوم الدينية ، فهي المأخوذة بطريق التقليد من الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه . وذلك يحصل بالتعلم لكتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، وفهم معانيها بعد السماع . وبه كمال صفة القلب ، وسلامته عن الادواء والأمراض ، فالعلوم العقلية غير كافية في سلامة القلب ، وإن كان محتاجا إليها . كما أن العقل غير كاف في استدامة صحة أسباب البدن ، بل يحتاج إلى معرفة خواص الأدوية والعقاقير بطريق التعلم من الأطباء . إذ مجرد العقل لا يهتدى إليه ، ولا يمكن فهمه بعد سماعه إلا بالعقل ، فلا غنى بالعقل عن السماع ، ولا غنى بالسماع عن العقل . فالداعى إلى محض التقليد مع عزل العقل بالكلية جاهل ، والمكتفى بمجرد العقل عن أنوار القراءان والسنة مغرور . فإياك أن تكون من أحد الفريقين ، وكن جامعا بين الأصلين ، فإن العلوم العقلية كالأغذية ، والعلوم الشرعية كالأدوية . والشخص المريض يستضر بالغذاء متى فاتته الدواء . فكذلك أمراض القلوب لا يمكن علاجها إلا بالأدوية المستفادة من الشريعة ، وهى وظائف العبادات والأعمال التى ركبها الأنبياء صلوات الله عليهم لإصلاح القلوب . فمن لا يداوى قلبه المريض بمعالجات الشريعة ، واكتفى بالعلوم العقلية ، استضر بها كما يستضر المريض بالغذاء

لاتناقض بين
العقل والشرع

وظن من يظن أن العلوم العقلية مناقضة للعلوم الشرعية ، وأن الجمع بينهما غير ممكن ، هو ظن صادر عن عمى فى عين البصيرة ، نعوذ بالله منه . بل هذا القائل ربما يناقض عنده بعض العلوم الشرعية لبعض ، فيعجز عن الجمع بينهما ، فيظن أنه تناقض فى الدين ، فيتحير به ، فينسل من الدين انسلال الشعرة من العجين . وإنما ذلك لأن عجزه فى نفسه خيل إليه نقضا فى الدين ، وهيهات . وإنما مثاله مثال الأعمى الذى دخل دار قوم ، فتعثر فيها بأوانى الدار ، فقال لهم ما بال هذه الأوانى تركت على الطريق ؟ لم لا ترد إلى موضعها ؟ فقالوا له تلك الأوانى

في مواضعها ، وإنما أنت لست تهتدي للطريق لعمالك ، فالعجب منك أنك لا تحيل عثرتك على عمالك ، وإنما تحيلها على تقصير غيرك .

فهذه نسبة العلوم الدينية إلى العلوم العقلية

أقسام العلوم
العقلية

والعلوم العقلية تنقسم إلى دينوية وأخروية . فالدينوية كعلم الطب ، والحساب والهندسة والنجوم ، وسائر الحرف والصناعات . والأخروية كعلم أحوال القلب ، وآفات الأعمال والعلم بالله تعالى وبصفاته وأفعاله ، كما فصلناه في كتاب العلم . وهما علمان متنافيان . أعني أن من صرف عنايته إلى أحدهما حتى تعمق فيه ، قصرت بصيرته عن الآخر على الأكثر . ولذلك ضرب علي رضي الله عنه للدنيا والآخرة ثلاثة أمثلة فقال : هما ككفتي الميزان ، وكالمشرق والمغرب ، وكالضرتين ، إذا أرضيت إحداها أسخطت الأخرى . ولذلك ترى الأكياس في أمور الدنيا وفي علم الطب والحساب والهندسة والفلسفة ، جهالا في أمور الآخرة . والأكياس في دقائق علوم الآخرة ، جهالا في أكثر علوم الدنيا . لأن قوة العقل لا تنفي بالأمرين جميعا في الغالب ، فيكون أحدهما مانعا من الكمال في الثاني . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ أَكْثَرَ أَهْلِ الْجَنَّةِ الْبُلَّهْ » أي البله في أمور الدنيا . وقال الحسن في بعض مواضعه : لقد أدركنا أقواما لو رأيتهم لقاتم مجانين ، ولو أدركوكم لقالوا شياطين . فهما سمعت أمرا غريبا من أمور الدين حجده أهل الكياسة في سائر العلوم ، فلا يغرنك حجودهم عن قبوله ، إذ من المحال أن يظفر سالك طريق المشرق بما يوجد في المغرب . فذلك يجري أمر الدنيا والآخرة . ولذلك قال تعالى (إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا ^(١)) الآية وقال تعالى (يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ ^(٢)) وقال عز وجل (فَأَعْرَضَ عَمَّنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ذَلِكَ مَبْلَغُهُم مِّنَ الْعِلْمِ ^(٣)) فالجمع بين كمال الاستبصار في مصالح الدنيا والدين ، لا يكاد يتيسر إلا لمن رسخه الله لتدبير عباده في معاشهم ومعادهم ، وهم الأنبياء

(١) حديث أكثر أهل الجنة البله : البزار من حديث أنس وضعفه وصححه القرطبي في التذكرة وليس

كذلك فقد قال ابن عدى أنه منكر

(١) يونس : ٧ (٢) الروم : ٧ (٣) النجم : ١٩ و ٣٠

المؤيدون بروح القدس ، المستمدون من القوة الإلهية ، التي تتسع لجميع الأمور ولا تضيق عنها . فأما قلوب سائر الخلق فإنها إذا استقلت بأمر الدنيا انصرفت عن الآخرة ، وقصرت عن الإستكمال فيها

بيان

الفرق بين الإلهام والتعلم والفرق بين طريق الصوفية
في استكشاف الحق وطريق النظر

اعلم أن العلوم التي ليست ضرورية ، وإنما تحصل في القلب في بعض الأحوال ، تختلف الحال في حصولها : فتارة تهجم على القلب كأنه ألقى فيه من حيث لا يدري ، وتارة تكتسب بطريق الاستدلال والتعلم . فالذي يحصل لا بطريق الاكتساب وحيلة الدليل يسمى إلهاما والذي يحصل بالاستدلال يسمى اعتبارا واستبصارا . ثم الواقع في القلب بغير حيلة وتعلم واجتهاد من العبد ، ينقسم إلى ما لا يدري العبد أنه كيف حصل له ، ومن أين حصل ، وإلى ما يطلع معه على السبب الذي منه استفاد ذلك العلم ، وهو مشاهدة الملك الملقى في القلب والأول يسمى إلهاما ونفثا في الروح ، والثاني يسمى وحيا وتختص به الأنبياء ، والأول يختص به الأولياء والأصفياء ، والذي قبله ، وهو المكتسب بطريق الاستدلال ، يختص به العلماء وحقيقة القول فيه أن القلب مستعد لان تنجلي فيه حقيقة الحق في الأشياء كلها . وإنما حيل بينه وبينها بالأسباب الخمسة التي سبق ذكرها . فهي كالحجاب المسدل الحائل بين مرآة القلب وبين اللوح المحفوظ ، الذي هو منقوش بجميع ما قضى الله به إلى يوم القيامة وتجلي حقائق العلوم من مرآة اللوح في مرآة القلب ، يضاهي انطباع صورة من مرآة في مرآة تقابلها ، والحجاب بين المرأتين تارة يزال باليد ، وأخرى يزول بهبوب الرياح تحركه . وكذلك قد تهب رياح الألطاف ، وتنكشف الحجب عن أعين القلوب ، فينجلي فيها بعض ما هو مسطور في اللوح المحفوظ . ويكون ذلك تارة عند المنام فيعلم به ما يكون في المستقبل ، وتام ارتفاع الحجاب بالموت ، فيه ينكشف الغطاء . وينكشف أيضا في اليقظة

حتى يرتفع الحجاب بلطف خفي من الله تعالى ، فيلمع في القلوب من وراء ستر الغيب شيء من غرائب العلم ، تارة كالبرق الخاطف ، وأخرى على التوالي إلى حد ما ، ودوامه في غاية الندور . فلم يفارق الإلهام الاكتساب في نفس العلم ، ولا في محله ، ولا في سببه ، ولكن يفارقه من جهة زوال الحجاب . فإن ذلك ليس باختيار العبد . ولم يفارق الوحي الإلهام في شيء من ذلك ، بل في مشاهدة الملك المفيد للعلم ، فإن العلم إنما يحصل في قلوبنا بواسطة الملائكة ، وإليه الإشارة بقوله تعالى (وَمَا كَانَ لِنَبِّئِهِ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ ^(١))

طريق الصوفية
في استكشاف
الحق

فإذا عرفت هذا ، فاعلم أن ميل أهل التصوف إلى العلوم الإلهامية دون التعليمية ، فلذلك لم يحرصوا على دراسة العلم ، وتحصيل ما صنفه المصنفون ، والبحث عن الأقاويل والأدلة المذكورة ، بل قالوا الطريق تقديم المجاهدة ، ومحو الصفات المذمومة ، وقطع العلائق كلها ، والإقبال بكنهه المهمة على الله تعالى . ومهما حصل ذلك ، كان الله هو المتولى لقلب عبده ، والمتكفل له بتنويره بأنوار العلم . وإذا تولى الله أمر القلب فاضت عليه الرحمة ، وأشرق النور في القلب ، وانشرح الصدر ، وانكشف له سر الملكوت ، وانقشع عن وجه القلب حجاب الغرة بلطف الرحمة ، وتلاأت فيه حقائق الأمور الإلهية . فليس على العبد إلا الاستعداد بالتصفية المجردة ، وإحضار المهمة ، مع الإرادة الصادقة ، والتعطش التام ، والترصد بدوام الانتظار لما يفتحه الله تعالى من الرحمة . فالأنبياء والأولياء انكشف لهم الأمر ، وفاض على صدورهم النور ، لا بالتعلم والدراسة والكتابة للكتب ، بل بالزهد في الدنيا والتبري من علائقها ، وتفرغ القلب من شوائبها ، والإقبال بكنهه المهمة على الله تعالى . فمن كان لله كان الله له .

وزعموا أن الطريق في ذلك أولا بانقطاع علائق الدنيا بالسكينة ، وتفرغ القلب منها ، وبقطع المهمة عن الأهل والمال والولد والوطن ، وعن العلم والولاية والجاه ، بل يصير قلبه إلى حالة يستوى فيها وجود كل شيء وعدمه ، ثم يخلو بنفسه في زاوية ، مع الاقتصار على الفرائض والرواتب ويجلس فارغ القلب ، مجموع الهم ، ولا يفرق فكره بقراءة قرآن ، ولا بالتأمل في تفسير ،

ولا بكتب حديث ولا غيره ، بل يجتهد أن لا يخطر بباله شئ سوى الله تعالى . فلا يزال بعد جلوسه في الخلوة قائلاً بلسانه الله الله على الدوام ، مع حضور القلب ، حتى ينتهي إلى حالة يترك تحريك اللسان ، ويرى كأن الكلمة جارية على لسانه . ثم يصبر عليه إلى أن يحس أثره عن اللسان ، ويصادف قلبه مواظباً على الذكر . ثم يواظب عليه إلى أن يحس عن القلب صورة اللفظ وحروفه وهيئة الكلمة ، ويبقى معنى الكلمة مجرداً في قلبه ، حاضراً فيه ، كأنه لازم له لا يفارقه . وله اختيار إلى أن ينتهي إلى هذا الحد ، واختيار في استدامة هذه الحالة بدفع الوسواس ، وليس له اختيار في استجلاب رحمة الله تعالى . بل هو بما فعله صار متعرضاً لنفحات رحمة الله . فلا يبقى إلا الانتظار لما يفتح الله من الرحمة ، كما فتحها على الأنبياء والأولياء بهذه الطريق . وعند ذلك إذا صدقت إرادته ، وصفت همته ، وحسنت مواظبته ، فلم تجازبه شهواته ، ولم يشغله حديث النفس بعلائق الدنيا ، تلمع لوامع الحق في قلبه ، ويكون في ابتدائه كالبرق الخاطف لا يشبث ثم يعود ، وقد يتأخر ، وإن عاد فقد يشبث ، وقد يكون مختطفاً وإن ثبت قد يطول ثباته ، وقد لا يطول ، وقد يتظاهر أمثاله على التلاحق ، وقد يقتصر على دفن واحد . ومنازل أولياء الله تعالى فيه لا تحصر ، كما لا يحصى تفاوت خلقهم وأخلافهم . وقد رجع هذا الطريق إلى تطهير محض من جانبك ، وتصفية وجلاء ، ثم استعداد وانتظار فقط

طريق النظر
في استكشاف
الحق

وأما النظر وذو الاعتبار ، فلم ينكروا وجود هذا الطريق وإمكانه ، وإفضاءه إلى هذا المقصد على الندور ، فإنه أكثر أحوال الأنبياء . والأولياء . ولكن استوعروا هذا الطريق واستبطؤوا ثمرته ، واستبعدوا استجماع شروطه ، وزعموا أن محو العلائق إلى ذلك الحد كالمعذر ، وإن حصل في حال فثباته أبعد منه ، إذ أدنى وسواس وخاطر يشوش القلب . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « قَلْبُ الْمُؤْمِنِ أَشَدُّ تَقَلُّبًا مِنَ الْقَدَرِ فِي غَلِيَانِهَا » وقال عليه أفضل الصلاة والسلام ^(٢) « قَلْبُ الْمُؤْمِنِ بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ »

(١) حديث قلب المؤمن أشد تقالبا من القدر في غليانها: أحمد وك وصححه من حديث المقداد بن الأسود

(٢) حديث قلب المؤمن بين إصبعين من أصابع الرحمن: من حديث عبد الله بن عمر

وفي أثناء هذه المجاهدة قد يفسد المزاج ، ويختلط العقل ، ويعرض البدن ، وإذا لم تتقدم رياضة النفس وتهذيبها بحقائق العلوم ، نشبت بالقلب خيالات فاسدة ، تطمئن النفس إليها مدة طويلة ، إلى أن يزول وينقضي العمر قبل النجاح فيها

فكم من صوفي سلك هذا الطريق ، ثم بقي في خيال واحد عشرين سنة ، ولو كان قد أتقن العلم من قبل ، لانفتح له وجه التباس ذلك الخيال في الحال . فلا اشتغال بطريق التعلم أو ثوق وأقرب إلى الغرض

وذهب تعلم
الفقه للمتنصوف

وزعموا أن ذلك يضاهي ما لو ترك الإنسان تعلم الفقه ، وزعم أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يتعلم ذلك ، وصار فقيها بالوحي والإلهام ، من غير تكرير وتعليق ، فأنا أيضا ربما انتهت بي الرياضة والمواظبة إليه . ومن ظن ذلك فقد ظلم نفسه ، وضيع عمره ، بل هو كمن يترك طريق الكسب والحراثة ، رجاء العثور على كنز من الكنوز ، فإن ذلك ممكن ، ولكنه بعيد جدا . فيكذلك هذا . وقالوا لا بد أولا من تحصيل ما حصله العلماء ، وفهم ما قالوه ، ثم لا بأس بعد ذلك بالانتظار لما لم ينكشف لسائر العلماء ، فعساه ينكشف بعد ذلك بالمجاهدة

بيان

الفرق بين المقامين بمثال محسوس

Asim III
230 - 232

اعلم أن عجائب القلب خارجة عن مدركات الحواس ، لأن القلب أيضا خارج عن إدراك الحس . وما ليس مدركا بالحواس تضعف الأفهام عن دركه إلا بمثال محسوس . ونحن نقرب ذلك إلى الأفهام الضعيفة بمثالين :

المثال الأول
تمثيل القلب
بالحوض

أحدهما : أنه لو فرضنا حوضا محفورا في الأرض ، أحتمل أن يساق إليه الماء من فوقه بأنهار تفتح فيه ، ويحتمل أن يحفر أسفل الحوض ، ويرفع منه التراب ، إلى أن يقرب من مستقر الماء الصافي ، فينفجر الماء من أسفل الحوض ، ويكون ذلك الماء أصفى وأدوم ، وقد يكون أغزر وأكثر . فذلك القلب مثل الحوض ، والعلم مثل الماء ، وتكون الحواس الخمس

مثال الانهار . وقد يمكن أن تساق العلوم إلى القلب بواسطة أنهار الحواس ، والاعتبار
بالمشاهدات ، حتى يمتلىء علما ، ويمكن أن تسد هذه الأنهار بالخلوة والعزلة وغض البصر
ويعمد إلى عمق القلب بتطهيره ، ورفع طبقات الحجب عنه ، حتى تتفجر ينابيع العلم من داخله
فإن قلت : فكيف يتفجر العلم من ذات القلب ، وهو خال عنه ؟

شرح كيفية
تفجير العلم
من القلب

فاعلم أن هذا من عجائب أسرار القلب ، ولا يسمح بذكره في علم المعاملة ، بل القدر
الذي يمكن ذكره أن حقائق الأشياء مسطورة في اللوح المحفوظ ، بل في قلوب الملائكة
المقربين ، فكأن المهندس يصور أبنية الدار في بياض ، ثم يخرجها إلى الوجود على وفق تلك
النسخة ، فكذلك فاطر السموات والأرض ، كتب نسخة العالم من أوله إلى آخره في اللوح
المحفوظ ، ثم أخرجه إلى الوجود على وفق تلك النسخة . والعالم الذي خرج إلى الوجود
بصورته ، تتأدى منه صورة أخرى إلى الحس والخيال ، فإن من ينظر إلى السماء والأرض
ثم يغض بصره ، يرى صورة السماء والأرض في خياله ، حتى كأنه ينظر إليها ، ولو انعدمت
السماء والأرض ، وبقي هو في نفسه ، لوجد صورة السماء والأرض في نفسه ، كأنه يشاهدهما
وينظر إليهما ، ثم يتأدى من خياله أثر إلى القلب ، فيحصل فيه حقائق الأشياء التي دخلت
في الحس والخيال ، والحاصل في القلب موافق للعالم الحاصل في الخيال والحاصل في الخيال موافق
للعالم الموجود في نفسه خارجا من خيال الإنسان وقلبه ، والعالم الموجود موافق للنسخة الموجودة في
اللوحة المحفوظ . فكأن للعالم أربع درجات في الوجود . وجود في اللوح المحفوظ ، وهو سابق
على وجوده الجسماني ، ويتبعه وجوده الحقيقي ، ويتبع وجوده الحقيقي وجوده الخيالي ، أعني
وجود صورته في الخيال ، ويتبع وجوده الخيالي وجوده العقلي ، أعني وجود صورته في
القلب . وبعض هذه الموجودات روحانية وبعضها جسمانية ، والروحانية بعضها أشد روحانية
من البعض . وهذا اللطف من الحكمة الإلهية ، إذ جعل حدقتك على صغر حجمها . بحيث
تنطبع صورة العالم والسموات والأرض على اتساع أكنافها فيها ، ثم يسرى من وجودها
في الحس وجود إلى الخيال ، ثم منه وجود في القلب ، فإنك أبدا لا تدرك إلا ما هو واصل
إليك ، فلو لم يجعل للعالم كله مثالا في ذاتك ، لما كان لك خبر مما يبين ذاتك .

فسبحان من دبر هذه العجائب في القلوب والأبصار ، ثم أعمى عن دركها القلوب والأبصار ، حتى صارت قلوب أكثر الخلق جاهلة بأنفسها وبعجائبيها ولنرجع إلى الغرض المقصود فنقول

كيف يحصل العلم في القلب

القلب قد يتصور أن يحصل فيه حقيقة العالم وصورته ، تارة من الحواس ، وتارة من اللوح المحفوظ . كما أن العين يتصور أن يحصل فيها صورة الشمس ، تارة من النظر إليها وتارة من النظر إلى الماء الذي يقابل الشمس ويحكي صورتها . فلهما ارتفع الحجاب بينه وبين اللوح المحفوظ ، رأى الأشياء فيه ، وتفجر إليه العلم منه ، فاستغنى عن الاقتباس من داخل الحواس ، فيكون ذلك كتفجر الماء من عمق الأرض . ومهما أقبل على الخيالات الحاصلة من المحسوسات ، كان ذلك حجابا له عن مطالعة اللوح المحفوظ ، كما أن الماء إذا اجتمع في الأنهار منع ذلك من التفجر في الأرض ، وكما أن من نظر إلى الماء الذي يحكي صورة الشمس لا يكون ناظرا إلى نفس الشمس

بم تفتح أبواب القلب

فإذا للقلب بابان . باب مفتوح إلى عالم الملكوت ، وهو اللوح المحفوظ وعالم الملائكة ، وباب مفتوح إلى الحواس الخمس ، المتمسكة بعالم الملك والشهادة . وعالم الشهادة والملك أيضا يحاكي عالم الملكوت نوعا من المحاكاة . فأما انفتاح باب القلب إلى الاقتباس من الحواس فلا يخفى عليك . وأما انفتاح بابه الداخل إلى عالم الملكوت ، ومطالعة اللوح المحفوظ ، فتعلمه علما يقينيا بالتأمل في عجائب الرؤيا ، وإطلاع القلب في النوم على ما سيكون في المستقبل ، أو كان في الماضي ، من غير اقتباس من جهة الحواس . وإنما يفتح ذلك الباب لمن انفرد بذكر الله تعالى وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « سَبَقَ الْمُفْرَدُونَ » قيل ومن هم المفردون يارسول الله ؟ قال « الْمُتَنَزِّهُونَ بِذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَضَعَهُ الذِّكْرُ عَنْهُمْ أَوْزَارَهُمْ فَوَرَدُوا »

(١) حديث سبق المفردون قيل ومن هم قال المستهترون بذكر الله - الحديث : م من حديث أبي هريرة مقتصر على أول الحديث : وقال فيه ومالمفردون قال الذاكرون الله كثيرا والذاكرات ورواهك بلفظ قال الذين يستهترون بذكر الله وقال صحيح على شرط الشيخين وزاد فيه البيهقي في الشعب يضع الذكر عنهم أثقالهم ويأتون يوم القيامة خفافا ورواه هكذا الطبراني في المعجم الكبير من حديث أبي الدرداء دون الزيادة التي ذكرها المصنف في آخره وكلاهما ضعيف

الْقِيَامَةِ خِفَافًا « ثُمَّ قَالَ فِي وَصْفِهِمْ إِخْبَارًا عَنْ اللَّهِ تَعَالَى « ثُمَّ أَقْبَلُ بِوَجْهِهِ عَلَيْهِمْ أَتَرَى مِنْ وَاجْهِهِ بُوَ جَهَى يَعْلَمُ أَحَدُ أَيِّ شَيْءٍ أُرِيدُ أَنْ أُعْطِيَهُ » ثُمَّ قَالَ تَعَالَى « أَوَّلُ مَا أُعْطِيَهُمْ أَنْ أَقْذِفَ النُّورَ فِي قُلُوبِهِمْ فَيُخْبِرُونَ عَنِّي كَمَا أَخْبَرُ عَنْهُمْ » وَمَدْخُلُ هَذِهِ الْأَخْبَارُ هُوَ الْبَابُ الْبَاطِنُ

فَإِذَا الْفَرْقُ بَيْنَ عُلُومِ الْأَوْلِيَاءِ وَالْأَنْبِيَاءِ ، وَبَيْنَ عُلُومِ الْعُلَمَاءِ وَالْحُكَمَاءِ هَذَا ، وَهُوَ أَنَّ عُلُومَهُمْ تَأْتِي مِنْ دَاخِلِ الْقَلْبِ ، مِنْ الْبَابِ الْمُنْفَتِحِ إِلَى عَالَمِ الْمَلَكَوَتِ ، وَعِلْمُ الْحِكْمَةِ يَأْتِي مِنْ أَبْوَابِ الْحَوَاسِ ، الْمَفْتُوحَةِ إِلَى عَالَمِ الْمَلِكِ . وَعَجَائِبُ عَالَمِ الْقَلْبِ ، وَتَرَدُّدُهُ بَيْنَ عَالَمِي الشَّهَادَةِ وَالْغَيْبِ ، لَا يُمْكِنُ أَنْ يَسْتَقْصَى فِي عِلْمِ الْمَعَامِلَةِ ، فَهَذَا مِثَالُ يَعْلَمُكَ الْفَرْقُ بَيْنَ مَدْخَلِ الْعَالَمِينَ

الْمِثَالُ الثَّانِي يَعْرِفُكَ الْفَرْقُ بَيْنَ الْعَمَلِينَ ، أَعْنَى عَمَلِ الْعُلَمَاءِ ، وَعَمَلِ الْأَوْلِيَاءِ ، فَإِنَّ الْعُلَمَاءَ يَعْمَلُونَ فِي الْاِكْتِسَابِ نَفْسَ الْعُلُومِ ، وَاجْتِلَابَهَا إِلَى الْقَلْبِ ، وَأَوْلِيَاءُ الصُّوفِيَةِ يَعْمَلُونَ فِي جَلَاءِ الْقُلُوبِ ، وَتَطْهِيرِهَا وَتَصْفِيَّتِهَا وَتَصْقِيلِهَا فَقَطْ

الفرق بين
عمل الأولياء
وعمل العلماء

فَقَدْ حَكِيَ أَنَّ أَهْلَ الصِّينِ وَأَهْلَ الرُّومِ ، تَبَاهَوْا بَيْنَ يَدَيِ بَعْضِ الْمُلُوكِ بِحَسَنِ صِنَاعَةِ النَّقْشِ وَالصُّورِ ، فَاسْتَقَرَّ رَأْيُ الْمَلِكِ عَلَى أَنْ يَسْلَمَ إِلَيْهِمْ صِفَةً ، لِيَنْقَشَ أَهْلُ الصِّينِ مِنْهَا جَانِبًا وَأَهْلُ الرُّومِ جَانِبًا ، وَيَرْخِي بَيْنَهُمَا حِجَابٌ يَمْنَعُ إِطْلَاعَ كُلِّ فَرِيقٍ عَلَى الْآخَرِ . فَفَعَلَ ذَلِكَ . فَجَمَعَ أَهْلُ الرُّومِ مِنَ الْأَصْبَاغِ الْغَرِيْبَةِ مَا لَا يَنْحَصِرُ ، وَدَخَلَ أَهْلُ الصِّينِ مِنْ غَيْرِ صَبْغٍ ، وَأَقْبَلُوا يَجْلِسُونَ جَانِبَهُمْ وَيَصْقِلُونَهُ . فَلَمَّا فَرَّغَ أَهْلُ الرُّومِ ، ادَّعَى أَهْلُ الصِّينِ أَنَّهُمْ قَدْ فَرَّغُوا أَيْضًا ، فَعَجَبَ الْمَلِكُ مِنْ قَوْلِهِمْ ، وَأَنَّهُمْ كَيْفَ فَرَّغُوا مِنَ النَّقْشِ مِنْ غَيْرِ صَبْغٍ . فَقِيلَ وَكَيْفَ فَرَّغْتُمْ مِنْ غَيْرِ صَبْغٍ ؟ فَقَالُوا مَا عَلَيَّكُمْ ، أَرْفَعُوا الْحِجَابَ ، فَرَفَعُوا ، وَإِذَا بِجَانِبِهِمْ يَتَلَأُّ مِنْهُ عَجَائِبُ الصَّنَائِعِ الرُّومِيَّةِ ، مَعَ زِيَادَةِ إِشْرَاقٍ وَبَرِيقٍ ، إِذْ كَانَ قَدْ صَارَ كَالْمِرْآةِ الْمَجْلُودَةِ لِكثَرَةِ التَّصْقِيلِ فَازْدَادَ حَسَنَ جَانِبِهِمْ بِمَزِيدِ التَّصْقِيلِ . فَكَذَلِكَ عُنَايَةُ الْأَوْلِيَاءِ بِتَطْهِيرِ الْقَلْبِ وَجَلَاءِهِ ، وَتَرْكِتِهِ وَصَفَائِهِ ، حَتَّى يَتَلَأُّ فِيهِ جَلِيَّةُ الْحَقِّ بِنَهَايَةِ الْإِشْرَاقِ ، كَفَعْلِ أَهْلِ الصِّينِ . وَعُنَايَةُ الْحُكَمَاءِ وَالْعُلَمَاءِ بِالْاِكْتِسَابِ ، وَنَقْشِ الْعُلُومِ ، وَتَحْصِيلِ نَقْشِهَا فِي الْقَلْبِ ، كَفَعْلِ أَهْلِ الرُّومِ

فَكَيْفَمَا كَانَ الْأَمْرُ فَقَلْبُ الْمُؤْمِنِ لَا يَمُوتُ ، وَعَالِمُهُ عِنْدَ الْمَوْتِ لَا يَمُوتُ ، وَصَفَاؤُهُ لَا يَتَكَدَّرُ . وَإِلَيْهِ أَشَارَ الْحَسَنُ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ : التُّرَابُ لَا يَأْكُلُ مَحَلَّ الْإِيمَانِ . بَلْ يَكُونُ

عدم موت
قلب المؤمن

وسيلة وقربة إلى الله تعالى . وأما ما حصله من نفس العلم ، وما حصله من الصفاء والاستعداد لقبول نفس العلم ، فلا غنى به عنه ، ولا سعادة لأحد إلا بالعلم والمعرفة ، وبعض السعادات أشرف من بعض ، كما أنه لا غنى إلا بالمال ، فصاحب الدرهم غنى ، وصاحب الخزائن المترعة غنى ، وتفاوت درجات السعداء بحسب تفاوت المعرفة والإيمان ، كما تتفاوت درجات الأغنياء بحسب قلة المال وكثرته . فللمعارف أنوار ، ولا يسعى المؤمنون إلى لقاء الله تعالى إلا بأنوارهم قال الله تعالى (يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ ^(١))

وقد روى في الخبر ^(١) « إِنْ بَعْضُهُمْ يُعْطَى نُورًا مِثْلَ الْجَبَلِ وَبَعْضُهُمْ أَصْغَرُ حَتَّى يَكُونَ آخِرُهُمْ رَجُلًا يُعْطَى نُورًا عَلَى إِبْهَامِ قَدَمَيْهِ فَيُضِيءُ مَرَّةً وَيَنْطَفِئُ أُخْرَى فَإِذَا أَضَاءَ قَدَمَ قَدَمَيْهِ فَشَى وَإِذَا طَفَى قَامَ وَمُرُورُهُمْ عَلَى الصَّرَاطِ عَلَى قَدَرِ نُورِهِمْ ، فَمِنْهُمْ مَنْ يَمُرُّ كَطَرْفِ الْعَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمُرُّ كَالْبَرْقِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمُرُّ كَالسَّحَابِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمُرُّ كَاتِفِضَاضِ الْكَوَاكِبِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمُرُّ كَالْفَرَسِ إِذَا اشْتَدَّ فِي مَيْدَانِهِ وَالَّذِي أُعْطِيَ نُورًا عَلَى إِبْهَامِ قَدَمَيْهِ يَحْبُو حَبْوًا عَلَى وَجْهِهِ وَيَدِيهِ وَرِجْلَيْهِ يَجْرُ يَدًا وَيُعَلِّقُ أُخْرَى وَيُصِيبُ جَوَانِبَهُ النَّارُ فَلَا يَزَالُ كَذَلِكَ حَتَّى يَخْطُصَ » الحديث .

فهذا يظهر تفاوت الناس في الإيمان ولو وزن إيمان أبي بكر بإيمان العالمين سوى النبيين والمرسلين لرجح . فهذا أيضا يضاهاى قول القائل : لو وزن نور الشمس بنور السراج كله لرجح ، فإيمان أحاد العوام نوره مثل نور السراج ، وبعضهم نوره كنور الشمع ، وإيمان الصديقين نوره كنور القمر والنجوم ، وإيمان الأنبياء كالشمس . وكلما ينكشف في نور الشمس صورة الآفاق مع اتساع أقطارها ، ولا ينكشف في نور السراج إلا زاوية ضيقة من البيت

فكذلك تفاوت انشراح الصدر بالمعارف ، وانكشاف سعة الملكوت لقلوب العارفين . ولذلك جاء في الخبر ^(٢) « أَنَّهُ يُقَالُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَخْرَجُوا مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ

(١) حديث إن بعضهم يعطى نورا مثل الجبل حتى يكون أصغرهم رجلا يعطى نوره على إبهام قدمه

الحديث : الطبراني وك من حديث ابن مسعود قال ك صحيح على شرط الشيخين

(٢) حديث يقال يوم القيامة أخرجوا من النار من كان في قلبه ربع مثقال من إيمان - الحديث : متفق عليه

من حديث أبي سعيد وليس فيه قوله ربع مثقال

ذَرَّةٌ مِنْ إِيْمَانٍ وَنِصْفُ مِثْقَالٍ وَرُبْعُ مِثْقَالٍ وَشَعِيرَةٌ وَذَرَّةٌ « كل ذلك تنبيه على تفاوت درجات الإيْمَانِ ، وإن هذه المقادير من الإيْمَانِ لا تمنع دخول النار . وفي مفهومه أن من إيْمَانِهِ يَزِيدُ على مِثْقَالٍ فَإِنَّهُ لَا يَدْخُلُ النَّارَ ، إِذْ لَوْ دَخَلَ لِأَمْرِ بِإِخْرَاجِهِ أَوَّلًا وَأَنْ مَنْ فِي قَلْبِهِ ذَرَّةٌ لَا يَسْتَحِقُّ الْخُلُودَ فِي النَّارِ وَإِنْ دَخَلَهَا . وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٢) « كَيْسَ شَيْءٌ خَيْرًا مِنْ أَلْفٍ مِثْلِهِ إِلَّا الْإِنْسَانُ الْمُؤْمِنُ » إشارة إلى تفضيل قلب العارف بالله تعالى الموقن . فَإِنَّهُ خَيْرٌ مِنْ أَلْفٍ قَلْبٍ مِنَ الْعَوَامِ

تفاوت درجات
الإيْمَانِ
بتفاوت القلوب

وقد قال تعالى (وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ^(١)) تفضيلاً للمؤمنين على المسالمين والمراد به المؤمن العارف دون المقلد . وقال عز وجل (يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ^(٢)) فأراد ههنا بالذين آمنوا الذين صدقوا من غير علم ، وميزهم عن الذين أوتوا العلم . ويدل ذلك على أن اسم المؤمن يقع على المقلد ، وإن لم يكن تصديقه عن بصيرة وكشف . وفسر ابن عباس رضي الله عنهما قوله تعالى (وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ^(٣)) فقال يرفع الله العالم فوق المؤمن بسبعمئة درجة ، بين كل درجتين كما بين السماء والأرض

وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « أَكْثَرُ أَهْلِ الْجَنَّةِ الْبُلَّةُ وَعَلِيُّونَ لِدَوَى الْأَلْبَابِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « فَضْلُ الْعَالَمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِي عَلَى أَدْنَى رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِي » وفي رواية « كَفَضْلِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ عَلَى سَائِرِ الْكَوَاكِبِ »

فهذه الشواهد يتضح لك تفاوت درجات أهل الجنة بحسب تفاوت قلوبهم ومعارفهم . ولهذا كان يوم القيامة يوم الثعابين ، إذا لمحروم من رحمة الله عظيم الغبن والخسران ، والمحروم يرى فوق درجته درجات عظيمة ، فيكون نظره إليها كمنظر الغني الذي يملك عشرة دراهم ،

(١) حديث ليس شيء خير من ألف مثله إلا الإنسان المؤمن : الطبراني من حديث سلمان بلفظ الإنسان

ولأحمد من حديث ابن عمر لا علم شيئاً خيراً من مائة مثله إلا الرجل المؤمن وإسنادهما حسن

(٢) حديث أكثر أهل الجنة البُلَّةُ وعليون لدوى الأبواب : تقدم دون هذه الزيادة ولم أجد لهذه الزيادة أصلاً

(٣) حديث فضل العالم على العابد كفضلي على أدنى رجل من أصحابي : من حديث أبي أمامة وصححه وقد

تقدم في العلم وكذلك الرواية الثانية

إلى الغنى الذى يملك الأرض من المشرق إلى المغرب ، وكل واحد منهما غنى ، ولكن ما أعظم الفرق بينهما ! وما أعظم الغبن على من يخسر حظه من ذلك ! وللاخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلاً .

بيان

شواهد الشرع على صحة طريق أهل التصوف فى اكتساب المعرفة لآمن التعلم ولا من الطريق المعتاد

اعلم أن من انكشف له شئ ، ولو الشئ اليسير ، بطريق الإلهام والوقوع فى القلب من حيث لا يدري ، فقد صار عارفاً بصحة الطريق . ومن لم يدرك نفسه قط ، فينبغى أن يؤمن به ، فإن درجة المعرفة فيه عزيزة جداً . ويشهد لذلك شواهد الشرع والتجارب والحكايات أما الشواهد فقوله تعالى (وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ^(١)) فكل حكمة تظهر من القلب ، بالمواظبة على العبادة من غير تعلم ، فهو بطريق الكشف والإلهام . وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ عَمِلَ بِمَا عِلِمَ وَرَزَقَهُ اللَّهُ عِلْمَ مَا لَمْ يَعْلَمْ وَوَفَّقَهُ فِيمَا يَعْمَلُ حَتَّى يَسْتَوْجِبَ الْجَنَّةَ وَمَنْ لَمْ يَعْمَلْ بِمَا يَعْلَمْ تَاهَ فِيمَا يَعْلَمُ وَلَمْ يُوفَّقْ فِيمَا يَعْمَلُ حَتَّى يَسْتَوْجِبَ النَّارَ »

وقال الله تعالى (وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً ^(٢)) من الإشكالات والشبه (وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ^(٣)) يعلمه علماً من غير تعلم ، ويفطنه من غير تجربة . وقال الله تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَاناً ^(٤)) قيل نورا يفرق به بين الحق والباطل ، ويخرج به من الشبهات . ولذلك كان صلى الله عليه وسلم يكثر فى دعائه من سؤال النور . فقال عليه الصلاة والسلام ^(٢) « اللَّهُمَّ أَعْطِنِي نُوراً وَزِدْنِي نُوراً وَاجْعَلْ لِي فِي قَلْبِي نُوراً »

(١) حديث من عمل بما علم - الحديث : تقدم فى العلم دون قوله ووفقه فيما يعمل فلم أره

(٢) حديث اللهم - أعطنى نورا وزدنى نورا - الحديث : متفق عليه من حديث ابن عباس

(١) العنكبوت : ٦٩ ^(٢) و (٣) الطلاق : ٢ ^(٤) الانفال : ٢٩

وَفِي قَبْرِ نُورٍ وَفِي سَمْعِي نُورًا وَفِي بَصَرِي نُورًا « حتى قال « فِي شَعْرِي وَفِي بَشْرِي وَفِي لَحْمِي وَدَمِي وَعِظَامِي » وَسُئِلَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ^(١) « أَفَنُ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ » ^(١) (ماهذا الشرح ؟ فقال « هُوَ التَّوَسُّعَةُ إِنَّ النُّورَ إِذَا قُذِفَ بِهِ فِي الْقَلْبِ اتَّسَعَ لَهُ الصَّدْرُ وَانْشَرَحَ »

وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) لابن عباس « اللَّهُمَّ فَقِّهْهُ فِي الدِّينِ وَعَلِّمَهُ التَّأْوِيلَ » وقال علي رضي الله عنه ^(٣) ما عندنا شيء أسره النبي صلى الله عليه وسلم إلينا إلا أن يؤتى الله تعالى عبدا فهما في كتابه . وليس هذا بالتعلم . وقيل في تفسير قوله تعالى (يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ ^(٢)) أنه الفهم في كتاب الله تعالى . وقال تعالى (فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ ^(٣)) خص ما انكشف باسم الفهم . وكان أبو الدرداء يقول : المؤمن من ينظر بنور الله من وراء ستر رقيق . والله إنه للحق يقذفه الله في قلوبهم ويجريه على ألسنتهم . وقال بعض السلف : ظن المؤمن كهانة . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « اتَّقُوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ فَإِنَّهُ يَنْظُرُ بِنُورِ اللَّهِ تَعَالَى » وإليه يشير قوله تعالى (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ ^(٤)) وقوله تعالى (قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ^(٥)) وروى الحسن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ^(٥) « الْعِلْمُ عِلْمَانِ فَعِلْمٌ بَاطِنٌ فِي الْقَلْبِ فَذَلِكَ هُوَ الْعِلْمُ النَّافِعُ » وسئل بعض العلماء عن العلم الباطن ماهو فقال : هو سر من أسرار الله تعالى يقذفه الله تعالى في قلوب أحبائه ، لم يطلع عليه ملك ولا بشرا

(١) حديث سئل عن قوله تعالى أفمن أظن شرح الله صدره للإسلام - الحديث : وفي المستدرک من حديث ابن مسعود وقد تقدم في العلم

(٢) حديث اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل : قاله لابن عباس متفق عليه من حديث ابن عباس ذون قوله وعلمه التأويل فالخرجه بهذه الزيادة أحمد وحب وك وصححه وقد تقدم في العلم

(٣) حديث علي ما عندنا شيء أسره النبي صلى الله عليه وسلم إلا أن يؤتى الله عبدا فهما في كتابه تقدم في آداب تلاوة القرآن

(٤) حديث اتقوا فراسة المؤمن - الحديث : ت من حديث أبي سعيد وقد تقدم

(٥) حديث العلم علمان - الحديث : تقدم في العلم

وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنْ مِنْ أُمَّتٍ مُّحَدَّثِينَ وَمُعَلِّمِينَ وَمُكَلِّمِينَ وَإِنْ عُمَرَ مِنْهُمْ » وقرأ ابن عباس رضى الله عنهما : وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى ولا محدث يعنى الصديقين ، والمحدث هو الملهم ، والملم هو الذى انكشف له فى باطن قلبه من جهة الداخل ، لا من جهة المحسوسات الخارجة . والقرءان مصرح بأن التقوى مفتاح الهداية والكشف . وذلك علم من غير تعلم

وقال الله تعالى (وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَّقُونَ ^(١)) خصصها بهم . وقال تعالى (هَذَا بَيَانٌ لِّلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ ^(٢)) وكان أبو يزيد وغيره يقول : ليس العالم الذى يحفظ من كتاب . فإذا نسى ما حفظه صار جاهلا إنما العالم الذى يأخذ علمه من ربه أى وقت شاء ، بلا حفظ ولا درس . وهذا هو العلم الربانى وإليه الإشارة بقوله تعالى (وَعَلَّمَناهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا ^(٣)) مع أن كل علم من لدنه ، ولاكن بعضها بوسائط تعاليم الخلق ، فلا يسمى ذلك علما لدنيا ، بل اللدنى الذى ينفتح فى سر القلب من غير سبب مألوف من خارج . فهذه شواهد النقل . ولو جمع كل ماورد فيه من الآيات والأخبار والآثار لخرج عن الحصر

شواهد
التجارب

وأما مشاهدة ذلك بالتجارب ، فذلك أيضا خارج عن الحصر . وظهر ذلك على الصحابة والتابعين ومن بعدهم . وقال أبو بكر الصديق رضى الله عنه لعائشة رضى الله عنها عند موته ، إنما هما أخواك وأختاك ، وكانت زوجته حاملا ، فولدت بنتا . فكان قد عرف قبل الولادة أنها بنت . وقال عمر رضى الله عنه فى أثناء خطبته ، ياسارية الجبل الجبل . إذا انكشف له أن العدو قد أشرف عليه ، فحذره لمعرفته ذلك ، ثم بلوغ صوته إليه من جملة الكرامات العظيمة وعن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : دخلت على عثمان رضى الله عنه ، وكنت قد لقيت امرأة فى طريق ، فنظرت إليها شزرا ، وتأملت محاسنها ، فقال عثمان رضى الله عنه ، لماذا دخلت يدخل علي أحدكم وأثر الزنا ظاهر على عينيه ! أما علمت أن زنا العينين النظر ؟ لتتوبن أو لأعزرنك

(١) حديث إن من أمتى محدثين ومكلمين وإن عمر منهم : خ من حديث أبي هريرة لقد كان فيما قبلكم من الأمم محدثون فإن يك فى أمتى أحد فانه عمر ورواه م من حديث عائشة

(١) يونس : ٦ (٢) آل عمران : ١٣٨ (١) الكهف : ٦٥

فقلت أوحى بعد النبي ؟ فقال لا ولكن بصيرة وبرهان وفراسة صادقة .
وعن أبي سعيد الخراز قال : دخلت المسجد الحرام فرأيت فقيرا عليه خرقتان ، فقلت
في نفسى هذا وأشباهه كل على الناس . فنادانى وقال ، والله يعلم ما فى أنفسكم فاحذروه .
فاستغفرت الله فى سرى ، فنادانى وقال ، وهو الذى يقبل التوبة عن عباده . ثم غاب عني
ولم أره . وقال زكريا بن داود ، دخل أبو العباس بن مسروق على أبي الفضل الهاشمي وهو
عايل ، وكان ذا عيال ، ولم يعرف له سبب يعيش به ، قال فلما قتلت فى نفسى ، من أين
يأكل هذا الرجل ؟ قال فصاح بي ، يا أبا العباس ، ردهذه المهمة الدنية ، فإن الله تعالى الطافاخفية
وقال أحمد النقيب ، دخلت على الشبلي ، فقال مفتونايا أحمد . فقلت ما الخبر ؟ قال كنت
جالسا فجرى بخاطري أنك بخيل . فقلت ما أنا بخيل . فعاد منى خاطري وقال بل أنت بخيل
فقلت ما فتح اليوم علي بشيء إلا دفعته إلى أول فقير يلتقاني . قال فما استتم الخاطر حتى
دخل علي صاحب المؤنس الخادم ، ومعه خمسون دينارا ، فقال اجعلها في مصالحك . قال وقت
فأخذتها وخرجت . وإذا بفقير مكفوف بين يدي مزين يحلق رأسه ، فتقدمت إليه ، وناولته
الدنانير ، فقال أعطها المزين ، فقلت إن جملتها كذا وكذا ، قال أوليس قد قلنا لك إنك بخيل ؟
قال فناولتها المزين ، فقال المزين ، قد عقدنا لما جلس هذا الفقير بين أيدينا أن لا نأخذ عليه أجرا
قال فرميت بها في دجلة ، وقلت ما أعزك أحد إلا أذله الله عز وجل
وقال حمزة بن عبد الله العلوي ، دخلت على أبي الخير التيناني ، واعتقدت في نفسى أن
أسلم عليه ولا آكل في داره طعاما ، فلما خرجت من عنده ، إذا به قد لحقني وقد حمل طبقا
فيه طعام وقال ، يافتي كل فقد خرجت الساعة من اعتقادك . وكان أبو الخير التيناني هذا
مشهورا بالكرامات ، وقال ابراهيم الرقي ، قصده مساما عليه ، فحضرت صلاة المغرب ،
فلم يكديقرأ الفاتحة مستويا ، فقلت في نفسى ضاعت سفرتي ، فلما سلم خرجت إلى الطهارة
فقصصني سبع ، فعدت إلى أبي الخير ، وقلت قصصني سبع ، فخرج وصاح به وقال ، ألم أقل
لك لا تتعرض لضييفاني ! فتمنحي الأسد ، فتطهرت ، فلما رجعت ، قال لي أشتغلتم بتقويم
الظاهر فغفتم الأسد ، واشتغلنا بتقويم البواطن فخافنا الأسد

وما حكى من تفرس المشايخ، وإخبارهم عن اعتقادات الناس وضمايرهم يخرج عن الحصر. بل ما حكى عنهم من مشاهدة الخضر عليه السلام والسؤال منه سماع صوت الهاتف ومن فنون الكرامات خارج عن الحصر. والحكاية لا تنفع الجاحد ما لم يشاهد ذلك من نفسه، ومن أنكر الأصل أنكر التفصيل

والدليل القاطع الذى لا يقدر أحد على جحده أمران :

أحدهما : عجائب الرؤيا الصادقة ، فإنه ينكشف بها الغيب . وإذا جاز ذلك فى النوم فلا يستحيل أيضا فى اليقظة . فلم يفارق النوم اليقظة إلا فى ركود الحواس ، وعدم اشتغالها بالمحسوسات ، فكم من مستيقظ غائص لا يسمع ولا يبصر لا يشتغاله بنفسه .

الثانى : إخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الغيب وأمور فى المستقبل ، كما اشتمل عليه القراءان . وإذا جاز ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم جاز لغيره إذ النبي عبارة عن شخص كوشف بحقائق الأمور ، وشغل بإصلاح الخلق ، فلا يستحيل أن يكون فى الوجود شخص مكاشف بالحقائق ، ولا يشتغل بإصلاح الخلق . وهذا لا يسمى نبيا ، بل يسمى وليا ، فمن آمن بالأنبياء ، وصدق بالرؤيا الصحيحة ، لزمه لاحتمال أن يقر بأن القلب له بابان ، باب إلى خارج وهو الحواس ، وباب إلى الملكوت من داخل القلب ، وهو باب الإلهام والنفث فى الروع والوحي فإذا أقر بهما جميعا لم يمكنه أن يحصر العلوم فى التعلم ومباشرة الأسباب المألوفة ، بل يجوز أن تكون المجاهدة سبيلا إليه . فهذا ما ينبى على حقيقة ما ذكرناه ، من عجيب تردد القلب بين عالم الشهادة وعالم الملكوت . وأما السبب فى انكشاف الأمر فى المنام بالمثال المحوج إلى التعبير ، وكذلك تمثل الملائكة للأنبياء والأولياء بصور مختلفة ، فذلك أيضا من أسرار عجائب القلب ، ولا يليق ذلك إلا بعلم المكشوفة . فلنقتصر على ما ذكرناه فإنه كاف للاستحاث على المجاهدة وطلب الكشف منها ، فقد قال بعض المكشفين ، ظهر لى الملك ، فسألنى أن أملى عليه شيئا من ذكرى الخفى عن مشاهدتى من التوحيد ، وقال ما كتبت لك عملا ، ونحن نحب أن نصعدك بعمل تتقرب به إلى الله عز وجل ، فقلت ألتما تكتبان الفرائض ؟ قال بلى قلت فيكفيكما ذلك . وهذه إشارة إلى أن الكرام الكاتبين لا يطلعون على أسرار القلب ، وإنما يطلعون على الأعمال الظاهرة . وقال بعض العارفين ، سألت بعض الأبدال عن مسألة

الدليل القاطع
على وجود
الكشف

من مشاهدة اليقين ، فالتفت إلى شماله فقال ، ما تقول رحمك الله ؟ ثم التفت إلى يمينه فقال ما تقول رحمك الله ؟ ثم أطرق إلى صدره وقال ، ما تقول رحمك الله ؟ ثم أجاب بأعرب جواب سمعته ، فسأله عن التفاته فقال ، لم يكن عندي في المسألة جواب عتيد ، فسألت صاحب الشمال فقال لا أدري ، فسألت صاحب اليمين وهو أعلم منه فقال لا أدري ، فنظرت إلى قلبي وسأله فحدثني بما أحببتك ، فإذا هو أعلم منهما . وكان هذا هو معنى قوله عليه السلام « إِنَّ فِي أُمَّتِي مُحَمَّدَيْنِ ، وَإِنَّ عُمَرَ مِنْهُمْ » وفي الأثر أن الله تعالى يقول ، أيما عبد اطلمت على قلبه فرأيت الغالب عليه التمسك بذكرى ، توليت سياسته وكنت جليسه ، ومحدثه وأنيسه . وقال أبو سليمان الداراني رحمة الله عليه ، القلب بمنزلة القبة المضروبة ، حولها أبواب مغلقة ، فأى باب فتح له عمل فيه . فقد ظهر انفتاح باب من أبواب القلب إلى جهة الملكوت والملا الأعلى . وينفتح ذلك الباب بالمجاهدة والورع ، والإعراض عن شهوات الدنيا . ولذلك كتب عمر رضى الله عنه إلى أمراء الأجناد ، احفظوا ما تسمعون من المطيعين ، فإنهم ينجلي لهم أمور صادقة . وقال بعض العلماء ، يد الله على أفواه الحكماء ، لا ينطقون إلا بماهياً الله لهم من الحق . وقال آخر ، لو شئت لقلت إن الله تعالى يطلع الخاشعين على بغض سره .

بيانه

تسلط الشيطان على القلب بالسوساس

ومعنى الوسوسة وسبب غابتها

اعلم أن القلب كما ذكرناه مثال قبة مضروبة ، لها أبواب ، تنصب إليه الأحوال من كل باب . ومثاله أيضاً مثال هدف ، تنصب إليه السهام من الجوانب . أو هو مثال مرآة منصوبة تجتاز عليها أصناف الصور المختلفة ، فتترأى فيها صورة بعد صورة ولا تخلو عنها . أو مثال حوض ، تنصب فيه مياه مختلفة ، من أنهار مفتوحة إليه . وإنما مداخل هذه الآثار المتجددة في القلب في كل حال ، أما من الظاهر فالحواس الخمس ، وأما من الباطن فالخيال والشهوة والغضب ، والأخلاق المركبة من مزاج الإنسان ، فإنه إذا أدرك بالحواس شيئاً حصل

منه أثر في القلب ، وكذلك إذا هاجت الشهوة مثلاً بسبب كثرة الأكل ، وبسبب قوة في المزاج ، حصل منها في القلب أثر ، وإن كلف عن الإحساس . فالخيالات الحاصلة في النفس تبقى ، وينتقل الخيال من شيء إلى شيء ، وبحسب انتقال الخيال ينتقل القلب من حال إلى حال آخر . والمقصود أن القلب في التغير والتأثر دائماً من هذه الأسباب

وأخص الآثار الحاصلة في القلب هو الخواطر ، وأعني بالخواطر ما يحصل فيه من الأفكار والأذكار ، وأعني به إدراكه علوماً إما على سبيل التجدد ، وإما على سبيل التذكر ، فإنها تسمى خواطر ، من حيث إنها تخطر بعد أن كان القلب غافلاً عنها . والخواطر هي المحركات للإرادات . فإن النية والعزم والإرادة ، إنما تكون بعد ظهور المنوى بالبال لا محالة ، فبدأ الأفعال الخواطر ، ثم الخاطر يحرك الرغبة ، والرغبة تحرك العزم ، والعزم يحرك النية ، والنية تحرك الأعضاء

والخواطر المحركة للرغبة تنقسم إلى ما يدعو إلى الشر ، أعني إلى ما يضر في العاقبة ، وإلى ما يدعو إلى الخير ، أعني إلى ما ينفع في الدار الآخرة . فهما خاطران مختلفان ، فافتقرا إلى اسمين مختلفين . فالخطر الحمود يسمى الهاماً ، والخطر المذموم ، أعني الداعي إلى الشر ، يسمى وسواساً . ثم إنك تعلم أن هذه الخواطر حادثة ، ثم أن كل حادث فلا بد له من محدث ومما اختلفت الحوادث دل ذلك على اختلاف الأسباب

هذا ما عرف من سنة الله تعالى في ترتيب المسببات على الأسباب . فهما استنارت حيطان البيت بنور النار ، وأظلم سقفه واسود بالدخان ، علمت أن سبب السواد غير سبب الاستنارة . وكذلك لأنوار القلب وظلمته سببان مختلفان ، فسبب الخاطر الداعي إلى الخير يسمى ملكاً ، وسبب الخاطر الداعي إلى الشر يسمى شيطانياً ، واللفظ الذي يتهيأ به القلب لقبول إلهام الخير يسمى توفيقاً ، والذي يتهيأ لقبول وسواس الشيطان يسمى أغواء وخذلانا . فإن المعاني المختلفة تفتقر إلى أسامي مختلفة . والملك عبارة عن خلق خلقه الله تعالى شأنه إفاضة الخير ، وإفادة العلم ، وكشف الحق ، والوعد بالخير ، والأمر بالمعروف ، وقد خلقه وسخره لذلك . والشيطان عبارة عن خلق شأنه ضد ذلك ، وهو الوعد بالشر ، والأمر بالفحشاء ، والتخويف عند الهم بالخير بالفقر . فالوسوسة في مقابلة الإلهام ، والشيطان

معنى الخاطر

معنى الإلهام
والوسواسمعنى الملك
والشيطان
والتوفيق
والخذلان

في مقابلة الملك ، والتوفيق في مقابلة الخذلان . وإليه الإشارة بقوله تعالى (وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ ^(١)) فإن الموجودات كلها متقابلة مزدوجة ، إلا الله تعالى فإنه فرد لا مقابل له ، بل هو الواحد الحق ، الخالق للأزواج كلها . فالقلب متجاذب بين الشيطان والملك . وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « فِي الْقَلْبِ لِمَتَانِ لَمَّةٌ مِنَ الْمَلِكِ إِيْعَادُ بِالْخَيْرِ وَتَصْدِيقٌ بِالْحَقِّ فَمَنْ وَجَدَ ذَلِكَ فَلْيَعْلَمْ أَنَّهُ مِنَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَلِيُحْمَدِ اللَّهَ وَلَمَّةٌ مِنَ الْعَدُوِّ إِيْعَادُ بِالشَّرِّ وَتَكْذِيبٌ بِالْحَقِّ وَنَهْيٌ عَنِ الْخَيْرِ فَمَنْ وَجَدَ ذَلِكَ فَلْيَسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ » ثم تلا قوله تعالى (الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ ^(٢)) الآية وقال الحسن إنما هما همان يجولان في القلب ، هم من الله تعالى ، وهم من العدو ، فرحم الله عبداً وقف عندهما ، فما كان من الله تعالى أمضاه ، وما كان من عدوه جاهده . ولتجاذب القلب بين هذين المسلطين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « قَلْبُ الْمُؤْمِنِ بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ » فالله يتعالى عن أن يكون له أصبع مركبة من لحم وعظم ، ودم وعصب ، منقسمة بالأنامل . ولكن روح الأصبع سرعة القلب ، والقدرة على التحريك والتغيير ، فإنك لا تريد أصبعك لشخصه ، بل لفعاله في التقلب والترديد ، كما أنك تتعاطى الأفعال بأصابعك والله تعالى يفعل ما يفعل باستسخرار الملك والشيطان ، وهما مسخران بقدرته في قلب القلب كما أن أصابعك مسخرة لك في قلب الأجسام مثلاً

والقلب بأصل الفطرة صالح لقبول آثار الملك ، ولقبول آثار الشيطان ، صلاحاً متساوياً ليس يترجح أحدهما على الآخر ، وإنما يترجح أحد الجانبين باتباع الهوى ، والإكباب على الشهوات ، أو الإعراض عنها ومخالفتها . فإن اتبع الإنسان مقتضى الغضب والشهوة ظهر تسلط الشيطان بواسطة الهوى ، وصار القلب عش الشيطان ومعدنه ، لأن الهوى هو مرعى الشيطان ومرتبته . وإن جاهد الشهوات ولم يسلطها على نفسه ، وتشبهه بأخلاق

كيف يتسلط
الخير أو الشر
على القلب

(١) حديث في القلب لمتان لمة من الملك إيعاد بالخير - الحديث : ت وحسنه ون في الكبرى من

حديث ابن مسعود

(٢) حديث قلب المؤمن بين أصبعين - الحديث : تقدم

(١) الذاريات : ٤٩ (٢) البقرة : ٢٦٨

الملائكة عليهم السلام ، صار قلبه مستقر الملائكة ومهيأ لهم . ولما كان لا يخلو قلب عن شهوة وغضب ، وحرص وطمع وطول أمل ، إلى غير ذلك من صفات البشرية المتشعبة عن الهوى ، لا جرم لم يخل قلب عن أن يكون للشيطان فيه جولان بالوسوسة ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَلَهُ شَيْطَانٌ » قالوا وأنت يا رسول الله ! قال « وَأَنَا إِلَّا أَنَّ اللَّهَ أَعَانَنِي عَلَيْهِ فَأَسْلَمَ فَلَا يَأْمُرُ إِلَّا بِخَيْرٍ » وإنما كان هذا لأن الشيطان لا يتصرف إلا بواسطة الشهوة ، فمن أعانه الله على شهوته ، حتى صارت لا تنبسط إلا حيث ينبغى وإلى الحد الذي ينبغى ، فشهوته لا تدعو إلى الشر ، فالشيطان المتدبرع بها لا يأمر إلا بالخير . ومهما غلب على القلب ذكر الدنيا بعقوبات الهوى ، وجد الشيطان مجالا فوسوس ، ومهما انصرف القلب إلى ذكر الله تعالى ، ارتحل الشيطان وضاق مجاله ، وأقبل الملك وألهم . والتطارد بين جندي الملائكة والشياطين في معركة القلب دائم ، إلى أن ينفتح القلب لأحدهما فيستوطن ويستمكن ويكون اجتياز الثاني اختلاسا

وأكثر القلوب قد فتحتها جنود الشياطين وتملكتها ، فامتلات بالوساوس الداعية إلى إيثار العاجلة ، وإطراح الآخرة . ومبدأ استيلائها اتباع الشهوات والهوى ، ولا يمكن فتحها بعد ذلك إلا بتخلية القلب عن قوت الشيطان ، وهو الهوى والشهوات ، وعمارتها بذكر الله تعالى ، الذي هو مطرح أثر الملائكة . وقال جابر بن عبيدة العدوي : شكوت إلى العلاء بن زياد ما أجد في صدري من الوسوسة ، فقال إنما مثل ذلك مثل البيت الذي يمر به اللصوص ، فإن كان فيه شيء عاجلوه ، وإلا مضوا وتركوه . يعني أن القلب الخالي عن الهوى لا يدخله الشيطان . ولذلك قال الله تعالى (إِنَّ عِبَادِي لَكِنَّهُمْ سُلْطَانٌ ^(١)) فكل من اتبع الهوى فهو عبد الهوى لا عبد الله . ولذلك سلط الله عليه الشيطان وقال تعالى (أَقْرَأْتَ مِنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ ^(٢)) وهو إشارة إلى أن من الهوى إلهه ومعبوده ، فهو عبد الهوى لا عبد الله . ولذلك قال عمرو بن العاص للنبي صلى الله عليه وسلم يا رسول الله ، ^(٣) حال الشيطان بيني وبين صلاتي وقراءتي ، فقال « ذَلِكَ شَيْطَانٌ يُقَالُ لَهُ خَنْزَبٌ فَإِذَا

(١) حديث ما منكم من أحد الا وله شيطان - الحديث : م من حديث ابن مسعود

(٢) حديث ابن أبي العاص ان الشيطان حال بيني وبين صلاتي - الحديث : م من حديث ابن أبي العاص

(٣) الاسراء : ٦٥ الجاثية : ٢٣

أَحْسَنَتْهُ فَتَعَوَّذَ بِاللَّهِ مِنْهُ وَاتَّقَلَ عَلَى يَسَارِكِ ثَلَاثًا » قَالَ ففعلت ذلك فأذهب به الله عنى .
 وفى الخبر ^(١) « إِنَّ لِلْوُضوءِ شَيْطَانًا يُقَالُ لَهُ الْوَلَهَانُ فَاسْتَعِيدُوا بِاللَّهِ مِنْهُ » ولا يحووسوسه
 الشيطان من القلب إلا ذكر ما سوى ما يوسوس به لأنه إذا خطر فى القلب ذكر شىء ،
 انعدم منه ما كان فيه من قبل ، ولكن كل شىء سوى الله تعالى ، وسوى ما يتعلق به ، فيجوز
 أيضا أن يكون مجالا للشيطان . وذكر الله هو الذى يؤمن جانبه ، ويعلم أنه ليس للشيطان
 فيه مجال . ولا يعالج الشىء إلا بضده ، وضد جميع وساوس الشيطان ذكر الله بالاستعاذة ،
 والتبرى عن الحول والقوة ، وهو معنى قولك أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ، ولا حول ولا قوة الا بالله
 العلى العظيم . وذلك لا يقدر عليه إلا المتقون ، الغالب عليهم ذكر الله تعالى ، وأما الشيطان
 يطوف عليهم فى أوقات الفلتات على سبيل الخلسة . وقال الله تعالى (إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا
 مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ^(١)) وقال مجاهد فى معنى
 قول الله تعالى (مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ ^(٢)) قال هو منبسط على القاب ، فإذا ذكر الله
 تعالى خنس وانقبض ، وإذا غفل انبسط على قلبه . فالتطارد بين ذكر الله تعالى ووسوسة
 الشيطان ، كالتطارد بين النور والظلام ، وبين الليل والنهار . واتضادهما قال الله تعالى
 (اُتَّخِذُوا عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانَ فَأَنسَاهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ ^(٣)) وقال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
^(٢) « إِنَّ الشَّيْطَانَ وَاضِعٌ خَرْطُومَهُ عَلَى قَلْبِ ابْنِ آدَمَ فَإِنْ هُوَ ذَكَرَ اللَّهَ تَعَالَى خَنَسَ وَإِنْ
 نَسِيَ اللَّهَ تَعَالَى اتَّقَمَ قَلْبُهُ » وقال ابن وضاح ^(٣) فى حديث ذكره ، إذا بلغ الرجل أربعين
 سنة ولم يتب ، مسح الشيطان وجهه بيده ، وقال بأبى وجهه من لا يفلح . وكما أن الشهوات
 ممتزجة بلحم ابن آدم ودمه ، فسلطنة الشيطان أيضا سارية فى لحمه ودمه ، ومحيطه بالقلب

(١) حديث ان للوضوء شيطانا يقال له الولهان - الحديث : ه ت من حديث أبى بن كعب وقال غريب

وليس اسناده بالقوى عند أهل الحديث

(٢) حديث أنس ان الشيطان واضع خرطوميه على قاب ابن آدم - الحديث : ابن أبى الدنيا فى كتاب مكاييد

الشيطان وأبو يعلى الموصلى وابن عدى فى الكامل وضعفه

(٣) حديث ابن وضاح إذا بلغ الرجل أربعين سنة ولم يتب مسح الشيطان بيده وجهه وقال بأبى وجهه

لا يفلح لم أجده أصلا

من جوانبه ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ مَجْرَى الدَّمِ فَضَيِّقُوا بِمَجَارِيهِ بِالْجُوعِ » وذلك لأن الجوع يكسر الشهوة ، ويجري الشيطان الشهوات . ولأجل اكتناف الشهوات للقلب من جوانبه قال الله تعالى ، إخباراً عن إبليس (لَا أَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ثُمَّ لَا تَهْتَكُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ ^(٢)) وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « إِنَّ الشَّيْطَانَ قَعَدَ لَابْنَ آدَمَ بِطُرُقٍ فَقَعَدَ لَهُ بِطَرِيقِ الْإِسْلَامِ فَقَالَ أَسْلِمْتُ وَتَرَكْتُ دِينِ آبَائِكَ ! فَعَصَاهُ وَأَسْلَمْتُ ثُمَّ قَعَدَ لَهُ بِطَرِيقِ الْهَجْرَةِ فَقَالَ أَتَهَاجِرُ أَتَدْعُ أَرْضَكَ وَسَمَاءَكَ ! فَعَصَاهُ وَهَاجَرَ ثُمَّ قَعَدَ لَهُ بِطَرِيقِ الْجِهَادِ فَقَالَ أَجَاهِدُ وَهُوَ تَلَفُ النَّفْسِ وَالْمَالِ فَتَقَاتِلُ فَتُقْتَلُ فَتُنْكَحُ نِسَاؤُكَ وَيُقَسَّمُ مَالُكَ ! فَعَصَاهُ وَجَاهَدَ » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَمَاتَ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ »

فذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم معنى الوسوسة ، وهى هذه الخواطر التى تخطر للمجاهد أنه يقتل وتنكح نساؤه ، وغير ذلك مما يصرفه عن الجهاد . وهذه الخواطر معلومة ، فإذا الوسواس معلوم بالمشاهدة ، وكل خاطر فله سبب ، ويفتقر إلى اسم يعرفه ، فاسم سببه الشيطان ، ولا يتصور أن ينفك عنه آدمى ، وإنما يختلفون بعصيانهم ومتابعته . ولذلك قال عليه السلام ^(٣) « مَا مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَلَهُ شَيْطَانٌ » فقد اتضح بهذا النوع من الاستبصار معنى الوسوسة والإلهام ، والملك والشيطان ، والتوفيق والخذلان .

البحث عمه
ماهية الشيطان
من الظور

فبعد هذا نظر من ينظر فى ذات الشيطان ، أنه جسم لطيف ، أوليس بجسم . وإن كان جسماً فكيف يدخل بدن الإنسان ما هو جسم . فهذا الآن غير محتاج إليه فى علم المعاملة ، بل مثال الباحث عن هذا مثال من دخلت فى ثيابه حية ، وهو محتاج إلى إزالتها ودفع ضررها فاشتغل بالبحث عن لونها وشكلها ، وطولها وعرضها ، وذلك عين الجهل . فصادفة الخواطر

(١) حديث ان الشيطان يجرى من ابن آدم مجرى الدم : تقدم

(٢) حديث ان الشيطان قعد لابن آدم بطرقه - الحديث : ان من حديث سبرة بن أبى فاكه باسناد صحيح

(٣) حديث ما من أحد الا له شيطان - الحديث : تقدم

الباعثة على الشر قد علمت ، ودل ذلك على أنه عن سبب لا محالة ، وعلم أن الداعي إلى الشر المحذور في المستقبل عدو ، فقد عرف العدو لا محالة ، فينبغي أن يشتغل بمجاهدته . وقد عرف الله سبحانه عداوته في مواضع كثيرة من كتابه ، ليؤمن به ويحترز عنه ، فقال تعالى (إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُو حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّيْرِ^(١)) وقال تعالى (أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ^(٢)) فينبغي للعبد أن يشتغل بدفع العدو عن نفسه ، لا بالسؤال عن أصله ونسبه ومسكنه

نعم ينبغي أن يسأل عن سلاحه ليدفعه عن نفسه ، وسلاح الشيطان الهوى والشهوات ، وذلك كاف للعالمين . فأما معرفة ذاته وصفاته وحقيقته ، نعوذ بالله منه ، وحقيقة الملائكة ، فذلك ميدان العارفين المتغلغلين في علوم المكاشفات ، فلا يحتاج في علم المعاملة إلى معرفته

نعم ينبغي أن يعلم أن الخواطر تنقسم إلى ما يعلم قطعاً أنه داع إلى الشر ، فلا يخفى كونه وسوسة ، وإلى ما يعلم أنه داع إلى الخير ، فلا يشك في كونه إلهاماً . وإلى ما يتردد فيه ، فلا يدري أنه من لمة الملك ، أو من لمة الشيطان ، فإن من مكاييد الشيطان أن يعرض الشر في معرض الخير ، والتميز في ذلك غامض ، وأكثر العباد به يهلكون ، فإن الشيطان لا يتدر على دعائهم إلى الشر الصريح ، فيصور الشر بصورة الخير ، كما يقول للعالم بطريق الوعظ ، أما تنظر إلى الخلق وهم موتى من الجهل ، هلكى من الغفلة ، قد أشرفوا على النار ، أما لك رحمة على عباد الله ، تنقذهم من المعاطب بنصحك ووعظك ، وقد أنعم الله عليك بقلب بصير ، ولسان ذاق ، ولهجة مقبولة ، فكيف تكفر نعمة الله تعالى ، وتعرض لسخطه ، وتسكت عن إشاعة العلم ، ودعوة الخلق إلى الصراط المستقيم . ولا يزال يقرر ذلك في نفسه ، ويستجبره بلطيف الحيل ، إلى أن يشتغل بوعظ الناس . ثم يدعوه بعد ذلك إلى أن يتزين لهم ويتصنع بتحسين اللفظ ، وإظهار الخير ، ويقول له إن لم تفعل ذلك سقط وقع كلامك من قلوبهم ، ولم يهتدوا إلى الحق ، ولا يزال يقرر ذلك عنده ، وهو في أثنائه يؤكّد فيه شوائب الرياء ، وقبول الخلق ، ولذة الجاه ، والتعزز بكثرة الأتباع والعلم ، والنظر إلى الخلق بعين الاحتقار فيستدرج المسكين بالنصح إلى الهلاك ، فيتكلم وهو يظن أن قصده الخير ، وإنما قصده

بعض مراضل
الشيطان الخفية

الجاه والقبول ، فيهلك بسببه ، وهو يظن أنه عند الله بـمكان ، وهو من الذين قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ اللَّهَ لَيُؤَيِّدُ هَذَا الدِّينَ بِقَوْمٍ لَا خَلَاقَ لَهُمْ » ^(٢) « وَإِنَّ اللَّهَ لَيُؤَيِّدُ هَذَا الدِّينَ بِالرَّجُلِ الْفَاجِرِ » ولذلك روى أن إبليس لعنه الله ، تمثل لعيسى ابن مريم صلى الله عليه وسلم ، فقال له قل لا إله إلا الله ، فقال كلمة حق ولا أقولها بقولك . لأن له أيضا تحت الخير تلييسات ، وتلييسات الشيطان من هذا الجنس لا تتناهى وبها يهلك العلماء ، والعباد والزهاد ، والفقراء والأغنياء ، وأصناف الخلق ممن يكرهون ظاهر الشر ، ولا يرضون لأنفسهم الخوض في المعاصي المكشوفة . وسنذكر جملة من مكاييد الشيطان في كتاب الغرور ، في آخر هذا الربع . ولعلنا إن أمهل الزمان صنفنا فيه كتابا على الخصوص ، نسميه تلييس إبليس . فإنه قد انتشر الآن تلييسه في البلاد والعباد لاسيما في المذاهب والاعتقادات ، حتى لم يبق من الخيرات إلا رسمها ، كل ذلك إذعانا لتلييسات الشيطان ومكايده

حق على العبد أن يقف عند كل هم يخطر له ، ليعلم أنه من لمة الملك أولمة الشيطان . وأن يعين النظر فيه بعين البصيرة ، لا بهوى من الطبع ، ولا يطلع عليه إلا بنور التقوى والبصيرة وغزارة العلم . كما قال تعالى (إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا ^(١)) أى رجعوا إلى نور العلم (فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ^(٢)) أى ينكشف لهم الإشكال . فأما من لم يرض نفسه بالتقوى ، فيميل طبعه إلى الإذعان بتلييسه بمتابعة الهوى ، فيكثر فيه غلظه ، ويتعجل فيه هلاكه وهو لا يشعر . وفي مثلهم قال سبحانه وتعالى (وَبَدَأَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ ^(٣)) قيل هي أعمال ظنوها حسنات ، فإذا هي سيئات .

وأغرض أنواع علوم المعاملة الوقوف على خدع النفس ، ومكاييد الشيطان ، وذلك فرض عين على كل عبد ، وقد أهمله الخلق ، واشتغلوا بعلوم تستجر إليهم الوسواس ، وتسلب عليهم الشيطان ، وتنسبهم عداوته ، وطريق الاحتراز عنه . ولا ينجى من كثرة الوسواس إلا سد أبواب الخواطر ،

(١) حديث إن الله يؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم : ن من حديث أنس باسناد جيد

(٢) حديث إن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر : متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم في العلم

(١) و (٢) الاعراف : ٢٠١ (٣) الزمر : ٤٧

وأبوابها الحواس الخمس ، وأبوابها من داخل الشهوات وعلائق الدنيا . والخلوة في بيت مظلم تسد باب الحواس ، والتجرد عن الأهل والمال يقلل مداخل الوسواس من الباطن ، ويبقى مع ذلك مداخل باطنه في التخيلات الجارية في القلب ، وذلك لا يدفع إلا بشغل القلب بذكر الله تعالى . ثم إنه لا يزال يجاذب القلب وينازعه ، ويلهيه عن ذكر الله تعالى ، فلا بد من مجاهدته وهذه مجاهدة لا آخر لها إلا الموت ، إذ لا يتخلص أحد من الشيطان مادام حياً

نعم قد يقوى بحيث لا ينقاد له ، ويدفع عن نفسه شره بالجهد ، ولا سكن لا يستغنى قط عن الجهاد والمدافعة مادام الدم يجري في بدنه ، فإنه مادام حياً فأبواب الشيطان مفتوحة إلى قلبه لا تنغلق ، وهي الشهوة والغضب ، والحسد والطمع ، والشره وغيرها ، كما سيأتي شرحها ومهما كان الباب مفتوحاً ، والعدو غير غافل ، لم يدافع إلا بالحراسة والمجاهدة . قال رجل للحسن : يا أبا سعيد . أينام الشيطان ؟ فتبسم وقال ، لو نام لاسترحنا . فإذا لا خلاص المؤمن منه . نعم له سبيل إلى دفعه وتضعيف قوته . قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ الْمُؤْمِنَ يُنْضِي شَيْطَانَهُ كَمَا يُنْضِي أَحَدُكُمْ بَعِيرَهُ فِي سَفَرِهِ » وقال ابن مسعود ، شيطان المؤمن مهزول ، وقال قيس بن الحجاج ، قال لي شيطاني ، دخلت فيك وأنا مثل الجزور ، وأنا الآن مثل العصفور . قلت ولم ذلك ؟ قال تدينني بذكر الله تعالى

فأهل التقوى لا يتعذر عليهم سد أبواب الشيطان ، وحفظها بالحراسة ، أعني الأبواب الظاهرة ، والطرق الجلية التي تفضي إلى المعاصي الظاهرة . وإنما يتعثرون في طرقه الغامضة فإنهم لا يهتدون إليها فيحرسونها ، كما أشرنا إليه في غرور العلماء والوعاظ . والمشكل أن الأبواب المفتوحة إلى القلب للشيطان كثيرة ، وباب الملائكة باب واحد . وقد التبس ذلك الباب الواحد بهذه الأبواب الكثيرة . فالعبد فيها كالمسافر الذي يبقى في بادية كثيرة الطرق غامضة المسالك ، في ليلة مظلمة . فلا يكاد يعلم الطريق إلا بعين بصيرة ، وطلوع شمس مشرقة والعين البصيرة ههنا هي القلب المصنق بالتقوى ، والشمس المشرقة هو العلم الغزير ، المستفاد من كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، مما يهدي إلى غوامض طرقه ، وإلا فطرقة كثيرة وغامضة

(١) حديث إن المؤمن ينضي شيطانه - الحديث : أحمد من حديث أبي هريرة وفيه ابن لهيعة

قال عبد الله بن مسعود رضى الله عنه ^(١) خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً خطاً وقال « هَذَا سَبِيلُ اللَّهِ » ثم خط خطوطاً عن يمين الخط وعن شماله ، ثم قال « هَذِهِ سُبُلٌ عَلَى كُلِّ سَبِيلٍ مِنْهَا شَيْطَانٌ يَدْعُو إِلَيْهِ » ثم تلا (وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ ^(٢)) لتلك الخطوط فبين صلى الله عليه وسلم كثرة طرقه

الفساد مصيبة

الشيطان
العظمى

وقد ذكرنا مثلاً للطريق الغامض من طرقه ، وهو الذى يحدع به العلماء ، والعباد المال كين لشهواتهم ، الكافين عن المعاصى الظاهرة . فلنذكر مثلاً لطريقه الواضح الذى لا يخفى إلا أن يضطر الآدمي إلى سلوكه . وذلك ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ^(٣) « كَانَ رَاهِبٌ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ فَعَمِدَ الشَّيْطَانُ إِلَى جَارِيَةٍ فَخَنَقَهَا وَأَلْقَى فِي قُلُوبِ أَهْلِهَا أَنَّ دَوَاءَهَا عِنْدَ الرَّاهِبِ فَأَتَوْا بِهَا إِلَيْهِ فَأَبَى أَنْ يَقْبَلَهَا فَلَمْ يَزَالُوا بِهِ حَتَّى قَبِلَهَا فَأَمَّا كَانَتْ عِنْدَهُ لِيُعَالَجَهَا أَتَاهُ الشَّيْطَانُ فَرَيْنَ لَهُ مُقَارَبَتَهَا وَلَمْ يَزَلْ بِهِ حَتَّى وَاقَعَهَا فَحَمَلَتْ مِنْهُ فَوَسَّوَسَ إِلَيْهِ وَقَالَ الْآنَ تَقْتَضِحُ يَا بَيْتُكَ أَهْلُهَا فَاقْتُلْهَا فَإِنْ سَأَلُوكَ فَقُلْ مَاتَتْ فَقَتَلَهَا وَدَفَنَهَا فَأَتَى الشَّيْطَانُ أَهْلَهَا فَوَسَّوَسَ إِلَيْهِمْ وَأَلْقَى فِي قُلُوبِهِمْ أَنَّهُ أَحْبَلَهَا ثُمَّ قَتَلَهَا وَدَفَنَهَا فَأَتَاهُ أَهْلُهَا فَسَأَلُوهُ عَنْهَا فَقَالَ مَاتَتْ فَأَخَذُوهُ لِيَقْتُلُوهُ بِهَا فَأَتَاهُ الشَّيْطَانُ فَقَالَ أَنَا الَّذِي خَنَقْتُهَا وَأَنَا الَّذِي أَلْقَيْتُ فِي قُلُوبِ أَهْلِهَا فَأَطْعَنِي تَنْجُ وَأَخْلَصُكَ مِنْهُمْ قَالَ بِمَاذَا قَالَ أَسْجُدْ لِي سَجْدَتَيْنِ فَسَجَدَ لَهُ سَجْدَتَيْنِ فَقَالَ لَهُ الشَّيْطَانُ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ فَهُوَ الَّذِي قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ « كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ ^(٤) »

فانظر الآن إلى حيله واضطراره الراهب إلى هذه الكبائر . وكل ذلك لطاعته له في قبول الجارية للمعالجة ، وهو أمر هين ، وربما يظن صاحبه أنه خير وحسنة ، فيحسن ذلك في قلبه بخفى الهوى ، فيقدم عليه كالراغب في الخير ، فيخرج الأمر بعد ذلك عن اختياره ،

(١) حديث ابن مسعود خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطاً فقال هذا سبيل الله - الحديث : بن في الكبرى وك وقال صحيح الاسناد

(٢) حديث كان راهب في بني اسرائيل فأخذ الشيطان جارية خنقها وألقى في قلوب أهلها أن دواءها عند الراهب - الحديث : بطوله في تأويل قوله تعالى كمثل الشيطان إذ قال للإنسان اكفر . ابن أبي الدنيا في مكاييد الشيطان وابن مردويه في تفسيره في حديث عبيد بن أبي رفاعه مرسلًا والحاكم نحوذمه وقوفه على علي بن أبي طالب وقال صحيح الأسناد ووصله بطين في مسنده من حديث علي

(٣) الانعام : ١٥٣ (٢) الحشر : ١٦

ويجره البعض إلى البعض ، بحيث لا يجد محيصا . فنعوذ بالله من تضييع أوائل الأمور .
وإليه الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ حَامَ حَوْلَ الْحِمَى يُوشِكُ أَنْ يَقَعَ فِيهِ »

بيان

تفصيل مداخل الشيطان الى القلب

اعلم أن مثال القلب مثال حصن ، والشيطان عدو يريد أن يدخل الحصن ، فيملكه ويستولى عليه . ولا يقدر على حفظ الحصن من العدو إلا بحراسة أبواب الحصن ومداخله ومواضع ثلمه . ولا يقدر على حراسة أبوابه من لا يدري أبوابه . فحماية القلب من وسواس الشيطان واجبة ، وهو فرض عين على كل عبد مكلف . وما لا يتوصل إلى الواجب إلا به فهو أيضا واجب . ولا يتوصل إلى دفع الشيطان إلا بمعرفة مداخله . فصارت معرفة مداخله واجبة . ومداخل الشيطان وأبوابه صفات العبد ، وهي كثيرة ، ولسكنا نشير إلى الأبواب العظيمة الجارية مجرى الدروب ، التي لا تضيق عن كثرة جنود الشيطان

أبواب مداخل
الشيطان

فمن أبوابه العظيمة الغضب والشهوة . فإن الغضب هو غول العقل ، وإذا ضعف جند العقل هجم جند الشيطان . ومهما غضب الإنسان لعب الشيطان به ، كما يلعب الصبي بالكرة . فقد روى أن موسى عليه السلام ، لقيه إبليس ، فقال له ياموسى أنت الذى اصطفاك الله برسالاته وكلمك تكليما ، وأنا خلق من خلق الله أذنبت ، وأريد أن أتوب ، فاشفع لى إلى ربى أن يتوب علىّ ، فقال موسى نعم . فلما صعد موسى الجبل ، وكلم ربه عز وجل ، وأراد النزول ، قال له ربه أذ الأمانة . فقال موسى يارب ، عبدك إبليس يريد أن تتوب عليه ، فأوحى الله تعالى إلى موسى ، ياموسى قد قضيت حاجتك ، مره أن يسجد لقبر آدم حتى يتاب عليه . فلقى موسى إبليس ، فقال له قد قضيت حاجتك ، أمرت أن تسجد لقبر آدم حتى يتاب عليك . فغضب واستكبر ، وقال لم أسجد له حيا أسجد له ميتا ! ثم قال ياموسى إن لك علىّ حقا بما شفعت لى إلى ربك . فاذا كرنى عند ثلاث لا أهلكك فيهن ، أذكرنى حين تغضب فإن روحى فى قلبك ، وعينى فى عينك ، وأجرى منك مجرى الدم أذكرنى

الغضب
والشهوة

(١) حديث من حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه : متفق عليه من حديث النعمان بن بشير من يرتع حول الحمى يوشك أن يواقع له فظخ

إذا غضبت ، فإنه إذا غضب الإنسان نفخت في أنفه ، فما يدرى ما يصنع . واذكرني حين تلقى الزحف ، فإني آتى ابن آدم - حين يلقى الزحف ، فأذكره زوجته وولده وأهله حتى يولى وإياك أن تجلس إلى امرأة ليست بذات محرم ، فإني رسولها إليك ورسولك إليها ، فلا أزال حتى أفتنك بها وأفتنها بك

فقد أشار بهذا إلى الشهوة والغضب والحرص ، فإن الفرار من الزحف حرص على الدنيا ، وامتناعه من السجود لآدم ميتا هو الحسد ، وهو أعظم مداخله وقد ذكر أن بعض الأولياء قال لابليس ، أرني كيف تغلب ابن آدم ، فنال أخذه عند الغضب وعند الهوى . فقد حكى أن ابليس ظهر لراهب ، فقال له الراهب ، أى أخلاق بنى آدم أعون لك ؟ قال الحدة . فإن العبد إذا كان حديدا قلبناه كما يقلب الصبيان الكرة . وقيل إن الشيطان يقول كيف يغلبني ابن آدم وإذا رضى جئت حتى أكون في قلبه ، وإذا غضب طرت حتى أكون في رأسه !

ومن أبوابه العظيمة الحسد والحرص . فهما كان العبد حريصا على كل شيء ، أعماه حرصه وأصمه . إذ قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « حُبَّكَ لِلشَّيْءِ يُعْمِي وَيُصِمُّ » ونور البصيرة هو الذى يعرف مداخل الشيطان . فإذا غطاه الحسد والحرص لم يبصر . فينثذ يجد الشيطان فرصة ، فيحسن عند الحريص كل ما يوصله إلى شهوته ، وإن كان منكرا وفاحشا فقد روى أن نوحا عليه السلام لما ركب السفينة ، حمل فيها من كل زوجين اثنين كما أمره الله تعالى . فرأى في السفينة شيخا لم يعرفه ، فقال له نوح ، ما أدخلك ؟ فقال دخلت لأصيب قلوب أصحابك ، فتكون قلوبهم معى وأبدانهم معك . فقال له نوح أخرج منها ياعدو الله فإنك لعين . فقال له ابليس ، خمس أهلاك بهن الناس ، وسأحدثك منهن بثلاث ولا أحدثك باثنتين . فأوحى الله تعالى إلى نوح أنه لا حاجة لك بالثلاث ، فليحدثك بالاثنتين فقال له نوح ما الاثنتان ؟ فقال هما اللتان لا تكذباني ، هما اللتان لا تخلفاني ، بهما أهلك الناس الحرص والحسد . فبالحسد لعنت ، وجعلت شيطانا رجيا . وأما الحرص . فإنه أيج لآدم الجنة كلها إلا الشجرة فأصبت حاجتي منه بالحرص

(١) حديث حبك للشئ يعمي ويصم: أبوداود من حديث أبي الدرداء بإسناد ضعيف

الشمع وآفاته

ومن أبوابه العظيمة الشبع من الطعام ، وإن كان حلالا صافيا . فإن الشبع يقوى الشهوات ، والشهوات أسلحة الشيطان . فقد روى أن إبليس ظهر ليعي بن زكريا عليهما السلام ، فرأى عليه معاليق من كل شيء ، فقال له يا إبليس ، ماهذه المعاليق ؟ قال هذه الشهوات التي أصبت بها ابن آدم . فقال فهل لي فيها من شيء ؟ قال ربما شبعته فثقلتك عن الصلاة وعن الذكر . قال فهل غير ذلك ؟ قال لا . قال لله على أن لأملا بطني من الطعام أبدا ، فقال له إبليس ، والله على أن لا أنصح مسلما أبدا

مضار كثرة
الأكل

ويقال في كثرة الأكل ست خصال مذمومة
أولها : أن يذهب خوف الله من قلبه الثاني : أن يذهب رحمة الخلق من قلبه ، لأنه يظن أنهم كلهم شباع والثالث : أنه يثقل عن الطاعة والرابع : أنه إذا سمع كلام الحكمة لا يجد له رقة والخامس : أنه إذا تكلم بالموعظة والحكمة لا يقع في قلوب الناس والسادس : أن يهيج فيه الأمراض

من التهمة

ومن أبوابه حب التزين من الأثاث والثياب والدار . فإن الشيطان إذا رأى ذلك غابا على قلب الإنسان ، باض فيه وفرخ ، فلا يزال يدعو إلى عمارة الدار ، وتزيين سقوفها وحيطانها ، وتوسيع أبنيتها ، ويدعو إلى التزين بالثياب والدواب ، ويستسخره فيها طول عمره ، وإذا أوقعه في ذلك فقد استغنى أن يعود إليه ثانية ، فإن بعض ذلك يجره إلى البعض فلا يزال يؤديه من شيء إلى شيء إلى أن يساق إليه أجله فيموت ، وهو في سبيل الشيطان واتباع الهوى ، ويخشى من ذلك سوء العاقبة بالكفر . نعوذ بالله منه

الطمع في
الناس

ومن أبوابه العظيمة الطمع في الناس ، لأنه إذا غلب الطمع على القلب ، لم يزل الشيطان يحجب إليه التصنع والتزين لمن طمع فيه ، بأنواع الرياء والتلبيس ، حتى يصير المطموع فيه كأنه معبوده . فلا يزال يتفكر في حيلة التودد والتعجب إليه ، ويدخل كل مدخل للوصول إلى ذلك ، وأقل أحواله الثناء عليه بما ليس فيه ، والمداهنة له بترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فقد روى صفوان بن سليم ، أن إبليس تشل لعبد الله بن حنظلة ، فقال له يا ابن حنظلة إحفظ عني شيئا أعلمك به . فقال لا حاجة لي به ، قال انظر فإن كان خيرا أخذت ، وإن كان

شرا رددت . يا ابن حنظلة ، لا تسأل أحدا غير الله سؤال رغبة ، وانظر كيف تكون إذا غضبت ، فإنى أملكك إذا غضبت

العجلة من
الشیطان

ومن أبوابه العظيمة العجلة وترك التثبت في الأمور . وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « الْعَجَلَةُ مِنَ الشَّيْطَانِ وَالتَّائِي مِنَ اللَّهِ تَعَالَى » وقال عز وجل (خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ ^(٢)) وقال تعالى (وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا ^(٣)) وقال لنبیه صلى الله عليه وسلم (وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ ^(٤)) وهذا لأن الأعمال ينبغي أن تكون بعد التبصرة والمعرفة والتبصرة تحتاج إلى تأمل وتمهل ، والعجلة تمنع من ذلك وعند الاستعجال يروج الشيطان شره على الإنسان من حيث لا يدري

فقد روى أنه لما ولد عيسى بن مريم عليه السلام ، أتت الشياطين إبليس ، فقالوا أصبحت الأصنام قد نكست رءوسها ، فقال هذا حادث قد حدث ، مكانكم ، فطار حتى أتى خافق الأرض ، فلم يجد شيئا ، ثم وجد عيسى عليه السلام قد ولد ، وإذا الملائكة حافين به ، فرجع إليهم فقال إن نبيا قد ولد البارحة ، ما حملت أنثى قط ولا وضعت إلا وأنا حاضرها إلا هذا فأيسوا من أن تعبد الأصنام بعد هذه الليلة ، ولكن اثتوا بنى آدم من قبل العجلة والخفة

المال

ومن أبوابه العظيمة الدراهم والدنانير ، وسائر أصناف الأموال من العروض والدواب والعقار ، فإن كل ما يزيد على قدر القوت والحاجة فهو مستقر الشيطان . فإن من معه قوته فهو فارغ القلب . فلو وجد مائة دينار مثلا على طريق ، انبعث من قلبه عشر شهوات ، تحتاج كل شهوة منها إلى مائة دينار أخرى ، فلا يكفيه ما وجد ، بل يحتاج إلى تسعمائة أخرى . وقد كان قبل وجود المائة مستغنيا . فالآن لما وجد مائة ، ظن أنه صار بها غنيا ، وقد صار محتاجا إلى تسعمائة ، ليشتري دارا يعمرها ، وليشتري جارية ، وليشتري أثاث البيت ، وليشتري الثياب الفاخرة ، وكل شيء من ذلك يستدعي شيئا آخر يليق به ، وذلك لا آخر له ، فيقع في هاوية آخرها عمق جهنم ، فلا آخر لها سواه

(١) حديث العجلة من الشيطان والتائي من الله : ت من حديث سهل بن سعد بلفظ الاناة وقال حسن

(١) الانبياء : ٣٧ (١) الاسراء : ١١ (٢) طه : ٤١١

قال ثابت البناني ، ^(١) لما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال ابليس لشياطينه ، لقد حدث أمر ، فانظروا ما هو . فانطلقوا حتى أعيوا ، ثم جاؤا وقالوا ما ندري ، قال أنا آتيكم بالخبر . فذهب ثم جاء وقال : قد بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم ، قال فجعل يرسل شياطينه إلى أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، فينصرفون خائبين ، ويقولون ما صحبتنا قوما قط مثل هؤلاء ، نصيب منهم ، ثم يقومون إلى صلاتهم فيمحي ذلك . فقال ابليس ، رويدهم ، عسى الله أن يفتح لهم الدنيا ، فنصيب منهم حاجتنا

وروي أن عيسى عليه السلام توسد يوما حجرا ، فر به ابليس ، فقال يا عيسى رغبت في الدنيا ! فأخذه عيسى صلى الله عليه وسلم ، فرمى به من تحت رأسه ، وقال هذا لك مع الدنيا . وعلى الحقيقة من يملك حجرا يتوسد به عند النوم ، فقد ملك من الدنيا ما يمكن أن يكون عدة للشيطان عليه . فإن القائم بالليل مثلا للصلاة ، مهما كان بالقرب منه حجر يمكن أن يتوسده ، فلا يزال يدعو إلى النوم وإلى أن يتوسده ، ولولم يكن ذلك لكان لا يخطر له ذلك ببال ، ولا تتحرك رغبته إلى النوم . هذا في حجر . فكيف بمن يملك الخاد الزينة ، والفرش الوطيئة ، والمنزهات الطيبة ، فتى ينشط لعبادة الله تعالى

ومن أبوابه العظيمة البخل وخوف الفقر ، فإن ذلك هو الذي يمنع من الإنفاق والتصدق ويدعو إلى الادخار والكنز والعذاب الأليم ، وهو الموعود للمسكثرين كما نطق به القرآن العزيز ، قال خيثمة بن عبد الرحمن ، إن الشيطان يقول ، ما غلبني ابن آدم غلبة فلن يغلبني على ثلاث : أن أمره أن يأخذ المال من غير حقه ، وإنفاقه في غير حقه ، ومنعه من حقه . وقال سفيان ، ليس للشيطان سلاح مثل خوف الفقر ، فإذا قبل ذلك منه أخذ في الباطل ومنع من الحق ، وتكلم بالهوى ، وظن بربه ظن السوء

ومن آفات البخل الحرص على ملازمة الأسواق لجمع المال ، والأسواق هي معيش

البخل وآفاته

(١) حديث ثابت لما بعث صلى الله عليه وسلم قال ابليس لشياطينه لقد حدث أمر - الحديث : ابن أبي الدنيا

في مكاييد الشيطان هكذا مرسل

الشياطين. وقال أبو أمامة ، إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ^(١) « إِنَّ أَبْلِسَ لَمَّا نَزَلَ إِلَى الْأَرْضِ قَالَ يَا رَبِّ أَنْزِلْنِي إِلَى الْأَرْضِ وَجَعَلْتَنِي رَجِيماً فَاجْعَلْ لِي بَيْتاً قَالَ الْحَمَامُ قَالَ اجْعَلْ لِي مَجْلِساً قَالَ الْأَسْوَاقُ وَمَجَامِعُ الطُّرُقِ قَالَ اجْعَلْ لِي طَعَاماً قَالَ طَعَامُكَ مَا لَمْ يُذَكَّرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ قَالَ اجْعَلْ لِي شَرَاباً قَالَ كُلُّ مُسْكِرٍ قَالَ اجْعَلْ لِي مُوَدَّناً قَالَ الْأَزَامِيرُ قَالَ اجْعَلْ لِي قُرْءَاناً قَالَ الشَّعْرُ قَالَ اجْعَلْ لِي كِتَاباً قَالَ الْوَشْمُ قَالَ اجْعَلْ لِي حَدِيثاً قَالَ الْكَذِبُ قَالَ اجْعَلْ لِي مَصَايِدَ قَالَ النَّسَاءُ »

النقص

الاعتمى

ومن أبوابه العظيمة التعصب للمذاهب والأهواء ، والحق على الخصوم ، والنظر إليهم بعين الازدراء والاستحقار . وذلك مما يهلك العباد والفساق جميعاً . فإن الطعن في الناس ، والاشتغال بذكر نقصهم ، صفة مجبولة في الطبع من الصفات السبعية . فإذا خيل إليه الشيطان أن ذلك هو الحق ، وكان موافقاً لطبعه ، غلبت حلاوته على قلبه ، فاشتغل به بكل همته ، وهو بذلك فرحان مسرور ، يظن أنه يسعى في الدين ، وهو ساع في اتباع الشياطين فترى الواحد منهم يتعصب لأبي بكر الصديق رضي الله عنه ، وهو آكل الحرام ، ومطابق اللسان بالفضول والكذب ، ومتعاط لأنواع الفساد ، ولو رآه أبو بكر لكان أول عدو له ، إذ مولى أبي بكر من أخذ سبيله ، وسار بسيرته ، وحفظ ما بين لحييه . وكان من سيرته رضي الله عنه ، أن يضع حصاة في فمه ليكف لسانه عن الكلام فيما لا يعنيه ، فأنى لهذا الفضولي أن يدعى ولاءه وحبه ، ولا يسير بسيرته

ونرى فضولياً آخر يتعصب لعلي رضي الله عنه ، وكان من زهد علي وسيرته ، أنه لبس في خلافته ثوباً اشتراه بثلاثة دراهم ، وقطع رأس الكمين إلى الرسغ ، ونرى الفاسق لا بسا لثياب الحرير ، ومتجملًا بأموال اكتسبها من حرام ، وهو يتعاطى حب علي رضي الله عنه ويدعيه ، وهو أول خصمائه يوم القيامة

(١) حديث أبي أمامة إن إبليس لما نزل إلى الأرض قال يا رب أنزلني إلى الأرض وجعلتني رجماً فاجعل لي

بيتاً قال الحمام - الحديث : الطبراني في الكبير وإسناده ضعيف جداً ورواه نحوه من حديث

ابن عباس بإسناد ضعيف أيضاً

وليت شعري من أخذ ولدا عزيزا لإنسان هو قرّة عينه ، وحياة قلبه ، فأخذ يضربه ويمزقه ، وينتف شعره ويقطعه بالمقراض ، وهو مع ذلك يدعى حب أبيه وولاءه ، فكيف يكون حاله عنده ؟ ومعلوم أن الدين والشرع كانا أحب إلى أبي بكر وعمر وعثمان وعلي وسائر الصحابة رضي الله عنهم ، من الأهل والولد ، بل من أنفسهم . والمقتحمون لمعاصي الشرع هم الذين يمزقون الشرع ، ويقطعون به بمقاريض الشهوات ، ويتوددون به إلى عدو الله إبليس وعدو أوليائه . فترى كيف يكون حالهم يوم القيامة عند الصحابة ، وعند أولياء الله تعالى ! لا بل لو كشف الغطاء ، وعرف هؤلاء ما تحبه الصحابة في أمة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لاستحيوا أن يجروا على اللسان ذكرهم مع قبح أفعالهم ، ثم إن الشيطان يخيل إليهم أن من مات محبا لأبي بكر وعمر ، فالنار لآحوم حوله ، ويخيل إلى الآخر أنه إذا مات محبا لعلي ، لم يكن عليه خوف ، وهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ^(١) لفاطمة رضي الله عنها ، وهي بضعة منه ^(٢) « إِعْمَلِي فَإِنِّي لَا أُغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا » وهذا مثال أوردناه من جملة الأهواء

وهكذا حكم المتعصبين للشافعي وأبي حنيفة ومالك وأحمد ، وغيرهم من الأئمة . فكل من ادعى مذهب إمام ، وهو ليس يسير بسيرته ، فذلك الإمام هو خصمه يوم القيامة ، إذ يقول له : كان مذهبي العمل دون الحديث باللسان ، وكان الحديث باللسان لأجل العمل لا لأجل الهديان ، فما بالك خالفتني في العمل والسيرة ، التي هي مذهبي ومسلكي الذي سلكته وذهبت فيه إلى الله تعالى ، ثم ادعيت مذهبي كاذبا ، وهذا مدخل عظيم من مداخل الشيطان قد أهلك به أكثر العالم ، وقد سلمت المدارس لأقوام قل من الله خوفهم ، وضعفت في الدين بصيرتهم ، وقويت في الدنيا رغبتهم ، واشتد على الاستتباع حرصهم ، ولم يتمكنوا من الاستتباع وإقامة الجاه إلا بالتعصب ، فخبسوا ذلك في صدورهم ، ولم يذهبوا على مكاييد الشيطان فيه ، بل نابوا عن الشيطان في تنفيذ مكيدته ، فاستمر الناس عليه ، ونسوا أمهات دينهم ، فقد هلكوا وأهلكوا ، فالله تعالى يتوب علينا وعليهم

(١) حديث فاطمة بضعة مني : متفق عليه من حديث السور بن مزينة

(٢) حديث إني لأغني عنك من الله شيئا : قاله لفاطمة متفق عليه من حديث أبي هريرة

وقال الحسن : بلغنا أن إبليس قال : سئلت لأمة محمد صلى الله عليه وسلم المعاصي ، فقصموا ظهرى بالاستغفار . فسئلت لهم ذنوبا لا يستغفرون الله تعالى منها ، وهى الأهواء . وقد صدق الملعون ، فإنهم لا يعلمون أن ذلك من الأسباب التى تجر إلى المعاصي ، فكيف يستغفرون منها

ومن عظيم حيل الشيطان ، أن يشغل الإنسان عن نفسه ، باختلافات الواقعة بين الناس فى المذاهب والخصومات . قال عبد الله بن مسعود : جلس قوم يذكرون الله تعالى ، فأتاهم الشيطان ليقيمهم عن مجلسهم ، ويفرق بينهم ، فلم يستطع . فأتى رفقة أخرى يتحدثون بحديث الدنيا ، فأفسد بينهم ، فقاموا يقتتلون ، وليس إياهم يريد ، فقام الذين يذكرون الله تعالى ، فاشتغلوا بهم ، يفصلون بينهم ، فتفرقوا عن مجلسهم ، وذلك مراد الشيطان منهم ومن أبوابه حمل العوام الذين لم يمارسوا العلم ولم يتجروا فيه ، على التفكير فى ذات الله تعالى وصفاته ، وفى أمور لا يبلغها حد عقولهم ، حتى يشككهم فى أصل الدين ، أو يخيل إليهم فى الله تعالى خيالات يتعالى الله عنها ، يصير بها كافرا أو مبتدعا ، وهو به فرح مسرور مبتهج بما وقع فى صدره ، يظن ذلك هو المعرفة والبصيرة ، وأنه انكشف له ذلك بذكائه وزيادة عقله . فأشد الناس حماقة أقوام اعتقادا فى عقل نفسه ، وأثبت الناس عقلا أشدهم اتهاماً لنفسه ، وأكثرهم سؤالاً من العلماء . قالت عائشة رضى الله عنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْتِي أَحَدَكُمْ فَيَقُولُ مَنْ خَلَقَكَ ؟ فَيَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى فَيَقُولُ مَنْ خَلَقَ اللَّهُ ؟ فَإِذَا وَجَدَ أَحَدَكُمْ ذَلِكَ فَلْيَقُلْ آمَنْتُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّ ذَلِكَ يَذْهَبُ عَنْهُ » والنبي صلى الله عليه وسلم لم يأمر بالبحث فى علاج هذا الوسواس ، فإن هذا وسواس يجده عوام الناس دون العلماء . وإنما حق العوام أن يؤمنوا ويساموا ، ويستغلوا بعبادتهم ومعاشهم ، ويتركوا العلم للعلماء . فالعاى لوزيرى ويسرق كان خيراله من أن يتكلم فى العلم . فإنه من تكلم فى الله وفى دينه من غير إتقان العلم ، وقع فى الكفر من حيث لا يدري . كمن يركب لجة البحر وهو لا يعرف السباحة . ومكايد الشيطان فيما يتعلق بالعقائد

(١) حديث عائشة ان الشيطان يأتى أحدكم فيقول من خلقك فيقول الله - الحديث : أحمد والبرار

وأبو يولى فى مسانيدهم ورجاله ثقات وهو متفق عليه من حديث أبي هريرة

والمذاهب لا تحصر ، وإنما أردنا بما أوردناه المثال

ومن أبوابه سوء الظن بالمسلمين . قال الله تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ ^(١)) فمن يحكم بشر على غيره بالظن ، بعثه الشيطان على أن يطول فيه اللسان بالغيبة فيهلك ، أو يقصر في القيام بحقوقه ، أو يتوانى في إكرامه ، وينظر إليه بعين الاحتقار ، ويرى نفسه خيرا منه . وكل ذلك من المهلكات . ولأجل ذلك منع الشرع من التعرض للتهم . فقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « اتَّقُوا مَوَاضِعَ التُّهْمِ » حتى احتراز هو صلى الله عليه وسلم من ذلك .

سوء الظن
بالمسلمين

روى عن علي بن حسين ^(٢) ، أن صفية بنت حي بن أخطب ، أخبرته أن النبي صلى الله عليه وسلم كان معتكفا في المسجد ، قالت فأتيتته فتحدثت عنده ، فلما أمسيت انصرفت فقام يمشي معي ، فر به رجلان من الأنصار ، فسالما ثم انصرفا . فناداهما وقال « إِنَّهَا صَفِيَّةُ بِنْتُ حَيٍّ » فقالا يارسول الله ما نظن بك إلا خيرا . فقال « إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ مَجْرَى الدَّمِ مِنَ الْجَسَدِ وَإِنِّي خَشِيتُ أَنْ يُدْخَلَ عَلَيَّ كَمَا » فانظر كيف أشفق صلى الله عليه وسلم على دينهما فخرسهما ، وكيف أشفق على أمته فعلمهم طريق الاحتراز من التهمة حتى لا يتساهل العالم الورع المعروف بالدين في أحواله ، فيقول مثلي لا يظن به إلا الخير إعجابا منه بنفسه . فإن أورع الناس وأتقاهم وأعلمهم لا ينظر الناس كلهم إليه بعين واحدة بل بعين الرضا بعضهم ، وبعين السخط بعضهم . ولذلك قال الشاعر :

وعين الرضا عن كل عيب كيلة ولكن عين السخط تبدي المساويا

فيجب الاحتراز عن ظن السوء ، وعن تهمة الأشرار ، فإن الأشرار لا يظنون بالناس كلهم إلا الشر . فهما رأيت إنسانا يسيء الظن بالناس طالبا للعيوب ، فاعلم أنه خبيث في الباطن وأن ذلك خبثه يترشح منه ، وإنما رأى غيره من حيث هو . فإن المؤمن يطلب المعاذير ، والمنافق يطلب العيوب . والمؤمن سليم الصدر في حق كافة الخلق

(١) حديث اتقوا مواضع التهم : لم أجده أصلا

(٢) حديث صفية بنت حي ان النبي صلى الله عليه وسلم كان معتكفا فأتيتته فتحدثت عنده - الحديث :

وفيه ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم متفق عليه

فهذه بعض مداخل الشيطان إلى القلب . ولو أردت استقصاء جميعها لم أقدر عليه . وفي هذا القدر ما ينبه على غيره ، فليس في الآدمي صفة مذمومة إلا وهي سلاح الشيطان ومدخل من مداخله

فإن قلت: فما العلاج في دفع الشيطان؟ وهل يكفي في ذلك ذكر الله تعالى. وقول الإنسان لا حول ولا قوة إلا بالله؟

الفاء مرة العامة
في كناية انتفاء
الشيطان

فاعلم أن علاج القلب في ذلك سد هذه المداخل ، بتطهير القلب من هذه الصفات المذمومة ، وذلك مما يطول ذكره . وغرضنا في هذا الرع من الكتاب بيان علاج الصفات المهلكات ، وتحتاج كل صفة إلى كتاب منفرد على ماسياً في شرحه . نعم إذا قطعت من القلب أصول هذه الصفات ، كان للشيطان بالقلب اجتيازات وخطرات ، ولم يكن له استقرار ، وينعنه من الاجتياز ذكر الله تعالى ، لأن حقيقة الذكر لا تتمكن من القلب إلا بعد عمارة القلب بالتقوى ، وتطهيره من الصفات المذمومة ، وإلا فيكون الذكر حديث نفس ، لا سلطان له على القلب ، فلا يدفع سلطان الشيطان . ولذلك قال الله تعالى (إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ^(١)) خصص بذلك المتقي: فمثل الشيطان كمثل كلب جائع يقرب منك ، فإن لم يكن بين يديك خبز أو لحم ، فإنه ينزجر بأن تقول له اخسأ ، فمجرد الصوت يدفعه . فإن كان بين يديك لحم وهو جائع ، فإنه يهجم على اللحم ولا يندفع بمجرد الكلام . فالقلب الخالي عن قوت الشيطان ينزجر عنه بمجرد الذكر . فأما الشهوة إذا غلبت على القلب ، دفعت حقيقة الذكر إلى حواشي القلب ، فلم يتمكن من سويدها فيستقر الشيطان في سويدها القلب . وأما قلوب المتقين الخالية من الهوى والصفات المذمومة ، فإنه يطردها الشيطان لا للشهوات ، بل لخلوها بالغفلة عن الذكر ، فإذا عاد إلى الذكر خنس الشيطان . ودليل ذلك قوله تعالى (فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ^(٢)) وسائر الأخبار والآيات الواردة في الذكر

قال أبو هريرة ، التقى شيطان المؤمن وشيطان الكافر . فإذا شيطان الكافر ذهبن سمين كاس ، وشيطان المؤمن مهزول أشعث أغبر عار . فقال شيطان الكافر لشيطان المؤمن

(١) الاعراف : ٢٠١ (٢) النحل : ٩٨

مالك مهزول؟ قال أنا مع رجل إذا أكل سمي الله، فأظل جائعاً. وإذا شرب سمي الله، فأظل عطشاً. وإذا لبس سمي الله، فأظل عرياناً. وإذا ادهن سمي الله، فأظل شعثاً. فقال لکنی مع رجل لا يفعل شيئاً من ذلك، فأنا أشاركه في طعامه وشرابه ولباسه

وكان محمد بن واسع يقول كل يوم بعد صلاة الصبح، اللهم إنيك سلطت علينا عدوا بصيراً بعيوبنا، يرانا هو وقبيله من حيث لا نراه. اللهم فآيسه منا كما آيسته من رحمتك وقنطه منا كما قنطته من عفوك، وباعد بيننا وبينه كما باعدت بينه وبين رحمتك، إنيك على كل شيء قدير. قال فتمثل له إبليس يوماً في طريق المسجد، فقال له يا ابن واسع، هل تعرفني؟ قال ومن أنت؟ قال أنا إبليس. فقال وما تريد؟ قال أريد أن لا تعلم أحداً هذه الاستعاذة، ولا أتعرض لك، قال والله لا أمنعها ممن أرادها، فاصنع ما شئت

وعن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال (١): كان شيطان يأتي النبي صلى الله عليه وسلم بيده شعلة من نار، فيقوم بين يديه وهو يصلي، فيقرأ ويتعوذ فلا يذهب. فأتاه جبرائيل عليه السلام، فقال له «قُلْ أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ الَّتِي لَا يَجَاوِزُهَا بَرٌّ وَلَا فَاجِرٌ، مِنْ شَرِّ مَا يَلِدُجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا، وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا، وَمِنْ فِتَنِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، وَمِنْ طَوَارِقِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، إِلَّا طَارِقًا يَطْرُقُ بِخَيْرٍ يَارْحَمَنُ» فقال ذلك فطفئت شملته وخر على وجهه.

وقال الحسن (٢) نبئت أن جبرائيل عليه السلام، أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: إن عفريتاً من الجن يكيدك، فإذا أويت إلى فراشك فاقرأ آية الكرسي. وقال صلى الله عليه وسلم

(١) حديث عبد الرحمن بن أبي ليلى كان الشيطان يأتي النبي صلى الله عليه وسلم بيده شعلة من نار - الحديث: ابن أبي الدنيا في مكاييد الشيطان هكذا مرسلًا ومالك في الموطأ نحوه عن يحيى بن سعيد مرسلًا ووصله ابن عبد البر في التمهيد من رواية يحيى بن محمد بن عبد الرحمن بن سعد بن زرارة عن عياش الشامي عن ابن مسعود ورواه أحمد والبخاري من حديث عبد الرحمن بن جبير وقيل له كيف صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة كادته الشياطين فذكر نحوه

(٢) حديث الحسن نبئت أن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال إن عفريتاً من الجن يكيدك - الحديث: ابن أبي الدنيا في مكاييد الشيطان هكذا مرسلًا

دعاء واسع
لا تقاه
الشيطان

(١) « أَقْدَأْتَانِي الشَّيْطَانُ فَنَازَعَنِي ثُمَّ نَازَعَنِي فَأَخَذْتُ بِحَلْقِهِ فَوَالَّذِي بَعَثَنِي بِالْحَقِّ مَا أَرْسَلْتُهُ حَتَّى وَجَدْتُ بَرْدَ مَاءِ لِسَانِهِ عَلَى يَدَيَّ وَلَوْلَا دَعْوَةُ أَخِي سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَأَصْبَحَ طَرَبُحًا فِي الْمَسْجِدِ » وقال صلى الله عليه وسلم (٢) « مَا سَلَكَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ إِلَّا سَلَكَ الشَّيْطَانُ خُجْرًا غَيْرَ الَّذِي سَلَكَهُ عُمَرُ » وهذا لأن القلوب كانت مطهرة عن مرعى الشيطان وقوته ، وهي الشهوات

فهما طمعت في أن يندفع الشيطان عنك بمجرد الذكر ، كما اندفع عن عمر رضى الله عنه كان محالا ، وكنت كمن يطعم أن يشرب دواء قبل الاحتماء ، والمعدة مشغولة بغليظ الأطعمة ويطعم أن ينفعه ، كما نفع الذى شر به بعد الاحتماء وتخليئة المعدة . والذكر الدواء ، والتقوى احتماء ، وهى تخلى القلب عن الشهوات . فإذا نزل الذكر قلبا فارغا عن غير الذكر ، اندفع الشيطان كما تندفع العلة بنزول الدواء فى المعدة الخالية عن الأطعمة . قال الله تعالى (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ^(١)) وقال تعالى (كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ فَأَنَّهُ يُضِلُّهُ وَيَهْدِيهِ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ^(٢)) ومن ساعد الشيطان بعمله فهو مواليه ، وإن ذكر الله بلسانه وإن كنت تقول الحديث قد ورد مطلقا بأن الذكر يطرد الشيطان ،^(٣) ولم تفهم أن أكثر عمومات الشرع مخصوصة بشروط نقاها علماء الدين ، فانظر إلى نفسك ، فليس الخبر كالعيان ، وتأمل أن تمتهى ذكرك وعبادتك الصلاة ، فراقب قلبك إذا كنت فى صلاتك ، كيف يجاذبه الشيطان إلى الأسواق ، وحساب العالمين ، وجواب المعاندين ، وكيف يمر بك فى أودية الدنيا ومهاالكها ، حتى أنك لاتذكر ما قد نسيت من فضول الدنيا إلا فى صلاتك ،

التقوى أساس
النجاة من
الشيطان

(١) حديث أتانى شيطان فنازعنى ثم نازعنى فأخذت بحلقه - الحديث ابن أبى الدنيا من رواية الشعبي مرسله هكذا وللبخارى من حديث أبى هريرة ان عفريتاً من الجن تفلت على البارحة أو كلمة نحوها ليقطع على صلاتى فأمكننى الله منه - الحديث ون فى الكبرى من حديث عائشة كان يصلى فأناه الشيطان فأخذه فصرعه فخنقه قال حتى وجدت برد لسانه على يدى - الحديث :
واسناده جيد

(٢) حديث ما سلك عمر خجرا إلا سلك الشيطان خجرا غير خجرا : متفق عليه من حديث سعد بن أبى وقاص بلفظ يابن الخطاب مالم يترك الشيطان سالكا خجرا

(٣) الحديث الوارد بأن الذكر يطرد الشيطان : تقدم

(١) ق : ٣٧ (٢) الحج : ٤

ولا يزدحم الشيطان على قلبك إلا إذا صليت . فالصلاة محك القلوب ، فيها يظهر محاسنها ومساوئها . فالصلاة لا تقبل من القلوب المشحونة بشهوات الدنيا ، فلا جرم لا ينطرد عنك الشيطان ، بل ربما يزيد عليك الوسواس ، كما أن الدواء قبل الاحتماء ربما يزيد عليك الضرر . فإن أردت الخلاص من الشيطان ، فقدم الاحتماء بالتقوى ، ثم أردفه بدواء الذكر ، يفر الشيطان منك ، كما فر من عمر رضى الله عنه . ولذلك قال وهب بن منبه اتق الله ولا تسب الشيطان في العلانية ، وأنت صديقه في السر . أى أنت مطيع له . وقال بعضهم يا عجباً لمن يعصى المحسن بعد معرفته بإحسانه ، ويطيع اللعين بعد معرفته بطغيانه . وكما أن الله تعالى قال (ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ)^(١) وأنت تدعوه ولا يستجيب لك ، فكذلك تدكر الله ولا يهرب الشيطان منك لفقد شروط الذكر والدعاء

مراتب إمابة
الدعاء

قيل لإبراهيم بن أدهم : ما بالنا ندعو فلا يستجاب لنا ؟ وقد قال تعالى (ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ)^(٢) قال لأن قلوبكم ميتة . قيل وما الذى أماتها ؟ قال ثمان خصال : عرفتم حق الله ولم تقوموا بحقه ، وقرأتم القرآن ولم تعملوا بحدوده ، وقتلتم نحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم تعملوا بسنته ، وقتلتم نخشى الموت ولم تستعدوا له ، وقال تعالى (إِنَّ الشَّيْطَانَ كَرُمُ عَدُوٍّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا)^(٣) فواطأتموه على المعاصي ، وقتلتم نخاف النار وأرهقتم أبدانكم فيها ، وقتلتم نحب الجنة ولم تعملوا لها ، وإذا قتم من فرسكم رميتم عيوبكم وراء ظهوركم واقترشتم عيوب الناس أمامكم ، فأسخطم ربكم ، فكيف يستجيب لكم فإن قلت : فالداعي إلى المعاصي المختلفة شيطان واحد أو شياطين مختلفون ؟

فاعلم أنه لا حاجة لك إلى معرفة ذلك في المعاملة . فاشتغل بدفع العدو ، ولا تسأل عن صفته . كل البقل من حيث يؤتى ، ولا تسأل عن المبقلة . ولكن الذى يتضح بنور الاستبصار فى شواهد الأخبار أنهم جنود مجندة ، وأن لكل نوع من المعاصي شيطاناً يخصه ويدعو إليه . فأما طريق الاستبصار فذكره يطول ، ويكفيك القدر الذى ذكرناه ، وهو أن اختلاف المسببات يدل على اختلاف الأسباب ، كما ذكرناه فى نور النار وسواد الدخان

أرسل البشير

وأما الأخبار فقد قال مجاهد : لأبليس خمسة من الأولاد ، قد جعل كل واحد منهم على شيء من أمره ، شبر ، والأعور ، وهبسط ، وداسم ، وزلنبور . فأما شبر ، فهو صاحب المصائب ، الذي يأمر بالشبور ، وشق الجيوب ، وإطعم الخدود ، ودعوى الجاهلية . وأما الأعور فإنه صاحب الزنا ، يأمر به ويزينه . وأما هبسط ، فهو صاحب الكذب . وأما داسم ، فإنه يدخل مع الرجل إلى أهله ، يرميهم بالعيب عنده ، ويفضبه عليهم . وأما زلنبور ، فهو صاحب السوق ، فيسببه ليزالون متظاهمين ، ^(١) وشيطان الصلاة يسمى خنزب ، ^(٢) وشيطان الوضوء يسمى الولهان . وقد ورد في ذلك أخبار كثيرة

الملائكة
ومراسمة البشر

وكما أن الشياطين فيهم كثرة ، فكذلك في الملائكة كثرة . وقد ذكر نافي كتاب الشكر السر في كثرة الملائكة ، واختصاص كل واحد منهم بعمل منفرد به . وقد قال أبو أمامة الباهلي ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) « وَكُلَّ بِالْمُؤْمِنِ مِائَةٌ وَسِتُّونَ مَلَكًا يَذُبُّونَ عَنْهُ مَا لَمْ يَقْدِرْ عَلَيْهِ ، مِنْ ذَلِكَ لِلْبَصْرِ سَبْعَةُ أَمْلاكٍ يَذُبُّونَ عَنْهُ كَمَا يُذَبُّ الدُّبَابُ عَنْ قِصْعَةِ الْعَسَلِ فِي الْيَوْمِ الصَّائِفِ وَمَا لَوْ بَدَّالَكُمْ لَرَأَيْتُمُوهُ عَلَى كُلِّ سَهْلٍ وَجَبَلٍ كُلٌّ بِاسِطٍ يَدُهُ نَازِعٌ فَاهُ وَلَوْ وَكِلَ الْعَبْدُ إِلَى نَفْسِهِ طَرَفَةٌ عَيْنٍ لَاخْتَطَفَتْهُ الشَّيَاطِينُ » وقال أيوب بن يونس بن يزيد ، بلغنا أنه يولد مع أبناء الإنس من أبناء الجن ، ثم ينشأون معهم . وروى جابر بن عبد الله ، أن آدم عليه السلام لما أهبط إلى الأرض قال يارب ، هذا الذي جعلت بيني وبينه عداوة ، إن لم تعني عليه لأفوى عليه . قال لا يولد لك ولد إلا وكل به ملك . قال يارب زدني . قال أجزى بالسيئة سيئة ، وبالحسنة عشرة إلى ما أريد . قال رب زدني . قال باب التوبة مفتوح ، مادام في الجسد الروح . قال إبليس ، يارب هذا العبد الذي كرمته علي ، أن لاتعني عليه لأفوى عليه . قال لا يولد له ولد إلا ولد لك ولد . قال يارب زدني ، قال تجرى منهم مجرى الدم ، وتتخذون صدورهم بيوتا . قال رب زدني ، قال أجلب عليهم بخيلك ورجلك ، إلى قوله غرورا .

(١) حديث ان شيطان الصلاة يسمى خنزب : م من حديث عثمان بن أبي العاص وقد تقدم أول الحديث

(٢) حديث ان شيطان الوضوء يسمى الولهان : تقدم وهو عند من حديث أبي

(٣) حديث أبي أمامة وكل المؤمن مائة وستون ملكا يذبون عنه - الحديث : ابن أبي الدنيا في مكاييد

الشيطان وطب في الملجم الكبير باسناد ضعيف

أصناف الجن
والانس

وعن أبي الدرداء رضي الله عنه ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « خَلَقَ اللهُ الْجِنَّ ثَلَاثَةَ أَصْنَافٍ ، صَنَفٌ حَيَاتٌ وَعَقَارِبُ وَخَشَاشُ الْأَرْضِ وَصَنَفٌ كَالرَّيِّحِ فِي الْهَوَاءِ وَصَنَفٌ عَلَيْهِمُ الثَّوَابُ وَالْعِقَابُ . وَخَلَقَ اللهُ تَعَالَى الْإِنْسَ ثَلَاثَةَ أَصْنَافٍ ، صَنَفٌ كَالْبَهَائِمِ كَمَا قَالَ تَعَالَى (لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ ^(٢)) وَصَنَفٌ أَجْسَامُهُمْ أَجْسَامُ بَنِي آدَمَ وَأَرْوَاحُهُمْ أَرْوَاحُ الشَّيَاطِينِ وَصَنَفٌ فِي ظِلِّ اللهِ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ »

وقال وهيب بن الورد بلغنا أن إبليس تمثل ليحيى بن زكريا عليهما السلام ، وقال إني أريد أن أنصحك قال لا حاجة لي في نصحتك ، ولكن أخبرني عن بني آدم . قال هم عندنا ثلاثة أصناف ، أما صنف منهم ، وهم أشد الأصناف علينا ، تقبل على أحدهم حتى نفقته وتمكن منه ، فيفزع إلى الاستغفار والتوبة ، فيفسد علينا كل شيء أدركنا منه . ثم نعود عليه ، فيعود ، فلا نحن نياس منه ، ولا نحن ندرك منه حاجتنا . فنحن منه في عناء . وأما الصنف الآخر ، فهم في أيدينا بمنزلة السكر في أيدي صبيانكم ، نقلبهم كيف شئنا . قد كفونا أنفسهم . وأما الصنف الثالث ، فهم مثلك معصومون ، لا نقدر منهم على شيء

Asim III 240-
242
صور الملائكة
والشياطين

فإن قلت : فكيف يتمثل الشيطان لبعض الناس دون البعض ؟ وإذا رأى صورة فهل هي صورته الحقيقية أو هو مثال يمثل له به ؟ فإن كان على صورته الحقيقية فكيف يرى بصورة مختلفة وكيف يرى في وقت واحد في مكانين وعلى صورتين ؟ حتى يراه شخصان بصورتين مختلفتين فاعلم أن الملاك والشيطان لهما صورتان ، هي حقيقة صورتها . ولا تدرك حقيقة صورتها بالمشاهدة إلا بأنوار النبوة . ^(٣) فما رأى النبي صلى الله عليه وسلم جبرائيل عليه أفضل الصلاة والسلام في صورته إلا مرتين ، وذلك أنه سأله أن يريه نفسه على صورته ، فواعده بالبقيع

(١) حديث أبي الدرداء خلق الله الجن ثلاثة أصناف صنف حيات وعقارب - الحديث : ابن أبي الدنيا في مكابد الشيطان وحب في الضعفاء في ترجمة يزيد بن سنان وضعفه وكنحوه مختصرا في الجن فقط ثلاثة أصناف من حديث أبي ثعلبة الحشني وقال صحيح الاسناد

(٢) حديث انه صلى الله عليه وسلم ما رأى جبريل في صورته إلا مرتين : الشيخان من حديث عائشة وسئل هل رأى محمد ربه وفيه ولكنه رأى جبريل في صورته مرتين

وظهر له بحراء ، فسد الأفق من المشرق إلى المغرب . وراه مرة أخرى على صورته ليلة المعراج ، عند سدره المنتهى . وإنما كان يراه في صورة الآدمي غالبا . ^(١) فكان يراه في صورة دحية الكلبي ، ^(٢) وكان رجلا حسن الوجه . والأكثر أنه يكشف أهل المكاشفة من أرباب التلويح بنثال صورته ، فيتمثل الشيطان له في اليقظة ، فيراه بعينه ، ويسمع كلامه بأذنه ، فيقوم ذلك مقام حقيقة صورته . كما ينكشف في المنام لأكثر الصالحين . وإنما المكاشف في اليقظة ، هو الذي انتهى إلى رتبة لا يمنعه اشتغال الحواس بالدنيا عن المكاشفة التي تكون في المنام ، فيرى في اليقظة ما يراه غيره في المنام ، كما روى عن عمر بن عبد العزيز رحمه الله أن رجلا سأل ربه أن يريه موضع الشيطان من قلب ابن آدم ، فرأى في النوم جسد رجل شبه البلور ، يرى داخله من خارجه ، ورأى الشيطان في صورة ضفدع قاعد على منكبه الأيسر ، بين منكبه وأذنه ، له خرطوم دقيق ، قد أدخله من منكبه الأيسر إلى قلبه يوسوس إليه . فإذا ذكر الله تعالى خنس

ومثل هذا قد يشاهد بعينه في اليقظة . فقد رآه بعض المكاشفين في صورة كلب جاثم على جيفة يدعو الناس إليها ، وكانت الجيفة مثال الدنيا . وهذا يجري مجرى مشاهدة صورته الحقيقية ، فإن القلب لا بد وأن تظهر فيه حقيقة من الوجه الذي يقابل عالم الملكوت وعند ذلك يشرق أثره على وجهه الذي يقابل عالم الملك والشهادة ، لأن أحدهما متصل بالآخر وقد بينا أن القلب له وجهان ، وجه إلى عالم الغيب ، وهو مدخل الإلهام والوحي ، ووجه إلى عالم الشهادة . فالذي يظهر منه في الوجه الذي يلي جانب عالم الشهادة ، لا يكون إلا صورة متخيلة ، لأن عالم الشهادة كله متخيلات ، إلا أن الخيال تارة يحصل من النظر إلى ظاهر عالم الشهادة بالحس ، فيجوز أن لا تكون الصورة على وفق المعنى ، حتى يرى شخصا جميل الصورة وهو خبيث الباطن ، قبيح السر ، لأن عالم الشهادة عالم كثير التلبيس . أما الصورة

(١) حديث انه كان يرى جبريل في صورة الآدمي غالبا: الشيخان من حديث عائشة وسئلت فأين قوله فدنا

فدلى قلت ذاك جبريل كان يأتيه في صورة الرجل - الحديث

(٢) حديث انه كان يرى جبريل في صورة دحية الكلبي : الشيخان من حديث اسامة بن زيدان جبريل

أتى النبي صلى الله عليه وسلم وعنده أم سلمة فجعل يحدث ثم قام قال النبي صلى الله عليه وسلم
لأم سلمة من هذا قالت دحية - الحديث :

التي تحصل في الخيال من إشراق عالم الملكوت على باطن سر القلوب ، فلا تكون إلا محكية للصفة وموافقة لها ، لأن الصورة في عالم الملكوت تابعة للصفة وموافقة لها . فلا جرم لا يرى المعنى القبيح إلا بصورة قبيحة . فيرى الشيطان في صورة كلب وضفدع وخنزير وغيرها ، ويرى الملك في صورة جميلة ، فتكون تلك الصورة عنوان المعاني ، ومحكية لها بالصدق . ولذلك يدل القرد والخنزير في النوم على إنسان خبيث ، وتدل الشاة على إنسان سليم الصدر وهكذا جميع أبواب الرؤيا والتعبير . وهذه أسرار عجبية ، وهي من أسرار عجائب القلب ولا يليق ذكرها بعلم المعاملة ، وإنما المقصود أن تصدق بأن الشيطان ينكشف لأرباب القلوب ، ، وكذلك الملك ، تارة بطريق التمثيل والمحاكاة كما يكون ذلك في النوم ، وتارة بطريق الحقيقة . والأكثر هو التمثيل بصورة محكية للمعنى ، هو مثال المعنى ، لا عين المعنى إلا أنه يشاهد بالعين مشاهدة محققة ، ويفرد بمشاهدته المكاشف دون من حوله كالنائم

بيان

ما يؤخذ به العبد من وساوس القلوب وهمها وخواطرها
وقصودها وما يعنى عنه ولا يؤخذ به

اعلم أن هذا أمر غامض . وقد وردت فيه آيات وأخبار متعارضة ، يلتبس طريق الجمع بينها ، إلا على سمسرة العلماء بالشرع . فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ^(١) « عُنِيَ عَنْ أُمَّتِي مَا حَدَّثَتْ بِهِ نَفُوسُهُمَا مَا لَمْ تَتَكَلَّمْ بِهِ أَوْ تَعْمَلْ بِهِ » وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ لِلْحَفَظَةِ إِذَا هُمْ عَبْدِي بِسَيِّئَةٍ فَلَا تَكْتُبُوهَا فَإِنْ عَمَلَهَا فَافَا كُتِبُوا بِهَا سَيِّئَةً وَإِذَا هُمْ بِحَسَنَةٍ لَمْ يَعْمَلْهَا فَافَا كُتِبُوا بِهَا حَسَنَةً فَإِنْ عَمَلَهَا فَافَا كُتِبُوا بِهَا عَشْرًا » وقد خرجه البخاري ومسلم في الصحيحين . وهو دليل على العفو عن عمل القلب وهمه بالسَيِّئَةِ . وفي لفظ آخر ، « مَنْ هُمْ بِحَسَنَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا كُتِبَتْ لَهُ حَسَنَةٌ »

أردت العفو
عن وساوس
القلب

(١) حديث عن لأمق عما حدثت به نفوسها : متفق عليه من حديث أبي هريرة أن الله تجاوز لأمق عما حدثت به أنفسها - الحديث

(٢) حديث أبي هريرة يقول الله إذا هم عبدى بسَيِّئَةٍ فَلَا تَكْتُبُوهَا عَلَيْهِ - الحديث : قال الصنف أخرجه م في الصحيحين قلت هو كما قال واللفظ لمسلم فهذا والله أعلم قدمه في الذكر

وَمَنْ هُمْ بِحَسَنَةٍ فَعَمَلُهَا كُتِبَتْ لَهُ إِلَى سَبْعِمِائَةِ ضِعْفٍ . وَمَنْ هُمْ بِسَيِّئَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا لَمْ تُكْتَبْ عَلَيْهِ ، وَإِنْ عَمَلَهَا كُتِبَتْ « وفي لفظ آخر ، « وَإِذَا تَحَدَّثَ بِأَنْ يَعْمَلَ سَيِّئَةً فَإِنَّا أَغْفِرُهَا لَهُ مَا لَمْ يَعْمَلْهَا » وكل ذلك يدل على العفو

أردت المُواخِذَةَ
بومارس
القلب

فأما يدل على المُواخِذَةَ ، فبقوله سبحانه (وَإِنْ تُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ ^(١)) وقوله تعالى (وَلَا تَتَّبِعْ مَا يَلْسَنُ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ^(٢)) فدل على أن عمل الفؤاد كعمل السمع والبصر فلا يعفى عنه . وقوله تعالى (وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آتَمٌ قَلْبُهُ ^(٣)) وقوله تعالى (لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَئِنْ يُوَاخِذْكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ ^(٤))

تجلبل العرائل
التي تسبح
الفعل

والحق عندنا في هذه المسألة لا يوقف عليه ، مالم تقع الإحاطة بتفصيل أعمال القلوب ، من مبدأ ظهورها ، إلى أن يظهر العمل على الجوارح فنقول
أول ما يرد على القلب الخاطر . كما لو خطر له مثلاً صورة امرأة ، وأنها وراء ظهره في الطريق ، لو التفت إليها لراها

والثاني : هيجان الرغبة إلى النظر . وهو حركة الشهوة التي في الطبع . وهذا يتولد من الخاطر الأول . ونسميه ميل الطبع ، ويسمى الأول حديث النفس

والثالث : حكم القلب بأن هذا ينبغي أن يفعل . أي ينبغي أن ينظر إليها . فإن الطبع إذا مال ، لم تتبعه الهمة والنية مالم تندفع الصوارف . فإنه قد يمنعه حياء أو خوف من الالتفات . وعدم هذه الصوارف ربما يسكون بتأمل . وهو على كل حال حكم من جهة العقل . ويسمى هذا اعتقاداً ، وهو يتبع الخاطر والميل

الرابع : تصميم العزم على الالتفات ، وجزم النية فيه . وهذا نسميه هماً بالفعل ، ونية وقصداً . وهذا الهم قد يكون له مبدأ ضعيف . واسكن إذا أصغى القلب إلى الخاطر الأول حتى طالت مجاذبته للنفس ، تأكد هذا الهم ، وصار إرادة مجزومة . فإذا انجزمت الإرادة

(١) البقرة : ٢٨٤ (١) الاسراء : ٣٦ (٢) البقرة : ٢٨٣ (٤) المائدة : ٨٩

فربما يندم بعد الجزم ، فيترك العمل . وربما يغفل بعارض فلا يعمل به ولا يلتفت إليه .
وربما يعوته عائق ، فيتعذر عليه العمل

فهنا أربع أحوال للقلب قبل العمل بالجراحة . الخاطر ، وهو حديث النفس . ثم الميل
ثم الاعتقاد ، ثم الهم ، فنقول

أما الخاطر فلا يؤاخذ به ، لأنه لا يدخل تحت الاختيار . وكذلك الميل وهيجان الشهوة
لأنهما لا يدخلان أيضا تحت الاختيار ، وهما المرادان بقوله صلى الله عليه وسلم « عَنِ عَنْ
أُمَّتِي مَا حَدَّثَتْ بِهِ نَفْسَهَا » فحديث النفس عبارة عن الخواطر التي تهجس في النفس ،
ولا يتبعها عزم على الفعل . فأما الهم والعزم ، فلا يسمى حديث النفس . بل حديث النفس
كما روى عن عثمان بن مظعون ، حيث قال للنبي صلى الله عليه وسلم ^(١) « يا رسول الله ، نفسى
تحدثنى أن أطلق خولة . قال « مَهْلًا إِنَّ مِنْ سُنَّتِي النَّكَاحَ » قال نفسى تحدثنى أن أجب
نفسى قال « مَهْلًا خِصَاءُ أُمَّتِي دُءُوبُ الصَّيَامِ » قال نفسى تحدثنى أن أترهب . قال « مَهْلًا
رَهْبَانِيَّةُ أُمَّتِي الْجِهَادُ وَالْحَبِجُّ » وقال نفسى تحدثنى أن أترك اللحم . قال « مَهْلًا فَإِنِّي أَحِبُّهُ »

هكـم الخاطـر
والميل

(١) حديث ان عثمان بن مظعون قال يا رسول الله نفسى تحدثنى أن أطلق خولة قال مهلا ان من سننى
النكاح - الحديث : ت الحكيم فى نوادر الأصول من رواية على بن زيد عن سعيد بن المسيب
مرسلا نحوه وفيه القاسم بن عبيد الله العمرى كذبه أحمد بن حنبل ويحيى بن معين والدارمى
من حديث سعد بن أبى وقاص لما كان من أمر عثمان بن مظعون الذى كان من ترك النساء
بعث إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا عثمان أتى لم أومر بالرهبانىة - الحديث : وفيه
من رغب عن سننى فليس منى وهو عندم بلفظ رد رسول الله صلى الله عليه وسلم على عثمان
ابن مظعون التبتل ولو أذن له لاختصينا ولبلغوى والطبرانى فى معجمى الصحابة باسناد حسن من
حديث عثمان بن مظعون أنه قال يا رسول الله انى رجل تشق على هذه العزوبة فى المغازى
فتأذن لى يا رسول الله فى الخصاء فأجبنى قال لا ولكن عليك يا ابن مظعون بالصيام فانه مجفرة
ولأحمد والطبرانى باسناد جيد من حديث عبد الله بن عمرو وخصاء أمتى الصيام والقيام وله من
حديث سعيد بن العاص باسناد فيه ضعف ان عثمان بن مظعون قال يا رسول الله ائذن لى فى الاختصاء
فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قد أبدلنا بالرهبانىة الخنيفة السمحة والتكبير على
كل شرف - الحديث : وه بسند ضعيف من حديث عائشة النكاح من سننى ولأحمد وأبى يعلى
من حديث أنس لسكلى بنى وقال أبويعللى لسكلى أمة رهبانىة ورهبانىة هذه الأمة الجهاد فى سبيل
الله وفيه زيد العمى وهو ضعيف ولأبى داود من حديث أبى أمامة ان سياحة أمتى الجهاد فى
سبيل الله وإسناده جيد

وَأَوْ أَصْبَتْهُ لَا كَلْتُهُ وَلَا سَأَلْتُ اللَّهَ لَأَطْعَمَنِيهِ » فهذه الخواطر التي ليس معها عزم على الفعل ، هي حديث النفس . ولذلك شاور رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إذ لم يكن معه عزم وهم بالفعل ،

وأما الثالث وهو الاعتقاد ، وحكم القلب بأنه ينبغي أن يفعل ، فهذا تردد بين أن يكون اضطرارا أو اختيارا . والأحوال تختلف فيه . فلاختياري منه يؤخذ به ، والاضطراري لا يؤخذ به

وأما الرابع ، وهو الهم بالفعل ، فإنه مؤاخذ به . إلا أنه إن لم يفعل نظر ، فإن كان قد تركه خوفا من الله تعالى ، وندما على همه ، كتبت له حسنة . لأن همه سيئة ، وامتناعه ومجاهدته نفسه حسنة . والهم على وفق الطبع ، مما يدل على تمام الغفلة عن الله تعالى ، والامتناع بالمجاهدة على خلاف الطبع ، يحتاج إلى قوة عظيمة . جده في مخالفة الطبع هو العمل لله تعالى والعمل لله تعالى أشد من جده في موافقة الشيطان بموافقة الطبع . فكتب له حسنة ، لأنه رجع جده في الامتناع وهمه به ، على همه بالفعل . وإن تعوق الفعل بعائق ، أو تركه بعذر لا خوفا من الله تعالى ، كتبت عليه سيئة . فإن همه فعل من القلب اختياري . والدليل على هذا التفصيل ، ما روى في الصحيح مفسلا في لفظ الحديث . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ رَبِّ ذَاكَ عَبْدُكَ يُرِيدُ أَنْ يَعْمَلَ سَيِّئَةً ، وَهُوَ أَبْصَرُ بِهِ ، فَتَمَلَّ أَرْقُبُوهُ فَإِنْ هُوَ عَمِلَهَا فَاصْبِرُوا لَهُ كَتُبُوا لَهُ بِمِثْلِهَا وَإِنْ تَرَكَهَا فَاصْبِرُوا لَهُ حَسَنَةً إِنَّمَا تَرَكَهَا مِنْ جَرَأِي » وحيث قال فإن لم يعملها ، أراد به تركها لله . فأما إذا عزم على فاحشة ، فتعذرت عليه بسبب أو غفلة ، فكيف تكتب له حسنة ! وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « إِنَّمَا يُحْشَرُ النَّاسُ عَلَى نِيَّاتِهِمْ » ونحن نعلم أن من عزم ليلا على أن يصبح ليقتل مسلما أو يزنى بامرأة ، فمات تلك الليلة ، مات مصرا ، ويحشر على نيته ، وقد هم بسيئة ولم يعملها

(١) حديث قالت الملائكة رب ذاك عبدك يريد أن يعمل سيئة وهو أبصر - الحديث قال المصنف إنه في

الصحيح وهو كما قال في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة

(٢) حديث إنما يحشر الناس على نياتهم : هم من حديث جابر دون قوله إنما وله من حديث أبي هريرة إنما يعث الناس على نياتهم واسنادهما حسن ومن حديث عائشة يعثهم الله على نياتهم وله من حديث أم سلمة يعثون على نياتهم

والدليل القاطع فيه ، ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ^(١) « إِذَا التَّقَى الْمُسْلِمَانِ بَسِيفَتَيْهِمَا قَاتِلًا تَلَّ وَأَمْتَمْتُولُ فِي النَّارِ » فقيل يا رسول الله ، هذا القاتل ، فما بال المقتول ؟ قال « لِأَنَّهُ أَرَادَ قَتْلَ صَاحِبِهِ » وهذا نص في أنه صار بمجرد الإرادة من أهل النار ، مع أنه قتل مظلوما . فكيف يظن أن الله لا يؤاخذ بالنية والهم ! بل كل هم دخل تحت اختيار العبد فهو مؤاخذ به ، إلا أن يكفره بحسنة . وتقض العزم بالندم حسنة . فلذلك كتبت له حسنة فأما فوت المراد بعائق ، فليس بحسنة

وأما الخواطر وحديث النفس وهيجان الرغبة ، فكل ذلك لا يدخل تحت اختيار . فالؤاخذة به تكليف ما لا يطاق . ولذلك لما نزل قوله تعالى (وَإِنْ تَبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ ^(١)) جاء ناس من الصحابة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا ^(٢) ، كلفنا ما لا نطيق ، إن أحدنا ليحدث نفسه بما لا يحب أن يثبت في قلبه ، ثم يحاسب بذلك . فقال صلى الله عليه وسلم « لَعَلَّكُمْ تَقُولُونَ كَمَا قَالَتِ الْيَهُودُ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا قُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا » فقالوا سمعنا وأطعنا . فأنزل الله الفرج بعد سنة بقوله (لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا الْآوُسْعَهَا ^(٣)) فظهر به أن كل ما لا يدخل تحت الوسع من أعمال القلب ، هو الذي لا يؤاخذ به . فهذا هو كشف الغطاء عن هذا الالتباس . وكل من يظن أن كل ما يجري على القلب يسمى حديث النفس ، ولم يفرق بين هذه الأقسام الثلاثة ، فلا بد وأن يغلط . وكيف لا يؤاخذ بأعمال القلب من الكبر والدجب ، والرياء والنفاق والحسد ، وجملة الخبائث من أعمال القلب ! بل السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولا . أى ما يدخل تحت الاختيار . فلو وقع البصر بغير اختيار على غير ذى محرم ، لم يؤاخذ به . فإن أتبعها نظرة ثانية ، كان مؤاخذاً به ، لأنه مختار . فكذا خواطر القلب تجري هذا المجرى : بل القلب

(١) حديث إذا التقى المسلمان بسيفيهما فقاتل والمقتول في النار - الحديث : متفق عليه من حديث أبي بكر

(٢) حديث لما نزل قوله تعالى وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله جاء ناس من الصحابة إلى

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا كلفنا ما لا نطيق - الحديث : م من حديث أبي هريرة

وابن عباس نحوه

أولى بمؤاخذته لأنه الأصل . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « التَّقْوَى هَهْنَا » وأشار إلى القلب . وقال الله تعالى (لَنْ يَنَالَ اللَّهُ خُومُهَا وَلَا دِمَاءُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَى مِنْكُمْ) ^(٢) وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « الْإِثْمُ حَوَازُ الْقُلُوبِ » وقال ^(٤) « الْبِرُّ مَا أَطْمَأَنَّ إِلَيْهِ الْقَلْبُ وَإِنْ أَفْتَوَكَ وَأَفْتَوْكَ » حتى انا نقول ، إذا حكم القلب المفتى بإيجاب شيء ، وكان مخطئاً فيه ، صار مثاباً عليه . بل من قد ظن أنه تطهر ، فعليه أن يصلى ، فإن صلى ثم تذكر أنه لم يتوضأ ، كان له ثواب بفعله . فإن تذكر ثم تركه ، كان معاقباً عليه . ومن وجد على فراشه امرأة ، فظن أنها زوجته ، لم يعص بوطئها ، وإن كانت أجنبية . فإن ظن أنها أجنبية . ثم وطئها ، عصى بوطئها ، وإن كانت زوجته . وكل ذلك نظر إلى القلب دون الجوارح

بيان

أن الوسواس هل يتصور أن ينقطع بالكلية عند الذكر أم لا

اعلم أن العلماء المراقبين للقلوب ، الناظرين في صفاتها وعجائبها ، اختلفوا في هذه المسألة

على خمس فرق

آراء العلماء
في انقطاع
الوسوسة بذكر
الله تعالى

فقال فرقة : الوسوسة تنقطع بذكر الله عز وجل ، لأنه عليه السلام قال ^(٤) « فَإِذَا ذَكَرَ اللَّهُ خَنَسَ » والخنس هو السكوت ، فكأنه يسكت

وقالت فرقة : لا يندم أصله ، ولكن يجرى في القلب ولا يكون له أثر ، لأن القلب إذا صار مستوعباً بالذكر ، كان محجوباً عن التأثير بالوسوسة ، كالمشغول بهمه ، فإنه قد يكلم ولا يفهم ، وإن كان الصوت يمر على سمعه .

(١) حديث التقوى ههنا وأشار إلى القلب : م من حديث أبي هريرة وقال إلى صدره

(٢) حديث الإثم حواز القلوب : تقدم في العلم

(٣) حديث البر ما أطمأن إليه القلب وإن أفوتك وأفوتك : الطبراني من حديث أبي ثعلبة ولأحمد نحوه

من حديث وابصة وفيه وإن أفوتك الناس وأفوتك وقد تقدما

(٤) حديث وإذا ذكر الله خنس : ابن أبي الدنيا وابن عدى من حديث أنس في أثناء حديث أن الشيطان واضع

خطمه على قلب ابن آدم - الحديث : وقد تقدم قريباً

وقالت فرقة: لا تسقط الوسوسة ولا أثرها أيضا ، ولكن تسقط غلبتها للقلب ، فكانه
يوسوس من بعد وعلى ضعف .

وقالت فرقة: ينعدم عند الذكر في لحظة ، وينعدم الذكر في لحظة ، ويتعاقبان في أزمنة
متقاربة ، يظن لتقاربها أنها متساوقة . وهي كالكرة التي عليها نقط متفرقة ، فإنك إذا
أدرتها بسرعة ، رأيت النقط دوائر ، بسرعة توأصلها بالحركة . واستدل هؤلاء بأن الخنس
قد ورد ، ونحن نشاهد الوسوسة مع الذكر ، ولا وجه له إلا هذا

وقالت فرقة: الوسوسة والذكر يتساوقان في الدوام على القلب تساوقا لا ينقطع . وكما
أن الإنسان قد يرى بعينه شيئين في حالة واحدة ، فكذلك القلب قد يكون مجرى لشيئين
فقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَا مِنْ عَبْدٍ إِلَّا وَلَهُ أَرْبَعَةُ أَعْيُنٍ عَيْنَانِ فِي رَأْسِهِ يُبْصِرُ بِهِمَا
أَمْرَ دُنْيَاهُ وَعَيْنَانِ فِي قَلْبِهِ يُبْصِرُ بِهِمَا أَمْرَ دِينِهِ » وإلى هذا ذهب المحاسبي .

والصحيح عندنا أن كل هذه المذاهب صحيحة ، ولكن كلها قاصرة عن الإحاطة
بأصناف الوسواس . وإنما نظر كل واحد منهم . إلى صنف واحد من الوسواس فأخبر
عنه ، والوسواس أصناف

الاول: أن يكون من جهة التلبس بالحق . فإن الشيطان قد يلبس بالحق فيقول للإنسان
اترك التنعم بالذات ، فإن العمر طويل ، والصبر عن الشهوات طول العمر ألمه عظيم .
فمنذ هذا إذا ذكر العبد عظيم حق الله تعالى ، وعظيم ثوابه وعقابه ، وقال لنفسه الصبر عن
الشهوات شديد ، ولكن الصبر على النار أشد منه ، ولا بد من أحدهما . فإذا ذكر العبد
وعد الله تعالى ووعداء ، وجدد إيمانه ويقينه ، خنس الشيطان وهرب . إذ لا يستطيع أن
يقول له النار أيسر من الصبر على المعاصي . ولا يمكنه أن يقول المعصية لا تفضي إلى النار
فإن إيمانه بكتاب الله عز وجل يدفعه عن ذلك ، فينقطع وسواسه . وكذلك يوسوس
إليه بالعجب بعمله ، فيقول أي عبد يعرف الله كما تعرفه ؟ ويعبده كما تعبده ؟ فما أعظم
مكانك عند الله تعالى ! فيتذكر العبد حينئذ أن معرفته وقلبه وأعضائه التي بها عمله وعلمه ،

أنواع وسوسة
الشيطان
وتأثر كل نوع
بذكر الله

(١) حديث ما من عبد إلا وله أربعة أعين عيناان في رأسه يبصر بهما أمر دنياه وعيناان في قلبه يبصر بهما أمر دينه
أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث معاذ بلفظ الآخرة مكان دينه وفيه الحسين
ابن أحمد بن محمد الهروي السامخي الحافظ كذبه ك والآفة منه

كل ذلك من خلق الله تعالى . فمن أين يعجب به ! فيخنس الشيطان ، إذ لا يمكنه أن يقول ليس هذا من الله . فإن المعرفة والإيمان يدفعه . فهذا نوع من الوسواس ، ينقطع بالكلية عن العارفين المستبصرين بنور الإيمان والمعرفة

الصنف الثاني : أن يكون وسواسه بتحريك الشهوة وهيجانها . وهذا ينقسم إلى ما يعلم العبد يقينا أنه معصية ، وإلى ما يظنه بغالب الظن . فإن علمه يقينا ، خنس الشيطان عن تهيج يؤثر في تحريك الشهوة ، ولم يخنس عن التهيج . وإن كان مظاهونا ، فربما يبقى مؤثرا ، بحيث يحتاج إلى مجاهدة في دفعه ، فتكون الوسوسة موجودة ، ولكنها مدفوعة غير غالبية

الصنف الثالث : أن تكون وسوسة بمجرد الخواطر ، وتذكر الأحوال الغالبة ، والتفكير في غير الصلاة مثلا . فإذا أقبل على الذكر ، تصور أن يندفع ساعة ويعود ، ويندفع ويعود فيتماقب الذكر والوسوسة ، ويتصور أن يتساوقا جميعا ، حتى يكون الفهم مشتملا على فهم معنى القراءة ، وعلى تلك الخواطر ، كأنهما في موضعين من القلب . وبعد جدا أن يندفع هذا الخنس بالكلية بحيث لا يخطر . ولكنه ليس محالا . إذ قال عليه السلام ^(١) « مَنْ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ لَمْ يُحْدِثْ فِيهِمَا نَفْسَهُ بِشَيْءٍ مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ » فلو لا أنه متصور لما ذكره . إلا أنه لا يتصور ذلك إلا في قلب استولى عليه الحب ، حتى صار كالمستهتر . فإننا قد نرى المستوعب القلب بعد وتأذى به ، قد يتفكر بمقدار ركعتين وركعات في مجادلة عدوه ، بحيث لا يخطر بباله غير حديث عدوه . كذلك المستغرق في الحب ، قد يتفكر في محادثة محبوبه بقلبه ، ويغوص في فكره ، بحيث لا يخطر بباله غير حديث محبوبه . ولو كلفه غيره لم يسمع . ولو اجتاز بين يديه أحد لكان كأنه لا يراه . وإذا تصور هذا في خوف من عدو ، وعند الحرص على مال وجاه ، فكيف لا يتصور من خوف النار والحرص على الجنة ! ولكن ذلك عزيز لضعف الإيمان بالله تعالى واليوم الآخر وإذا تأملت جملة هذه الأقسام وأصناف الوسواس ، علمت أن لكل مذهب من المذاهب وجها ، ولا يمكن في محل مخصوص

(١) حديث من صلى ركعتين لم يحدث فيهما نفسه بشيء من الدنيا: تقدم في الصلاة

وبالجملة فالخلاص من الشيطان في لحظة أو ساعة غير بعيد . ولكن الخلاص منه عمراً طويلاً بعيد جداً ، ومحال في الوجود . ولو تخلص أحد من وساوس الشيطان بالخواطر وتهيبج الرغبة ، لتخلص رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقد روى ^(١) أنه نظر إلى علم ثوبه في الصلاة ، فلما سلم رمى بذلك الثوب ، وقال « شَغَلَنِي عَنِ الصَّلَاةِ » وقال « أَذْهَبُوا بِهِ إِلَى أَبِي جَهَنَّمَ وَأُتُونِي بِأَنْبِجَانِيَّتِهِ » ^(٢) وكان في يده خاتم من ذهب ، فنظر إليه وهو على المنبر ، ثم رمى به وقال « نَظَرَةٌ إِلَيْهِ وَنَظَرَةٌ إِلَيْكُمْ » وكان ذلك لوسوسة الشيطان ، بتحريك لذة النظر إلى خاتم الذهب وعلم الثوب . وكان ذلك قبل تحريم الذهب . فلذلك لبسه ثم رمى به . فلا تنقطع وسوسة عروض الدنيا ونقدها إلا بالرمي والمفارقة . فإدام يملك شيئاً وراء حاجته ، ولو ديناراً واحداً ، لا يدعه الشيطان في صلاته من الوسوسة في الفكر في ديناره ، وأنه كيف يحفظه ، وفيماذا ينفقه ، وكيف يخفيه حتى لا يعلم به أحد ، أو كيف يظهره حتى يتباهى به ، إلى غير ذلك من الوسوس . فمن أنشب مغالبه في الدنيا وطمع في أن يتخلص من الشيطان ، كان كمن انغمس في العسل ، وظن أن الذباب لا يقع عليه ، فهو محال . فالدنيا باب عظيم لوسوسة الشيطان . وليس له باب واحد ، بل أبواب كثيرة .

قال حكيم من الحكماء : الشيطان يأتي ابن آدم من قبل المعاصي ، فإن امتنع أتاها من وجه النصيحة ، حتى يلقيه في بدعة . فإن أبي أمره بالتحرج والشدة ، حتى يحرم ما ليس بحرام . فإن أبي شككه في وضوئه وصلاته ، حتى يخرجها عن العلم . فإن أبي خفف عليه أعمال البر ، حتى يراه الناس صابراً عفيفاً ، فتميل قلوبهم إليه ، فيعجب بنفسه ، وبه يهلكه وعند ذلك تشتد الحاجة ، فإنها آخر درجة ، ويعلم أنه لو جاوزها أفلت منه إلى الجنة .

(١) حديث أنه صلى الله عليه وسلم نظر إلى علم في ثوبه في الصلاة - الحديث : تقدم فيه

(٢) حديث كان في يده خاتم من ذهب فنظر إليه على المنبر فرماه فقال نظرة إليه ونظرة إليكم : من حديث

بيان

سرعة تقلب القلب وانقسام القلوب في التغير والثبات

اعلم أن القلب كما ذكرناه ، تكتنفه الصفات التي ذكرناها ، وتنصب إليه الآثار والأحوال من الأبواب التي وصفناها ، فكأنه هدف يصاب على الدوام من كل جانب ، فإذا أصابه شيء يتأثر به ، أصابه من جانب آخر ما يضاده ، فتتغير صفته . فإن نزل به الشيطان فدعاه إلى الهوى ، نزل به الملك وصرفه عنه . وإن جذبته شيطان إلى شر ، جذبته شيطان آخر إلى غيره . وإن جذبته ملك إلى خير ، جذبته آخر إلى غيره . فتارة يكون متنازعا بين ملكين وتارة بين شيطانين ، وتارة بين ملك وشيطان . لا يكون قط مهملا . وإليه الإشارة بقوله تعالى (وَتَقَلَّبُ أَفْئِدَتُهُمْ وَابْصَارُهُمْ ^(١)) ولاطلاع رسول الله صلى الله عليه وسلم على عجيب صنع الله تعالى ، في عجائب القلب وتقلبه ، كان يحلف به فيقول ^(٢) « لَا وَمُقَلَّبِ الْقُلُوبِ » وكان كثيرا ما يقول ^(٣) « يَا مُقَلَّبَ الْقُلُوبِ ثَبَّتْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ » وقالوا أو تخاف يا رسول الله ! قال « وَإِنْ شَاءَ أَنْ يُقِيمَهُ أَقَامَهُ وَإِنْ شَاءَ أَنْ يُزَيِّعَهُ أَزَاعَهُ » وضرب له صلى الله عليه وسلم ثلاثة أمثلة فقال ^(٤) « مَثَلُ الْقَلْبِ مَثَلُ الْعَصْفُورِ يَتَقَلَّبُ فِي كُلِّ سَاعَةٍ » وقال عليه السلام

أمنته الرسول
صلى الله عليه
وسلم

(١) حديث لا وسقلب القلوب : خ من حديث ابن عمر

(٢) حديث يامثبت القلوب ثبت قلبي على دينك - الحديث : ت من حديث أنس وحسنه وك من حديث جابر وقال ابن أبي الدنيا صحيح على شرط م ولمسلم من حديث عبد الله بن عمر واللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك ون في الكبرى ه ك وصححه على شرط خ م من حديث النواس ابن سمعان ما من قلب إلا بين أصبعين من أصابع الرحمن ان شاء أقامه وان شاء أزاعه ون في الكبرى [باسناد جيد نحوه من حديث عائشة

(٣) حديث مثل القلب مثل العصفور يتقلب في كل ساعة : ك في المستدرک وقال صحيح على شرط م والبيهقي في الشعب من حديث أبي عبيدة بن الجراح . قلت رواء البغوى في معجمه من حديث أبي عبيدة غير منسوب وقال لأدري له حجة أم لا

(١) « مَثَلُ الْقَلْبِ فِي تَقْلِبِهِ كَالْقَدْرِ إِذَا اسْتَجْمَعَتْ غَلِيَانًا » وقال (٢) « مَثَلُ الْقَلْبِ كَمَثَلِ رِيْشَةٍ فِي أَرْضٍ فَلَاةٍ تَقْلِبُهَا الرِّيحُ ظَهْرًا لِبَطْنٍ » وهذه التقلبات ، وعجائب صنع الله تعالى في تقلبها من حيث لا تهتدى إليه المعرفة ، لا يعرفها إلا المراقبون والمراعون لأحوالهم مع الله تعالى والقلوب في الثبات على الخير والشر والتردد بينهما ثلاثة

القلب الطاهر
المطمئن

قلب عمر بالتقوى ، وزكا بالرياضة ، وطهر عن خبائث الأخلاق ، تنقذ فيه خواطر الخير من خزائن الغيب ومداخل الملكوت ، فينصرف العقل إلى التفكير فيما خطر له ، لينعرف دقائق الخير فيه ، ويطلع على أسرار فوائده ، فيكشف له بنور البصيرة وجهه ، فيحكم بأنه لا بد من فعله ، فيستحثه عليه ، ويدعوه إلى العمل به . وينظر الملك إلى القلب فيجده طيبا في جوهره ، طاهرا بتقواه ، مستنيرا بضياء العقل ، معمورا بأنوار المعرفة ، فيراه صالحا لأن يكون له مستقرا ومهبطا ، فعند ذلك يمدده بجنود لا ترى ، ويهديه إلى خيرات أخرى ، حتى ينجر الخير إلى الخير ، وكذلك على الدوام . ولا يتناهى إمداده بالترغيب بالخير ، وتيسير الأمر عليه ، وإليه الإشارة بقوله تعالى (فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى فَسَنِيَّ لَهُ لَيْسَى (١)) وفي مثل هذا القلب يشرق نور المصباح من مشكاة الربوبية ، حتى لا يخفى فيه الشرك الخفى ، الذى هو أخفى من ديب النملة السوداء في الليلة الظلماء فلا يخفى على هذا النور خافية ، ولا يروج عليه شئ من مكاييد الشيطان . بل يقف الشيطان ويوحى زخرف القول غرورا ، فلا يلتفت إليه . وهذا القلب بعد طهارته من المهلكات ، يصير على القرب معمورا بالمنجيات التى سنذكرها ، من الشكر ، والصبر ، والخوف ، والرجاء ، والفقر ، والزهد ، والمحبة ، والرضا ، والشوق ، والتوكل ، والتفكير ، والمحاسبة ، وغير ذلك . وهو القلب الذى أقبل الله عز وجل بوجهه عليه ، وهو القلب المطمئن ، المراد بقوله تعالى (أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ (٢)) وبقوله عز وجل (يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ (٣))

(١) حديث مثل القلب في قلبه كالقدر اذا استجمعت غليانا: أحمد وك وقال صحيح على شرطه من حديث

المقداد بن الأسود

(٢) حديث مثل القلب كمثلى ريشة بأرض فلاة - الحديث : الطبرانى فى الكبير والبيهقى فى الشعب من حديث

أبي موسى الأشعري باسناد حسن ولا يزال نحوه من حديث أنس باسناد ضعيف

القلب المشحون
بالهوى

القلب الثانى : القلب المخذول المشحون بالهوى ، المندس بالأخلاق المذمومة والخبائث المفتوح فيه أبواب الشياطين ، المسدود عنه أبواب الملائكة . ومبدأ الشرفية ، أن ينقدح فيه خاطر من الهوى ويهجم فيه ، فينظر القلب إلى حاكم العقل ليستفتى منه ، ويستكشف وجه الصواب فيه ، فيكون العقل قد ألف خدمة الهوى وأنس به ، واستمر على استنباط الحيل له ، وعلى مساعدة الهوى ، فتستولى النفس وتساعد عليه ، فيشرح الصدر بالهوى وتندسط فيه ظلماته ، لانهجاس جند العقل عن مدافعتة ، فيقوى سلطان الشيطان ، لاتباع مكانه بسبب انتشار الهوى ، فيقبل عليه بالتزين والغرور والأمانى ، ويوحى بذلك زخرفاً من القول غروراً . فيضعف سلطان الإيمان بالوعد والوعيد ، ويخبو نور اليقين لخوف الآخرة ، إذ يتصاعد عن الهوى دخان مظلم إلى القلب يملأ جوانبه ، حتى تنطفئ أنواره فيصير العقل كالعين التى ملاء الدخان أجفانها ، فلا يقدر على أن ينظر . وهكذا تفعل غلبة الشهوة بالقلب ، حتى لا يبقى للقلب إمكان التوقف والاستبصار ، ولو بصره واعظ وأسمعه ماهو الحق فيه ، عمى عن الفهم ، وصم عن السمع ، وهاجت الشهوة فيه ، وسطا الشيطان وتحركت الجوارح على وفق الهوى ، فظهرت المعصية إلى عالم الشهادة من عالم الغيب ، بقضاء من الله تعالى وقدره ، وإلى مثل هذا القلب الإشارة بقوله تعالى (أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوَاهُ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ كَثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا ^(١)) وبقوله عز وجل (لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى كَثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ^(٢)) وبقوله تعالى (سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ^(٣))

بعض نقط
الضعف فى
الإنسان

ورب قلب هذا حاله بالإضافة إلى بعض الشهوات . كالذى يتورع عن بعض الأشياء ولا يملكه إذا رأى وجهها حسناً لم يملك عينه وقلبه ، وطاش عقله ، وسقط مساك قلبه . أو كالذى لا يملك نفسه فيما فيه الجاه والرياسة والكبر ، ولا يبقى معه مسكة للتثبت عند ظهور أسبابه أو كالذى لا يملك نفسه عند الغضب ، مهما استحقق وذكر عيب من عيوبه . أو كالذى لا يملك نفسه عند القدرة على أخذ درهم أو دينار ، بل يتهالك عليه تهالك الواله المستهتر

(١) الفرقان : ٤٣ و ٤٤ (٢) يس : ٧ (٣) البقرة : ٦

فينسى فيه المروءة والتقوى . فكل ذلك لتصاعد دخان الهوى إلى القلب ، حتى يظلم وتنطفئ منه أنواره ، فينطفئ نور الحياء والمروءة والإيمان ، ويسعى في تحصيل مراد الشيطان القلب الثالث : قاب تبدو فيه خواطر الهوى فتدعوه إلى الشر ، فيلحقه خاطر الإيمان فيدعوه إلى الخير ، فتنبعث النفس بشهوتها إلى نصرة خاطر الشر ، فتقوى الشهوة وتحسن التمتع والتمتع ، فينبعث العقل إلى خاطر الخير ، ويدفع في وجه الشهوة ، ويقبح فعلها ، وينسبها إلى الجهل ، ويشبهها بالبهيمة والسبع في تهجمها على الشر ، وقلة اكتراثها بالعواقب فتميل النفس إلى نصح العقل . فيحمل الشيطان حملة على العقل ، فيقوى داعي الهوى ، ويقول ماهذا التخرج البارد ؟ ولم تمتنع عن هواك فتؤذى نفسك ؟ وهل ترى أحدا من أهل عصرك يخالف هواه ، أو يترك غرضه ؟ أفترك لهم ملاذ الدنيا يتمتعون بها ؟ وتحجر على نفسك حتى تبقى محروما شقيا متعوبا ، يضحك عليك أهل الزمان ؟ أفتريد أن يزيد منصبك على فلان وفلان ؟ وقد فعلوا مثل ماشتهيت ، ولم يتمتعوا ؟ أما ترى العالم الفلاني ليس يحترز من مثل ذلك ؟ ولو كان ذلك شرا لامتنع منه ؟ فتميل النفس إلى الشيطان ، وتنقلب إليه فيحمل الملك حملة على الشيطان ، ويقول : هل هلك إلا من اتبع لذة الحال ، ونسى العاقبة ؟ أفتنقع بلذة يسيرة ؟ وتترك لذة الجنة ونعيمها أبد الآباد ؟ أم تستثقل ألم الصبر عن شهوتك ؟ ولا تستثقل ألم النار ؟ أتغتر بفغلة الناس عن أنفسهم ؟ واتباعهم هواهم ؟ ومساعدتهم الشيطان ؟ مع أن عذاب النار لا يخففه عنك معصية غيرك . أرايت لو كنت في يوم صائف شديد الحر ووقف الناس كلهم في الشمس ، وكان لك بيت بارد ، أكنت تساعد الناس ؟ أو تطلب لنفسك الخلاص ؟ فكيف تخالف الناس خوفا من حر الشمس ، ولا تخالفهم خوفا من حر النار ؟ فعند ذاك تمتلئ النفس إلى قول الملك . فلا يزال يتردد بين الجندين ، متجاوزا بين الحزين . إلى أن يغلب على القلب ماهو أولى به

القلب المتردد
بين الخير والشر

العالم الفاسد
محب الشيطان

فإن كانت الصفات التي في القلب الغالب عليها الصفات الشيطانية التي ذكرناها ، غلب الشيطان ، ومال القلب إلى جنسه من أحزاب الشيطان ، معرضا عن حزب الله تعالى وأوليائه ومساعدة لحزب الشيطان وأعدائه ، وجرى على جوارحه بسابق القدر ماهو سبب بعده

عن الله تعالى. وإن كان الأغلب على القلب الصفات المملكية، لم يصنع القلب إلى إغواء الشيطان وتحريضه إياه على العاجلة، وتهوينه أمر الآخرة، بل مال إلى حزب الله تعالى وظهرت الطاعة بموجب ماسبق من القضاء على جوارحه، فقلب المؤمن بين إصبعين من أصابع الرحمن، أي بين تجاذب هذين الجندين، وهو الغالب، أعنى القلب، والانتقال من حزب إلى حزب، أما الثبات على الدوام مع حزب الملائكة، أو مع حزب الشيطان، فنادر من الجانبين، وهذه الطاعات والمعاصي، تظهر من خزائن الغيب، إلى عالم الشهادة بواسطة خزانة القلب، فإنه من خزائن الملائكة، وهي أيضا إذا ظهرت كانت علامات، تعرف أرباب القلوب، سابق القضاء، فمن خلق للجنة يسرت له أسباب الطاعات، ومن خلق للنار يسرت له أسباب المعاصي، وسلط عليه أقران السوء، وألقى في قلبه حكم الشيطان، فإنه بأنواع الحكم يغر الحق، بقوله إن الله رحيم، فلا تبال، وإن الناس كلهم ما يخافون الله فلا تخافهم، وإن العمر طويل فاصبر حتى تتوب غدا، يعدم ويعنيهم وما يعدم الشيطان إلا غرورا يعدم التوبة، ويعنيهم المغفرة، فيهلكهم بإذن الله تعالى بهذه الحيل، وما يجري مجراها، فيوسع قلبه لقبول الغرور، ويضيقة عن قبول الحق، وكل ذلك بقضاء من الله وقدر (فَن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا كأنما يصعد في السماء^(١)) (إن ينصركم الله فلا غالب لكم وإن يخذلكم فمن ذا الذي ينصركم من بعده^(٢)) فهو الهادي والمضل يفعل ما يشاء، ويحكم ما يريد. لا راد لحكمه، ولا معقب لقضائه، خلق الجنة، وخلق لها أهلا، فاستعماهم بالطاعة، وخلق لها أهلا، فاستعملهم بالمعاصي عرف الخلق علامة أهل الجنة وأهل النار، فقال (إن الأبرار لفي نعيم وإن الفجار لفي جحيم^(٣)) ثم قال تعالى، فيما روى عن نبيه صلى الله عليه وسلم، «هؤلاء في الجنة ولا أبالي وهؤلاء في النار ولا أبالي» فتعالى الله الملك الحق لا يسأل عما يفعل وهم يسألون

(١) حديث قال الله عز وجل هؤلاء إلى الجنة ولا أبالي وهؤلاء إلى النار ولا أبالي : أحمد وابن حبان من حديث عبد الرحمن بن قتادة السامي وقال ابن عبد البر في الاستيعاب إنه مضطرب الاسناد

(١) الانعام: ١٢٥ (٢) آل عمران: ١٦٠ (٣) الانشطار: ١٣

ولنقتصر على هذا القدر اليسير، من ذكر عجائب القلب، فإن استقصاءه لا يليق بعلم المعاملة،
وإنما ذكرنا منه ما يحتاج إليه، لمعرفة أغوار علوم المعاملة، وأسرارها، لينتفع بها من لا يقنع
بالظواهر، ولا يجتري بالقشر عن اللباب، بل يتشوق إلى معرفة دقائق حقائق الأسباب،
وفيما ذكرناه كفاية له ومقنع إن شاء الله تعالى، والله ولي التوفيق
تم كتاب عجائب القلب لله الحمد والمنة، ويتلوه كتاب رياضة النفس وتهذيب الأخلاق
والحمد لله وحده، وصلى الله على كل عبد مصطفى

کتاب ریاضة النفس و تهذیب الادب و
معالجة الامراض القلبیة

كتاب رياضة النفس تهذيباً للأخلاق ومعالجة أمراض القلب

وهو الكتاب الثاني من ربع المهلكات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي صرف الأمور بتدبيره ، وعدّل تركيب الخلق فأحسن في تصويره ، وزيّن صورة الإنسان بحسن تقويمه وتقديره ، وحرسه من الزيادة والنقصان في شكله وقاديره وفوض تحسين الأخلاق إلى اجتهد العبد وتشميره ، واستحثه على تهذيبها بتخويله وتحذيره وسهل على خواص عبادته تهذيب الأخلاق بتوفيقه وتيسيره ، وامتّن عليهم بتسهيل صعبه وعسيره ، والصلاة والسلام على محمد عبد الله ونبه وحبيبه وصفيه وبشيره ونذيره ، الذي كان يلوح أنوار النبوة من بين أساريه ، ويستشرف حقيقة الحق من مخايله وتباشيره ، وعلى آله وأصحابه الذين طهروا وجه الإسلام من ظلمة الكفر ودياجيره ، وحسموا مادة الباطل فلم يتدنّسوا بقليله ولا بكثيره ،

أما بعد : فالخلق الحسن صفة سيد المرسلين ، وأفضل أعمال الصديقين ، وهو على التحقيق شطر الدين ، وثمره مجاهدة المتقين ، ورياضة المتعبدين ، والأخلاق السيئة هي السموم القاتلة ، والمهلكات ، الدامغة ، والمخازي الفاضحة ، والرذائل الواضحة ، والخبائث المبعدة عن جوار رب العالمين ، المنخرطة بصاحبها في سلك الشياطين ، وهي الأبواب المفتوحة إلى نار الله الموقدة ، التي تطلع على الأفئدة ، كما أنّ الأخلاق الجميلة ، هي الأبواب المفتوحة من القلب إلى نعيم الجنان ، وجوار الرحمن ، والأخلاق الخبيثة أمراض القلوب ، وأسقام النفوس ، إلا أنه مرض يفوت حياة الأبد ، وأين منه المرض الذي لا يفوت إلا حياة الجسد

ومهما اشتدت عناية الأطباء ، بضبط قوانين العلاج للأبدان . وليس في مرضها إلا فوت الحياة الفانية ، فالعناية بضبط قوانين العلاج لأمراض القلوب ، وفي مرضها فوت حياة باقية أولى . وهذا النوع من الطب ، واجب تعلمه على كل ذي لب ، إذ لا يخلو قلب

من القلوب عن أسقام ، لو أهملت تراكت ، وترادفت العلل ، وتظاهرت ، فيحتاج العبد إلى تأنيق في معرفة عللها وأسبابها ، ثم إلى تشمير في علاجها وإصلاحها ، فمعالجتها هو المراد بقوله تعالى (قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا ^(١)) وإهمالها هو المراد بقوله (وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا ^(٢)) ونحن نشير في هذا الكتاب ، إلى جمل من أمراض القلوب ، وكيفية القول في معالجتها على الجملة . من غير تفصيل لعلاج خصوص الأمراض ، فإن ذلك يأتي في بقية الكتب من هذا الربع ، وغرضنا الآن النظر الكلي في تهذيب الأخلاق ، وتمهيد منهاجها ، ونحن نذكر ذلك ، ونجعل علاج البدن مثالا له ، ليقرب من الأفهام دركه ، ويتضح ذلك ببيان فضيلة حسن الخلق ، ثم ببيان حقيقة حسن الخلق ، ثم ببيان قبول الأخلاق للتغير بالرياضة ، ثم ببيان السبب الذي به ينال حسن الخلق ، ثم ببيان الطرق التي بها يعرف تفصيل الطرق إلى تهذيب الأخلاق ، ورياضة النفوس ، ثم ببيان العلامات التي بها يعرف مرض القلب ، ثم ببيان الطرق التي بها يعرف الإنسان عيوب نفسه ، ثم ببيان شواهد النقل ، على أن طريق المعالجة للقلوب بترك الشهوات لا غير . ثم ببيان علامات حسن الخلق . ثم ببيان الطريق في رياضة الصبيان في أول النشو . ثم ببيان شروط الإرادة ومقدمات المجاهدة . فهي أحد عشر فصلا . يجمع مقاصدها هذا الكتاب . إن شاء الله تعالى

بيان

فضيلة حسن الخلق ومذمة سوء الخلق

قال الله تعالى لنبيه وحبيبه ، مثنيا عليه ومظهر أنعمته لديه (وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ ^(٣)) وقالت عائشة رضي الله عنها ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) خلقه القرآن . وسأل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حسن الخلق ، فتلا قوله تعالى (خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ

بعض
الاجابات
الواردة في
حسن الخلق

﴿ كتاب رياضة النفس ﴾

(١) حديث عائشة كان خلقه القرآن : تقدم وهو عند م

(١) و (٢) الشمس : ٩ (٣) القلم : ٤

م ١٢ : ثامن - إحياء

مجموع الأدب
مسند الخلق

بِالْعَرَفِ وَأَعْرَضَ عَنِ الْجَاهِلِينَ^(١) ثم قال صلى الله عليه وسلم^(٢) « هُوَ أَنْ تَصِلَ مَنْ قَطَعَكَ وَتُعْطَى مَنْ حَرَمَكَ وَتَغْفُوَ عَمَّنْ ظَلَمَكَ » وقال صلى الله عليه وسلم^(٣) « إِنَّمَا بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ » وقال صلى الله عليه وسلم^(٤) « أَثْقَلُ مَا يُوضَعُ فِي الْمِيزَانِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تَقْوَى اللَّهِ وَحُسْنُ الْخُلُقِ » وجاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من بين يديه ، فقال يا رسول الله ، ما الدين ؟ قال « حُسْنُ الْخُلُقِ » فأتاه من قبل يمينه ، فقال يا رسول الله ، ما الدين ؟ قال « حُسْنُ الْخُلُقِ » ثم أتاه من قبل شماله ، فقال ما الدين ؟ فقال « حُسْنُ الْخُلُقِ » ثم أتاه من ورائه ، فقال يا رسول الله ، ما الدين ؟ فالتفت إليه وقال « أَمَا تَفْقَهُ ! هُوَ أَنْ لَا تَغْضَبَ » وقيل يا رسول الله ،^(٥) ما الشؤم ؟ قال « سُوءُ الْخُلُقِ »

وقال رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم^(٦) أوصني ، فقال « اتَّقِ اللَّهَ حَيْثُ كُنْتَ » قال زدني ، قال « أَتَبِعِ السَّيِّئَةَ الْحَسَنَةَ تَمَحُّهَا » قال زدني ، قال « خَالِقِ النَّاسَ بِخُلُقٍ حَسَنٍ » وسئل عليه السلام ، أي الأعمال أفضل ؟ قال « خُلُقٌ حَسَنٌ » وقال صلى الله عليه وسلم^(٧) « مَا حَسَّنَ اللَّهُ خُلُقَ عَبْدٍ وَخُلِقَهُ فَيُطْعِمُهُ النَّارَ » وقال الفضيل قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، إن فلانة تصوم النهار وتقوم الليل ، وهي سيئة الخلق ، تؤذي جيرانها بلسانها . قال « لَا خَيْرَ فِيهَا هِيَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ » وقال أبو الدرداء ، سمعت رسول الله

إحباط
الأعمال
الصالحات بسوء
الخلق

(١) حديث تأويل قوله تعالى خذ العفو والآية هو أن تصل من قطعك - الحديث : ابن مردويه من حديث

جابر وقيس بن سعد بن عبادة وأنس بأسانيد حسان

(٢) حديث بعثت لأتمم مكارم الأخلاق : أحمد وكنز والبيهقي من حديث أبي هريرة وتقدم في آداب الصحبة

(٣) حديث أثقل ما يوضع في الميزان خلق حسن : دت وصححه من حديث أبي الدرداء

(٤) حديث جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم من بين يديه فقال ما الدين قال حسن الخلق - الحديث

محمد بن نصر المروزي في كتاب تعظيم قدر الصلاة من رواية أبي العلاء بن الشخير مرسل

(٥) حديث ما الشؤم قال سوء الخلق : أحمد من حديث عائشة الشؤم سوء الخلق ولأبي داود من حديث

رافع بن مكيت سوء الخلق شؤم وكلاهما لا يصح

(٦) حديث قال رجل أوصني قال اتق الله حيثما كنت - الحديث : ت من حديث أبي ذر وقال حسن صحيح

(٧) حديث ما حسن الله خلق امرئ وخلفه فتطعمه النار : تقدم في آداب الصحبة

صلى الله عليه وسلم يقول ^(١) «أَوَّلُ مَا يُوضَعُ فِي الْمِيزَانِ حُسْنُ الْخُلُقِ وَالسَّخَاءُ» ولما خلق الله الإيَّان ، قال اللهم قوْنِي ، فقواه بحسن الخلق والسَّخَاء . ولما خلق الله الكفر ، قال اللهم قوْنِي ، فقواه بالبخل وسوء الخلق

وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) «إِنَّ اللَّهَ اسْتَخْلَصَ هَذَا الدِّينَ لِنَفْسِهِ وَلَا يَصْلُحُ لِدِينِكُمْ إِلَّا السَّخَاءُ وَحُسْنُ الْخُلُقِ إِلَّا فَرِيئُوا دِينَكُمْ بِهِمَا» وقال عليه السلام ^(٣) «حُسْنُ الْخُلُقِ خَلَقُ اللَّهِ الْأَعْظَمُ» ^(٤) وقيل يارسول الله، أى المؤمنين أفضل إيماناً؟ قال «أَحْسَنُهُمْ خُلُقًا» وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) «إِنَّكُمْ لَنْ تَسْعُوا النَّاسَ بِأَمْوَالِكُمْ فَسَعَوْهُمْ يَبْسُطَ الْوَجْهَ وَحُسْنُ الْخُلُقِ» وقال أيضاً صلى الله عليه وسلم ^(٦) «سُوءُ الْخُلُقِ يُفْسِدُ الْعَمَلَ كَمَا يُفْسِدُ الْخَلُّ الْعَسَلَ» وعن جرير بن عبد الله قال ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٧) «إِنَّكَ أَمْرٌ قَدْ حَسَّنَ اللَّهُ خَلْقَكَ فَحَسِّنْ خُلُقَكَ» وعن البراء بن عازب قال ^(٨) ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجهاً ، وأحسنهم خلقاً . وعن أبي مسعود

(١) حديث أبي الدرداء أول ما يوضع في الميزان حسن الخلق - الحديث: لم أقف له على أصل هكذا ولأبى داود وت من حديث أبي الدرداء ما من شيء في الميزان أثقل من حسن الخلق وقال غريب وقال في بعض طرقه حسن صحيح

(٢) حديث ان الله استخلص هذا الدين لنفسه - الحديث : الدارقطني في كتاب المستجاد والخرائطي في مكارم الأخلاق من حديث أبي سعيد الخدرى باسناد فيه لين

(٣) حديث حسن الخلق خلق الله الاعظم : الطبراني في الاوسط من حديث عمار بن ياسر بسند ضعيف (٤) حديث قيل يارسول الله أى المؤمنين أفضلهم إيماناً قال أحسنهم خلقاً : دت نك من حديث أبى هريرة وتقدم في النكاح بلفظ أكل المؤمنين ولطبراني من حديث أبى أمامة أفضلكم إيماناً أحسنكم خلقاً

(٥) حديث انكم لن تسعوا الناس بأموالكم فسعوهم يبسط الوجه وحسن الخلق : البراء وأبو يعلى والطبراني في مكارم الأخلاق من حديث أبى هريرة بعض طرق البزار رجاله ثقات

(٦) حديث سوء الخلق يفسد العمل كما يفسد الخل العسل : ابن حبان في الضعفاء من حديث أبى هريرة والبيهقي في الشعب من حديث ابن عباس وأبى هريرة أيضاً وضعفها ابن جرير

(٧) حديث إنك أمرؤ قد حسن الله خلقك فأحسن خلقك : الخرائطي في مكارم الأخلاق وأبو العباس الدغولى في كتاب الآداب وفيه ضعف

(٨) حديث البراء كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجهاً وأحسنهم خلقاً : الخرائطي في مكارم الأخلاق بسند حسن

البدرى قال ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في دعائه ^(١) « اللَّهُمَّ حَسَنْتَ خُلُقِي فَحَسِّنْ خُلُقِي »

وعن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما ^(٢) قال ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر الدعاء فيقول « اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الصُّحَّةَ وَالْعَافِيَةَ وَحُسْنَ الْخُلُقِ » وعن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٣) قال « كَرَّمَ الْمَوْتُ مِنْ دِينِهِ وَحَسَبَهُ حُسْنَ خُلُقِهِ وَمُرُوءَتُهُ عَقْلُهُ » وعن أسامة بن شريك قال ، ^(٤) شهدت الأعراب يسألون النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم يقولون ، ما خير ما أعطى العبد ؟ قال « خُلُقُهُ حَسَنٌ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) « إِنْ أَحَبَّكُمْ إِلَى وَأَقْرَبَكُمْ مِنِّي مَجْلِسًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَحْسَنُكُمْ أَخْلَاقًا »

وعن ابن عباس رضي الله عنهما ^(٦) قال ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ثَلَاثٌ مَنْ لَمْ تَكُنْ فِيهِ أَوْ وَاحِدَةً مِنْهُنَّ فَلَا تَعْتَدُوا بِشَيْءٍ مِنْ عَمَلِهِ ، تَقْوَى تَحْجِزُهُ عَنْ مَعَاصِي اللَّهِ أَوْ حِلْمٌ يَكْفُ بِهِ السَّفِيهَ أَوْ خُلُقٌ يَعِيشُ بِهِ بَيْنَ النَّاسِ » وكان من دعائه صلى الله عليه وسلم في افتتاح

(١) حديث أبي مسعود البدرى كما حسنت خلقى لحسن خلقى : الخرايطى فى مكارم الأخلاق هكذا من رواية عبد الله بن أبي الهذيل عن أبي مسعود البدرى وإنما هو ابن مسعود أى عبد الله هكذا رواه ابن حبان فى صحيحه ورواه أحمد من حديث عائشة

(٢) حديث عبد الله بن عمرو اللهم إنى أسألك الصحة والعافية وحسن الخلق : الخرايطى فى مكارم الأخلاق بإسناد فيه لين

(٣) حديث أبي هريرة كرم المرء دينه ومروءته وعقله وحسن خلقه : حب وك وصححه على شرط م والبيهقى قلت فيه مسلم بن خالد الزنجى وقد تكلم فيه قال البيهقى وروى من وجهين آخرين ضعيفين ثم رواه موقوفا على عمر وقال اسناد صحيح

(٤) حديث أسامة بن شريك شهدت الأعراب يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم ما خير ما أعطى العبد قال خلق حسن : ه وتقدم فى آداب الصلوة

(٥) حديث إن أحبكم إلى الله وأقربكم منى مجلسا يوم القيامة أحسنكم أخلاقا : طس من حديث أبي هريرة إن أحبكم إلى الله أحسنكم أخلاقا وللطبرانى فى مكارم الأخلاق من حديث جابر أن أقربكم منى مجلسا أحسنكم أخلاقا وقد تقدم الحديثان فى آداب الصلوة

(٦) حديث ابن عباس ثلاث من لم يكن فيه واحدة منهن فلا يعتد بشىء من عمله - الحديث : الخرايطى فى مكارم الأخلاق بإسناد ضعيف ورواه الطبرانى فى الكبير وفى مكارم الأخلاق من حديث أم سامة

منه
الخلق
بين
الأعمال

تأثير حسن
الخلق في
السيئات

الصلاة ^(١) « اللَّهُمَّ اهْدِنِي لَأَحْسَنِ الْأَخْلَاقِ لَا يَهْدِي لِأَحْسَنِهَا إِلَّا أَنْتَ وَاصْرِفْ عَنِّي سَيِّئَهَا لَا يَصْرِفُ عَنِّي سَيِّئَهَا إِلَّا أَنْتَ » وقال أنس ^(٢) ، بينما نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما إذ قال « إِنَّ حُسْنَ الْخُلُقِ لَيُذِيبُ الْخَطِيئَةَ كَمَا تُذِيبُ الشَّمْسُ الْجَلِيدَ » وقال عليه السلام ^(٣) « مِنْ سَعَادَةِ الْمَرْءِ حُسْنُ الْخُلُقِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « الْيُمْنُ حُسْنُ الْخُلُقِ »

وقال عليه السلام لأبي ذر ^(٥) « يَا أَبَا ذَرٍّ لَا عَقْلَ كَالْتَدْيِيرِ وَلَا حَسَبَ كَحُسْنِ الْخُلُقِ » وعن أنس ^(٦) قال ، قالت أم حبيبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، أرايت المرأة يكون لها زوجان في الدنيا ، فتموت ويموتان ، ويدخلون الجنة ، لأيهما هي تكون ؟ قال « لِأَحْسَنِهِمَا خُلُقًا كَانَ عِنْدَهَا فِي الدُّنْيَا يَا أُمَّ حَبِيبَةَ ذَهَبَ حُسْنُ الْخُلُقِ بِخَيْرِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٧) « إِنَّ الْمُسْلِمَ الْمُسَدَّدَ لَيُدْرِكُ دَرَجَةَ الصَّائِمِ الْقَائِمِ بِحُسْنِ خُلُقِهِ وَكَرَمِ مَرْئِيَّتِهِ » وفي رواية « دَرَجَةُ الظَّامِنِ فِي الْهَوَاجِرِ » وقال عبدالرحمن بن سمرة كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال ^(٨) « إِنِّي رَأَيْتُ الْبَارِحَةَ عَجَبًا رَأَيْتُ رَجُلًا مِنْ أُمَّتِي جَاسِيًا عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَبَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ فَجَاءَ حُسْنُ خُلُقِهِ فَأَدْخَلَهُ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى »

(١) حديث اللهم اهْدِنِي لأَحْسَنِ الْأَخْلَاقِ - الحديث : م من حديث علي

(٢) حديث أنس أن حسن الخلق لَيُذِيبُ الْخَطِيئَةَ كَمَا يُذِيبُ الشَّمْسُ الْجَلِيدَ : الخرايطي في مكارم الاخلاق

بسند ضعيف ورواه طب وطيس والبيهقي في الشعب من حديث ابن عباس وضعفه وكذا رواه من حديث أبي هريرة وضعفه أيضا

(٣) حديث من سعادة المرء حسن الخلق : الخرايطي في مكارم الاخلاق والبيهقي في الشعب من

حديث جابر بسند ضعيف

(٤) حديث الذين حسن الخلق : الخرايطي في مكارم الاخلاق من حديث علي باسناد ضعيف

(٥) حديث يا أبا ذر لا عقل كالتدبير ولا حسب كحسب الخلق : ه ح من حديث أبي ذر

(٦) حديث أنس قالت أم حبيبة يا رسول الله أرايت المرأة يكون لها زوجان : البزار والطبراني في الكبير

والخرايطي في مكارم الأخلاق باسناد ضعيف

(٧) حديث أن المسلم المسدد ليدرك درجة الصائم بحسن خلقه - الحديث : أحمد من حديث عبد الله

ابن عمر وبالرواية الاولى ومن حديث أبي هريرة بالرواية الثانية وفيها ابن لهيعة

(٨) حديث عبد الرحمن بن سمرة اني رأيت البارحة عجا - الحديث : الخرايطي في مكارم الاخلاق

بسند ضعيف

وقال أنس ، قال النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) «إِنَّ الْعَبْدَ لَيَبْلُغُ بِحُسْنِ خُلُقِهِ عَظِيمَ دَرَجَاتٍ الْآخِرَةَ وَشَرَفَ الْمَنَازِلِ وَإِنَّهُ لَضَعِيفٌ فِي الْعِبَادَةِ»

وروى أن عمر رضى الله عنه ، ^(٢) استأذن على النبي صلى الله عليه وسلم ، وعنده نساء من نساء قریش يكلمنه ويستكثرنه ، عالية أصواتهن على صوته . فلما استأذن عمر رضى الله عنه تبادرن الحجاب . فدخل عمر ورسول الله صلى الله عليه وسلم يضحك ، فقال عمر رضى الله عنه م تضحك بأبى أنت وأمى يارسول الله ؟ فقال «عَجِبْتُ لَهُؤُلَاءِ اللَّاتِي كُنَّ عِنْدِي لَمَّا سَمِعْنَ صَوْتَكَ تَبَادَرْنَ الْحِجَابَ» فقال عمر ، أنت كنت أحق أن يهينك يارسول الله . ثم أقبل عليهن عمر فقال ، ياعدوات أنفسهن ، أتهينني ولاتهين رسول الله صلى الله عليه وسلم ! قلن نعم ، أنت أغلظ وأفظ من رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال صلى الله عليه وسلم «إِيهَّا يَا أَبْنَ الْخَطَّابِ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا لَقَيْكَ الشَّيْطَانُ قَطُّ سَالِكًا فِجَاءً إِلَّا سَلَكَ فِجَاءً غَيْرَ جُحُكٍ» وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) «سُوءُ الْخُلُقِ ذَنْبٌ لَا يُعْفَرُ وَسُوءُ الظَّنِّ خَطِيئَةٌ تَقْوُحُ» وقال عليه السلام ^(٤) «إِنَّ الْعَبْدَ لَيَبْلُغُ مِنْ سُوءِ خُلُقِهِ أَسْفَلَ دَرَكِ جَهَنَّمَ»

بعض الآثار
الواردة في
حسن الخلق

الآثار قال ابن لقمان الحكيم لأبيه : يا أبت أى الخصال من الإنسان خير ؟ قال الدين . قال : فإذا كانت اثنتين ؟ قال : الدين والمال . قال : فإذا كانت ثلاثا ؟ قال : الدين والمال والحياء . قال : فإذا كانت أربعا ؟ قال : الدين والمال والحياء وحسن الخلق . قال : فإذا كانت خمسا ؟ قال : الدين والمال والحياء وحسن الخلق والسخاء . قال : فإذا كانت سستا ؟

(١) حديث ان العبد ليلغ بحسن خلقه عظيم درجات الآخرة - الحديث : طب والخرايطى فى مكارم الأخلاق وأبو الشيخ فى كتاب مكارم الأخلاق وأبو الشيخ فى كتاب طبقات الاصبهانين من حديث أنس باسناد جيد

(٢) حديث ان عمر استأذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده نساء من قریش يكلمنه ويستكثرنه الحديث : متفق عليه

(٣) حديث سوء الخلق ذنب لا يغفر - الحديث : طص من حديث عائشة ما من شىء الا لتوبة الا صاحب سوء الخلق فانه لا يتوب من ذنب الا عاد فى شر منه واسناده ضعيف

(٤) حديث ان العبد ليلغ من سوء خلقه أسفل من درك جهنم الطبرانى : والخرايطى فى مكارم الأخلاق وأبو الشيخ فى طبقات الاصبهانين من حديث أنس باسناد جيد وهو بعض - الحديث : الذى قبله بحديثين

قال . يابني إذا اجتمعت فيه الخمس خصال فهو نقي تقي ، والله ولي ، ومن الشيطان برى . وقال الحسن : من ساء خلقه عذب نفسه . وقال أنس بن مالك ، إن العبد ليباغ بحسن خلقه أعلى درجة في الجنة ، وهو غير عابد ، ويبلغ بسوء خلقه أسفل درك في جهنم ، وهو عابد . وقال يحيى بن معاذ في سعة الأخلاق كنوز الأرزاق . وقال وهب بن منبه ، مثل المييء الخلق كمثل الفخارة المكسورة ، لا ترفع ولا تعاد طينا . وقال الفضيل لأن يصحبنى فاجر حسن الخلق ، أحب إلى من أن يصحبنى عابد سيء الخلق .

وصحب ابن المبارك رجلا سيء الخلق في سفر ، فكان يحتمل منه ويداريه فلما فارقه بكى . فقيل له في ذلك ، فقال بسكيتة رحمة له فارقه وخلقه معه لم يفارقه . وقال الجنيد ، أربع ترفع العبد إلى أعلى الدرجات ، وإن قل عمله ، وعلمه ، الحلم ، والتواضع ، والسخاء ، وحسن الخلق ، وهو كمال الإيمان .

وقال الكنانى ، التصوف خلق ، فمن زاد عليك في الخلق زاد عليك في التصوف . وقال عمر رضى الله عنه ، خالطوا الناس بالأخلاق ، وزايلوهم بالأعمال . وقال يحيى بن معاذ سوء الخلق سيئة لا تنفع معها كثرة الحسنات . وحسن الخلق حسنة لا تضر معها كثرة السيئات . وسئل ابن عباس ، ما الكرم ؟ فقال هو ما بين الله في كتابه العزيز : (إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ^(١)) قيل فما الحسب ؟ قال أحسنكم خلقا أفضلكم حسبا . وقال لكل بنيان أساس ، وأساس الإسلام حسن الخلق . وقال عطاء ، ما ارتفع من ارتفع إلا بالخلق الحسن ، ولم ينل أحد كماله إلا المصطفى صلى الله عليه وسلم . فأقرب الخلق إلى الله عز وجل السالكون آثاره بحسن الخلق .

بيان

حقيقة حسن الخلق وسوء الخلق

اعلم أن الناس قد تكلموا في حقيقة حسن الخلق ، وأنه ماهو . وما تعرضوا لحقيقته ، وإنما تعرضوا لثمرته . ثم لم يستوعبوا جميع ثمراته ، بل ذكر كل واحد من ثمراته ما خطر له وما كان حاضرا في ذهنه . ولم يصرفوا العناية إلى ذكر حده ، وحقيقته المحيطة بجميع ثمراته

بعض تعريفات
حسن الخلق

على التفصيل والاستيعاب . وذلك كقول الحسن ، حسن الخلق بسط الوجه ، وبذل الندى وكف الأذى . وقال الواسطي ، هو أن لا يخاصم ولا يخاصم ، من شدة معرفته بالله تعالى وقال شاه الكرماني ، هو كف الأذى ، واحتمال المؤن . وقال بعضهم ، هو أن يكون من الناس قريبا ، وفيما بينهم غريبا . وقال الواسطي مرة ، هو إرضاء الخلق في السراء والضراء . وقال أبو عثمان ، هو الرضا عن الله تعالى . وسئل سهل التستري عن حسن الخلق فقال أدناه الاحتمال ، وترك المكافأة ، والرحمة للظالم ، والاستغفار له ، والشفقة عليه . وقال مرة ، أن لا يتهم الحق في الرزق ، ويثق به ، ويسكن إلى الوفاء بما ضمن ، فيطيعه ولا يعصيه في جميع الأمور فيما بينه وبينه ، وفيما بينه وبين الناس . وقال علي رضي الله عنه ، حسن الخلق في ثلاث خصال : اجتناب المحارم ، وطالب الحلال ، والتوسعة على العيال . وقال الحسين ابن منصور ، هو أن لا يؤثر فيك جفاء الخلق ، بعد مطالعتك للحق . وقال أبو سعيد الخراز ، هو أن لا يكون لك هم غير الله تعالى .

فهذا وأمثاله كثير ، وهو تعرض لثمرات حسن الخلق لانفسه . ثم ليس هو محيطا بجميع الثمرات أيضا . وكشف الغطاء عن الحقيقة أولى ، من نقل الأقاويل المختلفة فيقول الخلق والخلق عبارتان مستعملتان معا ، يقال فلان حسن الخلق والخلق ، أي حسن الباطن والظاهر . فيراد بالخلق الصورة الظاهرة ، ويراد بالخلق الصورة الباطنة . وذلك لأن الإنسان مركب من جسد مدرك بالبصر ، ومن روح ونفس مدرك بالبصيرة . ولكل واحد منهما هيئة وصورة ، إما قبيحة ، وإما جميلة . فالنفس المدركة بالبصيرة ، أعظم قدرا من الجسد المدرك بالبصر . ولذلك عظم الله أمره بإضافته إليه ، إذ قال تعالى (إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ طِينٍ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ^(١)) فنبه على أن الجسد منسوب إلى الطين ، والروح إلى رب العالمين . والمراد بالروح والنفس في هذا المقام واحد فالخلق عبارة عن هيئة في النفس راسخة ، عنها تصدر الأفعال بسهولة ويسر ، من غير حاجة إلى فكر وروية . فإن كانت الهيئة بحيث تصدر عنها الأفعال الجميلة ، المحمودة عقلا وشرعا ، سميت تلك الهيئة خلقا حسنا . وإن كان الصادر عنها الأفعال القبيحة ، سميت الهيئة

الفرق بين
الظن والظن

معنى الخلق
الظاهر
الغزالي

التي هي المصدر خلقا سيئا . وإنما قلنا إنها هيئة راسخة ، لأن من يصدر منه بذل المال على الدور لحاجة عارضة ، لا يقال خلقه السخاء ، ما لم يثبت ذلك في نفسه ثبوت رسوخ . وإنما اشترطنا أن تصدر منه الأفعال بسهولة من غير روية ، لأن من تكلف بذل المال ، أو السكوت عند الغضب بجهد وروية ، لا يقال خلقه السخاء والحلم فههنا أربعة أمور

أحدها : فعل الجميل والقيح . والثاني : القدرة عليهما . والثالث : المعرفة بهما والرابع : هيئة للنفس ، بها تميل إلى أحد الجانبين ، ويتيسر عليها أحد الأمرين ، إما الحسن وإما القبيح .

وليس الخلق عبارة عن الفعل ، فرب شخص خلقه السخاء ولا يبذل ، أما لفقد المال أو لمانع . وربما يكون خلقه البخل ، وهو يبذل ، إما لباعث ، أو لرياء وليس هو عبارة عن القوة ، لأن نسبة القوة إلى الإمساك والإعطاء ، بل إلى الضدين واحد . وكل إنسان خلق بالفطرة قادر على الإعطاء والإمساك . وذلك لا يوجب خلق البخل ، ولا خالق السخاء .

وليس هو عبارة عن المعرفة ، فإن المعرفة تتعلق بالجميل والقبيح جميعا ، على وجه واحد بل هو عبارة عن المعنى الرابع ، وهو الهيئة التي بها تستعد النفس لأن يصدر منها الإمساك أو البذل . فالخلق إذاً عبارة عن هيئة النفس وصورتها الباطنة

وكما أن حسن الصورة الظاهرة مطلقا ، لا يتم بحسن العينين دون الأنف ، والفم ، والحد بل لا بد من حسن الجميع ليتم حسن الظاهر ، فكذلك في الباطن أربعة أركان ، لا بد من الحسن في جميعها حتى يتم حسن الخلق . فإذا استوت الأركان الأربعة ، واعتدلت وتناسبت حصل حسن الخلق . وهو قوة العلم ، وقوة الغضب ، وقوة الشهوة ، وقوة العدل بين هذه القوى الثلاث

أما قوة العلم ، فحسنها وصلاحتها في أن تصير بحيث يسهل بها درك الفرق بين الصدق والكذب في الأقوال ، وبين الحق والباطل في الاعتقادات ، وبين الجميل والقبيح في الأفعال

فإذا صلحت هذه القوة ، حصل منها ثمره الحكمة . والحكمة رأس الأخلاق الحسنة .
وهي التي قال الله فيها (وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا ^(١))
وأما قوة الغضب ، فحسنها في أن يصير انقباضها وانبساطها على حد ما تقتضيه الحكمة
وكذلك الشهوة حسنهما وصلاحهما في أن تكون تحت إشارة الحكمة . أدنى
إشارة العقل والشرع

وأما قوة العدل فهو ضبط الشهوة والغضب تحت إشارة العقل والشرع . فالعقل مثاله
مثال الناصح المشير . وقوة العدل هي القدرة ، ومثالها مثال المنفذ الممضي لإشارة العقل .
والغضب هو الذي تنفذ فيه الإشارة ، ومثاله مثال كلب الصيد ، فإنه يحتاج إلى أن يؤدب
حتى يكون استرساله وتوقفه بحسب الإشارة ، لا بحسب هيجان شهوة النفس . والشهوة
مثالها مثال الفرس الذي يركب في طلب الصيد ، فإنه تارة يكون مروضا مؤدبا ،
وتارة يكون جموحا .

فمن استوت فيه هذه الخصال واعتدلت ، فهو حسن الخلق مطلقا . ومن اعتدل فيه
بعضها دون البعض ، فهو حسن الخلق بالإضافة إلى ذلك المعنى خاصة . كالذي يحسن بعض
أجزاء وجهه دون بعض . وحسن القوة الغضبية واعتدالها يعبر عنه بالشجاعة . وحسن قوة
الشهوة واعتدالها يعبر عنه بالعفة . فإن مالت قوة الغضب عن الاعتدال إلى طرف الزيادة
تسمى تهورا . وإن مالت إلى الضعف والنقصان تسمى جبنًا وخورا . وإن مالت قوة الشهوة
إلى طرف الزيادة تسمى شرها . وإن مالت إلى النقصان تسمى جمودا . والمحمود هو الوسط
وهو الفضيلة . والطرهان رذيلتان مذمومتان . والعدل إذافات فليس له طرفا زيادة ونقصان
بل له ضد واحد ومقابل ، وهو الجور . وأما الحكمة ، فيسمى إفراطها عند الاستعمال
في الأغراض الفاسدة خبثا وجريرة ويسمى تفریطها بلها . والوسط هو الذي يختص باسم الحكمة
. فإذا أمهات الأخلاق وأصولها أربعة ، الحكمة ، والشجاعة ، والعفة ، والعدل . ونعني
بالحكمة : حالة للنفس بها يدرك الصواب من الخطأ في جميع الأفعال الاختيارية . ونعني
بالعدل : حالة للنفس وقوة بها تسوس الغضب والشهوة ، وتحملهما على مقتضى الحكمة

أسماء
الأضداد
ومعانيها

وتضبطهما في الاسترسال والانتقباض على حسب مقتضاها . ونعني بالشجاعة : كون قوة الغضب منقاداً للعقل في إقدامها وإحجامها . ونعني بالعفة : تأدب قوة الشهوة بتأديب العقل والشرع .

فمن اعتدال هذه الأصول الأربعة تصدر الأخلاق الجميلة كلها . إذ من اعتدال قوة العقل يحصل حسن التدبير ، وجودة الذهن ، وثقابة الرأي ، وإصابة الظن ، والتفطن لدقائق الأعمال ، وخفياً آفات النفوس . ومن إفراطها تصدر الجربزة ، والمسكر ، والخداع ، والدهاء ومن تفریطها يصدر البله ، والغمارة ، والحمق ، والجنون . وأعني بالغمارة قلة التجربة في الأمور مع سلامة التخيل . فقد يكون الإنسان غمراً في شيء ودون شيء . والفرق بين الحمق والجنون أن الأحمق مقصوده صحيح ، ولكن سلوكه الطريق فاسد ، فلا تكون له روية صحيحة في سلوك الطريق الموصل إلى الغرض . وأما المجنون فإنه يختار ما لا ينبغي أن يختار ، فيكون أصل اختياره وإشاره فاسداً

وأما خلق الشجاعة ، فيصدر منه الكرم ، والنجدة ، والشهامة ، وكسر النفس ، والاحتمال ، والحلم ، والثبات ، وكظم الغيظ ، والوقار ، والتودد ، وأمثالها . وهي أخلاق محمودة . وأما إفراطها وهو التهور ، فيصدر منه الصلف ، والبذخ ، والاستشاعة ، والتكبر والعجب . وأما تفریطها ، فيصدر منه المهانة ، والذلة ، والجزع ، والخساسة ، وصغر النفس والانتقباض عن تناول الحق الواجب

وأما خلق العفة ، فيصدر منه السخاء ، والحياء ، والصبر ، والمساحمة ، والقناعة ، والورع واللاطفة ، والمساعدة ، والظرف ، وقلة الطمع . وأما ميلها إلى الإفراط أو التفریط ، فيحصل منه الحرص ، والشره ، والوقاحة ، والخبث ، والتبذير ، والتقصير ، والرياء ، والهتكة ، والمجانة والعبث ، والملق ، والحسد ، والشماتة ، والتذلل للأغنياء ، واستحقار الفقراء ، وغير ذلك فأمهات محاسن الأخلاق هذه الفضائل الأربعة ، وهي الحكمة ، والشجاعة ، والعفة والعدل . والباقي فروعها . ولم يبلغ كمال الاعتدال في هذه الأربع إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم . والناس بعده متفاوتون في القرب والبعد منه . فكل من قرب منه في هذه الأخلاق فهو قريب من الله تعالى ، بقدر قربته من رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وكل من جمع كمال هذه الأخلاق ، استحق أن يكون بين الخلق ملكاً طاعاً، يرجع الخلق كلهم إليه ، ويقتدون به في جميع الأفعال . ومن انفك عن هذه الأخلاق كلها ، واتصف بأضدادها ، استحق أن يخرج من بين البلاد والعباد ، فإنه قد قرب من الشيطان اللعين المبعد ، فينبغي أن يبعد ، كما أن الأول قريب من الملك المقرب ، فينبغي أن يقتدى به ، ويتقرب إليه . فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) لم يبعث إلا لتمام مكارم الأخلاق كما قال .

وقد أشار القرآن إلى هذه الأخلاق في أوصاف المؤمنين ، فقال تعالى (إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمْ الصَّادِقُونَ ^(٢)) فالإيمان بالله وبرسوله من غير ارتياب ، هو قوة اليقين ، وهو ثمرة العقل ومنتهى الحكمة . والمجاهدة بالمال ، هو السخاء ، الذي يرجع إلى ضبط قوة الشهوة . والمجاهدة بالنفس ، هي الشجاعة ، التي ترجع إلى استعمال قوة الغضب على شرط العقل ، وحد الاعتدال فقد وصف الله تعالى الصحابة فقال (أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ^(٣)) إشارة إلى أن للشدة موضعاً ، وللرحمة موضعاً . فليس الكمال في الشدة بكل حال ، ولا في الرحمة بكل حال . فهذا بيان معنى الخلق ، وحسنه وقبحه ، وبيان أركانه وثمراته وفروعه

بيان

قبول الأخلاق للتغيير بطريق الرياضة

اعلم أن بعض من غلبت البطالة عليه ، استثقل المجاهدة والرياضة ، والاشتغال بتزكية النفس وتهذيب الأخلاق . فلم تسمح نفسه بأن يكون ذلك ، لقصوره ونقصه وخبث دخلته ، فزعم أن الأخلاق لا يتصور تغييرها ، فإن الطباع لا تتغير . واستدل فيه بأمرين أحدهما : أن الخلق هو صورة الباطن ، كما أن الخلق هو صورة الظاهر . فالخلقة الظاهرة لا يقدر على تغييرها . فالقصير لا يقدر أن يجعل نفسه طويلاً ، ولا الطويل يقدر أن يجعل نفسه قصيراً ، ولا القبيح يقدر على تحسين صورته . فكذلك القبيح الباطن يجري هذا المجرى

أدلة عدم
قبول
الافضل
للتغيير

(١) حديث بعث لأتم مكارم الأخلاق : تقدم في آداب الصحبة

(٢) الحجرات : ١٥ (٣) الفتح : ٢٩

والثاني: أنهم قالوا حسن الخلق بقمع الشهوة والغضب ، وقد جربنا ذلك بطول المجاهدة وعرفنا أن ذلك من مقتضى المزاج والطبع ، فإنه قط لا ينقطع عن الآدمي . فاشتغاله به تضییع زمان بغير فائدة . فإن المطلوب هو قطع التفات القلب إلى الحظوظ العاجلة ، وذلك محال وجوده

الآدمي
قابله للتغيير

فنعول لو كانت الأخلاق لا تقبل التغيير ، لبطلت الوصايا والمواعظ والتأديبات ، ولما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « حَسِّنُوا أَخْلَاقَكُمْ » وكيف ينكر هذا في حق الآدمي ، وتغيير خلق البهيمة ممكن . إذ ينقل البازي من الاستيحاش إلى الأنس ، والكلب من شره الأكل إلى التأدب والإمساك والتخليفة ، والفرس من الجماح إلى السلاسة والالتقياد وكل ذلك تغيير للأخلاق

والقول الكاشف للغطاء عن ذلك أن نقول

الموجودات منقسمة إلى مالا مدخل للآدمي واختياره في أصله وتفصيله ، كالسما والسكراب ، بل أعضاء البدن داخلا وخارجا ، وسائر أجزاء الحيوانات ، وبالجملة كل ماهو حاصل كامل ، وقع الفراغ من وجوده وكاله . وإلى ما وجد وجودا ناقصا ، وجعل فيه قوة لقبول الكمال بعد أن وجد شرطه . وشرطه قد يرتبط باختيار العبد ، بأن النواة ليست بتفاح ولا نخل ، إلا أنها خلقت خلقة يمكن أن تصير نخلة إذا انضاف التربية إليها . ولا تصير تفاحا أصلا ، ولا بالتربية . فإذا صارت النواة متأثرة بالاختيار ، حتى تقبل بعض الأحوال دون بعض ، فكذلك الغضب والشهوة ، لو أردنا قمعهما وقهرهما بالكلية حتى لا يبق لهما أثر ، لم تقدر عليه أصلا . ولو أردنا سلاستهما وقودهما بالرياضة والمجاهدة ، قدرنا عليه . وقد أمرنا بذلك . وصار ذلك سبب نجاتنا ووصولنا إلى الله تعالى . نعم الجبلات مختلفة ، بعضها سريعة القبول ، وبعضها بطيئة القبول . ولا اختلافها سببان

سبب اختلاف
الناس في قبول
أمرهم
للتغيير

أحدهما: قوة الغريزة في أصل الجبلية ، وامتداده مدة الوجود ، فإن قوة الشهوة والغضب والتكبر ، موجودة في الإنسان . ولكن أصعبها أمراً ، وأعصاها على التغيير ، قوة الشهوة

(١) حديث حسنوا أخلاقكم : أبو بكر ابن لال في مكارم الأخلاق من حديث معاذ يامعاذ حسن خلقك

للناس منقطع ورجلا تفات

فإنها أقدم وجوداً . إذا الصبي في مبدأ الفطرة تخلق له الشهوة . ثم بعد سبع سنين ربما يخلق له الغضب . وبعد ذلك يخلق له قوة التمييز .
والسبب الثاني: أن الخلق قديماً كد بكثرة العمل بمقتضاه ، والطاعة له ، وباعتقاد كونه حسناً ومرضياً ، والناس فيه على أربع مراتب

مراتب الناس
بالنسبة لقبول
الاصلاح

الأولى : وهو الإنسان الغفل ، الذي لا يميز بين الحق والباطل ، والجليل والقيبح ، بل يبق كما فطر عليه ، خالياً عن جميع الاعتقادات ، ولم تستقم شهوته أيضاً بتابع اللذات . فهذا سريع القبول للعلاج جداً ، فلا يحتاج إلا إلى معلم ومرشد ، وإلى باعث من نفسه ، يحمله على المجاهدة ، فيحسن خلقه في أقرب زمان

والثانية : أن يكون قد عرف قبح القبيح ، ولكنه لم يتعود العمل الصالح ، بل زين له سوء عمله فتعاطاه ، انقياداً لشهواته ، وإعراضاً عن صواب رأيه ، لاستيلاء الشهوة عليه . ولكن علم تقصيره في عمله . فأمره أصعب من الأول ، إذ قد تضاعفت الوظيفة عليه ، إذ عليه قلع ما رسخ في نفسه أولاً ، من كثرة الاعتقاد للفساد ، والآخر أن يغرس في نفسه صفة الاعتقاد للصالح . ولكنه بالجملة محل قابل للرياضة ، إن انتهض لها بجهد وتشمير وحزم .
والثالثة : أن يعتقد في الأخلاق القبيحة أنها الواجبة المستحسنة ، وأنها حق وجميل ، وتربي عليها . فهذا يكاد تتمتع معالجته ، ولا يرجى صلاحه إلا على الندور ، وذلك لتضاعف أسباب الضلال

والرابعة : أن يكون مع نشئه على الرأي الفاسد ، وتربيته على العمل به ، يرى الفضيلة في كثرة الشر ، واستهلاك النفوس ، ويباهي به ، ويظن أن ذلك يرفع قدره . وهذا هو أصعب المراتب . وفي مثله قيل : ومن العناء رياضة الهرم ، ومن التعذيب تهذيب الذيب .
والأول من هؤلاء جاهل فقط ، والثاني جاهل وضال ، والثالث جاهل وضال وفاسق .
والرابع جاهل وضال وفاسق وشرير

وأما الخيال الآخر ، الذي استدلوا به ، وهو قولهم إن الآدمي مادام حياً فلا ينقطع عنه الشهوة والغضب ، وحب الدنيا ، وسائر هذه الأخلاق ، فهذا غلط وقع لطائفة . ظنوا أن المقصود من المجاهدة قمع هذه الصفات بالكلية ومحوها . وهيئات . فإن الشهوة خلقت لفائدة ،

المراد بتغيير
الاضطراب

وهي ضرورية في الجبلة . فلو انقطعت شهوة الطعام لهلك الإنسان ، ولو انقطعت شهوة الوقاع لانقطع النسل ، ولو انعدم الغضب بالكلية لم يدفع الإنسان عن نفسه ما يهلكه واهلك . ومهما بقي أصل الشهوة ، فيبقى لاحالة حب المال الذي يوصله إلى الشهوة ، حتى يحمله ذلك على إمساك المال . وليس المطلوب إمادة ذلك بالكلية . بل المطلوب ردها إلى الاعتدال ، الذي هو وسط بين الإفراط والتفريط . والمطلوب في صفة الغضب حسن الحمية وذلك بأن يخلو عن التهور وعن الجبن جميعا . وبالجملة أن يكون في نفسه قويا ، ومع قوته منقادا للعقل . ولذلك قال الله تعالى (أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ^(١)) وصفهم بالشدة وإنما تصدر الشدة عن الغضب : ولو بطل الغضب لبطل الجهاد . وكيف يقصد قلع الشهوة والغضب بالكلية ، والأنبياء عليهم السلام لم ينفكوا عن ذلك . إذ قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ أَغْضَبُ كَمَا يَغْضَبُ الْبَشَرُ » وكان إذا تكلم بين يديه بما يكرهه يغضب ، حتى تحمر وجنتاه . ولكن لا يقول إلا حقا . فكان عليه السلام لا يخرج منه غضبه عن الحق . وقال تعالى (وَالكَاطِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ ^(٣)) ولم يقل والفاقرين الغيظ .

فرد الغضب والشهوة إلى حد الاعتدال ، بحيث لا يتهر واحد منهما العقل ، ولا يغلبه بل يكون العقل هو الضابط لهما ، والغالب عليهما ، ممكن . وهو المراد بتغيير الخلق . فإنه ربما تستولى الشهوة على الإنسان ، بحيث لا يقوى عقله على دفعها عن الانبساط إلى الفواحش وبالرياضة تعود إلى حد الاعتدال . فدل أن ذلك ممكن . والتجربة والملاحظة تدل على ذلك دلالة لا شك فيها

(١) حديث إنما أنا بشر أغضب كما يغضب البشر : م من حديث أنس وله من حديث أبي هريرة إنما

محمد بشر يغضب كما يغضب البشر

(٢) حديث أنه كان يتكلم بين يديه بما يكرهه فيغضب حتى تحمر وجنتاه ولا يكن لا يقول إلا حقا فكان

الغضب لا يخرج عن الحق : الشيخان من حديث عبد الله بن الزبير في قصة شراح الحرة فقال

لأن كان ابن عمك فتلون وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهما من حديث أبي سعيد

الخدري وكان إذا كره شيئا عرفناه في وجهه ولهما من حديث عائشة وما انتقم رسول الله

صلى الله عليه وسلم لنفسه إلا أن تنتهك حرمة الله فليسلم ما ينال منه شيء فقط فينتقم من صاحبه الحديث

والذى يدل على أن المطلوب هو الوسط في الأخلاق دون الطرفين، أن السخاء خلق محمود شرعا، وهو وسط بين طرفي التبذير والتقتير. وقد أثنى الله تعالى عليه فقال (وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا^(١)) وقال تعالى (وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَى عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ^(٢)) وكذلك المطلوب في شهوة الطعام الاعتدال دون الشره والجود. قال الله تعالى (وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ^(٣)) وقال في الغضب (أَشِدَّاءَ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءَ بَيْنَهُمْ^(٤)) وقال صلى الله عليه وسلم^(٥) «خَيْرُ الْأُمُورِ أَوْسَاطُهَا» وهذا له سر وتحقيق، وهو أن السعادة منوطة بسلامة القلب عن عوارض هذا العالم. قال الله تعالى (إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ^(٦)) والبخل من عوارض الدنيا. والتبذير أيضا من عوارض الدنيا. وشرط القلب أن يكون سائما منهما، أى لا يكون ملتفتا إلى المال، ولا يكون حريصا على إنفاقه ولا على إمساكه. فإن الحريص على الإنفاق مصروف القلب إلى الإنفاق، كما أن الحريص على الإمساك مصروف القلب إلى الإمساك فكان كمال القلب أن يصفو عن الوصفين جميعا. وإذا لم يكن ذلك في الدنيا طلبنا ما هو الأشبه لعدم الوصفين، وأبعد عن الطرفين، وهو الوسط. فإن الفاتر للاحار ولا بارد، بل هو وسط بينهما، فكأنه خال عن الوصفين. فكذلك السخاء بين التبذير والتقتير. والشجاعة بين الجبن والتهور. والعفة بين الشره والجود. وكذلك سائر الأخلاق. فكلا طرفي الأمور ذميم، هذا هو المطلوب. وهو ممكن. نعم يجب على الشيخ المرشد للمريد أن يقبح عنده الغضب رأسا، ويذم إمساك المال رأسا، ولا يرخص له في شيء منه، لأنه لو رخص له في أدنى شيء اتخذ ذلك عذرا في استبقاء بخله وغضبه، وظن أنه القدر المرخص فيه. فإذا قصد قطع الأصل، وبالغ فيه، ولم يتيسر له إلا كسر سورتة، بحيث يعود إلى الاعتدال، فالصواب له أن يقصد قلع الأصل، حتى يتيسر له القدر المقصود، فلا يكشف هذا السر للمريد، فإنه موضع غرور الحق، إذ يظن بنفسه أن غضبه بحق، وأن إمساكه بحق.

(١) حديث خير الأمور أوسطها: البيهقي في شعب الايمان من رواية مطرف بن عبد الله معضلا

(١) الفرقان: ٦٧ (٢) الاسراء: ٢٩ (٣) الأعراف: ٣١ (٤) الفتح: ٢٩ (٥) الشعراء: ٨٩

بيان

السبب الذي به ينال حسن الخلق على الجملة

الكمال

الفطري

قد عرفت أن حسن الخلق يرجع إلى اعتدال قوة العقل ، وكمال الحكمة ، وإلى اعتدال قوة الغضب والشهوة ، وكونها للعقل مطيعة ، وللشرع أيضا . وهذا الاعتدال يحصل على وجهين أحدهما بجود إلهي ، وكمال فطري ، بحيث يخلق الإنسان ويولد كامل العقل ، حسن الخلق ، قد كفى سلطان الشهوة والغضب ، بل خلقتا معتدلتين منقادتين للعقل والشرع فيصير عالما بغير تعليم ، ومؤدبا بغير تأديب ، كهديسى بن مريم ، ويحيى بن زكريا عليهما السلام ، وكذا سائر الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين . ولا يبعد أن يكون في الطبع والفطرة ما قد ينال بالاكتساب . فرب صبى خلق صادق الهجة ، سخيا جريا ، وربما يخلق بخلافه فيحصل ذلك فيه بالاعتقاد ومخالطة المتخلفين بهذه الأخلاق . وربما يحصل بالتعلم

كيفية اكتساب

الخلق الحسنة

والوجه الثانى اكتساب هذه الأخلاق بالمجاهدة والرياضة ، وأعنى به حمل النفس على الأعمال التى يقتضيها الخلق المطلوب . فمن أراد مثلاً أن يحصل لنفسه خلق الجود ، فطريقه أن يتكلف تعاطى فعل الجواد ، وهو بذل المال . فلا يزال يطالب نفسه ، ويواظب عليه تكلفاً ، مجاهداً نفسه فيه ، حتى يصير ذلك طبعاً له ، ويتيسر عليه ، فيصير به جواداً . وكذا من أراد أن يحصل لنفسه خلق التواضع ، وقد غلب عليه الكبر ، فطريقه أن يواظب على أفعال المتواضعين مدة مديدة ، وهو فيها مجاهد نفسه ومتكلف ، إلى أن يصير ذلك خلقاً له وطبعاً ، فيتيسر عليه . وجميع الأخلاق المحمودة شرعاً تحصل بهذا الطريق . وغايته أن يصير الفعل الصادر منه لذيذاً . فالسخرى هو الذى يستلذ بذل المال الذى يبذله ، دون الذى يبذله عن كراهة . والمتواضع هو الذى يستلذ التواضع . ولن ترسخ الأخلاق الدينية فى النفس ، ما لم تتعود النفس جميع العادات الحسنة ، وما لم تترك جميع الأفعال السيئة . وما لم تواظب عليها مواظبة من يشاق إلى الأفعال الجميلة ، ويتنعم بها ، ويكره الأفعال القبيحة ويتألم بها . كما قال صلى الله عليه وسلم " « وَجُعِلَتْ قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ » » ومهما كانت

(١) حديث وجعلت قرة عيني في الصلاة : ن من حديث أنس وقد تقدم

العبادات ، وترك المحظورات ، مع كراهة واستثقال ، فهو النقصان . ولا ينال كمال السعادة به . نعم المواظبة عليها بالمجاهدة خير ، ولكن بالإضافة إلى تركها ، لا بالإضافة إلى فعلها عن طوع . ولذلك قال الله تعالى (وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ^(١)) وقال صلى الله عليه وسلم

(١) « أَعْبُدِ اللَّهَ فِي الرِّضَا فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فِي الصَّبْرِ عَلَى مَا تَكْرَهُ خَيْرٌ كَثِيرٌ »

ثم لا يكفي في نيل السعادة الموعودة على حسن الخلق ، استلذاذ الطاعة ، واستكراه المعصية ، في زمان دون زمان ، بل ينبغي أن يكون ذلك على الدوام ، وفي جملة العمر . وكلما كان العمر أطول ، كانت الفضيلة أرسخ وأكمل . ولذلك لما سئل صلى الله عليه وسلم عن السعادة فقال ^(٢) « طُولُ الْعُمْرِ فِي طَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى » ولذلك كره الأتقياء والأولياء الموت فإن الدنيا مزرعة الآخرة . وكلما كانت العبادات أكثر بطول العمر ، كان الثواب أجزل والنفس أزكى وأطهر ، والأخلاق أقوى وأرسخ . وإنما مقصود العبادات تأثيرها في القلب وإنما يتأكد تأثيرها بكثرة المواظبة على العبادات . وغاية هذه الأخلاق أن ينقطع عن النفس حب الدنيا ، ويرسخ فيها حب الله تعالى . فلا يكون شيء أحب إليه من لقاء الله تعالى عز وجل . فلا يستعمل جميع ماله إلا على الوجه الذي يوصله إليه . وغضبه وشهوته من المسخرات له ، فلا يستعملها إلا على الوجه الذي يوصله إلى الله تعالى . وذلك بأن يكون موزونا بميزان الشرع والعقل ثم يكون بعد ذلك فرحابه ، مستلذاله .

ولا ينبغي أن يستبعد مصير الصلاة إلى حد تصير هي قرة العين ، ومصير العبادات لذينة فإن العادة تقتضي في النفس عجائب أغرب من ذلك . فإننا قد نرى الملوك والمنعمين في أحزان دائمة ، ونرى المقامر المفلس قد يغلب عليه من الفرح واللذة بقماره وما هو فيه ، ما يستثقل معه فرح الناس بغير قمار . مع أن القمار ربما سلبه ماله ، وخرب بيته ، وتركه مفلسا ،

(١) حديث عبد الله في الرضا فإن لم تستطع في الصبر على ما تكره خير كثير : طب

(٢) حديث سئل عن السعادة فقال طول العمر في عبادة الله : رواه القطاعي في مسند الشهاب وأبو منصور

الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عمر بأسناد ضعيف وللترمذي من حديث أبي بكر

وصححه أي الناس خير قال من طال عمره وحسن عمله

ومع ذلك فهو يحبه ، ويلتذبه . وذلك لطول ألفه له وصرف نفسه إليه مدة
وكذلك اللاعب بالجمام ، قد يقف طول النهار في حر الشمس ، قائماً رجليه ، وهو
لا يحس بألمها ، لفرحه بالطيور وحرركاتها ، وطيرانها وتحليقها في جو السماء
بل نرى الفاجر العيار ، يفتخر بما يلقاه من الضرب والقطع ، والصبر على الشياط ،
وعلى أن يتقدم به للصلب ، وهو مع ذلك متبجح بنفسه ، وبقوته في الصبر على ذلك ، حتى
يرى ذلك نفرا لنفسه . ويقطع الواحد منهم إرباً إرباً ، على أن يقر بما تعاطاه أو تعاطاه غيره
فيصر على الإنكار ، ولا يبالى بالعقوبات ، فرحاً بما يعتقد كمالاً وشجاعة ورجولية . فقد
صارت أحواله مع ما فيها من المنكال ، قرة عينه ، وسبب افتخاره

بل لا حالة أخس وأقبح من حال الخنث في تشبهه بالإناث ، في تنف الشعر ، ووشم
الوجه ، ومخالطة النساء . فترى الخنث في فرح بحاله ، وافتخار بكاله في تخنثه ، يتباهى به
مع الخنثين . حتى يجري بين الحجامين والكناسين التفاخر والمباهاة ، كما يجري بين الملوك والعلماء
فكل ذلك نتيجة العادة والمواظبة على نمط واحد على الدوام ، مدة مديدة ومشاهدة ذلك في
المخاطبين والمعارف . فإذا كانت النفس بالعادة تستلذ الباطل ، وتميل إليه وإلى التبايح ، فكيف
لا تستلذ الحق لوردت إليه مدة ، والتزمت المواظبة عليه ! بل ميل النفس إلى هذه الأمور
الشيعة خارج عن الطبع ، يضاهي الميل إلى كل الطين . فقد يغلب على بعض الناس ذلك
بالعادة . فأما ميله إلى الحكمة ، وحب الله تعالى ، ومعرفة ، وعبادته ، فهو كالميل إلى الطعام
والشراب ، فإنه مقتضى طبع القلب . فإنه أمر رباني . وميله إلى مقتضيات الشهوة غريب
من ذاته ، وعارض على طبعه . وإنما غذاء القلب الحكمة والمعرفة ، وحب الله عز وجل .
ولكن انصرف عن مقتضى طبعه لمرض قد حل به ، كما قد يحل المرض بالمعدة ، فلا تشتهي الطعام
والشراب ، وهما سببان لحياتها . فكل قلب مال إلى حب شيء سوى الله تعالى ، فلا ينفك
عن مرض بقدر ميله ، إلا إذا كان أحب ذلك الشيء لكونه معيناً له على حب الله تعالى ،
وعلى دينه ، فعند ذلك لا يدل ذلك على المرض

تأثير العادة
في غريزة
الإنسان

ميل القلب
إلى العلم طبعاً

كيف يصير
الطبع طبعاً

فإذا قد عرفت بهذا قطعاً ، أن هذه الأخلاق الجميلة يمكن اكتسابها بالرياضة ، وهي
تكاف الأفعال الصادرة عنها ابتداء ، لتصير طبعاً انتهاء . وهذا من عجيب العلاقة بين

القلب والجوارح ، أغنى النفس والبدن . فإن كل صفة تظهر في القلب ، يفيض أثرها على الجوارح ، حتى لا تتحرك إلا على وفقها لا محالة . وكل فعل يجري على الجوارح فإنه قد يرتفع منه أثر إلى القلب . والأمر فيه دور ، ويعرف ذلك بمثال ، وهو أن من أراد أن يصير الحذاق في الكتابة له صفة نفسية ، حتى يصير كاتباً بالطبع ، فلا طريق له إلا أن يتعاطى بجراحة اليد ، ما يتعاطاه الكاتب الحذاق ، ويواظب عليه مدة طويلة ، يحاكي الخط الحسن فإن فعل الكاتب هو الخط الحسن . فيتشبه بالكاتب تكلفاً ، ثم لا يزال يواظب عليه ، حتى يصير صفة راسخة في نفسه ، فيصدر منه في الآخر الخط الحسن طبعاً ، كما كان يصدر منه في الابتداء تكلفاً . فكان الخط الحسن ، هو الذي جعل خطه حسناً . ولكن الأول بتكلف ، إلا أنه ارتفع منه أثر إلى القلب ، ثم انخفض من القلب إلى الجراحة ، فصار يكتب الخط الحسن بالطبع .

وكذلك من أراد أن يصير فقيه النفس ، فلا طريق له إلا أن يتعاطى أفعال الفقهاء وهو التكرار للفقهاء ، حتى تنعطف منه على قلبه صفة الفقه ، فيصير فقيه النفس . وكذلك من أراد أن يصير سخياعفيف النفس ، حلماً متواضعاً ، فيلزمه أن يتعاطى أفعال هؤلاء تكلفاً ، حتى يصير ذلك طبعاً له ، فلا علاج له إلا ذلك . وكما أن طالب فقه النفس ، لا يأس من نيل هذه الرتبة بتعطيل ليلة ، ولا ينالها بتكرار ليلة ، فكذلك طالب تركية النفس وتكميلها ، وتحليتها بالأعمال الحسنة ، لا ينالها بعبادة يوم ، ولا يحرم عنها بعضيان يوم . وهو معنى قولنا ، إن الكبيرة الواحدة لا توجب الشقاء المؤبد ، ولكن العطلة في يوم واحد تدعو إلى مثلها ، ثم تنداعى قليلاً قليلاً ، حتى تأنس النفس بالكسل ، وتهجر التحصيل رأساً ، فيفوتها فضيلة الفقه . وكذلك صغائر المعاصي ، يجر بعضها إلى بعض ، حتى يفوت أصل السعادة ، بهدم أصل الإيمان عند الخاتمة . وكما أن تكرار ليلة لا يحس تأثيره في فقه النفس ، بل يظهر فقه النفس شيئاً فشيئاً على التدريج ، مثل نمو البدن ، وارتفاع القامة ، فكذلك الطاعة الواحدة لا يحس تأثيرها في تركية النفس وتطهيرها في الحال ولكن لا ينبغي أن يستهان بقليل الطاعة ، فإن الجملة الكثيرة منها مؤثرة ، وإنما اجتمعت الجملة من الآحاد ، فليكل واحد منها تأثير . فما من طاعة إلا ولها أثر وإن خفي ، فله ثواب

لا محالة ، فإن الثواب بأزاء الأثر ، وكذلك المعصية

النهاره في
الصغيرة
بجانب الوفرع
في الكبيرة

وكم من فقيه يستهين بتعطيل يوم وليلة ، وهكذا على التوالي ، يسوف نفسه يومافيو ما إلى أن يخرج طبعه عن قبول الفقه . فكذا من يستهين بصغائر المعاصي ، ويسوف نفسه بالتوبة على التوالي ، إلى أن يختطفه الموت بغتة ، أو تتراكم ظلمة الذنوب على قلبه وتتعدر عليه التوبة ، إذ القليل يدعو إلى الكثير ، فيصير القلب مقيدا بسلاسل شهوات لا يمكن تخليصه من مخالبتها . وهو المعنى بانسداد باب التوبة . وهو المراد بقوله تعالى (وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا ^(١)) الآية . ولذلك قال علي رضي الله عنه ، إن الإيمان ليبدو في القلب نكتة بيضاء ، كلما ازداد الإيمان ازداد ذلك البياض ، فإذا استكمل العبد الإيمان ابيض القلب كله . وإن النفاق ليبدو في القلب نكتة سوداء ، كلما ازداد النفاق ازداد ذلك السواد ، فإذا استكمل النفاق اسود القلب كله

فإذا عرفت أن الأخلاق الحسنة تارة تكون بالطبع والفطرة ، وتارة تكون باعتياد الأفعال الجميلة ، وتارة بمشاهدة أرباب الفعال الجميلة ومصاحبتهم ، وهم قرناء الخير ، وإخوان الصلاح إذ الطبع يسرق من الطبع الشر والخير جميعا . فمن تظاهرت في حقه الجهات الثلاث حتى صار ذا فضيلة طبعاً واعتياداً وتعلماً ، فهو في غاية الفضيلة . ومن كان رذالاً بالطبع ، واتفق له قرناء السوء ، فتعلم منهم ، وتيسرت له أسباب الشر حتى اعتادها ، فهو في غاية البعد من الله عز وجل . وبين الرتبتين من اختلفت فيه هذه الجهات ، ولكل درجة في القرب والبعد بحسب ما تقتضيه صفته وحالته (فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ، وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ^(٢)) (وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ ، وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ^(٣))

بيان

تفصيل الطريق إلى تهذيب الأخلاق

قد عرفت من قبل أن الاعتدال في الأخلاق هو صحة النفس ، والميل عن الاعتدال سقم ومرض فيها ، كما أن الاعتدال في مزاج البدن هو صحة له ، والميل عن الاعتدال مرض فيه . فلتتخذ البدن مثالا فنقول .

(١) يس : ٩ (٢) الزلزال : ٧ و ٨ (٣) النحل : ٣٣

مثال النفس في علاجها، بمحو الرذائل والأخلاق الرديئة عنها، وجلب الفضائل والأخلاق الجميلة إليها، مثال البدن في علاجه، بمحو العلل عنه، وكسب الصحة له وجلبها إليه. وكما أن الغالب على أصل المزاج الاعتدال، وإنما تعترى المعدة المضرة بعوارض الأغذية والأهوية والأحوال، فكذلك كل مولود يولد معتدلاً صحيح الفطرة، وإنما أبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه، أى بالاعتیاد والتعليم تكتسب الرذائل. وكما أن البدن في الابتداء لا يخلق كاملاً، وإنما يكمل ويقوى بالنشوء والتربية بالغذاء، فكذلك النفس تخلق ناقصة قابلة للسكال، وإنما تكمل بالتربية وتهذيب الأخلاق، والتغذية بالعلم.

وكما أن البدن إن كان صحيحاً، فشأن الطبيب تمهيد القانون الحافظ للصحة، وإن كان مريضاً فشأنه جلب الصحة إليه. فكذلك النفس منك إن كانت زكية طاهرة مهذبة، فينبغى أن تسعى لحفظها، وجلب مزيد قوة إليها واكتساب زيادة صفاتها وإن كانت عديمة السكال والصفاء، فينبغى أن تسعى لجلب ذلك إليها.

كيفية علاج
امراض النفس

وكما أن العلة المغيرة لاعتدال البدن، الموجبة للمرض، لا تعالج إلا بضدها، فإن كانت من حرارة فبالبرودة، وإن كانت من برودة فبالحرارة، فكذلك الرذيلة التي هي مرض القلب علاجها بضدها، فيعالج مرض الجهل بالتعلم، ومرض البخل بالتسخي، ومرض الكبر بالتواضع، ومرض الشره بالكف عن المشتهى تكليفاً.

وكما أنه لا بد من الاحتمال لمرارة الدواء، وشدة الصبر عن المشتهيات، لعلاج الأبدان المريضة فكذلك لا بد من احتمال مرارة المجاهدة والصبر، لمداواة مرض القلب، بل أولى. فإن مرض البدن يخلص منه بالموت، ومرض القلب والعياذ بالله تعالى، مرض يدوم بعد الموت أبداً لا يباد. وكما أن كل مبرد لا يصلح لعلته سببها الحرارة، إلا إذا كان على حد مخصوص، ويختلف ذلك بالشدّة والضعف، والدوام وعدمه، وبالكثرة والقلة، ولا بد له من معيار يعرف به مقدار النافع منه، فإنه إن لم يحفظ معياره زاد الفساد، فكذلك النقائص التي تعالج بها الأخلاق لا بد لها من معيار.

وكما أن معيار الدواء مأخوذ من عيار العلة حتى أن الطبيب لا يعالج ما لم يعرف أن العلة من حرارة أو برودة، فإن كانت من حرارة فيعرف درجتها، أي ضعيفة أم قوية، فإذا عرف ذلك

التفت إلى أحوال البدن ، وأحوال الزمان ، وصناعة المريض ، وسائر أحواله ، ثم يعالج بحسبها ، فكذلك الشيخ المتبوع الذي يطبب نفوس المريدين ، ويعالج قلوب المسترشدين ينبغى أن لا يهجم عليهم بالرياضة والتكاليف في فن مخصوص ، وفي طريق مخصوص ما لم يعرف أخلاقهم وأمراضهم

التي هي عن
الذنوب
مقدم على
التحلي بالطمع

وكما أن الطبيب لو عالج جميع المرضى بعلاج واحد ، قتل أكثرهم ، فكذلك الشيخ لو أشار على المريدين بنمط واحد من الرياضة أهلكتهم ، وأمات قلوبهم . بل ينبغى أن ينظر في مرض المريد ، وفي حاله . وسنه ، ومزاجه ، وما تحتمله بنيته من الرياضة ، ويبنى على ذلك رياضته . فإن كان المريد مبتدئا ، جاهلا بحدود الشرع ، فيعلمه أولا الطهارة ، والصلاة ، وظواهر العبادات . وإن كان مشغولا بمال حرام ، أو مقارفا لمعصية ، فيأمره أولا بتركها فإذا تزين ظاهره بالعبادات ، وطهر عن المعاصي الظاهرة جوارحه ، نظر بقرائن الأحوال إلى باطنه ، ليتفطن لأخلافه ، وأمراض قلبه . فإن رأى معه مالا فاضلا عن قدر ضرورته أخذه منه ، وصرفه إلى الخيرات وفرغ قلبه منه ، حتى لا يلتفت إليه . وإن رأى الرعونة والكبر وعزة النفس غالبة عليه ، فيأمره أن يخرج إلى الأسواق للكديّة والسؤال ، فإن عزة النفس والرياسة لا تنكسر إلا بالذل ، ولأذل أعظم من ذل السؤال . فيكلفه المواظبة على ذلك مدة ، حتى ينكسر كبره وعز نفسه . فإن الكبر من الأمراض المهلكة ، وكذلك الرعونة . وإن رأى الغالب عليه النظافة في البدن والثياب ، ورأى قلبه مائلا إلى ذلك ، فرحاه به ، ملتفتا إليه استخدمه في تعهديت الماء وتنظيفه ، وكس المساحيق القذرة ، وملازمة المطبخ ومواضع الدخان ، حتى تتشوش عليه رعونته في النظافة . فإن الذين ينظفون ثيابهم ويزينونها ، ويطلبون المرقعات النظيفة ، والسجادات الملونة ، لا فرق بينهم وبين العروس التي تزين نفسها طول النهار . فلا فرق بين أن يعبد الإنسان نفسه ، أو يعبد صنما . فهما عبد غير الله تعالى . فقد حجب عن الله . ومن راعى في ثوبه شيئا سوى كونه حلالا وطاهرا مراعاة يلتفت إليها قلبه ، فهو مشغول بنفسه

الترجع في
النظر من
الذنوب

ومن لطائف الرياضة إذا كان المريد لا يسخو بترك الرعونة رأسا ، أو بترك صفة أخرى ولم يسمح بضدها دفعة ، فينبغى أن ينقله من الخلق المذموم إلى خلق مذموم آخر أخف منه ،

كالذى يغسل الدم بالبول ، ثم يغسل البول بالماء ، إذا كان الماء لا يزيل الدم . كما يرغب الصبي في المكتب ، باللعب بالكرة والصولجان وما أشبهه ، ثم ينقل من اللعب إلى الزينة وفاخر الثياب ، ثم ينقل من ذلك بالترغيب في الرياسة وطلب الجاه ، ثم ينقل من الجاه بالترغيب في الآخرة . فكذلك من لم تسمح نفسه بترك الجاه دفعة ، فلينقل إلى جاه أخف منه . وكذلك سائر الصفات . وكذلك إذا رأى شره الطعام غالباً عليه . ألزمه الصوم وتقليل الطعام ، ثم يكلفه أن يهيئ الأطعمة اللذيذة ، ويقدمها إلى غيره ، وهو لا يأكل منها ، حتى يقوى بذلك نفسه ، فيتعود الصبر وينكسر شرهه . وكذلك إذا رآه شاباً متشوقاً إلى النكاح ، وهو عاجز عن الطول ، فيأمره بالصوم . وربما لا تسكن شهوته بذلك ، فيأمره أن يفطر ليلة على الماء دون الخبز وليلة على الخبز دون الماء ، ويمتنعه اللحم والأدم رأساً ، حتى تذلل نفسه ، وتنكسر شهوته . فلا علاج في مبدأ الإرادة أنفع من الجوع . وإن رأى الغضب غالباً عليه ، ألزمه الحلم والسكوت ، وسلط عليه من يصحبه ممن فيه سوء خاق ، ويلزمه خدمة من ساء خلقه ، حتى يمرن نفسه على الاحتمال معه . كما حكى عن بعضهم أنه كان يعود نفسه الحلم ، ويزيل عن نفسه شدة الغضب ، فكان يستأجر من يشتمه على ملأ من الناس ، ويكلف نفسه الصبر ويكظم غيظه ، حتى صار الحلم عادة له بحيث كان يضرب به المثل . وبعضهم كان يستشعر في نفسه الجبن وضعف القلب ، فأراد أن يحصل لنفسه خاق الشجاعة ، فكان يركب البحر في الشتاء عند اضطراب الأمواج . وعباد الهند يعالجون السكسل عن العبادة بالقيام طول الليل على نوبة واحدة . وبعض الشيوخ في ابتداء إرادته كان يكسل عن القيام ، فألزم نفسه القيام على رأسه طول الليل ليسمح بالقيام على الرجل عن طوع . وعالج بعضهم حب المال بأن باع جميع ماله ورمى به في البحر ، إذ خاف من تفرقه على الناس رعونة الجود ، والرياء بالبذل فهذه الأمثلة تعرفك طريق معالجة القلوب . وليس غرضنا ذكر دواء كل مرض ، فإن ذلك سيأتى في بقية الكتب . وإنما غرضنا الآن التنبيه على أن الطريق السكلى فيه سلوك مسلك المضادة لكل متهواه النفس ، وتميل إليه . وتدفع الله ذلك كله في كتابه العزيز

في كلمة واحدة ، فقال تعالى (وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ ^(١))

والأصل المهم في المجاهدة الوفاء بالعزم . فإذا عزم على ترك شهوة فقد تيسرت أسبابها ويكون ذلك ابتلاء من الله تعالى واختباراً ، فينبغي أن يصبر ويستمر . فإنه إن عود نفسه ترك العزم ألفت ذلك ، ففسدت . وإذا اتفق منه نقض عزم ، فينبغي أن يلزم نفسه عقوبة عليه ، كما ذكرناه في معاقبة النفس ، في كتاب المحاسبة والمراقبة . وإذا لم يخوف النفس بعقوبة غلبته ، وحسنت عنده تناول الشهوة ، فتفسد بها الرياضة بالسكينة .

بيان

علامات أمراض القلوب وعلامات عودها إلى الصحة

اعلم أن كل عضو من أعضاء البدن خلق لفعل خاص به . وإنما مرضه أن يتعذر عليه فعله الذي خلق له ، حتى لا يصدر منه أصلاً ، أو يصدر منه مع نوع من الاضطراب . فرض اليد أن يتعذر عليها البطش . ومرض العين أن يتعذر عليها الإبصار . وكذلك مرض القلب أن يتعذر عليه فعله الخاص به ، الذي خلق لأجله ، وهو العلم والحكمة والمعرفة ، وحب الله تعالى وعبادته ، والتلذذ بذكره ، وإيثاره ذلك على كل شهوة سواه ، والاستعانة بجميع الشهوات والأعضاء عليه . قال الله تعالى (وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ^(٢)) ففي كل عضو فائدة . وفائدة القلب الحكمة والمعرفة ، وخاصية النفس التي لا دمي ما يتميز بها عن البهائم ، فإنه لم يتميز عنها بالقوة على الأكل والوقاع والإبصار أو غيرها ، بل بمعرفة الأشياء على ما هي عليه

وأصل الأشياء وموجدوها ومختصرها هو الله عز وجل ، الذي جعلها أشياء . فلو عرف كل شيء ، ولم يعرف الله عز وجل ، فكأنه لم يعرف شيئاً . وعلامة المعرفة المحبة . فمن عرف الله تعالى أحبه . وعلامة المحبة أن لا يؤثر عليه الدنيا ولا غيرها من المحبوبات ، كما قال الله تعالى (قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ ^(٣)) إلى قوله (أَحَبُّ إِلَيْكُمْ

(١) النازعات : ٤٠ (٢) الذاريات : ٥٦ (٣) التوبة : ٢٤

مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ ^(١)) فمن عنده شيء أحب إليه من الله فقلبه مريض . كما أن كل معدة صار الطين أحب إليها من الخبز والماء ، أو سقطت شهوتها عن الخبز والماء ، فهي مريضة . فهذه علامات المرض وبهذا يعرف أن القلوب كلها مريضة ، إلا ما شاء الله . إلا أن من الأمراض ما لا يعرفها صاحبها . ومرض القلب مما لا يعرفه صاحبه . فذلك يغفل عنه . وإن عرفه صعب عليه الصبر على مرارة دوائه . فإن دواءه مخالفة الشهوات . وهو نزع الروح . فإن وجد من نفسه قوة الصبر عليه ، لم يجد طبيباً حاذقاً يعالجه . فإن الأطباء هم العلماء ، وقد استولى عليهم المرض فالطبيب المريض كلما يلتفت إلى علاجه . فلهذا صار الداء عضالاً ، والمرض مزمناً ، واندرس هذا العلم ، وأنكر بالكلية طب القلوب ، وأنكر مرضها ، وأقبل الخلق على حب الدنيا وعلى أعمال ظاهرها عبادات ، وباطنها عادات ومرآت . فهذه علامات أصول الأمراض وأما علامات عودها إلى الصحة بعد المعالجة ، فهو أن ينظر في العلة التي يعالجها فإن كان يعالج داء البخل ، فهو المهلك المبعد عن الله عز وجل ، وإنما علاجه ببذل المال وإنفاقه ولكنه قد يبذل المال إلى حد يصير به مبذراً ، فيكون التبذير أيضاً داء . فكان كمن يعالج البرودة بالحرارة ، حتى تغلب الحرارة ، فهو أيضاً داء . بل المطلوب الاعتدال بين الحرارة والبرودة . وكذلك المطلوب الاعتدال بين التبذير والتقتير ، حتى يكون على الوسط ، وفي غاية البعد عن الطرفين .

علامات عودة
القلب إلى
الصحة

فإن أردت أن تعرف الوسط ، فانظر إلى الفعل الذي يوجب الخلق المحذور . فإن كان أسهل عليك وألذ من الذي يضاده ، فالغالب عليك ذلك الخلق الموجب له ، مثل أن يكون إمساك المال وجمعه ، ألذ عندك وأيسر عليك من بذله لمستحقة . فاعلم أن الغالب عليك خلق البخل ، فزد في المواظبة على البذل . فإن صار البذل على غير المستحق ألذ عندك وأخف عليك من الإمساك بالحق ، فقد غلب عليك التبذير ، فارجع إلى المواظبة على الإمساك . فلا تزال تراقب نفسك ، وتستدل على خلقك بتسيير الأفعال وتفسيرها ، حتى تنقطع علاقة قلبك عن الالتفات إلى المال ، فلا تميل إلى بذله ، ولا إلى إمساكه ، بل يصير عندك كالماء ،

كيفية معرفة
الوسط
في الأمور

فلا تطلب فيه إلا مساكه حاجة محتاج أو بذله حاجة محتاج ، ولا يترجح عندك البذل على الإمساك . فكل قلب صار كذلك ، فقد أتى الله سليما عن هذا المقام خاصة . ويجب أن يكون سليما عن سائر الأخلاق ، حتى لا يكون له علاقة بشيء مما يتعلق بالدنيا ، حتى ترتحل النفس عن الدنيا منقطعة العلائق منها ، غير ملتفتة إليها ، ولا متشوقة إلى أسبابها . فعند ذلك ترجع إلى ربها رجوع النفس المطمئنة ، راضية مرضية ، داخلية في زمرة عباد الله المقربين ، من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ، وحسن أولئك رفيقا

غموض الوسط
الحقيقي
للأمر

ولما كان الوسط الحقيقي بين الطرفين في غاية الغموض ، بل هو أدق من الشعر ، وأحد من السيف ، فلا جرم من استوى على هذا الصراط المستقيم في الدنيا ، ، جاز على مثل هذا الصراط في الآخرة . وقلم ينفك العبد من ميلٍ عن الصراط المستقيم ، أغنى الوسط ، حتى لا يعيل إلى أحد الجانبين ، فيكون قلبه متعلقا بالجانب الذي مال إليه . ولذلك لا ينفك عن عذاب ما ، واجتياز على النار ، وإن كان مثل البرق . قال الله تعالى (وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا ثُمَّ نُنْجِي الَّذِينَ اتَّقَوْا ^(١)) أي الذين كان قربهم إلى الصراط المستقيم أكثر من بعدهم عنه . ولأجل عسر الاستقامة ، وجب على كل عبد أن يدعو الله تعالى في كل يوم سبع عشرة مرة ، في قوله إهدنا الصراط المستقيم ، إذ وجب قراءة الفاتحة في كل ركعة فقد روى أن بعضهم رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام ، فقال قد قلت يا رسول الله شيدتني هود ، فلم قلت ذلك ؟ فقال عليه السلام لقوله تعالى (فَاسْتَقِيمْ كَمَا أُمِرْتَ ^(٢)) فلا استقامة على سواء السبيل في غاية الغموض . ولكن ينبغي أن يجتهد الإنسان في القرب من الاستقامة إن لم يقدر على حقيقتها . فكل من أراد النجاة فلا نجاة له إلا بالعمل الصالح ولا تصدر الأعمال الصالحة إلا عن الأخلاق الحسنة . فليتفقد كل عبد صفاته وأخلاقه ، وليعددها ، وليشتغل بعلاج واحد واحد فيها على الترتيب ، فنسأل الله الكريم أن يجعلنا من المتقين

بيان

الطريق الذي يعرف به الإنسان عيوب نفسه

اعلم أن الله عز وجل إذا أراد بعبد خيرا ، بصره بعيوب نفسه . فمن كانت بصيرته نافذة

(١) مريم : ٧١ (٢) هود : ١١٢

لم تحف عليه عيوبه . فإذا عرف العيوب أمكنه العلاج . ولكن أكثر الخلق جاهلون بعيوب أنفسهم ، يرى أحدهم القذى في عين أخيه ، ولا يرى الجذع في عين نفسه . فمن أراد أن يعرف عيوب نفسه فله أربعة طرق

كيف يعرف
الشخص عيوب
نفسه

الأول: أن يجلس بين يدي شيخ بصير بعيوب النفس ، مطلع على خفايا الآفات ، ويحكمه في نفسه ، ويتبع إشارته في مجاهدته . وهذا شأن المريد مع شيخه ، والتلميذ مع أستاذه فيعرفه أستاذه وشيخه عيوب نفسه ويعرفه طريق علاجه . وهذا قد عجز في هذا الزمان وجوده الثاني: أن يطلب صديقا صدوقا ، بصيرا متدينا ، فينصبه رقيبا على نفسه ، ليلاحظ أحواله وأفعاله . فما كره من أخلاقه وأفعاله ، وعيوبه الباطنة والظاهرة ، ينبهه عليه . فبهكذا كان يفعل الأكياس والأكابر من أئمة الدين . كان عمر رضى الله عنه يقول ، رحم الله امرأ أهدي إلى عيوبي . وكان يسأل سلمان عن عيوبه . فلما قدم عليه ، قال له ما الذي بلغك عني مما تكرهه ؟ فاستعفى . فألح عليه ، فقال بلغني أنك جمعت بين أدامين على مائدة ، وإن لك حلتين حلة بالنهار وحلة بالليل . قال وهل بلغك غير هذا ؟ قال لا . فقال أما هذان فقد كفيتهما . وكان يسأل حذيفة ويقول له ، أنت صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنافقين ، فهل ترى علي شيئا من آثار النفاق ؟ فهو على جلالته قدره ، وعلو منصبه ، هكذا كانت تهمة لنفسه رضى الله عنه . فكل من كان أوفر عقلا ، وأعلى منصبا ، كان أقل إعجابا ، وأعظم اتهاما لنفسه

العصاة في
هذه الأيام

إلا أن هذا أيضا قد عجز ، فقل في الأصدقاء من يترك المداينة ، فيخبر بالغيب ، أو يترك الحسد ، فلا يزيد على قدر الواجب . فلا تخلو في أصدقائك عن حسود ، أو صاحب غرض يرى ما ليس بعيب عيبا . أو عن مداهن ، يخفى عنك بعض عيوبك . ولهذا كان داود الطائي قد اعتزل الناس ، فقليل له لم لا تخالط الناس ؟ فقال وماذا أصنع بأقوام يخفون عني عيوني . فكانت شهوة ذوى الدين أن يتنبهوا لعيوبهم بتنبيه غيرهم . وقد آل الأمر في أمثالنا إلى أن أبغض الخلق إلينا من ينصحنا ويعرفنا عيوبنا . ويكاد هذا أن يكون مفصحا عن ضعف الإيمان . فإن الأخلاق السيئة حيات وعقارب لداعة . فلو نهينا منبه على أن تحت ثوبنا عقربا لتقلدنا منه منة ، وفرحنا به ، واشتغلنا بإزالة العقرب ، وإبعادها وقتلها . وإنما

نكاتها على البدن ، ويدوم ألمها يومافا دونه . ونكاية الأخلاق الرديئة على صميم القلب ، أخشى أن تدوم بعد الموت أبدا ، أو آلافا من السنين ، ثم أنا لا نفرح بمن ينهبنا عليها ، ولا نشتغل بإزالتها ، بل نشتغل بمقابلة الناصح بمثل مقالته ، فنقول له وأنت أيضا تصنع كيت وكيت وتشغلنا العداوة معه عن الانتفاع بنصحه . ويشبه أن يكون ذلك من قساوة القلب ، التي أثمرتها كثرة الذنوب . وأصل كل ذلك ضعف الإيمان . فندسأل الله عز وجل ، أن يلهمنا رشدنا ، ويبصرنا بهيو بنا ، ويشغلنا بجدادواتها ، ويوفقنا للقيام بشكر من يطلعنا على مساوينا بمنه وفضله

الطريق الثالث : أن يستفيد معرفة عيوب نفسه من السنة أعدائه . فإن عين السخط تبدي المساويا . ولعل انتفاع الإنسان بعدو مشاحن ، يذكره عيوبه . أكثر من انتفاعه بصديق مداهن ، يثني عليه ويمدحه ، ويخفي عنه عيوبه . إلا أن الطبع مجبول على تكذيب العدو ، وحمل مايقوله على الحسد . ولكن البصير لا يخلو عن الانتفاع بقول أعدائه ، فإن مساويه لا بد وأن تنتشر على السنهم

الطريق الرابع : أن يخاطب الناس . فكل مارآه مذموما فيما بين الخلق ، فليطالب نفسه به ، وينسبها إليه . فإن المؤمن مرآة المؤمن . فيرى من عيوب غيره عيوب نفسه . ويعلم أن الطباع متقاربة في اتباع الهوى . فما يتصف به واحد من الأقران ، لا ينفك القرن الآخر عن أصله ، أو عن أعظم منه ، أو عن شيء منه . فليتفقد نفسه ، ويطهرها من كل ما يذمه من غيره . وناهيك بهذا تأديبا . فلو ترك الناس كلهم ما يكرهونه من غيرهم ، لاستغنوا عن المؤدب . قيل لعيسى عليه السلام ، من أدبك ؟ قال ما أدبني أحد . رأيت جهل الجاهل شينا فاجتنبته .

وهذا كله حيل من فقد شيئا عارفا زكيا ، بصيرا بعيوب النفس ، مشفقنا ناصحا في الدين فارغا من تهذيب نفسه ، مشتغلا وتهذيب عباد الله تعالى ، ناصحا لهم . فمن وجد ذلك فقد وجد الطبيب ، فليلازمه فهو الذي يخلصه من مرضه ، وينجيه من الهلاك الذي هو بصدد

بيان

شواهد النقل من أرباب البصائر وشواهد الشرع على أن الطريق في معالجة
أمراض القلوب ترك الشهوات وإن مادة أمراضها هي اتباع الشهوات

اعلم أن ما ذكرناه إن تأملته بعين الاعتبار ، إنفتحت بصيرتك ، وانكشفت لك علل
القلوب وأمراضها وأدويتها بنور العلم واليقين . فإن عجزت عن ذلك ، فلا ينبغي أن يفوتك
التصديق والإيمان على سبيل التلق والتقليد لمن يستحق التقليد . فإن للإيمان درجة ، كما أن
للعلم درجة . والعلم يحصل بعد الإيمان . وهو وراءه . قال الله تعالى (يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ
آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ^(١)) فمن صدق بأن مخالفة الشهوات هي الطريق
إلى الله عز وجل ، ولم يطلع على سببه وسره ، فهو من الذين آمنوا . وإذا اطلع على ما ذكرناه
من أعوان الشهوات ، فهو من الذين أوتوا العلم . وكلا وعد الله الحسنى . والذي يقتضى الإيمان
بهذا الأمر في القرآن والسنة وأقوال العلماء ، أكثر من أن يحصر

قال الله تعالى (وَهِيَ النَّفْسُ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ ^(٢)) وقال تعالى
(أُولَٰئِكَ الَّذِينَ أُمْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبُهُمْ لِلتَّقْوَىٰ ^(٣)) قيل نزع منها محبة الشهوات

وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « الْمُؤْمِنُ بَيْنَ خَمْسِ شِدَائِدَ مُؤْمِنٍ يَحْسُدُهُ وَمُنَافِقٍ
يُبْغِضُهُ وَكَافِرٍ يُقَاتِلُهُ وَشَيْطَانٍ يُضِلُّهُ وَنَفْسٍ تُنَازِعُهُ » فبين أن النفس عدو منازع ، يجب
عليه مجاهدتها . ويروى أن الله تعالى ، أوحى إلى داود عليه السلام ، ياداد ، حذروا أندرا أصحابك
أكل الشهوات ، فإن القلوب المتعلقة بشهوات الدنيا عقولها عني محجوبة . وقال عيسى عليه
السلام ، طوبى لمن ترك شهوة حاضرة لموعود غائب لم يره .

وقال نبينا صلى الله عليه وسلم ، لقوم قدموا من الجهاد ^(٢) « مَرَحَبًا بِكُمْ قَدِمْتُمْ مِنَ الْجِهَادِ

(١) حديث المؤمن بين خمس شدائد مؤمن يحسده ومنافق يبغضه - الحديث : أبو بكر بن بلال في مكارم
الأخلاق من حديث أنس بسند ضعيف

(٢) حديث مرحبا بكم قدمتم من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر : البيهقي في الزهد وقد تقدم في شرح
عجائب القلب

الْأَضْعَرُ إِلَى الْجِهَادِ الْأَكْبَرِ» قيل يارسول الله، وما الجهاد الأكبر؟ قال «جِهَادُ النَّفْسِ»
وقال صلى الله عليه وسلم^(١) «الْمُجَاهِدُ مَنْ جَاهَدَ نَفْسَهُ فِي طَاعَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ» وقال
صلى الله عليه وسلم^(٢) «كُفَّ أَدَاكَ عَنْ نَفْسِكَ وَلَا تَتَّبِعْ هَوَاهَا فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ تَعَالَى
إِذَا تَخَصَّصْتُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَلْمُنُ بَعْضُكَ بَعْضًا إِلَّا أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ تَعَالَى وَيَسْتُرَ»

وقال سفيان الثوري، ما عالجت شيئا أشد على من نفس، مرة لي، ومرة على.
وكان أبو العباس الموصلي يقول لنفسه، يانفس، لافي الدنيا مع أبناء الملوك تتنعمين،
ولافي طلب الآخرة مع العباد تجتهدين. كأنني بك بين الجنة والنار تجلسين. يانفس،
ألا تستحين! وقال الحسن: ما الدابة الجموح بأحوج إلى اللجام الشديد من نفسك.

وقال يحيى بن معاذ الرازي، جاهد نفسك بأسيايف الرياضة، والرياضة على أربعة أوجه
القوت من الطعام، والغمض من المنام، والحاجة من الكلام، وحمل الأذى من جميع
الأنام. فيتولد من قلة الطعام موت الشهوات، ومن قلة المنام صفو الإرادات، ومن قلة
الكلام السلامة من الآفات. ومن احتمال الأذى البلوغ إلى الغايات. وليس على العبد شيء
أشد من الحلم عند الجفا، والصبر على الأذى، وإذا تحركت من النفس إرادة الشهوات
والآثام، وهاجت منها حلاوة فضول الكلام، جردت عليها سيوف قلة الطعام، من غمد
النهجد وقلة المنام، وضربت بها بأيدي الخمول وقلة الكلام، حتى تنقطع عن الظلم والانتقام،
فتأمن من بوائقها من بين سائر الأنام، وتصفيها من ظلمة شهواتها، فتنجو من غوائل
آفاتها، فتصير عند ذلك نظيفة ونورية، خفيفة روحانية، فتجول في ميدان الخيرات،
وتسير في مسالك الطاعات، كالفرس الفاره في الميدان، وكالملاك المتنزّه في البستان
وقال أيضا أعداء الإنسان ثلاثة، دنياه، وشيطانه ونفسه. فاحترس من الدنيا بالزهد فيها،
ومن الشيطان بمخالفته، ومن النفس بترك الشهوات. وقال بعض الحكماء، من استولت عليه
النفس صار أسيرا في جب شهواتها، محصورا في سجن هواها، مقهورا مغولا لزامه في يدها.

طرق الرياضة
لمجاهدة
النفس

(١) حديث المجاهد من جاهد نفسه: ت في أثناء حديث وصححه وهو من حديث فضالة بن عبيد

(٢) حديث كف أدأك عن نفسك ولا تتابع هواها في معصية الله - الحديث: لم أجده بهذا السباق

تجره حيث شاعت ، فتمنع قلبه من الفوائد . وقال جعفر بن حميد ، أجمعت العلماء والحكماء . على أن النعيم لا يدرك إلا بترك النعيم . وقال أبو يحيى الوراق ، من أرضى الجوارح بالشهوات ، فقد غرس في قلبه شجر الندامات . وقال وهيب بن الورد ، ما زاد على الخبز فهو شهوة . وقال أيضا ، من أحب شهوات الدنيا فليتهيأ للذل

ويروى أن امرأة العزيز ، قالت ليوسف عليه السلام ، بعد أن ملك خزائن الأرض ، وقعت له على رابية الطريق في يوم موكب ، وكان يركب في زهاء اثني عشر ألفا من عظماء مملكته ، سبجان من جعل الملوك عبيداً بالمعصية ، وجعل العبيد ملوكا بطاعتهم له . إن الحرص والشهوة صيرا الملوك عبيدا ، وذلك جزاء المفسدين . وإن الصبر والتقوى صيرا العبيد ملوكا . فقال يوسف ، كما أخبر الله تعالى عنه (إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ^(١))

وقال الجنيد ، أرقّت ليلة ، فقمّت إلى وردى ، فلم أجد الحلاوة التي كنت أجدّها . فأردت أن أنام ، فلم أقدر . فجلست ، فلم أطق الجلوس . فخرجت . فإذا رجل ملتف في عباءة ، مطروح على الطريق . فلما أحس بي قال ، يا أبا القاسم ، إنّي الساعة . فقلت ياسيدي ، من غير موعد ! فقال بلى ، سألت الله عز وجل أن يحرك لي قلبك . فقلت قد فعل ، فما حاجتك ؟ قال فتى يصير داء النفس دواءها ؟ فقلت إذا خالفت النفس هواها . فأقبل على نفسه فقال ، اسمعي ، فقد أجبتك بهذا سبع مرات ، فأبيت أن تسمعيه إلا من الجنيد . ها قد سمعته ، ثم انصرف وما عرفته

الجنيد ومخالفة
أمره نفس

وقال يزيد الرقاشي ، إليكم عن الماء البارد في الدنيا ، لعل لا أحرّمه في الآخرة ، وقال رجل لعمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى ، متى أتكلّم ؟ قال إذا اشتبهت الصمت . قال متى أصمت قال إذا انتهيت الكلام . وقال علي رضي الله عنه ، من اشتاق إلى الجنة سلا عن الشهوات في الدنيا وكان مالك بن دينار يطوف في السوق ، فإذا رأى الشيء يشتهيّه ، قال لنفسه اصبري ، فوالله ما أمنعك إلا من كرامتك على

فإذا قد اتفق العلماء والحكماء ، على أن لا طريق إلى سعادة الآخرة ، إلا بنهي النفس عن الهوى ، ومخالفة الشهوات . فالإيمان بهذا واجب . وأما علم تفصيل ما يترك من الشهوات وما لا يترك ، لا يدرك إلا بما قدمناه

وحاصل الرياضة وسرها ، أن لا تتمتع النفس بشيء مما لا يوجد في القبر ، إلا بقدر الضرورة . فيكون مقتصرًا من الأكل ، والنكاح ، واللباس ، والمسكن ، وكل ما هو مضطر إليه ، على قدر الحاجة والضرورة . فإنه لو تمتع بشيء منه ، أنس به وألفه . فإذا مات تمنى الرجوع إلى الدنيا بسببه . ولا يتمنى الرجوع إلى الدنيا إلا من لا حظ له في الآخرة بحال . ولا خلاص منه إلا بأن يكون القلب مشغولًا بمعرفة الله وحبه ، والتفكير فيه والانتفاع إليه ، ولا قوة على ذلك إلا بالله . ويقتصر من الدنيا على ما يدفع عوائق الذكر والفكر فقط . فمن لم يتقدر على حقيقة ذلك ، فليقرب منه والناس فيه أربعة

أصناف اظهر
بالنسبة لذكر
الله تعالى

رجل مستغرق قلبه بذكر الله ، فلا يتلفت إلى الدنيا إلا في ضرورات المعيشة فهو من الصديقين . ولا ينتهي إلى هذه الرتبة إلا بالرياضة الطويلة ، والصبر عن الشهوات مدة مديدة الثاني : رجل استغرق الدنيا قلبه ، ولم يبق لله تعالى ذكر في قلبه ، إلا من حيث حديث النفس ، حيث يذكره باللسان لا بالقلب ، فهذا من الهالكين

والثالث : رجل اشتغل بالدنيا والدين ، ولكن الغالب على قلبه هو الدين ، فهذا لا بدله من ورود النار ، إلا أنه ينجو منها سريعًا ، بقدر غلبة ذكر الله تعالى على قلبه

والرابع : رجل اشتغل بهما جميعًا ، لكن الدنيا أغلب على قلبه ، فهذا يطول مقامه في النار لكن يخرج منها لا محالة ، لقوة ذكر الله تعالى في قلبه ، وتمكنه من صميم فؤاده ، وإن كان ذكر الدنيا أغلب على قلبه . اللهم إنا نعوذ بك من خزيك ، فإنك أنت المعاذ

النظام على
الدنيا محبط
للحسنة

وربما يقول القائل ، إن التمتع بالمباح مباح ، فكيف يكون التمتع بسبب البعد من الله عز وجل ؟ وهذا خيال ضعيف . بل حب الدنيا رأس كل خطيئة ، وسبب إحباط كل حسنة والمباح الخارج عن قدر الحاجة أيضًا من الدنيا ، وهو سبب البعد وسيأتي ذلك في كتاب ذم الدنيا

وقد قال ابراهيم الخواص ، كنت مرة في جبل الاسكاف ، فرأيت رملنا ، فاشتبهته ، فأخذت منه واحدة ، فشققتها ، فوجدتها حامضة . فضيت وتركتها . فرأيت رجلا مطروحا وقد اجتمعت عليه الزناير . فقلت السلام عليك : فقال عليك السلام يا ابراهيم . فقلت كيف عرفتني ؟ فقال من عرف الله عز وجل لم يخف عليه شيء . فقلت أرى لك حالا مع الله عز وجل ، فلوسألتك أن يحميك من هذه الزناير ؟ فقال وأرى لك حالا مع الله تعالى فلوسألتك أن يحميك من شهوة الرمان ؟ فإن لدغ الرمان يجد الإنسان ألمه في الآخرة ، ولدغ الزناير يجد ألمه في الدنيا . فتركته ومضيت

وقال السري ، أنا منذ أربعين سنة ، تطالبني نفسي أن أغمس خبزة في دبس* ، فما أطعمتها فإذا لا يمكن إصلاح القلب لسلوك طريق الآخرة ، ما لم يمنع نفسه عن التمتع بالمباح فإن النفس إذا لم تمنع بعض المباحات ، طمعت في المحظورات . فمن أراد حفظ لسانه عن الغيبة والفضول ، فحقه أن يلزمه السكوت إلا عن ذكر الله وإلاعن المهمات في الدين ، حتى تموت منه شهوة الكلام . فلا يتكلم إلا بحق . فيكون سكوته عبادة ، وكلامه عبادة ومهما اعتادت العين رمي البصر إلى كل شيء جميل ، لم تتحفظ عن النظر إلى ما لا يحل وكذلك سائر الشهوات . لأن الذي يشتهي به الحلال ، هو بعينه الذي يشتهي الحرام . فالشهوة واحدة . وقد وجب على العبد منعها من الحرام . فإن لم يعودها الاقتصار على قدر الضرورة من الشهوات غلبته . فهذه إحدى آفات المباحات ، ووراءها آفات عظيمة أعظم من هذه ، وهو أن النفس تفرح بالتمتع في الدنيا وتركن إليها ، وتطمئن إليها أشرا وبطرا حتى تصير مثلة ، كالسكران الذي لا يفيق من سكره ، وذلك الفرح بالدنيا سم قاتل ، يسرى في العروق فيخرج من القلب الخوف والحزن ، وذكر الموت ، وأهوال يوم القيامة ، وهذا هو موت القلب ، قال الله تعالى : (وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأْنَأُوا بِهَا)^(١) وقال تعالى : (وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَاعٌ)^(٢) وقال تعالى : (أَعْمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ زِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ)^(٣) الآية وكل ذلك ذم لها فنسأل الله السلامة ، فأولوا الحزم من أرباب القلوب ، جربوا قلوبهم في حال الفرح بمواتاة

آفة المباح

(١) يونس : ٧ (٢) الرعد : ٣٦ (٣) الحديد : ٣٠

* الدبس : عسل التمر وعسل النحل

الدنيا فوجدوها قاسية نفرة ، بعيدة التأثير عن ذكر الله واليوم الآخر ، وجربوها في حالة الحزن ، فوجدوها ليننة رقيقة صافية ، قابلة لأثر الذكر ، فعلموا أن النجاة في الحزن الدائم والتباعد من أسباب الفرح والبطر ، ففطموها عن ملاذها ، وعودوها الصبر عن شهواتها حلالها وحرامها ، وعلموا أن حلالها حساب ، وحرامها عقاب ، ومتشابهها عتاب ، وهو نوع عذاب ، فمن نوقش الحساب في عرصات القيامة فقد عذب ، فخلصوا أنفسهم من عذابها وتوصلوا إلى الحرية والملئك الدائم في الدنيا والآخرة ، بالخلاص من أسر الشهوات ورقها والأنس بذكر الله عز وجل ، والاستغفال بطاعته ، وفعلوا بها ما يفعل بالبازي إذا قصد تأديبه ، ونقله من التوثب والاستيحاش ، إلى الانقياد والتأديب ، فإنه يجبس أولاً في يد مظلّم ، وتخطأ عيناه ، حتى يحصل به الفطام عن الطيران في جواهواء وينسى ما قد كان ألفه من طبع الاسترسال . ثم يرفق به باللحم ، حتى يأنس بصاحبه ويألفه إلفاً إذا دعاه أجابه ومهما سمع صوته رجع إليه

فكذلك النفس لا تألف ربها ولا تأنس بذكره ، إلا إذا فطمت عن عاداتها بالخلوة والعزلة أولاً ، ليحفظ السمع والبصر عن المألوفات ، ثم عودت الشئاء والذكر والدعاء ثانياً في الخلوة ، حتى يغلب عليها الأنس بذكر الله عز وجل ، عوضاً عن الأنس بالدنيا وسائر الشهوات . وذلك يثقل على المريد في البداية ، ثم يتنعم به في النهاية ، كالصبي يفطم عن الثدي وهو شديد عليه ، إذ كان لا يصبر عنه ساعة ، فلذلك يشتد بكأؤه وجزعه عند الفطام ويشتد نفوره عن الطعام الذي يقدم إليه بدلاً عن اللبن . ولـكنه إذا منع اللبن رأساً يوماً فيوماً ، وعظم تعبته في الصبر عليه ، وغلبه الجوع ، تناول الطعام تكلفاً . ثم يصير له طبعاً . فلو رد بعد ذلك إلى الثدي لم يرجع إليه . فيهجّر الثدي ، ويعاف اللبن ، ويألف الطعام .

وكذلك الدابة ، في الابتداء تنفر عن السرج والالجام والركوب ، فتحمل على ذلك قهراً وتمنع عن السرج الذي ألقته بالسلاسل والقيود أولاً ، ثم تأنس به ، بحيث تترك في موضعها فتقف فيه من غير قيد

فكذلك تؤدب النفس كما يؤدب الطير والدواب . وتأديبها بأن تمنع من النظر ، والأنس والفرح بنعيم الدنيا . بل بكل ما يزيئها بالموت . إذ قيل له أحبب ما أحببت فإنك مفارقة

فإذا علم أنه من أحب شيئاً يلزمه فراقه ، ويشقى لاحتماله لفراقه ، شغل قلبه بحب مالا يفارقه وهو ذكر الله تعالى ، فإن ذلك يصحبه في القبر ولا يفارقه . وكل ذلك يتم بالصبر أولاً أياماً قليلاً ، فإن العمر قليل بالإضافة إلى مدة حياة الآخرة . وما من عاقل إلا وهو راض باحتمال المشقة في سفر وتعلم صناعة وغيرها شهراً ، ليتنعم به سنة أو دهرًا . وكل العمر بالإضافة إلى الأبد أقل من الشهر بالإضافة إلى عمر الدنيا . فلا بد من الصبر والمجاهدة ، فعند الصباح يحمد القوم السرى ، وتذهب عنهم عمايات الكرى ، كما قاله علي رضي الله عنه

وطريق المجاهدة والرياضة لكل إنسان تختلف بحسب اختلاف أحواله . والأصل فيه أن يترك كل واحد ما به فرحه من أسباب الدنيا . فلذئذ يفرح بالمال ، أو بالجاه ، أو بالقبول في الوعظ ، أو بالعز في القضاء والولاية ، أو بكثرة الأتباع في التدريس والإفادة فينبغي أن يترك أولاً ما به فرحه . فإنه إن منع عن شيء من ذلك ، وقيل له ثوابك في الآخرة لم ينقص بالمنع ، فكره ذلك ، وتألم به ، فهو ممن فرح بالحياة الدنيا واطمأن بها . وذلك مهلك في حقه . ثم إذا ترك أسباب الفرح ، فليعتزل الناس ، ولينفرد بنفسه ، وليراقب قلبه ، حتى لا يشتغل إلا بذكر الله تعالى ، والفكر فيه . وليترصد لما يبدو في نفسه من شهوة ووسواس ، حتى يجمع مادته مهما ظهر ، فإن لكل وسوسة سبباً ، ولا تزول إلا بقطع ذلك السبب والعلاقة ، وليلازم ذلك بقية العمر ، فليس للجهد آخر إلا الموت

بيان

علامات حسن الخلق

اعلم أن كل إنسان جاهل بعيوب نفسه . فإذا جاهد نفسه أدنى مجاهدة ، حتى ترك فواحش المعاصي ، ربما يظن بنفسه أنه قد هذب نفسه ، وحسن خلقه ، واستغنى عن المجاهدة فلا بد من إيضاح علامة حسن الخلق . فإن حسن الخلق هو الإيمان ، وسوء الخلق هو النفاق وقد ذكر الله تعالى صفات المؤمنين والمنافقين في كتابه . وهي بجملة ثائرة حسن الخلق وسوء الخلق . فلنورد جملة من ذلك ، لتعلم آية حسن الخلق

علامات حسن
الخلق في
القرآن

قال الله تعالى: (قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ
الَّذِينَ مُعْرِضُونَ ^(١)) إلى قوله (أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ^(٢)) وقال عز وجل: (التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ
الْحَامِدُونَ ^(٣)) إلى قوله (وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ^(٤)) وقال عز وجل: (إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ
إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ ^(٥)) إلى قوله (أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا ^(٦)) وقال تعالى
(وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا ^(٧))
إلى آخر السورة .

فمن أشكل عليه حاله ، فليعرض نفسه على هذه الآيات . فوجود جميع هذه الصفات
علامة حسن الخلق ، وفقد جميعها علامة سوء الخلق ، ووجود بعضها دون بعض يدل على
البعض دون البعض . فليشتغل بتحصيل ما فقد ، وحفظ ما وجد .

علامات حسن
الخلق في السنة

وقد وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمن بصفات كثيرة ، وأشار بجميعها إلى
محاسن الأخلاق فقال ^(١) « الْمُؤْمِنُ يُحِبُّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ » وقال عليه السلام ^(٢)
« مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣)
« مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ جَارَهُ » وقال ^(٤) « مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ
بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لِيَصْمُتْ »

وذكر أن صفات المؤمنين هي حسن الخلق فقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) « أَكْمَلُ الْمُؤْمِنِينَ
إِيمَانًا أَحْسَنُهُمْ أَخْلَاقًا » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٦) « إِذَا رَأَيْتُمُ الْمُؤْمِنَ صَمُوتًا وَقُورًا

(١) حديث المؤمن يحب لأخيه ما يحب لنفسه : الشيخان من حديث أنس لا يؤمن أحدكم حتى يحب
لأخيه ما يحب لنفسه

(٢) حديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه : متفق عليه من حديث أبي شريح الخزاعي
ومن حديث أبي هريرة

(٣) حديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره : متفق عليه من حديثهما وهو بعض الحديث الذي قبله

(٤) حديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت : متفق عليه أيضا من حديثهما وهو بعض الذي قبله

(٥) حديث أكمل المؤمنين إيمانا أحسنهم خلقا : تقدم غير مرة

(٦) حديث إذا رأيتم المؤمن صموتا وقورا فادنوا منه فإنه يلقي الحكمة ه من حديث أبي خلا بلفظ إذا رأيتم
الرجل قد أعطى زهدا في الدنيا وقلة منطق فاقربوا منه فإنه يلقي الحكمة

(١) المؤمنون : ١ و ٣ و ٣ (٢) المؤمنون : ١٠ (٣) و (٤) النوبة : ١١٣ (٥) الانفال : ٢ (٦) الانفال : ٤ (٧) الفرقان : ٦٣

فَادْنُوا مِنْهُ فَإِنَّهُ يُلْتَمَنُ الْحِكْمَةَ « وقال ^(١) « مَنْ سَرَّتْهُ حَسَنَتُهُ وَسَاءَتْهُ سَيِّئَتُهُ فَهُوَ مُؤْمِنٌ » وقال ^(٢) « لَا يَحِلُّ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يُشِيرَ إِلَى أَخِيهِ بِنَظَرَةٍ تُؤْذِيهِ » وقال عليه السلام ^(٣) « لَا يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَرُوعَ مُسْلِمًا » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « إِنَّمَا يَتَجَالَسُ الْمُتَجَالِسَانِ بِأَمَانَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَلَا يَحِلُّ لِأَحَدِهِمَا أَنْ يُفْشِيَ عَلَى أَخِيهِ مَا يَكْرَهُهُ »

بعض صفات
زى الخلق
الحسن

وجمع بعضهم علامات حسن الخلق فقال ، هو أن يكون كثير الحياء ، قليل الأذى ، كثير الصلاح ، صدوق اللسان ، قليل الكلام ، كثير العمل ، قليل الزلل ، قليل الفضول ، برا ، وصولا ، وقورا ، صبورا ، شكورا ، رضيا ، حلما ، رفيقا ، عفيفا ، شفيقا ، لالعانا ، ولا سبابا ، ولا نماما ، ولا مغتابا ، ولا عجولا ، ولا حقودا ، ولا بخيلا ، ولا حسودا ، بشاشا ، هشاشا ، يحب في الله ، ويبغض في الله ، ويرضى في الله ، ويغضب في الله ، فهذا هو حسن الخلق . ^(٥) وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن علامة المؤمن والمنافق ، فقال « إِنَّ الْمُؤْمِنَ هِمَّتُهُ فِي الصَّلَاةِ وَالصِّيَامِ وَالْعِبَادَةِ وَالْمُنَافِقَ هِمَّتُهُ فِي الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ كَالْبَهِيمَةِ »

وقال حاتم الأصم ، المؤمن مشغول بالفكر والعبر ، والمنافق مشغول بالحرص والأمل والمؤمن آيس من كل أحد إلا من الله ، والمنافق راج كل أحد إلا الله . والمؤمن آمن من كل أحد إلا من الله والمنافق خائف من كل أحد إلا من الله . والمؤمن يقدم ماله دون دينه والمنافق يقدم دينه دون ماله . والمؤمن يحسن ويبكي ، والمنافق يسيء ويضحك . والمؤمن يحب الخلوة والوحدة ، والمنافق يحب الخلطة والملا . والمؤمن يزرع ويخشى الفساد ، والمنافق يقلع ويرجو الحصاد . والمؤمن يأمر وينهى للسياسة فيصلح ، والمنافق يأمر وينهى للرياسة فيفسد وأولى ما يتحزن به حسن الخلق الصبر على الأذى ، واحتمال الجفاء . ومن شك من سوء

بعض الآثار في
احتمال الأذى

(١) حديث من سرته حسنته وساءته سيئته فهو مؤمن : أحمد والطبراني وك وصححه على شرطهما من حديث

أبي موسى ورواه ط ك وصححه على شرط الشيخين من حديث أبي أمامة

(٢) حديث لا يحل لمسلم أن يشير إلى أخيه بنظر يؤذيه : ابن المبارك في الزهد والرقائق وفي البر والصلة مراسلا وقد تقدم

(٣) حديث لا يحل لمسلم أن يروع مسلما : طب طس من حديث النعمان بن بشير والبخاري من حديث ابن عمر

وإسناده ضعيف

(٤) حديث إنما يتجالس المتجالسون بأمانة الله - الحديث : تقدم في آداب الصلوة

(٥) حديث سئل عن علامة المؤمن والمنافق فقال إن المؤمن همة في الصلاة والصيام - الحديث : لم أجده أصلا

خلق غيره ، دل ذلك على سوء خلقه . فإن حسن الخلق احتمال الأذى . فقد روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) ، كان يوماً يعيشى ومعه أنس . فأدركه أعرابي ، فجذبه جذبا شديدا وكان عليه برد نجراني غليظ الحاشية . قال أنس رضى الله عنه ، حتى نظرت إلى عنق رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أثرت فيه حاشية البرد من شدة جذبه . فقال يا محمد ، هب لى من مال الله الذى عندك . فالتفت إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وضحك ، ثم أمر بإعطائه ولما أكرت قریش إيداءه وضربه ، قال ، ^(٢) « اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِقَوْمِي فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ » قيل إن هذا يوم أحد . فلذلك أنزل الله تعالى فيه (وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ) ^(١)

ويحكى أن ابراهيم بن أدهم ، خرج يوماً إلى بعض البرارى ، فاستقبله رجل جندى ، فقال أنت عبد ؟ قال نعم . فقال له أين العمران ؟ فأشار إلى المقبرة . فقال الجندى ، إنما أردت العمران ، فقال هو المقبرة . فغاضه ذلك ، فضرب رأسه بالسوط فشجه ، ورده إلى البلد ، فاستقبله أصحابه ، فقالوا ما الخبر ؟ فأخبرهم الجندى ما قال له . فقالوا هذا ابراهيم بن أدهم . فنزل الجندى عن فرسه ، وقبل يديه ورجليه ، وجعل يعتذر إليه . فقبل بعد ذلك له ، لم قلت له أنا عبد ؟ فقال إنه لم يسألنى عبد من أنت ؟ بل قال أنت عبد ؟ فقلت نعم ، لأنى عبد الله فلما ضرب رأسى سألت الله له الجنة . قيل كيف وقد ظلمك ؟ فقال علمت أننى أوجر على ما نالنى منه ، فلم أرد أن يكون نصيبى منه الخير ، ونصيبه منى الشر

ودعى أبو عثمان الحيرى إلى دعوة ، وكان الداعى قد أراد تجربته . فلما بلغ منزله ، قال له ليس لى وجه . فرجع أبو عثمان . فلما ذهب غير بعيد ، دعاه ثانيا ، فقال له يا أستاذ ارجع ، فرجع أبو عثمان ، ثم دعاه الثالثة ، وقال ارجع على ما يوجب الوقت ، فرجع . فلما بلغ الباب ، قال له مثل مقالته الأولى ، فرجع أبو عثمان ثم جاءه الرابعة ، فردده . حتى عامله بذلك مرات ، وأبو عثمان لا يتغير من ذلك . فأكب على

(١) حديث كان يعيشى فأدركه أعرابي فجذبه جذبا شديدا وكان عليه برد نجراني غليظ الحاشية - الحديث :

متفق عليه من حديث أنس

(٢) حديث اللهم اغفر لقومى فانهم لا يعلمون : حب والبيهقي في دلائل النبوة من حديث سهل بن سعد ، وفي الصحيحين من حديث ابن مسعود أنه حكاه صلى الله عليه وسلم عن نبي من الأنبياء ضربه قومه

رجليه وقال ، يا أستاذ ، إنما أردت أن أختبرك ، فما أحسن خلقك ! فقال إن الذي رأيت مني هو خلق الكلب . إن الكلب إذا دعي أجاب ، وإذا زجر انزجر وروي عنه أيضا أنه اجتاز يوما في سكة ، فطرح عليه إجانة * رماد . فنزل عن دابته فسجد سجدة الشكر ، ثم جعل ينفذ الرماد عن ثيابه ، ولم يقل شيئا . فتعيل الأذبرتهم ؟ فقال إن من استحق النار فصولح على الرماد لم يجز له أن يغضب

وروي أن علي بن موسى الرضا رحمة الله عليه ، كان لونه يميل إلى السواد ، إذ كانت أمه سوداء . وكان بنيسابور حمام على باب داره . وكان إذا أراد دخول الحمام ، فرّغه له الحمامي فدخل ذات يوم ، فأغلق الحمامي الباب ، ومضى في بعض حوائجه . فتقدم رجل رستاقى * إلى باب الحمام ، ففتحه ، ودخل ، فنزع ثيابه ودخل ، فرأى على بن موسى الرضا . فظن أنه بعض خدام الحمام . فقال له قم واحمل إلى الماء . فقام على بن موسى ، وامتلئ جميع ما كان يأمره به . فرجع الحمامي ، فرأى ثياب الرستاقى ، وسمع كلامه مع علي بن موسى الرضا ، فخاف وهرب ، وخلاهما . فلما خرج علي بن موسى ، سأل عن الحمامي . فقيل له إنه خاف مما جرى فهرب . قال لا ينبغي له أن يهرب . إنما الذنب لمن وضع مائه عند أمة سوداء .

وروي أن أبا عبد الله الخياط ، كان يجلس على دكانه . وكان له حريف مجوسى ، يستعمله في الخياطة . فكان إذا خاط له شيئا ، حمل إليه دراهم زائفة . فكان أبو عبد الله يأخذها منه ولا يخبره بذلك ، ولا يردّها عليه . فاتفق يوما أن أبا عبد الله قام لبعض حاجته ، فأتى المجوسى فلم يجده . فدفع إلى تلميذه الأجرة ، واسترجع ما قد خاطه . فكان درهما زائفا . فلما نظر إليه التلميذ ، عرف أنه زائف ، فردّه عليه . فلما عاد أبو عبد الله ، أخبره بذلك . فقال بئس ما عملت . هذا المجوسى يعاملنى بهذه المعاملة منذ سنة ، وأنا أصبر عليه ، وآخذ الدراهم منه ، وألقيها في البئر ، لئلا يغربها مساماً

وقال يوسف بن أسباط ، علامة حسن الخلق عشر خصال : قلة الخلاف ، وحسن الإنصاف ، وترك طاب العثرات ، وتحسين ما يبدو من السيئات ، والتماس المعذرة ، واحتمال الأذى ، والرجوع بالملامة على النفس ، والتفرد بمعرفة عيوب نفسه دون عيوب غيره ، وطلاقة الوجه للصغير والكبير ، ولطف الكلام لمن دونه ولمن فوقه

وسئل سهل عن حسن الخلق فقال ، أدناه احتمال الأذى ، وترك المكافأة ، والرحمة للظالم ، والاستغفار له ، والشفقة عليه

وقيل للأحنف بن قيس ، ممن تعلمت الحلم ؟ فقال من قيس بن عاصم . قيل وما بلغ من حلمه ؟ قال بينما هو جالس في داره ، إذ أتته جارية له بسفود عليه شواء . فسقط من يدها ، فوقع على ابن له صغير ، فمات . فدهشت الجارية . فقال لها لاروع عليك ، أنت حرة لوجه الله تعالى

وقيل إن أويسا القرني ، كان إذا رآه الصبيان ، يرمونه بالحجارة . فكان يقول لهم ، يا إخوتاه ، إن كان ولا بد فارموني بالصغار ، حتى لا تدموا ساقى ، فتمنعوني عن الصلاة وشتم رجل الأحنف بن قيس ، وهو لا يجيبه . وكان يتبعه . فلما قرب من الحى وقف وقال ، إن كان قد بقي في نفسك شيء فقله ، كي لا يسمعك بعض سفهاء الحى فيؤذرك وروى أن عليا كرم الله وجهه ، دعا غلاما فلم يجبه . فدعاه ثانيا وثالثا فلم يجبه . فقام إليه ، فرآه مضطجعا . فقال أما تسمع يا غلام ؟ قال بلى . قال فما حملك على ترك إجابتي ؟ قال أمنت عقوبتك فتكاسلت . فقال امض فأنت حر لوجه الله تعالى وقالت امرأة لمالك بن دينار رحمه الله ، يا امرأى ، فقال يا هذه ، وجدت اسمي الذي أضله أهل البصرة

وكان ليحيى بن زياد الحارثي غلام سوء . فقيل له لم تمسكه ؟ فقال لأتعلم الحلم عليه فهذه نفوس قد ذلت بالرياضة ، فاعتدت أخلافها ، ونقيت من الغش والغل والحقده بواطنها ، فأثمرت الرضا بكل ما قدره الله تعالى ، وهو منتهى حسن الخلق . فإن من يسكره فعل الله تعالى ولا يرضى به ، فهو غاية سوء خلقه . فهو لاء ظهرت العلامات على ظواهرهم كما ذكرناه . فمن لم يصادف من نفسه هذه العلامات ، فلا ينبغي أن يغتر بنفسه ، فيظن بها حسن الخلق . بل ينبغي أن يشتغل بالرياضة والمجاهدة ، إلى أن يبلغ درجة حسن الخلق ، فإنها درجة رفيعة ، لا ينالها إلا المقربون والصديقون

بيان

الطريق في رياضة الصبيان في أول نشوهم ووجه تأديبهم وتحسين أخلاقهم

مسؤولية الوالد
في تربية ولده

اعلم أن الطريق في رياضة الصبيان من أهم الأمور وأوكدّها . والصبي أمانة عند والديه وقلبه الطاهر جوهره نفيسة ساذجة ، خالية عن كل نقش وصورة . وهو قابل لكل ما نقش ومائل إلى كل ما عاين به إليه . فإن عود الخير وعلمه ، نشأ عليه ، وسعد في الدنيا والآخرة وشاركه في ثوابه أبواه وكل معلم له ومؤدب . وإن عود الشر وأهمل إهمال البهائم ، شقى وهلك ، وكان الوزر في رقبة القيم عليه ، والوالى له . وقد قال الله عز وجل : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا ^(١)) ومهما كان الأدب يصونه عن نار الدنيا ، فبأن يصونه عن نار الآخرة أولى . وصيانه بأن يؤدبه ويهذبه ، ويعلمه محاسن الأخلاق ، ويحفظه من القراء السوء ، ولا يعودده التمتع ، ولا يحبب إليه الزينة وأسباب الرفاهية ، فيضيع عمره في طلبها إذا كبر ، فيهلك هلاك الأبد . بل ينبغي أن يراقبه من أول أمره ، فلا يستعمل في حضائنه وإرضاعه إلا امرأة صالحة متدينة ، تأكل الحلال ، فإن اللبن الحاصل من الحرام لا بركة فيه ، فإذا وقع عليه نشو الصبي انعجنت طينته من الخبث ، فيبيل طبعه إلى ما يناسب الخبائث .

المرأة الصالحة
تعمل الطفل
صالحاً

ومهما رأى فيه مخايل التميز ، فينبغي أن يحسن مراقبته . وأول ذلك ظهور أوائل الحياء فإنه إذا كان يحتشم ويستحي ، ويترك بعض الأفعال ، فلا بد ذلك إلا لإشراق نور العقل عليه حتى يرى بعض الأشياء قبيحا ومخالفاً للبعض . فصار يستحي من شيء دون شيء . وهذه هدية من الله تعالى إليه ، وبشارة تدل على اعتدال الأخلاق وصفاء القلب ، وهو مبشر بكل العقل عند البلوغ . فالصبي المستحي لا ينبغي أن يهمل . بل يستعان على تأديبه بحيائه أو تمييزه

استقلال والد
الطفل في
تربيته

وأول ما يغلب عليه من الصفات شره الطعام . فينبغي أن يؤدب فيه ، مثل أن لا يأخذ الطعام إلا يمينه ، وأن يقول عليه بسم الله عند أخذه ، وأن يأكل مما يليه ، وأن لا يبادر إلى الطعام قبل غيره ، وأن لا يحدق النظر إليه ولا إلى من يأكل ، وأن لا يسرع في الأكل

تعليم الطفل
آداب الطعام

وأن يجيد المضغ ، وأن لا يوالى بين اللقم ، ولا يلطخ يده ولا ثوبه ، وأن يعود الخبز القفار في بعض الأوقات ، حتى لا يصير بحيث يرى الأدم حتما ، ويقبح عنده كثرة الأكل ، بأن يشبه كل من يكثر الأكل بالبهايم ، وبأن ينم بين يديه الصبي الذي يكثر الأكل ، ويمدح عنده الصبي المتأدب القليل الأكل ، وأن يجب إليه الإيثار بالطعام ، وقلة المبالاة به ، والقناعة بالطعام الخشن أى طعام كان

تعليم الطفل
آداب اللبس

وأن يجب إليه من الثياب البيض دون الملون والابر يسم ، ويقرر عنده أن ذلك شأن النساء والخنثين ، وأن الرجال يستنكفون منه ، ويكرر ذلك عليه . ومهما رأى على صبي ثوبا من ابراسم أو ملون ، فينبغي أن يستنكره ويذمه . ويحفظ الصبي عن الصبيان الذين عودوا التنعم والرفاهية ، ولبس الثياب الفاخرة ، وعن مخالطة كل من يسمعه ما يرغب فيه فإن الصبي مهما أهمل في ابتداء نشوه ، خرج في الأغلب رديء الأخلاق ، كذابا ، حسودا سرقا ، غاما ، لحوا ، ذافصول وضحك ، وكيا دوحجانة . وإنما يحفظ عن جميع ذلك بحسن التأديب

ما يجوز أنه
يتعلمه الصبي
وما لا يجوز

ثم يشغل في المكتب ، فيتعلم القرآن ، وأحاديث الأخبار ، وحكايات الأبرار وأحوالهم لينغرس في نفسه حب الصالحين ويحفظ من الأشعار التي فيها ذكر العشق وأهله ، ويحفظ من مخالطة الأدباء الذين يزعمون أن ذلك من الظرف ورقة الطبع ، فإن ذلك يغرس في قلوب الصبيان بذور الفساد

سياسة الطفل

ثم مهما ظهر من الصبي خاق جميل ، وفعل محمود ، فينبغي أن يكرم عليه ، ويجازى عليه بما يفرح به ، ويمدح بين أظهر الناس . فإن خالف ذلك في بعض الأحوال مرة واحدة ، فينبغي أن يتغافل عنه ، ولا يهتك ستره ، ولا يكشفه ، ولا يظهر له أنه يتصور أن يتجاسر أحد على مثله ، ولا سيما إذا ستره الصبي ، واجتهد في إخفائه . فإن إظهار ذلك عليه ربما يفيد حسارة ، حتى لا يبالي بالمكاشفة . فعند ذلك إن عاد ثانيا ، فينبغي أن يعاتب سرا ، ويعظم الأمر فيه ، ويقال له إياك أن تعود بعد ذلك لمثل هذا ، وأن يطلع عليك في مثل هذا فتفتضح بين الناس . ولا تكثر القول عليه بالعتاب في كل حين ، فإنه يهون عليه سماع الملامة ، وركوب القبائح ، ويسقط وقع الكلام من قلبه

عرفته الطفل
بأبيه وأمه

وايكن الأب حافظا هيبة الكلام معه ، فلا يوبخه إلا أحيانا ، والأم تخوفه

بالأب ، وتزجره عن القبائح

وينبغي أن يمنع عن النوم نهارا ، فإنه يورث الكسل . ولا يمنع منه ليلا . ولكن يمنع الفرش الوطيئة ، حتى تتصاب أعضاؤه ، ولا يسمن بدنه ، فلا يصبر عن التمتع . بل يعود الخشونة في المفرش والملبس والمطعم

تعويده
الخشونة

وينبغي أن يمنع من كل ما يفعله في خفية ، فإنه لا يخفيه إلا وهو يعتقد أنه قبيح . فإذا تعود ترك فعل القبيح

تعويده
الصراخ

ويعود في بعض النهار المشي والحركة والريضة حتى لا يغلب عليه الكسل . ويعود أن لا يكشف أطرافه ، ولا يسرع المشي ، ولا يرخي يديه ، بل يضمهما إلى صدره

الريضة البرنية

وينبغي من أن يفتخر على أقرانه بشيء مما يملكه والداه ، أو بشيء من مطامعهم وملابسهم أولوحه ودواته . بل يعود التواضع والإكرام لكل من عاشره ، والتلطف في الكلام معهم

التواضع

وينبغي من أن يأخذ من الصبيان شيئا بداله حشمة إن كان من أولاد المحتشمين . بل يعلم أن الرفعة في الإعطاء لا في الأخذ ، وأن الأخذ لؤم وخسة ودناءة ، وإن كان من أولاد

التعفف عما
في أيدي الغير

الفقراء ، فيعلم أن الطمع والأخذ مهانة وذلة ، وأن ذلك من دأب الكلب ، فإنه يبصص في انتظار لقمة والطمع فيها

وبالجملة يقبح إلى الصبيان حب الذهب والفضة ، والطمع فيهما ، ويحذر منهما أكثر مما يحذر من الحيات والعقارب ، فإن آفة حب الذهب والفضة ، والطمع فيهما أضر من آفة السموم على الصبيان . بل على الأكبر أيضا

وينبغي أن يعود أن لا يبصق في مجلسه ، ولا يتمخط ، ولا يتشاءب بحضرة غيره ، ولا يستدبر غيره ، ولا يضع رجلا على رجل ، ولا يضع كفه تحت ذقنه ، ولا يعمد رأسه

تعليم الطفل
آداب الملباس

بساعده ، فإن ذلك دليل الكسل . ويعلم كيفية الجلوس ، وينبغي كثرة الكلام ، ويبين له أن ذلك يدل على الوقاحة ، وأنه فعل أبناء اللئام . وينبغي اليمين رأسا ، صادقا كان أو كاذبا ،

حتى لا يعتاد ذلك في الصغر . وينبغي أن يتدبّر بالكلام ، ويعود أن لا يتكلم إلا جوابا وبقدر السؤال . وأن يحسن الاستماع مهما تكلم غيره ، ممن هو أكبر منه سنا ، وأن يقوم

لمن فوقه ، ويوسع له المكان ، ويجلس بين يديه

منع الطفل
من اللعب

وينبغي من لغو الكلام وفحشه ، ومن اللعن والسب ، ومن مخالطة من يجري على لسانه شيء من ذلك . فإن ذلك يسرى لا محالة من القرناء السوء ، وأصل تأديب الصبيان الحفظ من قرناء السوء

تعويمه
الشجاعة

وينبغي إذا ضربه المعلم أن لا يكسر الصراخ والشغب ، ولا يستشفع بأحد ، بل يصبر ، ويذكر له أن ذلك دأب الشجعان والرجال ، وأن كثرة الصراخ دأب المماليك والذسوان وينبغي أن يؤذن له بعد الانصراف من الكتاب ، أن يلعب لعباً جميلاً ، يستريح إليه من تعب المكتب ، بحيث لا يتعب في اللعب . فإن منع الصبي من اللعب ، وارهاقه إلى التعلم دائماً ، يميت قلبه ، ويبطل ذكاه ، وينقص عليه العيش ، حتى يطلب الحيلة في الخلاص منه رأساً

طاعة الوالد
وتوقير الكبير

وينبغي أن يعلم طاعة والديه ومعامله ومؤدبه ، وكل من هو أكبر منه سناً ، من قريب وأجنبي ، وأن ينظر إليهم بين الجلالة والتعظيم ، وأن يترك اللعب بين أيديهم

منه على
الصلاة
وتعليمه المردود

ومهما بلغ سن التمييز ، فينبغي أن لا يسامح في ترك الطهارة والصلاة ، ويؤمر بالصوم في بعض أيام رمضان ، ويحجب لبس الديباج والحرير والذهب ، ويعلم كل ما يحتاج إليه من حدود الشرع ، ويخوف من السرقة وأكل الحرام ، ومن الخيانة والكذب والفحش وكل ما يغاب على الصبيان

تدريج الصبي
رياضة النفس

فإذا وقع نشوه كذلك في الصبا ، فهما قارب البلوغ ، أمكن أن يعرف أسرار هذه الأمور . فيذكر له أن الأطعمة أدوية ، وإنما المقصود منها أن يقوى الإنسان بها على طاعة الله عز وجل ، وأن الدنيا كلها لا أصل لها ، إذ لا بقاء لها ، وأن الموت يقطع نعيمها ، وأنهادارممر ، لا دار مقر . وأن الآخرة دار مقر لا دار ممر وأن الموت منتظر في كل ساعة . وأن الكيس العاقل من تزود من الدنيا للآخرة ، حتى تعظم درجته عند الله تعالى ، ويتسع نعيمه في الجنان

فإذا كان النشوصالحاً ، كان هذا الكلام عند البلوغ واقعاً مؤثراً ناجعاً ، يثبت في قلبه كما يثبت النقش في الحجر . وإن وقع النشوبخلاف ذلك ، حتى ألف الصبي اللعب ، والفحش والوقاحة ، وشره الطعام ، واللباس ، والتزين ، والتفاخر ، نبأ قلبه عن قبول الحق ، نبوة الحائط عن التراب اليابس

فأوائل الأمور هي التي ينبغي أن تراعى ، فإن الصبي بجوهره خلق قابلاً للخير والشر جميعاً . وإنما أبواه يميلان به إلى أحد الجانبين . قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « كُلُّ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ عَلَى الْفِطْرَةِ وَإِنَّمَا أَبَوَاهُ يَهُودَانِهِ أَوْ نَصْرَانِهِ أَوْ مَجَسَّانِهِ »

أثر الإرشاد
في الصغر

قال سهل بن عبد الله التستري ، كنت وأنا ابن ثلاث سنين أقوم بالليل ، فأنظر إلى صلاة خالي محمد بن سوار . فقال لي يوماً ، ألا تذكر الله الذي خلقتك ؟ فقلت كيف ذكره قال قل بقلبك عند تقلبك في ثيابك ثلاث مرات ، من غير أن تحرك به لسانك ، الله معي الله ناظر إليّ ، الله شاهد . فقلت ذلك ليالي ، ثم أعلمته ، فقال قل في كل ليلة سبع مرات فقلت ذلك ، ثم أعلمته . فقال قل ذلك كل ليلة إحدى عشر مرة ، فقلته . فوقع في قلبي حلاوته . فلما كان بعد سنة ، قال لي خالي ، احفظ ما علمتك ، ودم عليه إلى أن تدخل القبر فإنه ينفعك في الدنيا والآخرة . فلم أزل على ذلك سنين ، فوجدت لذلك حلاوة في سري ثم قال لي خالي يوماً ، ياسهل ، من كان الله معه ، وناظر إليه ، وشاهده ، أيعصيه ؟ إياك والمعصية ، فكنت أخلو بنفسى . فبعثوا بي إلى المكتب ، فقلت إني لأخشى أن يتفرق علي هوى ، ولكن شارطوا المعلم أني أذهب إليه ساعة فأتعلم . ثم أرجع . فمضيت إلى الكتاب ، فتعلمت القرآن وحفظته وأنا ابن ست سنين ، أو سبع سنين ، وكنت أصوم الدهر ، وقوتي من خبز الشعير اثنتي عشرة سنة ، فوقع لي مسألة وأنا ابن ثلاث عشرة سنة ، فسألت أهلي أن يبعثوني إلى أهل البصرة لأسأل عنها ، فأتيت البصرة ، فسألت علماءها ، فلم يشف أحد عني شيئاً . فخرجت إلى عبادان إلى رجل يعرف بأبي حبيب حمزة ابن أبي عبد الله العباداني فسألته عنها ، فأجابني . فأقمت عنده مدة ، أنتفع بكلامه ، وأتأدب بأدابه . ثم رجعت إلى تستر ، فجملت قوتي اقتصاداً على أن يشتري لي بدرهم من الشعير الفرق فيطحن ويخبز لي ، فأفطر عند السحر على أوقية كل ليلة ، بجثا بغير ملح ولا أدم ، فكان يكفيني ذلك الدرهم سنة . ثم عزم على أن أطوي ثلاث ليال ثم أفطر ليلة ، ثم خمسا ، ثم سبعة ثم خمسا وعشرين ليلة . فكنت على ذلك عشرين سنة . ثم خرجت أسير في الأرض سنين ، ثم رجعت إلى تستر ، وكنت أقوم الليل كله ماشاء الله تعالى . قال أحمد ، فما رأيته أكل الملح حتى لقي الله تعالى .

بيان

شروط الارادة ومقدمات المجاهدة وتدريج المريد في سلوك سبيل الرياضة

واعلم أن من شاهد الآخرة بقلبه مشاهدة يقين، أصبح بالضرورة مريدا حارث الآخرة مشتاقا إليها، سالكا سبيلها، مستهينا بنعيم الدنيا ولذاتها. فإن من كانت عنده خרزة، فرأى جوهره نفيسة، لم يبق له رغبة في الخرزة، وقويت إرادته في بيعها بالجوهرة ومن ليس مريدا حارث الآخرة، ولا طالبا للقاء الله تعالى، فهو لعدم إيمانه بالله واليوم الآخر. ولست أعني بالإيمان حديث النفس، وحركة اللسان بكلمتي الشهادة، من غير صدق وإخلاص، فإن ذلك يضاهي قول من صدق بأن الجوهرة خير من الخرز، إلا أنه لا يدري من الجوهرة إلا لفظها، وأما حقيقتها فلا. ومثل هذا المصدق، إذا ألف الخرزة قد لا يتركها، ولا يعظم اشتياقه إلى الجوهرة. فإذا: المانع من الوصول عدم السلوك، والمانع من السلوك عدم الإرادة، والمانع من الإرادة عدم الإيمان، وسبب عدم الإيمان عدم الهداة والمذكرين والعلماء بالله تعالى، الهادين إلى طريقه، والمنهين على حقارة الدنيا وانقراضها، وعظم أمر الآخرة وداومها. فالخلق غافلون، قد انهمكوا في شهواتهم، وغاصوا في رقدهم. وليس في علماء الدين من ينههم. فإن تنبه منهم متنبه، عجز عن سلوك الطريق لجهله. فإن طلب الطريق من العلماء، وجدهم مائلين إلى الهوى، عادلين عن نهج الطريق. فصار ضعف الإرادة، والجهل بالطريق، ونطق العلماء بالهوى، سببا لخلو طريق الله تعالى عن السالكين فيه. ومهما كان المطلوب محجوبا، والدليل مفقودا، والهوى غالبا، والطالب غافلا، امتنع الوصول، وتعطلت الطرق لا محالة. فإن تنبه متنبه من نفسه، أو من تنبيه غيره، وانبعث له إرادة في حارث الآخرة وتجارتها، فينبغي أن يعلم أن له شروطا لا بد من تقديمها في بداية الإرادة، وله معتصم لا بد من التمسك به، وله حصن لا بد من التحصن به، ليأمن من الأعداء القطاع لطريقه، وعليه وظائف لا بد من ملازمتها في وقت سلوك الطريق

أما الشروط التي لا بد من تقديمها في الإرادة، فهي رفع السد والحجاب الذي بينه وبين الحق. فإن حرمان الخلق عن الحق، سببه تراكم الحجب، ووقوع السد على الطريق. قال الله تعالى (وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ^(١)) والسد بين المريد وبين الحق أربعة، المال، الجاه، والتقليد، والمعصية

شروط
الإرادة

وإنما يرفع حجاب المال بخروجه عن ملكه، حتى لا يبقى له إلا قدر الضرورة. فما دام يبقى له درهم يلتفت إليه قلبه، فهو مقيد به، محجوب عن الله عز وجل. وإنما يرتفع حجاب الجاه بالبعد عن موضع الجاه، بالتواضع وإيثار الخمول، والهرب من أسباب الذكر، وتعاطي أعمال تنفر قلوب الخلق عنه

التجرد عن
المال

التجرد عن الجاه

وإنما يرتفع حجاب التقليد بأن يترك التعصب للمذاهب، وأن يصدق بمعنى قوله لا إله إلا الله، محمد رسول الله، تصديق إيمان، ويحرص في تحقيق صدقه بأن يرفع كل معبود له سوى الله تعالى. وأعظم معبود له الهوى، حتى إذا فعل ذلك، انكشف له حقيقة الأمر في معنى اعتقاده الذي تلقفه تقليدا. فينبغي أن يطلب كشف ذلك من المجاهدة، لا من المجادلة. فإن غلب عليه التعصب لمعتقده، ولم يبق في نفسه متسع لغيره، صار ذلك قيда له وحجابا. إذ ليس من شرط المريد الانتماء إلى مذهب معين أصلا

التجرد عن
التقليد
الأعمى
والتعصب

وأما المعصية فهي حجاب، ولا يرفعها إلا التوبة والخروج من المظالم، وتصميم العزم على ترك العود، وتحقيق الندم على ماضى، ورد المظالم، وإرضاء الخصوم. فإن من لم يصحح التوبة، ولم يهجر المعاصي الظاهرة، وأراد أن يقف على أسرار الدين بالمكاشفة كان كمن يريد أن يقف على أسرار القرآن وتفسيره، وهو بعد لم يتعلم لغة العرب. فإن ترجمة عربية القرآن لا بد من تقديمها أولا، ثم الترقى منها إلى أسرار معانيه. فكذلك لا بد من تصحيح ظاهر الشريعة أولا وآخرا، ثم الترقى إلى أغوارها وأسرارها

التجرد عن
المعصية

فإذا قدم هذه الشروط الأربعة، وتجرد عن المال والجاه، كان كمن تطهروا وتوضأ ورفع الحدث، وصار صالحا للصلاة. فيحتاج إلى إمام يقتدى به. فكذلك المريد، يحتاج إلى شيخ وأستاذ يقتدى به للاحالة، ليهديه إلى سواء السبيل. فإن سبيل الدين غامض،

الجاه إلى مرشد
وطاعة

وسبل الشيطان كثيرة ظاهرة. فمن لم يكن له شيخ يهديه قاده الشيطان إلى طريقه لا محالة. فمن سلك سبل البوادي المهلكة بغير خفير، فقد خاطر بنفسه وأهلكها. ويكون المستقل بنفسه كالشجرة التي تنبت بنفسها، فإنها تجف على القرب. وإن بقيت مدة وأورقت لم تثمر، فمعتصم المريد بعد تقديم الشروط المذكورة شيخه، فليتمسك به تمسك الأعمى على شاطئ النهر بالقائد، بحيث يفوض أمره إليه بالكلية، ولا يخالفه في ورده ولا صدره ولا يبقى في متابعتة شيئاً ولا يذر. وليعلم أن نفعه في خطأ شيخه لو أخطأ، أكثر من نفعه في صواب نفسه لو أصاب.

فإذا وجد مثل هذا المعتصم، وجب على معتصمه أن يحميه ويعصمه بحصن حصين، يدفع عنه قواطع الطريق، وهو أربعة أمور. الخلوة، والصمت، والجوع، والسهر. وهذا حصن من القواطع. فإن مقصود المريد إصلاح قلبه، ليشاهد به ربه، ويصلح لقربه أما الجوع، فإنه ينقص دم القلب ويبيضه، وفي بياضه نوره. ويذيب شحم الفؤاد، وفي ذوبانه رفته، ورقته مفتاح المكاشفة، كما أن قساوته سبب الحجاب. ومهما نقص دم القلب، ضاق مسلك العدو. فإن مجاريه العروق الممتلئة بالشهوات. وقال عيسى عليه السلام يامعشر الحواريين جوعوا بطونكم، لعل قلوبكم ترى ربكم. وقال سهل بن عبد الله التستري ماصار الأبدال أبدالاً إلا بأربع خصال. بإخفاف البطون، والسهر، والصمت، والاعتزال عن الناس.

فائدة الجوع في تنوير القلب أمر ظاهر، يشهد له التجربة. وسيأتي بيان وجه التدريج فيه في كتاب كسر الشهوتين.

وأما السهر، فإنه يجلو القلب، ويصفيه وينوره، فيضاف ذلك إلى الصفاء الذي حصل من الجوع، فيصير القلب كالسكب الدري، والمرآة المجلوة، فيلوح فيه جمال الحق، ويشاهد فيه رفيع الدرجات في الآخرة، وحقارة الدنيا وآفاتنا. فتتم بذلك رغبته عن الدنيا وإقباله على الآخرة.

والسهر أيضاً نتيجة الجوع، فإن السهر مع الشبع غير ممكن. والنوم يقسى القلب ويميته.

إلا إذا كان بقدر الضرورة ، فيكون سبب المكاشفة لأسرار الغيب . فقد قيل في صفة الأبدال ، إن أكلهم فاقة ، ونومهم غلبة ، وكلامهم ضرورة . وقال إبراهيم الخواص رحمه الله ، أجمع رأى سبعين صديقا على أن كثرة النوم من كثرة شرب الماء

وأما الصمت ، فإنه تسهيل العزلة ، ولا يمكن المعتزل لا يخلو عن مشاهدة من يقوم له بطعامه وشرابه وتدير أمره ، فينبغي أن لا يتكلم إلا بقدر الضرورة . فإن الكلام يشغل القلب ، وشره القلوب إلى الكلام عظيم ، فإنه يستروح إليه ، ويستثقل التجرد للذكر والفكر ، فيستريح إليه . فالصمت يلقح العقل ، ويجلب الورع ، ويعلم التقوى

]] وأما الخلوة ، ففائدتها دفع الشواغل ، وضبط السمع والبصر]] ، فإنها دهليز القلب ، والقلب في حكم حوض تنصب إليه مياه كريهة كدرة قدرة ، من أنهار الحواس . ومقصود الرياضة تفريغ الحوض من تلك المياه ، ومن الطين الحاصل منها ، ليتفجر أصل الحوض ، فيخرج منه الماء النظيف الطاهر . وكيف يصح له أن ينزح الماء من الحوض ، والأنهار مفتوحة إليه ، فيتجدد في كل حال أكثر مما ينقص]] . فلا بد من ضبط الحواس إلا عن قدر الضرورة ، وليس يتم ذلك إلا بالخلوة في بيت مظلم . وإن لم يكن له مكان مظلم ، فيلطف رأسه في جيبه ، أو يتدثر بكساء أو إزار ، ففي مثل هذه الحالة يسمع نداء الحق ، ويشاهد جلال الحضرة الربوبية . أما ترى أن نداء رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه وهو على مثل هذه الصفة ، ^(١) فقيل له (يَا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ ^(١)) (يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ^(٢))

فهذه الأربعة جنة وحصن ، بها تدفع عنه القواطع ، وتمنع العوارض القاطعة للطريق فإذا فعل ذلك ، اشتغل بعده بسلوك الطريق . وإنما سلوكه بقطع العقبات ، ولا عقبة على طريق الله تعالى إلا صفات القلب ، التي سببها الالتفات إلى الدنيا . وبعض تلك العقبات أعظم من بعض . والترتيب في قطعها ، أن يشتغل بالأسهل فالأسهل ، وهي تلك الصفات

الاعتصام
بالصمت

Asim Vol III
p. 219

الاعتصام
بالخلوة

تصفية القلب
لذكر الله

(١) حديث بدى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مدثر فقيل له يَا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ : متفق عليه من حديث جابر جاورت بحراء فلما قضيت جوارى هبطت فنوديت فنظرت عن يميني - الحديث : وفيه فأتيت خديجة فقلت دثروني وصبوا على الماء باردا فدثروني وصبوا على ماء باردا قال فنزلت يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ وفي رواية فقلت زملوني زملوني ولهما من حديث عائشة فقال زملوني زملوني فزملوه حتى ذهب عنه الورع

أعنى أسرار العلائق ، التي قطعها في أول الإرادة وآثارها ، أعنى المال ، والجاه ، وحب الدنيا والانتفات إلى الخلق ، والتشوف إلى المعاصي . فلا بد أن يخلى الباطن عن آثارها ، كما أخلى الظاهر عن أسبابها الظاهرة . وفيه تطول المجاهدة . ويختلف ذلك باختلاف الأحوال . فرب شخص قد كفى أكثر الصفات ، فلا تطول عليه المجاهدة . وقد ذكرنا أن طريق المجاهدة مضادة الشهوات ، ومخالفة الهوى ، في كل صفة غالبية على نفس المرید كما سبق ذكره

كيفية التدرج
في سلوك
الطريق

﴿ فإذا كفى ذلك ، أو ضعف بالمجاهدة ، ولم يبق في قلبه علاقة ، شغله بعد ذلك بذكر يلزم قلبه على الدوام ويعينه من تكثير الأوراد الظاهرة ، بل يقتصر على الفرائض والرواتب ويكون ورده ورداً واحداً ، وهو لباب الأوراد وثمرتها ، أعنى ملازمة القلب لذكر الله تعالى بعد الخلو من ذكر غيره . ولا يشغله به مادام قلبه ملتفتاً إلى علائقه . قال الشبلي للحصري إن كان يخطر بقلبك من الجمعة التي تأتيني فيها ، إلى الجمعة الأخرى ، شيء غير الله تعالى فحرام عليك أن تأتيني

﴿ وهذا التجرد لا يحصل إلا مع صدق الإرادة ، واستيلاء حب الله تعالى على القلب ، حتى يكون في صورة العاشق المستهتر ، الذي ليس له إلا هم واحد . فإذا كان كذلك ، أزمه الشيخ زاوية ينفرد بها ، ويوكل به من يقوم له بقدر يسير من القوت الحلال . فإن أصل طريق الدين القوت الحلال . وعند ذلك يلقنه ذكراً من الأذكار ، حتى يشغل به لسانه وقلبه فيجاس ويقول مثلاً ، الله الله ، أو سبحان الله سبحان الله ، أو ما يراه الشيخ من الكلمات فلا يزال يواظب عليه ، حتى تسقط حركة اللسان ، وتكون الكلمة كأنها جارية على اللسان من غير تحريك . ثم لا يزال يواظب عليه ، حتى يسقط الأثر عن اللسان ، وتبقى صورة اللفظ في القلب . ثم لا يزال كذلك ، حتى يمحي عن القلب حروف اللفظ وصورته ، وتبقى حقيقة معناه لازمة للقلب ، حاضرة معه ، غالبية عليه ، قد فرغ عن كل ما سواه . لأن القلب إذا شغل بشيء ، خلا عن غيره أي شيء كان . فإذا اشتغل بذكر الله تعالى ، وهو المقصود ، خلا لا محالة عن غيره

قواطع
الطريق
تذكرها ما مضى

وعند ذلك يلزمه أن يراقب وساوس القلب ، والخواطر التي تتعلق بالدنيا ، وما يتذكر فيه مما قد مضى من أحواله وأحوال غيره . فإنه مهما اشتغل بشيء منه ولو في لحظة ،

الوسواس من
طريق كلمة
الذكر

خلا قلبه عن الذكر في تلك اللحظة . وكان أيضا نقصانا . فليجتهد في دفع ذلك
ومهما دفع الوسواس كلها ورد النفس إلى هذه الكلمة ، جاءت الوسواس من هذه
الكلمة . وأنها ماهي ، وما معنى قولنا الله ، ولأى معنى كان إلها وكان معبودا . ويمتريه
عند ذلك خواطر تفتح عليه باب الفكر . وربما يرد عليه من وسواس الشيطان ما هو كفر
وبدعة . ومهما كان كارها لذلك ، ومتشمر الإماطته عن القلب ، لم يضره ذلك . وهي منقسمة
إلى ما يعلم قطعا أن الله تعالى منزله عنه ، ولكن الشيطان يلقي ذلك في قلبه ، ويجريه على
خاطره ، فشرطه أن لا يبالي به ، ويفزع إلى ذكر الله تعالى ، ويتهل إليه ليدفعه عنه ، كما قال
تعالى : (وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ^(١)) وقال تعالى
(إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ^(٢)) وإلى
ما يشك فيه ، فينبغي أن يعرض ذلك على شيخه . بل كل ما يجد في قلبه من الأحوال ، من
فترة أو نشاط ، أو التفات إلى علة ، أو صدق في إرادة ، فينبغي أن يظهر ذلك لشيخه ،
وأن يستره عن غيره ، فلا يطلع عليه أحدا

ثم إن شيخه ينظر في حاله ، ويتأمل في ذكائه وكياسته . فلو علم أنه لو تركه وأمره بالفكر
تنبه من نفسه على حقيقة الحق ، فينبغي أن يحيله على الفكر ، ويأمره بملازمته ، حتى يقذف
في قلبه من النور ما يكشف له حقيقة . وإن علم أن ذلك مما لا يقوى عليه مثله ، رده إلى
الاعتقاد القاطع ، بما يحتمله قلبه من وعظ وذكر ودليل قريب من فهمه . وينبغي أن يتأنق
الشيخ ويتلطف به ، فإن هذه مهالك الطريق ومواضع أخطارها . فكم من مرید اشتغل
بالرياضة ، فغلب عليه خيال فاسد لم يقو على كشفه . فانتقطع عليه طريقه ، فاشتغل بالبطالة ،
وسلك طريق الإباحة ، وذلك هو الهلاك العظيم . ومن تجرد للذكر ، ودفع العلائق الشاغلة
عن قلبه ، لم يخل عن أمثال هذه الأفكار . فإنه قد ركب سفينة الخطر . فإن سلم كان من
ملوك الدين ، وإن أخطأ كان من الهالكين . وكذلك قال صلى الله عليه وسلم

(١) «عَلَيْكُمْ بِدِينِ الْعَجَائِزِ» وهو تلقى أصل الإيمان وظاهر الاعتقاد بطريق التقليد، والاشتغال بأعمال الخير. فإن الخطر في العدول عن ذلك كثير. ولذلك قيل يجب على الشيخ أن يتفرس في المريد فإن لم يكن ذكياً فطناً، متمكناً من اعتقاد الظاهر، لم يشغله بالذكر والفكر، بل يرده إلى الأعمال الظاهرة، والأوراد المتواترة. أو يشغله بخدمة المتجربين للفكر، لتشمله بركتهم. فإن العاجز عن الجهاد في صف القتال ينبغي أن يسقي القوم، ويتعهد دوابهم، ليحشر يوم القيامة في زميرتهم وتعمه بركتهم، وإن كان لا يبلغ درجتهم

العجب والرياء
والفزع بما
ينكشف له

ثم المريد المتجرد للذكر والفكر، قد يقطعه قواطع كثيرة، من العجب والرياء والفرح بما ينكشف له من الأحوال، وما يبدو من أوائل الكرامات. ومهما التفت إلى شيء من ذلك، وشغلت به نفسه، كان ذلك فتوراً في طريقه ووقوفاً. بل ينبغي أن يلزم حاله جملة عمره، ملازمة العطشان الذي لا ترويه البحار ولو أفيضت عليه. ويدوم على ذلك، ورأس ماله الانقطاع عن الخلق إلى الحق والخلو. قال بعض السباحين، قلت لبعض الأبدال المنقطعين عن الخلق، كيف الطريق إلى التحقيق؟ فقال أن تكون في الدنيا كأنك عابر طريق. وقال مرة، قلت له دلني على عمل أجد قلمي فيه مع الله تعالى على الدوام. فقال لي لا تنظر إلى الخلق، فإن النظر إليهم ظلمة. قلت لا بد لي من ذلك، قال فلا تسمع كلامهم فإن كلامهم قسوة. قلت لا بد لي من ذلك. قال فلا تعاملهم، فإن معاملتهم وحشة، قلت أنا بين أظهرهم لا بد لي من معاملتهم. قال فلا تسكن إليهم، فإن السكون إليهم هلكة. قلت هذا لعله. قال يا هذا، أنتظر إلى الغافلين، وتسمع كلام الجاهلين، وتعامل البطالين وتريد أن تجد قلبك مع الله تعالى على الدوام! هذا ما لا يكرن أبداً

فإذا: منتهى الرياضة أن يجد قلبه مع الله تعالى على الدوام. ولا يمكن ذلك إلا بأن يخلو عن غيره. ولا يخلو عن غيره إلا بطول المجاهدة. فإذا حصل قلبه مع الله تعالى، انكشف

(١) حديث عليكم بدين العجائز: قال ابن طاهر في كتاب التذكرة هذا اللفظ تداوله العامة ولم أقف له على أصل يرجع إليه من رواية صحيحة ولا سقيمة حتى رأيت حديثاً لحمد بن عبد الرحمن بن السلمي عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم إذا كان في آخر الزمان واختلف الأهواء فعليكم بدين أهل البادية والنساء وابن السلمي له عن أبيه عن ابن عمر نسخة كان يتهم بوضعها انتهى وهذا اللفظ من هذا الوجه رواه حب في الضعفاء في ترجمة ابن السلمي والله أعلم

له جلال الحضرة الربوبية ، وتجلي له الحق ، وظهر له من لطائف الله تعالى ما لا يجوز أن يوصف ، بل لا يحيط به الوصف أصلاً . وإذا انكشف للمريد شيء من ذلك ؟ فأعظم القواطع عليه أن يتكلم به وعظاً ونصيحاً ، ويتصدى للتذكير ، فتجد النفس فيه لذة ليس وراءها لذة فتدعوه تلك اللذة إلى أن يتفكر في كيفية إيراد تلك المعاني ، وتحسين الألفاظ المعبرة عنها ، وترتيب ذكرها ، وتزيينها بالحكايات وشواهد القراءن والأخبار ، وتحسين صنعة الكلام ، لتميل إليه القلوب والأسماع . فربما يخيل إليه الشيطان أن هذا إحياء منك لقلوب الموتى الغافلين عن الله تعالى ، وإنما أنت واسطة بين الله تعالى وبين الخلق ، تدعو عباده إليه ، ومالك فيه نصيب ، ولا لنفسك فيه لذة . ويتضح كيد الشيطان بأن يظهر في أقرانه من يكون أحسن كلاماً منه ، وأجزل لفظاً ، وأقدر على استجلاب قلوب العوام . فإنه يتحرك في باطنه عقرب الحسد لا محالة ، إن كان محرکه كيد القبول . وإن كان محرکه هو الحق حرصاً على دعوة عباد الله تعالى إلى صراطه المستقيم ، فيعظم به فرحه ، ويقول الحمد لله الذي عضدني وأيدني بمن وازرنى على إصلاح عباده . كالذى وجب عليه مثلاً أن يحمل ميتاً ليدفنه إذ وجده ضائعاً ، وتتعين عليه ذلك شرعاً . فجاء من أعانه عليه ، فإنه يفرح به ، ولا يحسد من يعينه . والغافلون موتى القلوب ، والوعاظ هم المنبهون والمحيون لهم ، ففي كثرتهم استرواح وتناصر ، فينبغى أن يعظم الفرح بذلك ، وهذا عزيز الوجود جداً . فينبغى أن يكون المريد على حذر منه ، فإنه أعظم حبال الشيطان في قطع الطريق على من انفتحت له أوائل الطريق . فإن إشار الحياة الدنيا طبع غالب على الإنسان ، ولذلك قال الله تعالى (بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ^(١)) ثم بين أن الشر قديم في الطباع ، وأن ذلك مذكور في الكتب السالفة فقال (إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى ^(٢))

فهذا منهاج رياضة المريد وتربيته في التدريج إلى لقاء الله تعالى

فأما تفصيل الرياضة في كل صفة ، فسيأتى . فإن أغلب الصفات على الإنسان بطنه وفرجه ولسانه ، أعنى به الشهوات المتعلقة بهما ثم الغضب الذى هو كالجند لحماية الشهوات . ثم هما أحب الإنسان شهوة البطن والفرج . وأنس بهما ، أحب الدنيا ، ولم يتمكن منها إلا بالمال

والجاء . وإذا طلب المال والجاه ، حدث فيه الكبر والعجب والرياسة . وإذا ظهر ذلك ، لم تسمح نفسه بترك الدنيا رأساً ، وتمسك من الدين بما فيه الرياسة ، وغلب عليه الغرور . فلهذا وجب علينا بعد تقديم هذين الكتابين ، أن نستكمل ربيع المهلكات بشمانية كتب إن شاء الله تعالى . كتاب في كسر شهوة البطن والفرج ، وكتاب في آفات اللسان وكتاب في كسر الغضب والحقد والحسد ، وكتاب في ذم الدنيا وتفصيل خدعها ، وكتاب في كسر حب المال وذر البخل ، وكتاب في ذم الرياء وحب الجاه ، وكتاب في ذم الكبر والعجب . وكتاب في موافع الغرور . وبذكر هذه المهلكات ، وتعليم طرق المعالجة فيها ، يتم غرضنا من ربيع المهلكات إن شاء الله تعالى ، فإن ما ذكرناه في الكتاب الأول هو شرح لصفات القلب ، الذي هو معدن المهلكات والمنجيات . وما ذكرناه في الكتاب الثاني ، هو إشارة كلية إلى طريق تهذيب الأخلاق ، ومعالجة أمراض القلوب . أما تفصيلها فإنه يأتي في هذه الكتب إن شاء الله تعالى

تم كتاب رياضة النفس وتهذيب الأخلاق ، بحمد الله وعونه وحسن توفيقه
يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب كسر الشهوتين ، والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا
محمد وعلى آله وصحبه ، وعلى كل عبد مصطفى من أهل الأرض والسماء ، وما توفيقى إلا بالله
عليه توكلت وإليه أنيب .

کتاب کسر الشہودین

كتاب كسر الشهوتين

وهو الكتاب الثالث من ربع المهلكات

بسم الرحمن الرحيم

الحمد لله المنفرد بالجلال في كبريائه وتعاليه، المستحق للتحميد والتقديس والتسبيح والتزليل
القائم بالعدل فيما يبرمه ويقضيه، المتطول بالفضل فيما ينعم به ويسديه، المتكفل بحفظ
عبده في جميع موارد ومجاريه، المنعم عليه بما يزيد على مهمات مقاصده بل بما يفوق بأمانه
فهو الذي يرشده ويهديه، وهو الذي يميته ويحييه، وإذا مرض فهو يشفيه، وإذا ضعف
فهو يقويه، وهو الذي يوفقه للطاعة ويرتضيه، وهو الذي يطعمه ويسقيه، ويحفظه من
الهلاك ويحميه، ويحرسه بالطعام والشراب عما يهلكه ويرديه، ويمكنه من القناعة
بقليل القوت ويقربه حتى تضيق به مجارى الشيطان الذي يناويه، ويكسره به شهوة النفس
التي تعاديه، فيدفع شرها ثم يعبد ربه ويتقيه، هذا بعد أن يوسع عليه ما يلتذ به ويشتهيه،
ويكثر عليه ما يهيج بواعثه ويؤكده وواعيه، كل ذلك يمتحنه به ويبتليه، فينظر كيف يؤثره
على ما يهواه وينتحيه، وكيف يحفظ أو امره وينتهى عن نواهيه، ويواظب على طاعته
وينزجر عن معاصيه. والصلاة على محمد عبده النبي، ورسوله الوحي، صلاة ترفقه وتحظيه
وترفع منزلته وتعليه، وعلى الأبرار من عترته وأقربيه، والأخيار من صحابته وتابعيه

أما بعد: فأعظم المهلكات لابن آدم شهوة البطن، فبها أخرج آدم عليه السلام وحواء
من دار القرار، إلى دار الذل والافتقار إذ نهيا عن الشجرة، فغلبتهما شهواتهما حتى أكلا منها
فبدت لهما مساوئهما. والبطن على التحقيق ينبوع الشهوات، ومنبت الأدوية والآفات
إذ يتبعها شهوة الفرج، وشدة الشبق إلى المنكوحات. ثم تتبع شهوة الطعام والنكاح شدة
الرغبة في الجاه والمال، اللذين هما وسيلة إلى التوسع في المنكوحات والمطعمات. ثم يتبع
استكثار المال والجاه أنواع الرعونات، وضروب المنافسات والمحاسدات. ثم يتولد بينهما

آفة الرياء ، وغائلة التفاخر والتكازر والكبرياء . ثم يتداعى ذلك إلى الحقد والحسد ، والعداوة والبغضاء . ثم يفضى ذلك بصاحبه إلى اقتحام البغي والمنكر والفحشاء . وكل ذلك ثمرة إهمال المعدة ، وما يتولد منها من بطر الشبع والامتلاء . ولو ذلل العبد نفسه بالجوع ، وضيق مجارى الشيطان ، لأذعنت لطاعة الله عز وجل ، ولم تسلك سبيل البطر والطغيان ، ولم ينجر به ذلك إلى الانهماك فى الدنيا ، وإيثار العاجلة على العقبى ، ولم يتكالب كل هذا التكالب على الدنيا

وإذا عظمت آفة شهوة البطن إلى هذا الحد ، وجب شرح غوائلها وآفاتهما ، تحذيراً منها ، ووجب إيضاح طريق المجاهدة لها ، والتنبيه على فضائلها ، ترغيباً فيها . وكذلك شرح شهوة الفرج ، فإنها تابعة لها

ونحن نوضح ذلك بعون الله تعالى فى فصول يجمعها بيان فضيلة الجوع ، ثم فوائده ، ثم طريق الرياضة فى كسر شهوة البطن ، بالتقليل من الطعام والتأخير ، ثم بيان اختلاف حكم الجوع وفضيلته ، باختلاف أحوال الناس ، ثم بيان الرياضة فى ترك الشهوة ، ثم القول فى شهوة الفرج ، ثم بيان ما على المريد فى ترك التزويج وفعله ، ثم بيان فضيلة من يخالف شهوة البطن والفرج والعين

بيان

فضيلة الجوع وذم الشبع

فضيلة الجوع

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « جَاهِدُوا أَنْفُسَكُمْ بِالْجُوعِ وَالْعَطَشِ فَإِنَّ الْأَجْرَ فِي ذَلِكَ كَأَجْرِ الْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَإِنَّهُ لَيْسَ مِنْ عَمَلٍ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنْ جُوعٍ وَعَطَشٍ » وقال ابن عباس ، قال النبي صلى الله عليه وسلم ^(٢) « لَا يَدْخُلُ مَلَكَوتَ

﴿ كتاب كسر الشهوتين ﴾

(١) حديث جاهدوا أنفسكم بالجوع والعطش : لم أجده أصلاً

(٢) حديث ابن عباس لا يدخل ملكوت السموات من ملأ بطنه : لم أجده أيضاً

السَّمَاءِ مَنْ مَلَأَ بَطْنَهُ» وقيل يارسول الله، ^(١) أى الناس أفضل؟ قال «مَنْ قَلَّ مَطْعَمُهُ وَضَحِكُهُ وَرَضِيَ بِمَا يَسْتُرُ بِهِ عَوْرَتَهُ» وقال النبي صلى الله عليه وسلم ^(٢) «سَيِّدُ الْأَعْمَالِ الْجُوعُ وَذُلُّ النَّفْسِ لِبَاسِ الصُّوفِ» وقال أبو سعيد الخدري، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) «الْبَسُوا وَكُلُوا وَاشْرَبُوا فِي أَنْصَافِ الْبُطُونِ فَإِنَّهُ جُزْءٌ مِنَ النَّبُوءَةِ»

وقال الحسن، قال النبي صلى الله عليه وسلم ^(٤) «الْفِكْرُ نِصْفُ الْعِبَادَةِ وَقِلَّةُ الطَّعَامِ هِيَ الْعِبَادَةُ» وقال الحسن أيضا، ^(٥) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أَفْضَلُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ مَنْزِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَطْوَلُكُمْ جُوعًا وَتَفَكَّرَافِي اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَأَبْغَضُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كُلُّ نَوْمٍ أَكُولٍ شَرِيبٍ»

وفى الخبر أن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٦) كان يجوع من غير عوز، أى مختارا لذلك وقال صلى الله عليه وسلم ^(٧) «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُبَاهِي الْمَلَائِكَةَ بِمَنْ قَلَّ مَطْعَمُهُ وَمَشْرَبُهُ فِي الدُّنْيَا يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى انْظُرُوا إِلَى عَبْدِي أَسْتَلَيْتُهُ بِالطَّعَامِ وَالشَّرَابِ فِي الدُّنْيَا فَصَبَرَوْتَ رَكْعَتَهُمَا أَشْهَدُوا يَا مَلَائِكَتِي مَا مِنْ أُمَّةٍ يَدْعُهَا إِلَّا أَبَدْتُهُ بِهَا دَرَجَاتٍ فِي الْجَنَّةِ» وقال صلى الله عليه وسلم ^(٨) «لَا تَمِيتُوا الْقُلُوبَ بِكَثْرَةِ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ فَإِنَّ الْقُلُوبَ كَالزَّرْعِ يَمُوتُ إِذَا كَثُرَ عَلَيْهِ الْمَاءُ» وقال صلى الله عليه وسلم ^(٩) «مَا مَلَأَ ابْنُ آدَمَ وَعَاءً شَرًّا مِنْ بَطْنِهِ حَسْبُ

(١) حديث أى الناس أفضل قال من قل طعمه وضحه ورضى بما يستر عورته : يأتى الكلام عليه وعلى ما بعده من الأحاديث

(٢) حديث سيد الأعمال الجوع وذلل النفس لباس الصوف

(٣) حديث أبى سعيد الخدري البسوا واشربوا وكلوا في أنصاف البطون

(٤) حديث الفكر نصف العبادة وقلة الطعام هى العبادة

(٥) حديث الحسن أفضلكم عند الله أطولكم جوعا وتفكرا - الحديث : لم أجده هذه الأحاديث المتقدمة أصلا

(٦) حديث كان يجوع من غير عوز أى مختارا لذلك : البيهقي فى شعب الايمان من حديث عائشة قالت

لوشئنا أن نشبع لشبعنا ولاكن محمدا صلى الله عليه وسلم كان يؤثر على نفسه وأسناده معضل

(٧) حديث إن الله يباهى الملائكة بمن قل طعمه فى الدنيا - الحديث : ابن عدى فى الكامل وقد تقدم فى الصيام

(٨) حديث لا تميتوا القلب بكثرة الطعام والشراب - الحديث : لم أقف له على أصل

(٩) حديث ماملأ ابن آدم وعاء شرا من بطنه - الحديث : ت من حديث المقدم وقد تقدم

ابْنِ آدَمَ لُقِيْمَاتٌ يُقِمْنَ صُلْبَهُ وَإِنْ كَانَ لَا بَدَّ فَأَعْلَا فَثَلْثُ لِبَطْعَامِهِ وَثَلْثُ لِشَرَابِهِ وَثَلْثُ لِنَفْسِهِ »

نواب كسر
شهوة البطن

وفي حديث أسامة بن زيد ، وحديث أبي هريرة ^(١) الطويل ، ذكر فضيلة الجوع إذ قال فيه « إِنَّ أَقْرَبَ النَّاسِ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ طَالَ جُوعُهُ وَعَطَشُهُ وَخُزْنُهُ فِي الدُّنْيَا الْأَخْفِيَاءُ الْأَتْقِيَاءُ الَّذِينَ إِنْ شَهِدُوا لَمْ يُعْرِفُوا وَإِنْ غَابُوا لَمْ يُفْتَقَدُوا تَعْرِفُهُمْ بِقَاعِ الْأَرْضِ وَتَحْفُ بِهِمْ مَلَائِكَةُ السَّمَاءِ نَعِمَ النَّاسُ بِالدُّنْيَا وَنَعِمُوا بِطَاعَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ افْتَرَشَ النَّاسُ الْفُرُشَ الْوَثِيرَةَ وَافْتَرَشُوا الْجَبَاهُ وَالرُّكْبَ ضَيَّعَ النَّاسُ فِعْلَ النَّبِيِّينَ وَأَخْلَقَهُمْ وَحَفَظُوهَا هُمْ تَبَكَّى الْأَرْضُ إِذَا فَقَدَتْهُمْ وَيَسْخَطُ الْجَبَّارُ عَلَى كُلِّ بَلَدَةٍ لَيْسَ فِيهَا مِنْهُمْ أَحَدٌ . لَمْ يَتَكَلَّبُوا عَلَى الدُّنْيَا تَكَلَّبَ الْكَلَابُ عَلَى الْجَيْفِ أَكَلُوا الْعَلَقَ وَلَبَسُوا الْخُرْقَ شَعْنًا غَيْرَ آيَرَاهُمْ النَّاسُ فَيُظَنُّونَ أَنَّ بِهِمْ دَاءٌ وَمَا بِهِمْ دَاءٌ وَيَقَالُ قَدْ خُوْطُوا فَذَهَبَتْ عُقُولُهُمْ وَمَا ذَهَبَتْ عُقُولُهُمْ وَلَكِنْ نَظَرَ الْقَوْمُ بِقُلُوبِهِمْ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنْهُمْ الدُّنْيَا فَهُمْ عِنْدَ أَهْلِ الدُّنْيَا يَمْشُونَ بِلاَ عُقُولٍ عَقَلُوا حِينَ ذَهَبَتْ عُقُولُ النَّاسِ لَهُمُ الشَّرَفُ فِي الْآخِرَةِ يَا أُسَامَةَ إِذَا رَأَيْتَهُمْ فِي بَلَدَةٍ فَاعْلَمْ أَنَّهُمْ أَمَانٌ لِأَهْلِ تِلْكَ الْبَلَدَةِ وَلَا يُعَذِّبُ اللَّهُ قَوْمًا هُمْ فِيهِمْ الْأَرْضُ بِهِمْ فَرَحَةٌ وَالْجَبَّارُ عَنْهُمْ رَاضٍ اتَّخَذَ هُمْ لِنَفْسِكَ إِخْوَانًا عَسَى أَنْ تَنْجُو بِهِمْ وَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ يَأْتِيكَ أَلْمُوتُ وَبَطْنُكَ جَائِعٌ وَكَبِدُكَ ظَمْآنٌ فَافْعَلْ فَإِنَّكَ تَذْرُكُ بِذَلِكَ شَرَفَ الْمَنَازِلِ وَتَحُلُّ مَعَ النَّبِيِّينَ وَتَفْرَحُ بِقُدُومِ رُوحِكَ الْمَلَائِكَةُ وَيُصَلِّيَ عَلَيْكَ الْجَبَّارُ »

روى الحسن عن أبي هريرة ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ^(٢) « الْبَسُوا الصُّوفَ وَشَمِّرُوا وَكُلُوا فِي أَنْصَافِ الْبُطُونِ تَدْخُلُوا فِي مَلَكَوَتِ السَّمَاءِ » وقال عيسى عليه السلام يامعشر الحواريين ، أجيئوا أكبادكم ، وأعمرأ أجسادكم ، لعل قلوبكم ترى الله عز وجل .

(١) حديث أسامة بن زيد وأبي هريرة أقرب الناس من الله يوم القيامة من طال جوعه وعطشه . الحديث

بطوله الخطيب في الزهد من حديث سعيد بن زيد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقبل على أسامة بن زيد فذكره مع تقديم وتأخير ومن طريقه : رواه ابن الجوزي في الموضوعات وفيه حباب بن عبد الله بن جبلة أحد الكذابين وفيه من لا يعرف وهو منقطع أيضا ورواه الحارث بن أبي أسامة من هذا الوجه

(٢) حديث الحسن عن أبي هريرة البسوا الصوف وشمروا وكلوا في أضف البطن تَدْخُلُوا فِي مَلَكَوَتِ

السَّاءِ : أَبُو مَنْصُورٍ الْإِسْلَامِيُّ فِي مَسْنَدِ الْفَرْدُوسِ بِسَنَدٍ ضَعِيفٍ

كرهية السم

وروي ذلك أيضا عن نبينا صلى الله عليه وسلم ، رواه طاوس
 (١) وقيل مكتوب في التوراة ، إن الله يبعض الجبر السمين ، لأن السمن يدل على الغفلة
 وكثرة الأكل ، وذلك قبيح . خصوصا بالجبر . ولأجل ذلك قال ابن مسعود رضي الله عنه
 إن الله تعالى يبعض القاريء السمين . وفي خبر مرسل ، (٢) « إِنَّ الشَّيْطَانَ لَيَجْرِي مِنْ
 ابْنِ آدَمَ مَجْرَى الدَّمِ فَضَيِّقُوا مَجَارِيَهُ بِالْجُوعِ وَالْعَطَشِ » وفي الخبر (٣) « إِنَّ الْأَكْلَ عَلَى
 الشَّيْبِ يُورِثُ الْبَرَصَ » وقال صلى الله عليه وسلم (٤) « الْمُؤْمِنُ يَأْكُلُ فِي مَعَى وَاحِدٍ
 وَالْمُنَافِقُ يَأْكُلُ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءَ » أى يأكل سبعة أضعاف ما يأكل المؤمن ، أو تكون
 شهوته سبعة أضعاف شهوته . وذكر المعنى كناية عن الشهوة ، لأن الشهوة هي التي تقبل
 الطعام وتأخذه كما يأخذه المعنى . وليس المعنى زيادة عدد معى المنافق على معى المؤمن

الجوع طري
الى الجنة

وروى الحسن عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت ، (٥) سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول « أَدِيمُوا قَرْعَ بَابِ الْجَنَّةِ يُفْتَحَ لَكُمْ » فقلت كيف نديم قرع باب الجنة؟
 قال « بِالْجُوعِ وَالظَّمَا » . وروي (٦) أن أبا جحيفة تجشأ في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال له « أَقْصِرْ مِنْ جُشَائِكَ فَإِنَّ أَطْوَلَ النَّاسِ جُوعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَكْثَرُهُمْ شَبَعًا فِي الدُّنْيَا »
 وكانت عائشة رضي الله عنها ، تقول (٧) إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يمتلئ قط شبعًا
 وربما بكيت رحمة مما أرى به من الجوع ، فأمسح بطنه يدي ، وأقول نفسى لك الفداء

(١) حديث طاوس مرسل أجيئوا أ كبادكم - الحديث : لم أجده أيضا

(٢) حديث ان الشيطان ليجرى من ابن آدم مجرى الدم - الحديث : تقدم في الصيام دون الزيادة التي
 في آخره وذكر المصنف هنا انه مرسل والمرسل رواه ابن أبي الدنيا في مكاييد الشيطان من
 حديث علي بن الحسين دون الزيادة أيضا

(٣) حديث ان الأكل على الشبع يورث البرص : لم أجده أصلا

(٤) حديث المؤمن يأكل في معى واحد والكافر يأكل في سبعة أمعاء : متفق عليه من حديث عمر
 وحديث أبي هريرة

(٥) حديث الحسن عن عائشة أديموا قرع باب الجنة - الحديث : لم أجده أيضا

(٦) حديث ان جحيفة تجشأ في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أقصر من جشائك فان أطول
 الناس جوعا يوم القيامة أكثرهم شبعًا في الدنيا: البيهقي في الشعب من حديث أبي جحيفة وأصله
 عند ت وحسنه وه من حديث ابن عمر تجشأ رجل - الحديث : لم يذكر أبا جحيفة

(٧) حديث عائشة انه صلى الله عليه وسلم لم يمتلئ قط شبعًا وربما بكيت رحمة لما أرى به من الجوع - الحديث : لم أجده أيضا

لو تبلغت من الدنيا بقدر ما يقويك ويمنعك من الجوع ؟ فيقول « يا عائشة إخواني من أولي العزم من الرسل قد صبروا على ما هو أشد من هذا فمضوا على حالهم فقد مواعلي ربهم فأكرم ما بهم وأجزل ثوابهم فأجدني أستحي إن ترففت في معيشتي أن يقصر بي غداؤهم فالصبر أياما يسيرة أحب إلي من أن ينقص حظي غدا في الآخرة وما من شيء أحب إلي من اللحوق بأصحابي وإخواني » قالت عائشة: فوالله ما استكمل بعد ذلك جمعة ، حتى قبضه الله إليه .

وعن أنس قال ، ^(١) جاءت فاطمة رضوان الله عليها بكسرة خبز إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال « ما هذه الكسرة ؟ » قالت قرص خبزته ، ولم تطب نفسي حتى أتيتك منه بهذه الكسرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أما إنه أول طعام دخل فم أهلك منذ ثلاثة أيام » وقال أبو هريرة ^(٢) ما أشبع النبي صلى الله عليه وسلم أهله ثلاثة أيام تباعا من خبز الحنطة حتى فارق الدنيا . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « إن أهل الجوع في الدنيا هم أهل الشبع في الآخرة وإن أبغض الناس إلى الله المتشمرون المملأى وما ترك عبدا كلة يشتهيها إلا كانت له درجة في الجنة »

الآثار
الواردة في
فضل الجوع
وزم الشبع

وأما الآثار ، فقد قال عمر رضي الله عنه ، إياكم والبطنة ، فإنها ثقل في الحياة ، تنن في الممات . وقال شقيق البخى ، العبادة حرفة ، حانوتها الخلوة ، وآلتها المجاعة . وقال لقمان لا بنه ، يا بني ، إذا امتلأت المعدة ، نامت الفكرة ، وخرست الحكمة ، وقعدت الأعضاء عن العبادة

وكان الفضيل بن عياض يقول لنفسه ، أى شيء تخافين ؟ اتخافين أن تجوعى ؟ لا تخافين ذلك ؟ أنت أهون على الله من ذلك ، إنما يجوع محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه .

(١) حديث أنس جاءت فاطمة بكسرة خبز لرسول الله صلى الله عليه وسلم — الحديث : الحارث بن أبي أسامة في مسنده بسند ضعيف

(٢) حديث أبي هريرة ما شبع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام تباعا من خبز الحنطة حتى فارق الدنيا أخرجه م وقد تقدم

(٣) حديث إن أهل الجوع في الدنيا هم أهل الشبع في الآخرة : طب وأبو نعيم في الحلية من حديث ابن عباس باسناد ضعيف

وكان كهمس يقول، إلهي أجعتني وأعريتني، وفي ظلم الليالي بلا مصباح أجلسني، فبأي وسيلة بلغتني ما بلغتني! وكان فتح الموصلي إذا اشتد مرضه وجوعه يقول، إلهي ابتليتني بالمرض والجوع، وكذلك تفعل بأوليائك، فبأي عمل أودّي شكر ما أنعمت به عليّ؟ وقال مالك ابن دينار، قلت لمحمد بن واسع، يا أبا عبد الله، طوبى لمن كانت له غليظة تقوته وتغنيه عن الناس. فقال لي، يا أبا يحيى، طوبى لمن أمسى وأصبح جائعا وهو عن الله راض

وكان الفضيل بن عياض يقول، إلهي أجعتني وأجعت عيالي، وتركتني في ظلم الليالي بلا مصباح، وإنما تفعل ذلك بأوليائك، فبأي منزلة نلت هذا منك؟ وقال يحيى بن معاذ جوع الراغبين منبهة، وجوع التائبين تجربة، وجوع المجتهدين كرامة، وجوع الصابرين سياسة، وجوع الزاهدين حكمة

وفي التوراة، اتق الله، وإذا شبعت فاذاكر الجوع. وقال أبو سليمان، لأن أترك لقمة من عشائي، أحب إلي من قيام ليلة إلى الصبح. وقال أيضا، الجوع عند الله في خزائنه، لا يعطيه إلا من أحبه

أقارب
النسري
في فضل الجوع

وكان سهل بن عبد الله التستري يطوى نيفا وعشرين يوما لا يأكل. وكان يكفيه طعامه في السنة درهم. وكان يعظم الجوع ويبالغ فيه، حتى قال لا يوافي القيامة عمل بر أفضل من ترك فضول الطعام، إقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم في أكله. وقال لم ير الأكياس شيئا أنفع من الجوع للدين والدنيا. وقال لا أعلم شيئا أضر على طلاب الآخرة من الأكل. وقال وضعت الحكمة والعلم في الجوع ووضعت المعصية والجهل في الشبع. وقال ما عبد الله بشيء أفضل من مخالفة الهوى في ترك الحلال. وقد جاء في الحديث (١) ثلث للطعام، فمن زاد عليه فإنما يأكل من حسناته. وسئل عن الزيادة فقال، لا يجد الزيادة حتى يكون الترك أحب إليه من الأكل، ويكون إذا جاع ليلة سأل الله أن يجعلها ليلتين. فإذا كان ذلك وجد الزيادة. وقال: ما صار الأبدال أبدا إلا بإخماس البطون والسهر والصمت والخلوة. وقال: رأس كل برنزل من السماء إلى الأرض الجوع. ورأس كل فجور بينهما الشبع. وقال: من جوع نفسه إنقطعت عنه الوسوس. وقال: إقبال الله عز وجل

على العبد بالجوع والسقم والبلاء إلا من شاء الله . وقال : اعلموا أن هذا زمان لا ينال أحد فيه النجاة إلا بذبح نفسه وقتلها بالجوع والسهر والجهد . وقال : ماصر على وجه الأرض أحد شرب من هذا الماء حتى روي فسلم من المعصية وإن شكر الله تعالى فكيف الشبع من الطعام .

وسئل حكيم ، بأي قيد أقيد نفسي ؟ قال قيدها بالجوع والعطش ، وذللها بإخمال الذكر وترك العز ، وصغرها بوضعها تحت أرجل أبناء الآخرة ، وأكسرها بترك زيّ القراء عن ظاهرها ، وانج من آفات بدوام سوء الظن بها ، وأصحبها بخلاف هواها . وكان عبد الواحد ابن زيد يقسم بالله تعالى ، أن الله تعالى ماصفي أحدا إلا بالجوع ، ولا مشوا على الماء إلا به ولا طويت لهم الأرض إلا بالجوع ، ولا تولاهم الله تعالى إلا بالجوع

وقال أبو طالب المكي ، مثل البطن مثل المزهري ، وهو العود المجوف ذو الأوتار ، وإنما حسن صوته لخفته ورقته ، ولأنه أجوف غير ممتلئ . وكذلك الجوف إذا خلا كان أعذب للتلاوة ، وأدوم للقيام ، وأقل للنام . وقال أبو بكر بن عبد الله المزني ، ثلاثة يحبهم الله تعالى رجل قليل النوم ، قليل الأكل ، قليل الراحة .

وروى أن عيسى عليه السلام ، مكث يناجي ربه ستين صباحا لم يأكل ، فخطر بباله الخبز ، فانقطع عن المناجاة ، فإذا رغيف موضوع بين يديه . فجلس يبكي على فقد المناجاة وإذا شيخ قد أظله ، فقال له عيسى برك الله فيك يا ولي الله ، ادع الله تعالى لي ، فإني كنت في حالة . فخطر ببال الخبز ، فانقطعت عني . فقال الشيخ ، اللهم إن كنت تعلم أن الخبز خطر ببال من منذ عرفتك فلا تغفر لي . بل كان إذا حضر لي شيء أكلته من غير فسكر وخاطر وروى أن موسى عليه السلام ، لما قرب به الله عز وجل نجيا ، كان قد ترك الأكل أربعين يوما ، ثلاثين ثم عشرا ، على ماورد به القراءان ، لأنه أمسك بغير تبديت يوما ، فزيد عشرة لأجل ذلك

بيان

فوائد الجوع وآفات الشبع

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « جَاهِدُوا أَنْفُسَكُمْ بِالْجُوعِ وَالْعَطَشِ فَإِنَّ الْأَجْرَ فِي ذَلِكَ » ولعلك تقول ، هذا الفضل العظيم للجوع من أين هو ؟ وما سببه ؟ وليس فيه إلا إيلاء المعدة ، ومقاساة الأذى . فإن كان كذلك فينبغي أن يعظم الأجر في كل ما يتأذى به الإنسان ، من ضربه لنفسه ، وقطعه للحمه ، وتناوله الأشياء المكروهة ، وما يجرى مجراه . فاعلم أن هذا يضاهي قول من شرب دواء فانتفع به ، وظن أن منفعته لكرهه الداء ومرارته ، فأخذ يتناول كل ما يكرهه من المذاق ، وهو غلط . بل نفعه في خاصية في الدواء ، وليس لكونه مرا . وإنما يقف على تلك الخاصية الأطباء . فكذلك لا يتقف على علة نفع الجوع إلا سمسرة العلماء . ومن جوع نفسه مصدقا لما جاء في الشرع من مدح الجوع ، وانتفع به ، وإن لم يعرف علة المنفعة . كما أن من شرب الدواء انتفع به ، وإن لم يعلم وجه كونه نافعا . ولكننا نشرح لك ذلك إن أردت أن ترتقي من درجة الإيمان إلى درجة العلم قال الله تعالى (يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ^(٢)) فنقول في الجوع عشر فوائد

الفائدة الأولى : صفاء القلب ، وإيقاد القريحة ، وإنفاذ البصيرة . فإن الشبع يورث البلادة ويعمي القلب ، ويكثر البخار في الدماغ ، شبه السكر ، حتى يحتوى على معادن الفكر ، فيثقل القلب بسببه عن الجريان في الأفكار ، وعن سرعة الإدراك . بل الصبي إذا أكثر الأكل بطل حفظه . وفسد ذهنه ، وصار بطيء الفهم والإدراك . وقال أبو سليمان الداراني ، عليك بالجوع ، فإنه مذلة للنفس ، ورقة للقلب ، وهو يورث العلم السماوي وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « أَحْيُوا قُلُوبَكُمْ بِقِلَّةِ الضَّحِكِ وَتِلَّةِ الشَّبَعِ وَطَهْرُوهَا بِالْجُوعِ تَصْفُو وَتَرِقُ » ويقال ، مثل الجوع مثل الرعد ، ومثل القناعة مثل السحاب ، والحكمة

صفاء القلب
وايقاد القريحة

(١) حديث جاهدوا أنفسكم : لم يخرجہ العراقی

(٢) حديث أحیوا قلوبکم بقلة الضحك وطهروها بالجوع تصفو وترق : لم أجده أصلا

(١) المجادلة : ١١

كالمطر . وقال النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ أَجَاعَ بَطْنَهُ عَظُمَتْ فِكْرَتُهُ وَفُطِنَ قَلْبُهُ »
وقال ابن عباس ، قال النبي صلى الله عليه وسلم ^(٢) « مَنْ شَبِعَ وَنَامَ قَسَا قَلْبُهُ » ثم قال
« لِكُلِّ شَيْءٍ زَكَاةٌ وَزَكَاةُ الْبَدَنِ الْجُوعُ » وقال الشبلي ، ماجعت لله يوماً إلا رأيت في
قلبي باباً مفتوحاً من الحكمة والعبرة مارأيت قط

وليس يخفى أن غاية المقصود من العبادات الفكر الموصول إلى المعرفة ، والاستبصار
بحقائق الحق ، والشبع يمنع منه ، والجوع يفتح بابه . والمعرفة باب من أبواب الجنة . فبالحرى
أن تكون ملازمة الجوع قرعاً لباب الجنة . ولهذا قال لقمان لابنه ، يا بني ، إذا امتلأت المعدة
نامت الفكرة ، وخرست الحكمة ، وقعدت الأعضاء عن العبادة . وقال أبو زيد البسطامي
الجوع سحاب ، فإذا جاع العبد أمطر القلب الحكمة . وقال النبي صلى الله عليه وسلم ^(٣) « نُورُ
الْحِكْمَةِ الْجُوعُ وَالتَّبَاعُدُ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ الشَّبَعُ وَالْقُرْبَةُ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ حُبُّ
الْمَسَاكِينِ وَالذُّنُوبُ مِنْهُمْ لَا تَشْبَعُوا فَتُطْفِئُوا نُورَ الْحِكْمَةِ مِنْ قُلُوبِكُمْ وَمَنْ بَاتَ فِي خِفَّةٍ
مِنَ الطَّعَامِ بَاتَ الْحُورُ حَوْلَهُ حَتَّى يُصْبِحَ »

رقعة القلب متى
يجمد لذة
المناجاة

الفائدة الثانية : رقة القلب وصفائه الذي به يتهيأ لإدراك لذة المثابرة ، والتأثر بالذكر
فكم من ذكر يجرى على اللسان مع حضور القلب ، ولكن القلب لا يلتذبه ولا يتأثر ،
حتى كأن بينه وبينه حجاباً من قسوة القلب . وقد يرق في بعض الأحوال ، فيعظم تأثيره
بالذكر ، وتلذذه بالمناجاة . وخلو المعدة هو السبب الأظهر فيه . وقال أبو سليمان الداراني
أحلى ما تكون إليّ العبادة إذا التصق ظهري ببطني . وقال الجنيد ، يجعل أحدهم بينه وبين
صدره مخللة من الطعام ، ويريد أن يجد حلاوة المناجاة . وقال أبو سليمان ، إذا جاع القلب
وعطش ، صبا ورق . وإذا شبع عمى وغلظ . فإذا تأثر القلب بلذة المناجاة ، أمروراء تيسير
الفكر ، واقتناص المعرفة ، فهي فائدة ثانية

(١) حديث من أجاع بطنه عظمت فكرته وفطن قلبه : كذلك لم أجده أصلاً

(٢) حديث من شبع ونام قسا قلبه ثم قال ان لكل شيء زكاة وان زكاة الجسد الجوع : هـ من حديث أبي هريرة
لكل شيء زكاة وزكاة الجسد الصوم واسناده ضعيف

(٣) حديث نور الحكمة الجوع والتباعد من الله عز وجل الشبع - الحديث : ذكره أبو منصور الديلمي
في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة وكتب عليه أنه مسند وهي علامة ما رواه بإسناده

الانكسار
وزوال البطر

الفائدة الثالثة : الانكسار والذل ، وزوال البطر والفرح والأشر ، الذي هو مبدأ الطغيان والغفلة عن الله تعالى . فلا تنكسر النفس ولا تذلل بشيء كما تذلل بالجوع . فعنده تسكن لربها ، وتخضع له ، وتقف على عجزها وذلها ، إذ ضعفت منتها ، وضائق حيلتها ، بلقيمة طعام فاتتها ، وأظلمت عليها الدنيا لشربة ماء تأخرت عنها . وما لم يشاهد الإنسان ذل نفسه وعجزه ، لا يرى عزة مولاه ولا قهره . وإنما سعادته في أن يكون دائماً مشاهداً نفسه بعين الذل والعجز ، ومولاه بعين العز والقدرة والقهر . فليكن دائماً جائعاً ، مضطراً إلى مولاه ، مشاهداً للاضطراب بالذوق . ولأجل ذلك لما عرضت الدنيا وخزائنها على النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) قال « لَا بَلَّ أَجُوعُ يَوْمًا وَأَشْبَعُ يَوْمًا فَإِذَا جُعْتُ عَبَرْتُ وَتَضَرَّعْتُ وَإِذَا شَبِعْتُ شَكَرْتُ » أو كما قال

فالبطن والفرج باب من أبواب النار ، وأصله الشبع . والذل والانكسار باب من أبواب الجنة ، وأصله الجوع . ومن أغلق باباً من أبواب النار ، فقد فتح باباً من أبواب الجنة بالضرورة لأنهما متقابلان ، كالمشرق والمغرب ، فالقرب من أحدهما بعد من الآخر

تذكر عذاب
الآخرة
ومروع الفقير

الفائدة الرابعة : أن لا ينسى بلاء الله وعذابه ، ولا ينسى أهل البلاء . فإن الشبعان ينسى الجائع ، وينسى الجوع والعبد الفطن لا يشاهد بلاء من غيره إلا ويتذكر بلاء الآخرة ، فيذكر من عطشه عطش الخلق في عرصات القيامة ، ومن جوعه جوع أهل النار ، حتى أنهم ليجوعون فيقطعمون الضريع والزقوم ، ويسقون الغساق والمهل . فلا ينبغي أن يغيب عن العبد عذاب الآخرة وآلامها ، فإنه هو الذي يهيج الخوف . فمن لم يكن في ذلة ، ولا علة ، ولا قلة ، ولا بلاء نسي عذاب الآخرة ، ولم يتمثل في نفسه ، ولم يغلب على قلبه . فينبغي أن يكون العبد في مقاساة بلاء ، أو مشاهدة بلاء . وأولى ما يقياسه من البلاء الجوع . فإن فيه فوائد عدة ، سوى تذكر عذاب الآخرة . وهذا أحد الأسباب الذي اقتضى اختصاص البلاء بالأنبياء والأولياء والأمثل فالأمثل . ولذلك قيل ليوסף عليه السلام ، لم تجوع وفي يدك خزائن الأرض ؟ فقال أخاف أن أشبع فأنسى الجائع . فذكر الجائعين والمحتاجين إحدى فوائد الجوع .

فإن ذلك يدعو إلى الرحمة والإطعام ، والشفقة على خالق الله عز وجل . والشبعان في غفلة عن ألم الجائع .

كسر شهوات
المعاصي

الفائدة الخامسة : وهي من أكبر الفوائد ، كسر شهوات المعاصي كلها ، والاستيلاء على النفس الأمارة بالسوء . فإن منشأ المعاصي كلها الشهوات والقوى . ومادة القوى والشهوات لأحالة الأطعمة . فتقليلها يضعف كل شهوة وقوة . وإنما السعادة كلها في أن يملك الرجل نفسه ، والشقاوة في أن تملكه نفسه . وكما أنك لا تملك الدابة الجموح إلا بضعف الجوع ، فإذا شبعت قويت وشردت وجهت ، فكذلك النفس . كما قيل لبعضهم ، ما بالك مع كبرك لا تتعهد بدنك وقد انهك ؟ فقال لأنه سريع المرح ، فاحش الأشر ، فأخاف أن يجمع بي فيورطني ، فلأن أحمله على الشدائد أحب إلى من أن يحملني على الفواحش وقال ذو النون ، ما شبعت قط إلا عصيت أو هيمت بمعصية . وقالت عائشة رضي الله عنها ، أول بدعة حدثت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الشبع . إن القوم لما شبعوا بطونهم ، جمحت بهم نفوسهم إلى هذه الدنيا

وهذه ليست فائدة واحدة ، بل هي خزائن الفوائد . ولذلك قيل ، الجوع خزانة من خزائن الله تعالى . وأقل ما يندفع بالجوع شهوة الفرج وشهوة الكلام . فإن الجائع لا يتحرك عليه شهوة فضول الكلام فيتخلص به من آفات اللسان ، كالغيبة والفحش ، والكذب والنميمة وغيرها ، فيمنعه الجوع من كل ذلك . وإذا شبع ، افتقر إلى فاكهة فيتفكك لأحالة بأعراض الناس ولا يكب الناس في النار على مناخرهم إلا حصائد ألسنتهم

وأما شهوة الفرج ، فلا تخفى غائلتها . والجوع يكفي شرها . وإذا شبع الرجل لم يملك فرجه . وإن منعه التقوى فلا يملك عينه . فالعين تزني ، كما أن الفرج يزني . فإن ملك عينه بغض الطرف ، فلا يملك فكره . فيخطر له من الأفكار الرديئة ، وحديث النفس بأسباب الشهوة ، وما يتشوش به مناجاته . وربما عرض له ذلك في أثناء الصلاة

وإنما ذكرنا آفة اللسان والفرج مثالا . وإلا فجميع معاصي الأعضاء السبعة سببها القوة الحاصلة بالشبع قال حكيم ، كل مريد صبر على السياسة ، فصبر على الخبز البحت سنة ، لا يخلط به شيئا من الشهوات ، ويأكل في نصف بطنه ، رفع الله عنه مؤنة النساء

دفع النوم
عن العابد

الفائدة السادسة : دفع النوم ، ودوام السهر . فإن من شبع شرب كثيرا ، ومن أكثر شربه أكثر نومه . ولأجل ذلك كان بعض الشيوخ يقول عند حضور الطعام ، معاشر المريدين لاتأكلوا كثيرا ، فتشربوا كثيرا ، فترقدوا كثيرا ، فتخسروا كثيرا . وأجمع رأي سبعين صديقا ، على أن كثرة النوم من كثرة الشرب . وفي كثرة النوم ضياع العمر ، وفوت التهجد ، وبلادة الطبع ، وقساوة القلب ، والعمر أنفاس الجواهر ، وهو رأس مال العبد فيه يتجر . والنوم موت ، فتكثيره ينقص العمر . ثم فضيلة التهجد لا تخفى . وفي النوم فواتها ومهما غلب النوم ، فإن تهجد لم يجد حلاوة العبادة . ثم المتعذب إذا نام على الشيع احتلم . ويمنع ذلك أيضا من التهجد ، ويحوجه إلى الغسل ، إما بالماء البارد فيتأذى به ، أو يحتاج إلى الحمام وربما لا يقدر عليه بالليل ، فيفوته الوتر إن كان قد أخره إلى التهجد . ثم يحتاج إلى مؤنة الحمام ، وربما تقع عينه على عورة في دخول الحمام ، فإن فيه أخطارا ذكرناها في كتاب الطهارة . وكل ذلك أثر الشيع . وقد قال أبو سليمان الداراني : الاحتلام عقوبة . وإنما قال ذلك لأنه يمنع من عبادات كثيرة ، لتعذر الغسل في كل حال . فالنوم منبع الآفات والشيع مجلبة له ، والجوع مقطعة له

تيسير المراقبة
على العبادة

الفائدة السابعة : تيسير المراقبة على العبادة . فإن الأكل يمنع من كثرة العبادات ، لأنه يحتاج إلى زمان يشتغل فيه بالأكل . وربما يحتاج إلى زمان في شراء الطعام وطبخه ، ثم يحتاج إلى غسل اليد والخلال ، ثم يكثر ترداده إلى بيت الماء لكثرة شربه . والأوقات المصروفة إلى هذا لو صرفها إلى الذكر والمناجاة وسائر العبادات ، لكثير ربحه . قال السري : رأيت مع علي الجرجاني سويقا يستف منه ، فقلت ما حملك على هذا ؟ قال إني حسبت ما بين المضغ إلى الاستفاف سبعين تسبيحة ، فما مضغت الخبز منذ أربعين سنة . فانظر كيف أشفق على وقته ولم يضيعه في المضغ ! وكل نفس من العمر جوهر نفيسة لا قيمة لها ، فينبغي أن يستوفي منه خزانة باقية في الآخرة لا آخر لها ، وذلك بصرفه إلى ذكر الله ووطاعته

ومن جملة ما يتعذر بكثرة الأكل الدوام على الطهارة وملازمة المسجد . فإنه يحتاج إلى الخروج لكثرة شرب الماء وإراقته

ومن جملة الصوم ، فإنه يتيسر لمن تعود الجوع . فالصوم ، وداوم الاعتكاف ، وداوم الطهارة ، وصرف أوقات شغله بالأكل وأسبابه إلى العبادة أرباح كثيرة . وإنما يستحقرها الغافلون ، الذين لم يعرفوا قدر الدين ، لكن رضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها (يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ، وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ ^(١))

وقد أشار أبو سليمان الداراني إلى ست آفات من الشبع فقال : من شبع دخل عليه ست آفات ، فقد حلاوة المناجاة ، وتعذر حفظ الحكمة ، وحرمان الشفقة على الخلق ، لأنه إذا شبع ظن أن الخلق كلهم شباع ، وثقل العبادة ، وزيادة الشهوات ، وأن سائر المؤمنين يدورون حول المساجد والشباع يدورون حول المزابيل

الفائدة الثامنة . يستفيد من قلة الأكل صحة البدن ، ودفع الأمراض . فإن سببها كثرة الأكل ، وحصول فضلة الاخلاط في المعدة والعروق . ثم المرض يمنع من العبادات ، ويشوش القلب ، ويمنع من الذكر والفكر ، وينغص العيش ، ويحوج إلى الفصد والحجامة والدواء والطبيب . وكل ذلك يحتاج إلى مؤن ونفقات ، لا يخلو الإنسان منها بعد التعب عن أنواع من المماصى وافتحام الشهوات . وفي الجوع ، ما يمنع ذلك كله

حكى أن الرشيد جمع أربعة أطباء ، هندي ، ورومي ، وعراقي ، وسوادي ، وقال . ليصف كل واحد منكم الدواء الذي لاداء فيه . فقال الهندي ، الدواء الذي لاداء فيه عندي ، هو الأهلبيج الأسود* . وقال العراقي ، هو حب الرشاد الأبيض . وقال الرومي ، هو عندي الماء الحار . وقال السوادي ، وكان أعلمهم ، الأهلبيج يعفص المعدة ، وهذا داء . وحب الرشاد يزلق المعدة ، وهذا داء . والماء الحار يرخي المعدة ، وهذا داء . قالوا فما عندك ؟ فقال الدواء الذي لاداء معه عندي ، أن لاتأكل الطعام حتى تشتهييه ، وأن ترفع يدك عنه وأنت تشتهييه . فقالوا صدقت .

وذكر لبعض الفلاسفة من أطباء أهل الكتاب قول النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) « ثَلُثٌ لِلطَّعَامِ وَثَلُثٌ لِلشَّرَابِ وَثَلُثٌ لِلنَّفْسِ » فتعجب منه وقال ، ما سمعت كلاماً في قلة الطعام

(١) حديث ثلث للطعام : تقدم أيضاً

(١) الروم : ٧ * الأهلبيج ثمره أصفر ومنه أسود وهو البالغ النضيج

أحكم من هذا ، وإنه لكلام حكيم . وقال صلى الله عليه وسلم «^(١) أَلْبَطْنَةُ أَصْلُ الدَّاءِ وَالْحَمِيَّةُ أَصْلُ الدَّوَاءِ وَعَوِدُوا كُلَّ جِسْمٍ مَا عَتَادَ » وأظن تعجب الطيب جرى من هذا الخبر لا من ذلك وقال ابن سالم ، من أكل خبز الحنطة بحتا بأدب ، لم يعتل إلا علة الموت قيل وما الأدب قال تأكل بعد الجوع ، وترفع قبل الشبع وقال بعض أفاضل الأطباء ، في ذم الاستكثار ، إن أنفع ما أدخل الرجل بطنه الرمان ، وأضر ما أدخل معدته المالح ولأن يقلل من المالح خير له من أن يستكثر من الرمان . وفي الحديث «^(٢) صُومُوا تَصِحُّوا » ففي الصوم والجوع وتقليل الطعام صحة الأجسام من الأسقام ، وصحة القلوب من سقم الطغيان والبطر وغيرهما

دفع المؤنة

الفائدة التاسعة : خفة المؤنة . فإن من تعود قلة الأكل كفاه من المال قدر يسير . والذي تعود الشبع صار بطنه غربا ملازماله ، آخذا بمنخقه في كل يوم ، فيقول ماذا تأكل اليوم ؟ فيحتاج إلى أن يدخل المداخل ، فيكتسب من الحرام فيعصى ، أو من الحلال فيذل . وربما يحتاج إلى أن يمد أعين الطمع إلى الناس ، وهو غاية الذل والقماء . والمؤمن خفيف المؤنة وقال بعض الحكماء ، إني لأقضى عامة حوائجي بالترك ، فيكون ذلك أروح لقلبي . وقال آخر ، إذا أردت أن أستقرض من غيري لشهوة أو زيادة ، استقرضت من نفسي ، فتركت الشهوة ، فهي خير غريم لي .

وكان إبراهيم بن أدهم رحمه الله ، يسأل أصحابه عن سعر الماء كولات ، فيقال إنها غالية فيقول أرخصوها بالترك . وقال سهل رحمه الله ، الأكل مذموم في ثلاثة أحوال ، إن كان من أهل العبادة فيكسل . وإن كان مكتسبا فلا يسلم من الآفات . وإن كان ممن يدخل عليه شيء فلا ينصف الله تعالى من نفسه

وبالجمل سبب هلاك الناس حرصهم على الدنيا . وسبب حرصهم على الدنيا البطن والفرج وسبب شهوة الفرج شهوة البطن . وفي تقليل الأكل ما يحسم هذه الأحوال كلها ، وهي أبواب النار . وفي حسمها فتح أبواب الجنة ، كما قال صلى الله عليه وسلم « أَدِيمُوا قَرَعَ بَابِ الْجَنَّةِ بِالْجُوعِ » فمن قنع برغيف في كل يوم ، قنع في سائر الشهوات أيضا ، وصار حرا ،

(١) حديث البطنة أصل الداء والحمية أصل الدواء وعودوا كل بدن بما اعتاد : لم أجده أصلا

(٢) حديث صوموا تصحوا : الطبراني في الأوسط وأبو نعيم في الطب النبوي من حديث أبي هريرة بسند ضعيف

واستغنى عن الناس ، واستراح من التعب ، وتخلّى لعبادة الله عز وجل ، وتجارة الآخرة فيكون من الذين لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله ، وإنما لا تلهيهم لاستغنائهم عنها بالقناعة وأما المحتاج فتلهيه لاهالة

الأيثار
والتصدق
بفضل الطعام

الفائدة العاشرة : أن يتمكن من الإيثار ، والتصدق بما فضل من الأطعمة على اليتامى والمساكين ، فيكون يوم القيامة في ظل صدقته ، ^(١) كما ورد به الخبر . فليأكله كان خزانته الكفيف ، وما يتصدق به كان خزانته فضل الله تعالى . فليس للعبد من ماله إلا ما تصدق فأبقى ، أو أكل فأفنى ، أو لبس فأبلى . فالتصدق بفضلات الطعام أولى من التخمّة والشبع وكان الحسن رحمه الله عليه ، إذا تلا قوله تعالى (إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ^(٢)) قال عرضها على السموات السبع الطباق ، والطرائق التي زينها بالنجوم ، وحملة العرش العظيم ، فقال لها سبحانه وتعالى ، هل تحملين الأمانة بما فيها ؟ قالت وما فيها ؟ قال إن أحسنت جوزيت . وإن أسأت عوقبت . فقالت لا . ثم عرضها كذلك على الأرض ، فأبت ثم عرضها على الجبال الشم الشوامخ الصلاب الصعاب ، فقال لها هل تحملين الأمانة بما فيها ؟ قالت وما فيها ؟ فذكر الجزاء والعقوبة ، فقالت لا . ثم عرضها على الإنسان فحملها . إنه كان ظلوما لنفسه ، جهولا بأمر ربه . فقد رأيناهم والله اشتروا الأمانة بأموالهم ، فأصابوا آفا ، فماذا صنعوا فيها ؟ وسعوا بها دورهم ، وضيقوا بها قبورهم ، وأسمنوا براذينهم ، وأهزلوا دينهم ، واتعبوا أنفسهم بالعدو والرواح إلى باب السلطان ، يتعرضون للبلاء وهم من الله في عافية ، يقول أحدهم تبغى أرض كذا وكذا وأزيدك كذا وكذا ، يتكلى على شماله ، ويأكل من غير ماله ، حديثه سخرة ، وماله حرام ، حتى إذا أخذته الكظة ، ونزلت به البطنة ، قال يا غلام ائتني بشيء أهضم به طعامي . يا لكع ، أطعامك تهضم ؟ إنما دينك تهضم . أين الفقير ؟ أين الأرملة ؟ أين المسكين ؟ أين اليتيم الذي أمرك الله تعالى بهم ؟

فهذه إشارة إلى هذه الفائدة ، وهو صرف فاضل الطعام إلى الفقير ليدخر به الأجر .

(١) حديث كل امرئ في ظل صدقته : ك من حديث عقبة بن عامر وقد تقدم

(٢) الاحزاب : ٧٢

فذلك خير له من أن يأكله حتى يتضاعف الوزر عليه . (١) ونظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى رجل سمين البطن ، فأومأ إلى بطنه بأصبعه وقال «لَوْ كَانَ هَذَا فِي غَيْرِ هَذَا لَكَانَ خَيْرًا لَّكَ» أي لو قدمته لآخرتك ، وآثرت به غيرك ، وعن الحسن قال : والله لقد أدركت أقواما كان الرجل منهم عيسى وعنده من الطعام ما يكفيه ، ولو شاء لأكله ، فيقول والله لأجعل هذا كله لبطني ، حتى أجعل بعضه لله

فهذه عشرة فوائد للجوع ، يتشعب من كل فائدة فوائد لا ينحصر عددها ، ولا تنتهي فوائدنا . فالجوع خزانة عظيمة لفوائد الآخرة . ولأجل هذا قال بعض السلف : الجوع مفتاح الآخرة ، وباب الزهد . والشعب مفتاح الدنيا ، وباب الرغبة . بل ذلك صريح في الأخبار التي رويناها . وبالوقوف على تفصيل هذه الفوائد تدرك معاني تلك الأخبار إدراك علم وبصيرة . فإذا لم تعرف هذا وصدقت بفضل الجوع ، كانت لك رتبة المقلدين في الإيمان ، والله أعلم بالصواب

بيان

طريق الرياضة في كسر شهوة البطن

اعلم أن على المريد في بطنه ومأكله أربع وظائف :

الأولى : أن لا يأكل إلا حلالا ، فإن العبادة مع أكل الحرام كإبناء على أمواج البحار . وقد ذكرنا ما يجب مراعاته من درجات الورع في كتاب الحلال والحرام . وتبقى ثلاث وظائف خاصة بالأكل ، وهو تقدير قدر الطعام في القلة والكثرة ، وتقدير وقته في الإبطاء والسرعة ، وتعيين الجنس المأكول في تناول المشتبهات وتركها . أما الوظيفة الأولى في تقليل الطعام . فسبيل الرياضة فيه التدريج . فمن اعتاد الأكل الكثير ، وانتقل دفعة واحدة إلى القليل ، لم يحتمله مزاجه وضعف ، وعظمت مشقته .

الأكل
الحلال

طريقة تقليل
الطعام

(١) حديث نظر إلى رجل سمين البطن فأومأ إلى بطنه بأصبعه وقال لو كان هذا في غير هذا لكان خيرا لك : أحمدوك في المستدرک والبيهقي في الشعب من حديث جمعة الجشمي واسناده جيد

فيذنبني أن يتدرج إليه قليلا قليلا . وذلك بأن ينقص قليلا قليلا من طعامه المعتاد . فإن كان يأكل رغيفين مثلا ، وأراد أن يرد نفسه إلى رغيف واحد ، فينقص كل يوم ربع سبع رغيف . وهو أن ينقص جزءا من ثمانية وعشرين جزءا ، أو جزءا من ثلاثين جزءا . فيرجع إلى رغيف في شهر ، ولا يستضر به ، ولا يظهر أثره . فإن شاء فعل في ذلك بالوزن ، وإن شاء بالمشاهدة . فيترك كل يوم مقدار لقمة ، وينقصه عما أكله بالأمس

الدرجة
القصورى في
الزهد

ثم هذا فيه أربع درجات ، أفصاها أن يرد نفسه إلى قدر القوام الذى لا يبقى دونه ، وهو عادة الصديقين ، وهو اختيار سهل التستري رحمة الله عليه ، إذ قال : إن الله استعبد الخلق بثلاث ، بالحياة ، والعقل ، والقوة . فإن خاف العبد على اثنين منها ، وهي الحياة والعقل ، أكل ، وأفطر إن كان صائما ، وتكافى الطلب إن كان فقيرا . وإن لم يخف عليهما بل على القوة ، قال فيذنبني أن لا يبالي ، ولو ضعف حتى صلى قاعدا ، ورأى أن صلاته قاعدا مع ضعف الجوع ، أفضل من صلاته قائما مع كثرة الأكل .

وسئل سهل عن بدايته وما كان يقتات به ، فقال كان قوتي في كل سنة ثلاثة دراهم . كنت آخذ بدرهم دبسا ، وبدرهم دقيق الأرز ، وبدرهم سمنا ، وأخلط الجميع ، وأسوى منه ثلثمائة وستين أكرة ، آخذ في كل ليلة أكرة أفطر عليها . فقليل له فالساعة كيف تأكل ؟ قال بغير حد ولا توقيت . ويحكى عن الرهابيين أنهم قد يردون أنفسهم إلى مقدار درهم من الطعام

الدرجة الثانية
في الزهد

الدرجة الثانية : أن يرد نفسه بالرياضة في اليوم والليلة إلى نصف مد ، وهو رغيف ، وشيء مما يكون الأربعة منه منا . ويشبهه أن يكون هذا مقدار ثلث البطن في حق الأكثرين كما ذكره النبي صلى الله عليه وسلم . وهو فوق اللقيمات ، لأن هذه الصيغة في الجمع للقلة فهو لما دون العشرة . وقد كان ذلك عادة عمر رضي الله عنه ، إذ كان يأكل سبع لقم ، أو تسع لقم

الدرجة الثالثة
في الزهد

الدرجة الثالثة : أن يردّها إلى مقدار المد ، وهو رغيفان ونصف . وهذا يزيد على ثلث البطن في حق الأكثرين ، ويكاد ينتهى إلى ثلثي البطن ، ويبقى ثلث للشراب ، ولا يبقى شيء للذكر . وفي بعض الألفاظ ، ثلث للذكر بدل قوله للنفس

الدرجة الرابعة

الدرجة الرابعة : أن يزيد على المد إلى المن . ويشبهه أن يكون ما وراء المن إسرافا ، بخلاف

لقوله تعالى (وَلَا تُسْرِفُوا ^(١)) أغنى في حق الأَكثَرين . فإن مقدار الحاجة إلى الطعام يختلف بالسن ، والشخص ، والعمل الذي يشتغل به .

وههنا طريق خامس لا تقدير فيه ، ولكنه موضع غلط . وهو أن يأكل إذا صدق جوعه ، ويقبض يده وهو على شهوة صادقة بعد . ولكن الأغلب أن من لم يقدر لنفسه رغيفا أو رغيفين ، فلا يتبين له حد الجوع الصادق . ويشته عليه ذلك بالشهوة الكاذبة وقد ذكر للجوع الصادق علامات .

إحداها : أن لا تطلب النفس الأدم ، بل تأكل الخبز وحده بشهوة ، أي خبز كان . فمهما طلبت نفسه خبزا بعينه ، أو طلبت أدم ، فليس ذلك بالجوع الصادق

علامات الجوع
الصادق

وقد قيل من علامته أن يبصق فلا يقع الذباب عليه . أي لم يبق فيه دهنية ولا دسومة فيدل ذلك على خلو المعدة . ومعرفة ذلك غامض . فالصواب للمريد أن يقدر مع نفسه القدر الذي لا يضعفه عن العبادة التي هو بصدددها . فإذا انتهى إليه وقف وإن بقيت شهوته

وعلى الجملة فتقدير الطعام لا يمكن ، لانه يختلف بالأحوال والأشخاص . نعم قد كان قوت جماعة من الصحابة صاعا من حنطة في كل جمعة ، فإذا أكلوا التمر اقتاتوا منه صاعا ونصفا وصاع الحنطة أربعة أمداد فيكون كل يوم قريبا من نصف مد . وهو ما ذكرناه أنه قدر ثلث البطن . واحتيج في التمر إلى زيادة لسقوط النوى منه . وقد كان أبو ذر رضي الله عنه يقول : طعمي في كل جمعة صاع من شعير على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والله لا أزيد عليه شيئا حتى ألقاه ، فإني سمعته يقول ^(١) « أَقْرَبُكُمْ مِنِّي مَجْلِسًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَحَبُّكُمْ إِلَيَّ مَنْ مَاتَ عَلَى مَا هُوَ عَلَيْهِ الْيَوْمَ » وكان يقول في إنكاره على بعض الصحابة ، قد غيرتم ، ينخل لكم الشعير ، ولم يكن ينخل . وخبرتم المرقق ، وجمعتم بين إدامين ، واختلف عليكم بألوان الطعام ، وغدا أحكم في ثوب وراح في آخر ، ولم تكونوا هكذا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) وكان قوت أهل الصفة مدا من تمر بين اثنين في كل يوم . والمد رطل وثلث .

طعام أهل
الصفة

(١) حديث أبي ذر أقربكم مني مجلسا يوم القيامة وأحبكم إلى من مات على ما هو عليه اليوم : أحمد في كتاب الزهد ومن طريقه أبو نعيم في الحلية دون قوله وأحبكم إلى وهو منقطع

(٢) حديث كان قوت أهل الصفة مدا من تمر بين اثنين في كل يوم : ك وصحح إسناده من حديث طلحة البصري

ويسقط منه النوى . وكان الحسن رحمة الله عليه يقول ، المؤمن مثل العنيزة ، يكفيه الكف من الحشف ، والقبضة من السويق ، والجرعة من الماء . والمنافق مثل السبع الضارى ، بلعا بلعا وسرطا سرطا ، لا يطوى بطنه لجاره ، ولا يؤثر أخاه بفضله . وجهوا هذه الفضول أمامكم وقال سهل : لو كانت الدنيا دما عبيطا ، لكان قوت المؤمن منها حلالا . لأن أكل المؤمن عند الضرورة بقدر القوام فقط

الدرجة العليا
في تأخير الأكل

الوظيفة الثانية : في وقت الأكل ومقدار تأخيرها . وفيه أيضا أربع درجات

الدرجة العليا : أن يطوى ثلاثة أيام فما فوقها . وفي المريد من رد الرياضة إلى الطي لا إلى المقدار ، حتى انتهى بعضهم إلى ثلاثين يوما ، وأربعين يوما . وانتهى إليه جماعة من العلماء يكثر عددهم ، منهم محمد بن عمرو القرني ، وعبد الرحمن بن إبراهيم ، ورحيم ، وإبراهيم التيمي ، وحجاج بن فرافصة ، وحفص العابد المصيصى ، والمسلم بن سعيد ، وزهير ، وسليمان الخواص ، وسهل بن عبد الله التستري ، وإبراهيم بن أحمد الخواص وقد كان أبو بكر الصديق رضي الله عنه يطوى ستة أيام . وكان عبد الله بن الزبير يطوى سبعة أيام . وكان أبو الجوزاء صاحب ابن عباس يطوى سبعا . وروي أن الثوري وإبراهيم بن أدهم كانا يطويان ثلاثا ثلاثا . كل ذلك كانوا يستعينون بالجوع على طريق الآخرة قال بعض العلماء : من طوى لله أربعين يوما ، ظهرت له قدرة من الملكوت . أى كشف ببعض الأسرار الإلهية .

وقد حكى أن بعض أهل هذه الطائفة مر برأهب ، فذاكره بحاله ، وطمع في إسلامه وترك ما هو عليه من الغرور . فكلّمه في ذلك كلاما كثيرا ، إلى أن قال له الرأهب ، إن المسيح كان يطوى أربعين يوما ، وإن ذلك معجزة لا تكون إلا لني أو صديق . فقال له الصوفي ، فإن طويت خمسين يوما تترك ما أنت عليه ؟ وتدخل في دين الإسلام ؟ وتعلم أنه حق وأنت على باطل ؟ قال نعم . فجلس لا يبرح إلا حيث يراه ، حتى طوى خمسين يوما ، ثم قال وأريدك أيضا . فطوى إلى تمام الستين . فتعجب الرأهب منه ، وقال ما كنت أظن أن أحدا يجاوز المسيح . فكان ذلك سبب إسلامه

وهذه درجة عظيمة ، قل من ينامها إلا مكاشف محمول ، شغل بمشاهدة ما قطعه عن طبعه وعادته

واستوفى نفسه في لذته ، وأنساه جوعته وحاجته

الدرجة الثانية

الدرجة الثانية : أن يطوى يومين إلى ثلاثة . وليس ذلك خارجا عن العادة ، بل هو قريب
يمكن الوصول إليه بالجد والمجاهدة

الدرجة الثالثة

الدرجة الثالثة : وهي أدناها ، أن يقتصر في اليوم والليلة على أكلة واحدة . وهذا هو
الأقل . وما جاوز ذلك إسراف ومداومة للشبع ، حتى لا يكون له حالة جوع . وذلك فعل
المترفين ، وهو بعيد من السنة . ^(١) فقد روى أبو سعيد الخدري رضي الله عنه ، أن النبي
صلى الله عليه وسلم ، كان إذا تغذى لم يتعش ، وإذا تعشى لم يتغد . وكان السلف يأكلون في
كل يوم أكلة . ^(٢) وقال النبي صلى الله عليه وسلم لعائشة « إِيَّاكَ وَالسَّرَفَ فَإِنَّ أَكَلَتَيْنِ
فِي يَوْمٍ مِنَ السَّرَفِ وَأَكْلَةٌ وَاحِدَةٌ فِي كُلِّ يَوْمَيْنِ إِفْتَارٌ وَأَكْلَةٌ فِي كُلِّ يَوْمٍ قَوْمٌ بَيْنَ
ذَلِكَ وَهُوَ الْمُحْمُودُ فِي كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ »

ومن اقتصر في اليوم على أكلة واحدة فيستحب له أن يأكلها سحرا ، قبل طلوع الفجر
فيكون أكله بعد التهجد وقبل الصبح ، فيحصل له جوع النهار للصيام ، وجوع الليل للقيام
وخلو القلب لفراغ المعدة ، ورقة الفسكر ، واجتماع الهم ، وسكون النفس إلى المعلوم ، فلا
تنازعه قبل وقته . ^(٣) وفي حديث عاصم بن كليب ، عن أبيه ، عن أبي هريرة ، قال ، ما قام
رسول الله صلى الله عليه وسلم قيامكم هذا قط ، وإن كان ليقوم حتى تورم قدماه . وما واصل
وصالكم هذا قط ، غير أنه قد أضر الفطر إلى السحر . وفي حديث عائشة رضي الله عنها قالت
^(٤) كان النبي صلى الله عليه وسلم يواصل إلى السحر

فإن كان يلتفت قلب الصائم بعد المغرب إلى الطعام ، وكان ذلك يشغله عن حضور القلب

(١) حديث أبي سعيد الخدري كان اذا تغدى لم يتعش واذا تعشى لم يتغد : لم أجده أصلا

(٢) حديث قال لعائشة إياك والاسراف فان أكلتين في يوم من السرف : البيهقي في الشعب من حديث عائشة
وقال في اسناده ضعف

(٣) حديث عاصم بن كليب عن أبيه عن أبي هريرة ما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم قيامكم هذا قط
وان كان ليقوم حتى تزلع قدماه : رواه مختصرا كان يصلي حتى تزلع قدماه واسناده جيد

(٤) حديث عائشة كان يواصل الى السحر : لم أجده من فعله وانما هو من قوله فأيكلم أراد أن يواصل فليواصل
حتى السحر رواه نخ من حديث أبي سعيد وأما هو ف كان يواصل وهو من خصائصه

في التهجد ، فالأولى أن يقسم طعامه نصفين . فإن كان رغيـفـين مثـلا ، أكل رغيـفا عند الفطر ورغيـفا عند السحر ، لتسكن نفسه ، ويخف بدنه عند التهجد . ولا يشتد بالنهار جوعه لأجل التسحر ، فيستعين بالرغيـف الأول على التهجد ، وبالثاني على الصوم . ومن كان يصوم يوما ويفطريوما ، فلا بأس أن يأكل كل يوم فطره وقت الظهر ، ويوم صومه وقت السحر فهذه الطرق في مواقيت الأكل وتباعده وتقاربها

الوظيفة الثالثة : في نوع الطعام ، وترك الأدم . وأعلى الطعام مخ البر . فإن نخل فهو غاية الترفه . وأوسطه شعير منخول . وأدناه شعير لم ينخل وأعلى الأدم اللحم والحلاوة . وأدناه الملح والخل . وأوسطه المزورات بالأدهان من غير لحم وعادة سالكى طريق الآخرة الامتناع من الأدم على الدوام ، بل الامتناع عن الشهوات فإن كل لذيذ يشتهيـه الإنسان فأكله ، اقتضى ذلك بطرا في نفسه ، وقسوة في قلبه ، وأنسا له لذات الدنيا ، حتى يألفها ويكره الموت ولقاء الله تعالى . وتصير الدنيا جنة في حقه ويكون الموت سجنـا له . وإذا منع نفسه عن شهواتها ، وضيق عليها ، وحرمها لذاتها ، صارت الدنيا سجنـا عليه ، ومضيـقا له ، فاشتتهت نفسه الإفلات منها ، فيكون الموت إطلافا وإليه الإشارة بقول يحيى بن معاذ حيث قال : معاشر الصديقين ، جوّعوا أنفسكم لوليمة الفردوس ، فإن شهوة الطعام على قدر تجويع النفس

فكل ما ذكرناه من آفات الشبع فإنه يجرى في كل الشهوات ، وتناول اللذات . فلا نطول بإعادته . فلذلك يعظم الثواب في ترك الشهوات من المباحات ، ويعظم الخطر في تناولها ، حتى قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « شِرَارُ أُمَّتِي الَّذِينَ يَأْكُلُونَ مِنْ حَنْظَلَةِ » وهذا ليس بتحريم ، بل هو مباح على معنى أن من أكله مرة أو مرتين لم يعص ، ومن داوم عليه أيضا فلا يعصى بتناوله ، ولكن تتربى نفسه بالنعيم ، فتأنس بالدنيا ، وتآلف اللذات ، وتسعى في طلبها ، فيجرها ذلك إلى المعاصي . فهم شرار الأمة ، لأن منغ الحنطة يقودهم إلى اقتحام أمور ، تلك الأمور معاص .

(١) حديث شرار أمتي الذين يأكلون منغ الحنطة : لم أجده أصلا

وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « شَرَارُ أُمَّتِي الَّذِينَ غَدُوا بِالنَّعِيمِ وَنَبَتَتْ عَلَيْهِ أَجْسَامُهُمْ وَإِنَّمَا هَمَّتْهُمْ أَلْوَانُ الطَّعَامِ وَأَنْوَاعُ اللَّبَاسِ وَيَتَشَدَّقُونَ فِي الْكَلَامِ » وأوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام ، اذكر أنك ساكن القبر ، فإن ذلك يمنعك من كثير الشهوات وقد اشتد خوف السلف من تناول لذيذ الأطعمة ، وتمرين النفس عليها ، ورأوا أن ذلك علامة الشقاوة ، ورأوا منع الله تعالى منه غاية السعادة ، حتى روي أن وهب بن منبه قال التقى ملكان في السماء الرابعة ، فقال أحدهما للآخر ، من أين ؟ قال أمرت بسوق حوت من البحر إشتهاه فلان اليهودي لعنه الله . وقال الآخر ، أمرت بإهراق زيت إشتهاه فلان العابد . فهذا تنبيه على أن تيسير أسباب الشهوات ليس من علامات الخير . ولهذا امتنع عمر رضي الله عنه عن شربة ماء بارد بعسل ، وقال ، اعزلوا عني حسابها . فلا عبادة لله تعالى أعظم من مخالفة النفس في الشهوات وترك اللذات ، كما أوردناه في كتاب رياضة النفس . ^(٢) وقدروى نافع ، أن ابن عمر رضي الله عنهما كان مريضاً ، فاشتى سمكة طرية ، فالتمت له بالمدينة فلم توجد . ثم وجدت بعد كذا وكذا ، فاشتريت له بدرهم ونصف ، فشويت وحملت إليه على رغيف ، فقام سائل على الباب ، فقال للغلام لفها برغيفها وادفعها إليه . فقال له الغلام ، أصلحك الله ، قد اشتيتها منذ كذا وكذا فلم نجدها ، فلما وجدتها اشتريتها بدرهم ونصف ، فنحن نعطيه ثمنها فقال لفها وادفعها إليه . ثم قال الغلام للسائل ، هل لك أن تأخذ درهما وتتركها ؟ قال نعم . فأعطاه درهما ، وأخذها وأتى بها ، فوضعها بين يديه وقال ، قد أعطيته درهما وأخذتها منه . فقال لفها وادفعها إليه ، ولا تأخذ منه الدرهم ، فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « أَيُّهَا امْرِئُ اسْتَهَى شَهْوَةٌ فَرَدَّ شَهْوَتَهُ وَآثَرَهَا عَلَى نَفْسِهِ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ »

إيثار ابنه عمر
رضي الله عنه
ورحمه

(١) حديث شرار أمتي الذين غدوا بالنعيم - الحديث : ابن عدي في الكامل ومن طريقه البيهقي في شعب الإيمان من حديث فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى من حديث فاطمة بنت الحسين مرسلًا قال إدار قطنى في العلل أنه أشبه بالصواب ورواه أبو نعيم في الحلية من حديث عائشة باسناد لا بأس به

(٢) حديث نافع ابن عمر كان مريضاً فاشتى سمكة - الحديث : وفيه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أيما امرئ اشتى شهوة فرد شهوته وآثر بها على نفسه غفر الله له : أبو الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب باسناد ضعيف جدا ورواه ابن الجوزي في الموضوعات

وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِذَا سَدَدْتُ كَلْبَ الْجُوعِ بِرَغِيفٍ وَكَوْزٍ مِنَ الْمَاءِ الْقَرَّاحِ فَعَلَى الدُّنْيَا وَأَهْلِهَا الدَّمَارُ » أشار إلى أن المقصود ردُّ ألم الجوع والعطش ودفع ضررها ، دون التمتع بلذات الدنيا

ببعض مطالب
الصلح في
الزهر

وبلغ عمر رضي الله عنه أن يزيد بن أبي سفيان يأكل أنواع الطعام فقال عمر لمولى له ، إذا علمت أنه قد حضر عشاؤه فأعلمني . فأعلمه فدخل عليه ، فقرب عشاؤه ، فأنوه بتريد لحم ، فأكل معه عمر . ثم قرب الشواء ، وبسط يزيد يده ، وكف عمر يده وقال الله الله يا يزيد بن أبي سفيان ، أطعام بعد طعام ! والذي نفس عمر بيده ، لئن خالفتهم عن سنتهم ليخالفن بكم عن طريقهم . وعن يسار بن عمير قال ، ما نخلت لعمر دقيقا قط إلا وأنا له عاص وروي أن عتبة الغلام كان يعجن دقيقه ، ويحففه في الشمس ، ثم يأكله ويقول ، كسرة وملح ، حتى يتهيا في الآخرة الشواء والطعام الطيب . وكان يأخذ السكوز فيغرف به من حب كان في الشمس نهاره ، فتقول مولاه له يا عتبة ، لو أعطيتني دقيقتك فخبزته لك ، وبردت لك الماء ؟ فيقول لها يا أم فلان ، قد شردت عني كلب الجوع

قال شقيق بن ابراهيم ، لقيت ابراهيم بن أدهم بمكة في سوق الليل ، عند مولد النبي صلى الله عليه وسلم ، يبكي وهو جالس بناحية من الطريق . فعدلت إليه ، وقعدت عنده ، وقلت إيش هذا البكاء يا أبا أسحق ؟ فقال خير . فعاودته مرة واثنين وثلاثا ، فقال يا شقيق أستر عليّ فقلت يا أخي قل ماشئت . فقال لي ، اشتيت نفسي منذ ثلاثين سنة سكباجا ، فمنعتها جهدي ، حتى إذا كان البارحة ، كنت جالسا وقد غابني النعاس ، إذ أنا بفتي شاب بيده قدح أخضر يعلو منه بخار ، ورائحة سكباج . قال فاجتمعت بهمتي عنه ، فقربه . وقال يا ابراهيم كل ، فقلت ما آكل ، قد تركته الله عز وجل . فقال لي قد أطعمك الله كل . فما كان لي جواب إلا أني بكيت . فقال لي كل رحمك الله . فقلت قد أمرنا أن لا نطرح في وعائنا إلا من حيث نعلم . فقال كل عافاك الله فإنما أعطيته ، فقبل لي يا خضر

(١) حديث ادا سددت كلب الجوع برغيف وكوز من الماء القراح فعلى الدنيا وأهلها الدمار: أبو منصور الديلمي

في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة بأسناد ضعيف

إذهب بهذا وأطعمه نفس إبراهيم بن أدهم ، فقد رحمها الله من طول صبرها على ما يحملها من منعها . إعلم يا إبراهيم أني سمعت الملائكة يقولون ، من أعطى فلم يأخذ ، طلب فلم يعط ، فقلت . إن كان كذلك فما أنا بين يديك لأجل العقد مع الله تعالى . ثم التفت فإذا أنا بقى آخر ، ناوله شيئا وقال ، يا خضر لقمه أنت . فلم يزل يلقمني حتى نعست . فالتفت وحلاوته في فمي قال شقيق فقلت أرني كفك . فأخذت بكفه فقبلتها . وقلت يا من يطعم الجياع الشهوات إذا صححوا المنع ، يا من يقدر في الضمير اليقين ، يا من يشفي قلوبهم من محبته ، أترى لشقيق عندك حالا ؟ ثم رفعت يد إبراهيم إلى السماء وقلت ، بقدر هذا الكف عندك ، وبقدر صاحبه ، وبالجود الذي وجد منك ، جد على عبدك الفقير إلى فضلك وإحسانك ورحمتك وإن لم يستحق ذلك . قال فقام إبراهيم ومشى حتى أدركنا البيت

وروي عن مالك بن دينار ، أنه بقى أربعين سنة يشتهي لبنا ، فلم يأكله ، وأهدى إليه يوما رطب فقال لأصحابه كلوا ، فما ذقته منذ أربعين سنة . وقال أحمد بن أبي الحواريه اشتهى أبو سليمان الداراني رغيفا حارا بملح ، فجئت به إليه ، فعض منه عضه ثم طرحه . وأقبل يبكي وقال ، عجبت إلى شهوتي بعد إطالة جهدي واشقوتي . قد عزمت على التوبة فأقلني قال أحمد فما رأيته أكل الملاح حتى لقي الله تعالى . وقال مالك بن ضيغم ، مررت بالبصرة في السوق ، فنظرت إلى البقل ، فقالت لي نفسي لو أطعمتني الليلة من هذا ؟ فأقسمت أن لا أطعمها إياه أربعين ليلة .

ومكث مالك بن دينار بالبصرة خمسين سنة ، ما أكل رطبة لأهل البصرة ولا بسرة قط وقال يأهل البصرة ، عشت فيكم خمسين سنة ما أكلت لكم رطبة ولا بسرة ، فما زاد فيكم ما نقص مني ، ولا نقص مني ما زاد فيكم ، وقال : طنقت الدينار منذ خمسين سنة ، اشتيت نفسي لبنا منذ أربعين سنة ، فوالله لا أطعمها حتى ألحق بالله تعالى

وقال حماد بن أبي حنيفة ، أتيت داود الطائي ، والباب مغلق عليه ، فسمعته يقول ، نفسي اشتيت جزرا فأطعمتك جزرا . ثم اشتيت تمرا فأليت أن لا تأكله أبدا . فسلمت ودخلت ، فإذا هو وحده . ومر أبو حازم يوما في السوق ، فرأى الفا كهة فاشتهاها . فقال لابنه ، اشتر لنا من هذه الفا كهة المقطوعة الممنوعة ، لعلنا نذهب إلى الفا كهة التي لا مقطوعة

ولا ممنوعة . فلما اشتراها وأتى بها إليه ، قال لنفسه قد خدعتني حتى نظرت واشتهيت ، وغلبتني حتى اشتريت . والله لا ذقتيه . فبعث بها إلى يتامى من الفقراء وعن موسى الأشعج أنه قال ، نفسى تشتهى ملحا جريشا منذ عشرين سنة . وعن أحمد ابن خليفة قال ، نفسى تشتهى منذ عشرين سنة ، ما طالبت منى إلا الماء حتى تروى ، فما أرويتها . وروى أن عتبة الغلام اشتهى لحما سبع سنين . فلما كان بعد ذلك قال ، استحييت من نفسى أن أدافعها منذ سبع سنين سنة بعد سنة ، فاشتريت قطعة لحم على خبز ، وشويتها وتركته على رغيف . فلقيت صديا ، فقلت ألسنت أنت ابن فلان وقدمات أبوك ؟ قال بلى فناولته إياها . قالوا أقبل يبكى ، يقرأ (وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا^(١)) ثم لم يدقه بعد ذلك . ومكث يشتهى تمرا سنين ، فلما كان ذات يوم اشترى تمرا بغيراط ورفعها إلى الليل ليفطر عليه . قال فهبت ريح شديدة ، حتى أظلمت الدنيا . ففرع الناس . فأقبل عتبة على نفسه يقول ، هذا لجرائى عليك وشرائى التمر بالغيراط . ثم قال لنفسه ، ما أظن أخذ الناس إلا بذنبك ، على أن لا تذوقيه

واشترى داود الطائي بنصف فلس بطلا ، وبفلس خلا . وأقبل ليلته كلها يقول لنفسه ويلك ياداد ، ما أطول حسابك يوم القيامة . ثم لم يأكل بعده إلا قفارا . وقال عتبة الغلام يوما لعبد الواحد بن زيد إن فلانا يصنف من نفسه منزلة ما أعرفها من نفسى . فقال لأنك تأكل مع خبزك تمرا ، وهو لا يزيد على الخبز شيئا . قال فإن أنا تركت أكل التمر عرفت تلك المنزلة ؟ قال نعم وغيرها . فأخذ يبكى . فقال له بعض أصحابه لا أبكى الله عينك ، أعلى التمر تبكى ؟ فقال عبد الواحد دعه ، فإن نفسه قد عرفت صدق عزمه فى الترك ، وهو إذا ترك شيئا لم يعاوده . وقال جعفر بن نصر ، أمرنى الجنيد أن أشتري له التين الوزيرى ، فلما اشتريته ، أخذ واحدة عند الفطور فوضعها فى فيه ، ثم ألقاها وجعل يبكى ثم قال ، أحمله فقلت له فى ذلك . فقال هتف بى هاتف أما تستحى ، تركته من أجلى ثم تعود إليه

وقال صالح المري ، قلت لعطاء السامى ، إنى متكلف لك شيئا ، فلا ترد على كرامتى . فقال افعل ما تريد . قال فبعثت إليه مع ابنى شربة من سويق ، قد لسته بسمن وعسل .

فقلت لا تبرح حتى بشر بها . فلما كان من الغد ، جعلت له نحوها ، فردها ولم بشر بها . فعاتبته ولمته على ذلك ، وقلت سبحان الله رددت على كرامتي ، فلما رأى وجدى لذلك ، قال لا يسوؤك هذا . إني قد شربتها أول مرة ، وقد راودت نفسي في المرة الثانية على شرها فلم أقدر على ذلك ، كلما أردت ذلك ذكرت قوله تعالى (يَتَجَرَّعُهُ وَلَا يَكَادُ يُسِيغُهُ ^(١)) الآية . قال صالح ، فبكيت وقلت في نفسي ، أنا في واد وأنت في واد آخر .

وقال السرى السقطي ، نفسي منذ ثلاثين سنة تطالبني أن أغمس جزرة في دبس ، فما أطعمتها . وقال أبو بكر الجلاء ، أعرف رجلا تقول له نفسه ، أنا أصبر لك على طي عشرة أيام ، واطمئني بعد ذلك شهوة أشتهيها ، فيقول لها ، لا أريد أن تطوي عشرة أيام ولكن اتركي هذه الشهوة . وروى أن عبدا دعا بعض إخوانه فقرب إليه رغفانا . فجعل أخوه يقلب الأرغفة ليختار أجودها . فقال له العابد ، مه أي شيء تصنع ؟ أما علمت أن في الرغيف الذي رغبت عنه كذا وكذا حكمة ؟ وعمل فيه كذا وكذا صنعا حتى استدار . من السحاب الذي يحمل الماء ، والماء الذي يسقي الأرض ، والرياح ، والأرض ، والبهائم ، وبني آدم ، حتى صار إليك ، ثم أنت بعد هذا تقلبه ولا ترضى به !

وفي الخبر ^(١) لا يستدير الرغيف ويوضع بين يديك ، حتى يعمل فيه ثلثمائة وستون صنعا . أولهم ميكائيل عليه السلام ، الذي يكيل الماء من خزائن الرحمة ، ثم الملائكة التي ترجى السحاب ، والشمس والقمر ، والأفلاك ، وملائكة الهواء ودواب الأرض ، وآخرهم الخباز (وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا ^(٢))

وقال بعضهم أتيت قاسما الجرعى ، فسألته عن الزهد أي شيء هو ؟ فقال أي شيء سمعت فيه ؟ فعددت أقوالا ، فسكت . فقلت وأي شيء تقول أنت ؟ فقال اعلم أن البطن دنيا العبد . فبقدر ما يملك من بطنه يملك من الزهد . وبقدر ما يملك بطنه ، تملك الدنيا وكان بشر بن الحارث قد اعتل مرة ، فأتى عبد الرحمن الطيب يسأله عن شيء يوافقه من المأكولات . فقال تسألني فإذا وصفت لك لم تقبل مني ؟ قال صف لي حتى أسمع .

(١) حديث لا يستدير الرغيف ويوضع بين يديك حتى يعمل فيه ثلثمائة وستون صنعا أولهم ميكائيل - الحديث : لم أجده أصلا

(٢) إبراهيم : ١٧ (٢) إبراهيم : ٣٤ والنحل ١٣

قال تشرب سكينجيينا ، وتخص سفر جلا ، وتأكل بعد ذلك اسفيدنجا . فقال له بشر ، هل تعلم شيئا أقل من السكينجيين يقوم مقامه ؟ قال لا . قال أنا أعرف . قال ماهو ؟ قال الهندبا بالخل . ثم قال ، أتعرف شيئا أقل من السفر جل يقوم مقامه ؟ قال لا . قال أنا أعرف . قال ماهو ؟ قال الخرنوب الشامي . قال فتعرف شيئا أقل من الاسفيدنجا يقوم مقامه ؟ قال لا . قال أنا أعرف . ماء الحمص بسمن البقر في معناه . فقال له عبد الرحمن ، أنت أعلم مني بالطب ، فلم تسألني ؟

فقد عرفت بهذا أن هؤلاء امتنعوا من الشهوات ، ومن الشبع من الأقوات . وكان امتناعهم للفوائد التي ذكرناها . وفي بعض الأوقات لأنهم كانوا لا يصفو لهم الحلال ، فلم يرضوا لأنفسهم إلا في قدر الضرورة . والشهوات ليست من الضرورات ، حتى قال أبو سليمان : الملح شهوة ، لأنه زيادة على الخبز ، وما وراء الخبز شهوة . وهذا هو النهاية . فمن لم يقدر على ذلك فينبغي أن لا يغفل عن نفسه ، ولا ينهمك في الشهوات . فكفى بالمرء إسرافا أن يأكل كل ما يشتهي ، ويفعل كل ما يهواه . فينبغي أن لا يواظب على أكل اللحم . قال على كرم الله وجهه ، من ترك اللحم أربعين يوما ساء خلقه ، ومن داوم عليه أربعين يوما قسا قلبه . وقيل إن المداومة على اللحم ضراوة كضراوة الخمر ومهما كان جائعا ، وتاقت نفسه إلى الجماع ، فلا ينبغي أن يأكل ويجماع ، فيعطى نفسه شهوتين ، فتقوي عليه . وربما طالبت النفس الأكل لينشط في الجماع

ويستحب أن لا ينام على الشبع ، فيجمع بين غفلتين ، فيعتاد الفتور ، ويقسو قلبه لذلك . ولكن ليصل ، أو يجلس فيذكر الله تعالى ، فإنه أقرب إلى الشكر . وفي الحديث ^(١) « أَذِيبُوا طَعَامَكُمْ بِالذِّكْرِ وَالصَّلَاةِ وَلَا تَنَامُوا عَلَيْهِ فَتَقْسُوا قُلُوبَكُمْ » وأقل ذلك أن يصلي أربع ركعات ، أو يسبح مائة تسبيحة ، أو يقرأ جزءا من القرآن عقيب أكله . فقد كان سفيان الثوري إذا شبع ليلة أحيائها . وإذا شبع في يوم واصله بالصلاة والذكر . وكان يقول ، أشبع الزنجي وكده ، ومرة يقول ، أشبع الحمار وكده

طريقة هضم الطعام

(١) حديث أذيبوا طعامكم بالصلاة والذكر ولا تناموا عليه فتقسو قلوبكم : طس وابن السني في اليوم والليلة من

حديث عائشة بسند ضعيف

ومهما اشتهى شيئاً من الطعام وطيبات الفواكه ، فينبغي أن يترك الخبز يوماً كلها بدلاً منه ، لتكون قوتاً ، ولا تكون تفكها ، لئلا يجمع للنفس بين عادة وشهوة ، نظر سهل إلى ابن سالم وفي يده خبز وتمر ، فقال له ابدأ بالتمر ، فإن قامت كفايتك به ، وإلا أخذت من الخبز بعده بقدر حاجتك

ومهما وجد طعاماً لطيفاً وخليطاً ، فليقدم اللطيف ، فإنه لا يشتهي الخليط بعده . ولو قدم الخليط لأكل اللطيف أيضاً للطافته . وكان بعضهم يقول لأصحابه ، لا تأكلوا الشهوات ، فإن أكلتموها فلا تطلبوها ، فإن طلبتموها فلا تحبوها . وطلب بعض أنواع الخبز شهوة . قال عبد الله بن عمر رحمة الله عليهما ، ماتا تينا من العراق فأكهة أحب إلينا من الخبز . فرأى ذلك الخبز فأكهة

وعلى الجملة ، لا سبيل إلى إهمال النفس في الشهوات المباحات ، واتباعها بكل حال . فبقدر ما يستوفي العبد من شهوته ، يخشى أن يقال له يوم القيامة أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها . وبقدر ما يجاهد نفسه ، ويترك شهوته ، يتمتع في الدار الآخرة بشهواته . قال بعض أهل البصرة ، نازعتني نفسي خبز أرز وسمكا فمنعتها ، فقويت مطالبتها ، واشتدت مجاهدتي لها عشرين سنة . فلما مات قال بعضهم رأيته في المنام ، فقلت ماذا فعل الله بك ؟ قال لأحسن أن أصف ما تلقاني به ربي من النعم والكرامات . وكان أول شيء استقبلني به خبز أرز وسمكا وقال كل اليوم شهوتك هنيئاً بغير حساب . وقد قال تعالى (كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ ^(١)) وكانوا قد أسلفوا ترك الشهوات . ولذلك قال أبو سليمان ، ترك شهوة من الشهوات أنفع للقلب من صيام سنة وقيامها . وفقنا الله لما يرضيه

بيان

اختلاف حكم الجوع وفضيلته واختلاف أحوال الناس فيه

اعلم أن المطلوب الأقصى في جميع الأمور والأخلاق الوسط . إذ خير الأمور أوسطها وكلا طرفي قصد الأمور ذميم . وما أوردناه في فضائل الجوع ربما يوحى إلى أن الإفراط

ضمير الأمور
الوسط

فيه مطلوب . وهيهات ، ولكن من أسرار حكمة الشريعة ، أن كل ما يطلب الطبع فيه الطرف الأقصى ، وكان فيه فساد ، جاء الشرع بالمبالغة في المنع منه ، على وجه يوصىء عند الجاهل إلى أن المطلوب مضادة ما يقتضيه الطبع بغاية الإمكان ، والعالم يدرك أن المقصود الوسط ، لأن الطبع إذا طلب غاية الشبع ، فالشرع ينبغي أن يمدح غاية الجوع ، حتى يكون الطبع باعثاً ، والشرع مانعاً ، فيتقارومان ، ويحصل الاعتدال . فإن من يقدر على قمع الطبع بالكيفية بعيد ، فيعلم أنه لا ينتهي إلى الغاية ، فإنه إن أسرف مسرف في مضادة الطبع ، كان في الشرع أيضاً ما يدل على إساءته . كما أن الشرع بالغ في الثناء على قيام الليل ، وصيام النهار ، ثم لما علم النبي صلى الله عليه وسلم من حال بعضهم أنه يصوم الدهر كله ، ويقوم الليل كله نهى عنه^(١)

تعميد مقدار
الكل

فإذا عرفت هذا ، فاعلم أن الأفضل بالإضافة إلى الطبع المعتدل ، أن يأكل بحيث لا يحس بثقل المعدة ، ولا يحس بألم الجوع . بل ينسى بطنه ، فلا يؤثر فيه الجوع أصلاً . فإن مقصود الأكل بقاء الحياة ، وقوة العبادة . وثقل المعدة يمنع من العبادة . وألم الجوع أيضاً يشغل القلب ويمنع منها . فالمقصود أن يأكل أكلاً لا يبقى للمأكل فيه أثر ، ليكون متشبهاً بالملائكة ، فإنهم مقدسون عن ثقل الطعام وألم الجوع ، وغاية الإنسان الاقتداء بهم . وإذا لم يكن للإنسان خلاص من الشبع والجوع ، فأبعد الأحوال عن الطرفين الوسط ، وهو الاعتدال .

ومثال طلب الآدمي البعد عن هذه الأطراف المتقابلة ، بالرجوع إلى الوسط ، مثال نملة ألقيت في وسط حلقة محمية على النار ، مطروحة على الأرض . فإن النملة تهرب من حرارة الحلقة ، وهي محيطة بها لاتقدر على الخروج منها ، فلا تزال تهرب حتى تستقر على المركز الذي هو الوسط . فلو ماتت ماتت على الوسط . لأن الوسط هو أبعد المواضع عن الحرارة التي في الحلقة المحيطة . فكذلك الشهوات محيطة بالإنسان إحاطة تلك الحلقة بالنملة ، والملائكة خارجون عن تلك الحلقة ، ولا مطعم للإنسان في الخروج ، وهو يريد أن يتشبه بالملائكة

(١) حديث النهى عن صوم الدهر كله وقيام الليل كله تقدم

في الخلاص . فأشبهه أحواله بهم البعد ، وأبعد المواضع عن الأطراف الوسط . فصار الوسط مطلوباً في جميع هذه الأحوال المتقابلة . وعنه عبر بقوله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « خَيْرُ الْأُمُورِ أَوْسَطُهَا » وإليه الإشارة بقوله تعالى (وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا ^(١))

ومهما لم يحس الإنسان بجوع ولا شبع ، تيسرت له العبادة والفكر ، وخف في نفسه وقوى على العمل مع خفته . ولكن هذا بعد اعتدال الطبع . أما في بداية الأمر ، إذا كانت النفس جموحاً ، متشوقة إلى الشهوات ، مائلة إلى الإفراط ، فلا اعتدال لا ينفعها بل لا بد من المبالغة في إيلاها بالجوع ، كما يبالغ في إيلاها الدابة التي ليست مروضة بالجوع والضرب وغيره ، إلى أن تعتدل . فإذا ارتاضت واستوت ورجعت إلى الاعتدال ، ترك تعذيبها وإيلاها . ولأجل هذا السر ، يأمر الشيخ مريده بما لا يتعاطاه هو في نفسه . فيأمره بالجوع وهو لا يجوع . وينعه الفواكه والشهوات وقد لا يمتنع هو منها . لأنه قد فرغ من تأديب نفسه ، فاستغنى عن التعذيب . ولما كان أغلب أحوال النفس الشره والشهوة والجحاح ، والامتناع عن العبادة ، كان الأصلح لها الجوع ، الذي تحس بألمه في أكثر الأحوال لتتكسر نفسه . والمقصود أن تنكسر حتى تعتدل ، فتزد بعد ذلك في الغذاء أيضاً إلى الاعتدال وإنما يمتنع من ملازمة الجوع من سلكى طريق الآخرة ، إمام صديق ، وإمام غرور أحق أما الصديق ، فلا يستقامة نفسه على الراط المستقيم ، واستغنائه عن أن يساق بسياط الجوع إلى الحق

وأما المغرور ، فلظنه بنفسه أنه الصديق المستغنى عن تأديب نفسه ، الظان بها خيراً ، وهذا غرور عظيم ، وهو الأغلب . فإن النفس كلما تتأدب تأدباً كاملاً ، وكثيراً ما تغتر فتتنظر إلى الصديق ومسامحته نفسه في ذلك ، فيسامح نفسه . كالمرضى ينظر إلى من قد صح من مرضه ، فيتناول ما يتناوله ، ويظن بنفسه الصحة فيهلك

والذى يدل على أن تقدير الطعام بمقدار يسير ، في وقت مخصوص ، ونوع مخصوص ، ليس مقصوداً في نفسه ، وإنما هو مجاهدة نفس متناثية عن الحق ، غير بالغة رتبة الكمال ،

أحسن الطعام
لا كل عند
الجوع

(١) حديث خير الأمور أوسطها : البيهقي في الشعب مرسل وقد تقدم

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن له تقدير وتوقيت لطعامه . قالت عائشة رضي الله عنها ^(١) ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم حتى نقول لا يفطر ، ويفطر حتى نقول لا يصوم . ^(٢) وكان يدخل على أهله فيقول « هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ شَيْءٍ » فَإِنْ قَالُوا نَعَمْ أَكَل . وَإِنْ قَالُوا لَا قَالَ « إِنِّي إِذَا صَائِمٌ » ^(٣) وكان يقدم إليه الشيء فيقول « أَمَا إِنِّي قَدْ كُنْتُ أَرَدْتُ الصَّوْمَ » ثم يأكل . ^(٤) وخرج صلى الله عليه وسلم يوماً وقال « إِنِّي صَائِمٌ » فقالت له عائشة رضي الله عنها ، قد أهدى إلينا حيس ، فقال « كُنْتُ أَرَدْتُ الصَّوْمَ وَلَكِنْ قَرَّبِيهِ » ولذلك حكى عن سهل أنه قيل له ، كيف كنت في بدايتك ؟ فأخبر بضروب من الرياضات منها أنه كان يقتات ورق النبق مدة . ومنها أنه أكل دقائق التين مدة ثلاث سنين . ثم ذكر أنه اقتات بثلاثة دراهم في ثلاث سنين . فقيل له فكيف أنت في وقتك هذا ؟ فقال آكل بلا حد ولا توقيت . وليس المراد بقوله بلا حد ولا توقيت أنى آكل كثيراً ، بل أنى لأقدر بمقدار واحد ما آكله

وقد كان معروف الكرخي يهدي إياه طيبات الطعام فيأكل . فقيل له إن أخاك بشراً لا يأكل مثل هذا . فقال إن أخى بشراً قبضه الورع ، وأنا بسطتني المعرفة . ثم قال ، إنما أنا ضيف في دار مولاي ، فإذا أطعمني أكلت ، وإذا جوعني صبرت . مالى والاعتراض والتميز . ودفع إبراهيم بن أدهم إلى بعض إخوانه دراهم وقال ، خذ لنا بهذه الدراهم زبدا وعسلاً وخبزاً حوارياً . فقيل يا أبا إسحاق ، بهذا كله ؟ قال ويحك ، إذا وجدنا أكلنا آكل الرجال . وإذا عدمننا صبرنا صبر الرجال . وأصلح ذات يوم طعاماً كثيراً ، ودعا إليه نفرًا

- (١) حديث عائشة كان يصوم حتى نقول لا يفطر وينظر حتى نقول لا يصوم : متفق عليه
(٢) حديث كان يدخل على أهله فيقول هل عندكم من شيء فإن قالوا نعم أكل وإن قالوا لا قال انى صائم : بدت وحسنه ون من حديث عائشة وهو عند من بنحوه كلسياً
(٣) حيث كان يقدم إليه الشيء فيقول اما انى كنت أريد الصوم : البيهقي من حديث عائشة بلفظ وان كنت قد فرضت الصوم وقال اسناده صحيح وعند من قد كنت أصبحت صائماً
(٤) حديث خرج وقال انى صائم فقالت عائشة يا رسول الله قد أهدى إلينا حيس فقال كنت أردت الصوم ولكن قرَّبِيهِ م بلفظ قد كنت أصبحت صائماً وفى رواية له أدنيه فلقد أصبحت صائماً فأكل وفى لفظ للبيهقي انى كنت أريد الصوم ولكن قرَّبِيهِ

يسيرا ، فيهم الأوزاعي ، والثوري . فقال له الثوري ، يا أبا إسحق ، أمتخاف أن يكون هذا إسرافا ، فقال ليس في الطعام إسراف ، إنما الإسراف في اللباس والأثاث

فالذي أخذ العلم من السماع والنقل تقليدا ، يرى هذا من إبراهيم بن أدهم ، ويسمع عن مالك بن دينار أنه قال ما دخل بيتي الملاح منذ عشرين سنة ، وعن سري السقطي أنه منذ أربعين سنة يشتهي أن يغمس جزرة في دبس فافعل ، فيراه متناقضا ، فيتحير ، أو يقطع بأن أحدهما مخطيء . والبصير بأسرار القول ، يعلم أن كل ذلك حق ، ولكن بالإضافة إلى اختلاف الأحوال . ثم هذه الأحوال المختلفة ، يسمعها فطن محتاط ، أو غبي مغرور . فيقول المحتاط ، ما أنا من جملة العارفين حتى أسامح نفسي . فليس نفسي أطوع من نفس سري السقطي ، ومالك ابن دينار ، وهؤلاء من الممتنعين عن الشهوات ، فيقتدى بهم : والمغرور يقول ، ما نفسي بأعصى على من نفس معروف الكرخي ، وإبراهيم بن أدهم ، فأقتدى بهم ، وأرفع التقدير في مأكولي . فأنا أيضا ضيف في دار مولاي ، فإلى وللاعتراض . ثم إنه لو قصر أحد في حقه وتوقيره ، أو في ماله وجهه بطريقة واحدة ، قامت القيامة عليه ، واشتغل بالاعتراض . وهذا مجال رحب للشيطان مع الحمقى . بل رفع التقدير في الطعام ، والصيام ، وأكل الشهوات ، لا يسلم إلا لمن ينظر من مشكاة الولاية والنبوة . فيكون بينه وبين الله علامة في استرساله واتقباه . ولا يكون ذلك إلا بعد خروج النفس عن طاعة الهوى والعادة بالكلية ، حتى يكون أكله إذا أكل على نية ، كما يكون إمساكه بنية ، فيكون عاملا لله في أكله وإفطاره فينبغي أن يتعلم الحزم من عمر رضي الله عنه ، فإنه كان يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) يحب العسل ويأكله ، ثم لم يقس نفسه عليه ، بل لما عرضت عليه شربة باردة ممزوجة بعسل ، جعل يدير الإناء في يده ويقول ، أشربها وتذهب حلاوتها وتبقى تبعثها ، اعزلوا عني حسابها وتركها وهذه الأسرار لا يجوز لشيخ أن يكشف بها مریده . بل يقتصر على مدح الجوع فقط ، ولا يدعو إلى الاعتدال ، فإنه يقصر لا محالة عما يدعو إليه . فينبغي أن يدعو

زهر عمر
رضي الله عنه
في الأكل

(١) حديث كان يحب العسل ويأكله : متفق عليه من حديث عائشة كان يحب الخلوة والعسل - الحديث :

وفيه قصة شربه العسل عند بعض نسائه

إلى غاية الجوع ، حتى يتيسر له الاعتدال . ولا يذكر له أن العارف الكامل يستغنى عن الرياضة . فإن الشيطان يجد متعلقا من قلبه ، فيلقى إليه كل ساعة إنك عارف كامل ، وما الذى فاتك من المعرفة والكمال ؟ بل كان من عادة إبراهيم الخواص وأن يخوض مع المريد فى كل رياضة كان يأمره بها ، كيلا يخطر بباله أن الشيخ لم يأمره بما لم يفعل ، فينفرد ذلك من رياضته . والقوى إذا اشتغل بالرياضة وإصلاح الغير ، لزمه النزول إلى حد الضعفاء . تشبهابهم وتلطعا فى سياقتهم إلى السعادة . وهذا ابتلاء عظيم للأبداء والأولياء . وإذا كان حد الاعتدال خفيا فى حق كل شخص ، فالحزم والاحتياط ينبغى أن لا يترك فى كل حال ولذلك أدب عمر رضى الله عنه ولده عبد الله ، إذ دخل عليه فوجده يأكل لحما مأدوما بسمن ، فعلاه بالدرة وقال ، لأم لك ، كُلْ يوما خبزا ولحما ، ويوما خبزا ولبنا ، ويوما خبزا وسمنا ، ويوما خبزا وزيتا ، ويوما خبزا وملحا ، ويوما خبزا فقارا . وهذا هو الاعتدال فأما المواظبة على اللحم والشهوات فيأفراط وإسراف . ومهاجرة اللحم بالكلية إفتار . وهذا قوام بين ذلك . والله تعالى أعلم

بيان

آفة الرياء المتطرق إلى من ترك أكل الشهوات وقلل الطعام

اعلم أنه يدخل على تارك الشهوات آفتان عظيمتان ، هما أعظم من أكل الشهوات إحداهما : أن لا تقدر النفس على ترك بعض الشهوات فتشتتها ، ولكن لا يريد أن يُعرف بأنه يشتهيها ، فيخفى الشهوة ، ويأكل فى الخلوة ما لا يأكل مع الجماعة . وهذا هو الشرك الخفى — سئل بعض العلماء عن بعض الزهاد ، فسكت عنه . فقيل له هل تعلم به بأسا؟ قال يأكل فى الخلوة ما لا يأكل مع الجماعة . وهذه آفة عظيمة : بل حق العبد إذا ابتلى بالشهوات وحبها أن يظهرها . فإن هذا صدق الحال ، وهو يدل عن فوات المجاهدات بالأعمال . فإن إخفاء النقص ، وإظهار ضده من الكمال ، هو نقصان متضاعفان . والكذب مع الإخفاء كذبان . فيكون مستحقا لمقتين ، ولا يرضى منه إلا بتوبتين صادقتين ولذلك

تأديب عمر
رضى الله عنه
ولده فى
الأكل

النفاس

شدد أمر المنافقين ، فقال تعالى (إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ ^(١)) لأن الكافر كفر وأظهر . وهذا كفر وستر . فكان ستره لكفره كفراً آخر . لأنه استخف بنظر الله سبحانه وتعالى إلى قلبه ، وعظم نظر المخلوقين . فحاشا للكفر عن ظاهره . والعارفون يبتلون بالشهوات بل بالمعاصي ، ولا يبتلون بالرياء والنس والإخفاء . بل كمال العارف أن يترك الشهوات لله تعالى ، ويظهر من نفسه الشهوة ، إسقاطاً لمنزلته من قلوب الخلق . وكان بعضهم يشتري الشهوات ويعلقها في البيت ، وهو فيها من الزاهدين ، وإنما يقصده تلبيس حاله ، ليصرف عن نفسه قلوب الغافلين ، حتى لا يشوشون عليه حاله

فنهاية الزهد ، الزهد في الزهد بإظهار ضده . وهذا عمل الصديقين . فإنه جمع بين صديقين . كأن الأول جمع بين كذابين . وهذا قد حمل على النفس ثقلين ، وجرعها كأس الصبر مرتين . مرة بشر به ، ومرة برميها . فلا جرم أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا . وهذا يضاهي طريق من يعطى جهرًا فيأخذ ، ويردُّ سرا ، ليدكسر نفسه بالذل جهرًا ، وبالفقر سرا . فمن فاته هذا فلا ينبغي أن يفوته إظهار شهوته ونقصانه ، والصدق فيه : ولا ينبغي أن يغره قول الشيطان ، إنك إذا أظهرت اقتدى بك غيرك ، فاستره إصلاحًا لغيرك . فإنه لو قصد إصلاح غيره لكان إصلاح نفسه أهم عليه من غيره . فهذا إنما يقصد الرياء المجرد ، ويوجه الشيطان عليه في معرض إصلاح غيره . فلذلك ثقل عليه ظهور ذلك منه ، وإن علم أن من اطاع عليه ليس يقتدى به في الفعل ، أولاً ينزجر باعتقاده أنه تارك للشهوات

الآفة الثانية : أن يقدر على ترك الشهوات ، لكنه يفرح أن يعرف به ، فيشتهر بالتعفف عن الشهوات . فقد خالف شهوة ضعيفة ، وهي شهوة الأكل . وأطاع شهوة هي شر منها وهي شهوة الجاه . وتلك هي الشهوة الخفية . فهما أحسن بذلك من نفسه ، فكسر هذه الشهوة أكد من كسر شهوة الطعام . فليأكل . فهو أولى له

قال أبو سليمان ، إذا قدمت إليك شهوة ، وقد كنت تاركاً لها ، فأصب منها شيئاً يسيراً ولا تعط نفسك منها ، فتكون قد أسقطت عن نفسك الشهوة ، وتكون قد نعتت عليها إذ لم تعطها شهوتها — وقال جعفر بن محمد الصادق ، إذا قدمت إلى شهوة ، نظرت

الرياء

إلى نفسى ، فإن هى أظهرت شهوتها ، أطعمتها منها . وكان ذلك أفضل من منعها . وإن أخفت شهوتها ، وأظهرت العزوب عنها ، عاقبتها بالترك ، ولم أنلها منها شيئاً . وهذا طريق فى عقوبة النفس على هذه الشهوة الخفية .

وبالجملة من ترك شهوة الطعام ، ووقع فى شهوة الرياء . كان كمن هرب من عقرب ، وفتح إلى حية . لأن شهوة الرياء أضر كثيراً من شهوة الطعام . والله ولى التوفيق

القول فى شهوة الفرج

تذكر التمتع فى الأضرة
اعلم أن شهوة الوقاع سلطت على الإنسان لفائدتين . إحداهما : أن يدرك لذته ، فيقيس به لذات الآخرة ، فإن لذة الوقاع لو دامت لكانت أقوى لذات الأجساد ، كما أن النار وآلامها أعظم آلام الجسد : والترغيب والترهيب يسوق الناس إلى سعادتهم . وليس ذلك إلا بالمشحوس ، ولذة محسوسة مدركة . فإن ما لا يدرك بالذوق لا يعظم إليه الشوق .

بقاء النسل
الفائدة الثانية : بقاء النسل ، ودوام الوجود . فهذه فائدتها . ولكن فيها من الآفات ما يهلك الدين والدنيا ، إن لم تضبط ولم تقهر ، ولم ترد إلى حد الاعتدال . وقد قيل فى تأويل قوله تعالى (رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ ^(١)) معناه شدة الغلظة . وعن ابن عباس ^(٢) فى قوله تعالى (وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ ^(٣)) قال هو قيام الذكر . وقد أسنده بعض الرواة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إلا أنه قال فى تفسيره الذكر إذا دخل . وقد قيل إذا قام ذكر الرجل ذهب ثلثا عقله ^(٤) . وكان صلى الله عليه وسلم يقول فى دعائه « أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ سَمْعِي وَبَصَرِي وَقَلْبِي وَهَنِي وَمَنِّي » وقال عليه السلام ^(٥) « الذَّسَاءُ حَبَائِلُ الشَّيْطَانِ » ولولا هذه الشهوة ، لما كان للنساء سلطنة على الرجال

(١) حديث ابن عباس موقوفاً ومسنداً فى قوله تعالى ومن شر غاسق اذا وقب قال هو قيام الذكر وقال الذى

أسنده الذكر اذا دخل هذا حديث لا أصل له

(٢) حديث اللهم انى أعوذ بك من شر سمعى وبصرى وقلبى ودينى تقدم فى الدعوات

(٣) حديث النساء حبايل الشيطان : الاصفهانى فى الترغيب والترهيب من حديث خالد بن زيد الجهمى بإسناد فيه جهالة

(٤) البقرة : ٢٨٦ (٥) الفلق : ٣

روى أن موسى عليه السلام ، كان جالسا في بعض مجالسه ، إذ أقبل إليه إبليس وعليه برنس يتلون فيه ألوانا . فلما دنا منه ، خلع البرنس فوضعه ، ثم أتاه ، فقال السلام عليك يا موسى . فقال له موسى من أنت ؟ فقال أنا إبليس . فقال لا حياك الله . ما جاء بك ؟ قال جئت لأسلم عليك لمنزلتك من الله ، ومكانتك منه . قال فما الذي رأيت عليك ؟ قال برنس أختطف به قلوب بني آدم . قال فما الذي إذا صنعه الإنسان استحوذت عليه ؟ قال إذا أعجبت نفسه ، واستكثر عمله ، ونسى ذنوبه . وأحذر ك ثلاثا ، لا تخل بامرأة لا تحل لك ، فإنه ما خلا رجل بامرأة لا تحل له إلا كنت صاحبه دون أصحابي ، حتى أفتنه بها ، وأفتنها به . ولا تعاهد الله عهدا إلا وفيت به . ولا تخرجن صدقة إلا أمضيتها . فإنه ما أخرج رجل صدقة فلم يعضها إلا كنت صاحبه دون أصحابي ، حتى أحول بينه وبين الوفاء بها . ثم ولى وهو يقول ، يا ويلاتاه علم موسى ما يحذر به بني آدم

مؤمنة الفتنة
للخبرة
بالأجنبية

وعن سعيد بن المسيب قال : ما بعث الله نبيا فيما خلا إلا لم ييأس إبليس أن يهلكه بالنساء . ولا شيء أخوف عندي منهن . وما بالمدينة بيت أدخله إلا يبتى ويبت ابنتي . أغتسل فيه يوم الجمعة ، ثم أروح . وقال بعضهم ، إن الشيطان يقول للمرأة أنت نصف جندي ، وأنت سهمي الذي أرمي به فلا أخطيء ، وأنت موضع سرى ، وأنت رسولي في حاجتي . فنصف جنده الشهوة . ونصف جنده الغضب . وأعظم الشهوات شهوة النساء

المرأة سوط
إبليس اللعين

وهذه الشهوة أيضا لها إفراط وتفريط واعتدال . فالإفراط ما يهز العقل حتى يصرف همه الرجال إلى الاستمتاع بالنساء والجواري ، فيحرم عن سلوك طريق الآخرة ، أو يقرر الدين حتى يجر إلى اقتحام الفواحش . وقد ينتهي إفراطها بطائفة إلى أمرين شنيعين أحدهما : أن يتناولوا ما يقوى شهواتهم على الاستكثار من الوقاع ، كما قد يتناول بعض الناس أدوية تقوى المعدة ، لتعظم شهوة الطعام . وما مثال ذلك إلا كمن ابتلى بسباع ضارية وحياة عادية ، فتنام عنه في بعض الأوقات ، فيحتال لإثارتها وتهيجها ، ثم يشتغل بإصلاحها وعلاجها . فإن شهوة الطعام والوقاع على التحقيق آلام يريد الإنسان الخلاص منها ، فيدرك لذة بسبب الخلاص

فإن قلت: فقد روى في غريب الحديث ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) قال شكوت إلى جبرائيل ضعف الوقاع ، فأمرني بأكل الهريسة

فاعلم: أنه صلى الله عليه وسلم كان تحته تسع نسوة ، ووجب عليه تحصينهن بالإمتاع ، وحرّم على غيره نكاحهن وإن طلقهن . فكان طلبه القوة لهذا لا للتمتع

والأمر الثاني : أنه قد تنتهى هذه الشهوة ببعض الضلال إلى العشق ، وهو غاية الجهل بما وضع له الوقاع ، وهو مجاوزة في البهيمية لحد البهائم . لأن المتعشق ليس يقنع بإقامة شهوة الوقاع ، وهى أفصح الشهوات ، وأجدرها أن يستحيا منه ، حتى اعتقد أن الشهوة لا تنقضى إلا من محل واحد . والبهيمة تقضى الشهوة أين اتفق ، فتكتفى به ، وهذا لا يكتفى إلا بشخص واحد معين ، حتى يزداد به ذلا إلى ذل ، وعبودية إلى عبودية . وحتى يستسخر العقل لخدمة الشهوة . وقد خلق ليكون مطاعا ، لا ليكون خادما للشهوة ، ومحتالا لأجلها وما العشق إلا سعة إفراط الشهوة . وهو مرض قلب فارغ لاهله . وإنما يجب الاحتراز من أوائله ، بترك معاودة النظر والفكر ، وإلا فإذا استحكّم عسر دفعه . فكذلك عشق المال ، والجاه ، والعقار ، والأولاد ، حتى حب اللعب بالطيور ، والنرد ، والشطرنج ، فإن هذه الأمور قد تستولى على طائفة بحيث تنغص عليهم الدين والدنيا ، ولا يصبرون عنها البتة ومثال من يكسر سورة العشق في أول انبعاثه مثال من يصرف عنان الدابة عند توجيهها إلى باب لتدخله . وما أهون منعها بصرف عنانها . ومثال من يعالجها بعد استحكامها مثال من يترك الدابة حتى تدخل وتجاوز الباب ، ثم يأخذ بذنبيها ويجرها إلى ورائها . وما أعظم التفاوت بين الأمرين في اليسر والعسر . فليكن الاحتياط في بدايات الأمور فأما في أواخرها ، فلا تقبل العلاج إلا بجهد جهيد ، يكاد يؤدي إلى نزع الروح . فإن إفراط الشهوة أن يغلب العقل إلى هذا الحد ، وهو مذموم جدا

وتفريطها بالعنة ، أو بالضعف عن إمتاع المنكوحه ، وهو أيضا مذموم . وإنما الحمود

نحرم النظر
الى الاغنيبية

(١) حديث شكوت الى جبريل ضعف الوقاع فأمرني بأكل الهريسة : العقيلي في الضعفاء طس من حديث حذيفة وقد تقدم وهو موضوع

أن تكون معتدلة . ومطبعة للعقل والشرع في انقباضها أو انبساطها . ومهما أفرطت ، فكسرها بالجووع والنكاح . قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « معاشِرَ الشَّبَابِ عَلَيْكُمْ بِالْبَاءَةِ فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ فَالصَّوْمُ لَهُ وَجَاءٌ »

بيانه

ما على المريد في ترك التزويج وفعله

اعلم أن المريد في ابتداء أمره ، ينبغي أن لا يشغل نفسه بالتزويج . فإن ذلك شغل شاغل يمنعه من السلوك ، ويستجبره إلى الأُنس بالزوجة . ومن أنس بغير الله تعالى شغل عن الله . ولا يغرنه كثرة نكاح رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ^(٢) فإنه كان لا يشغل قلبه جميع ما في الدنيا عن الله تعالى ، فلا تقاس الملائكة بالحدادين . ولذلك قال أبو سليمان الداراني من تزوج فقد ركن إلى الدنيا ، وقال ، مارأيت مررباً تزوج فثبت على حاله الأول ، وقيل له مرة ، ما أحوجك إلى امرأة تأنس بها ، فقال لا آتسنى الله بها ، أى أن الأُنس بها يمنع الأُنس بالله تعالى ، وقال أيضاً ، كل ما شغلك عن الله من أهل ، ومال ، وولد ، فهو عليك مشؤم فكيف يقاس غير رسول الله صلى الله عليه وسلم به ، وقد كان استغرافه بحب الله تعالى ، بحيث كان يجد احترافه فيه إلى حـد كان يخشى منه في بعض الأحوال أن يسرى ذلك إلى قلبه فيهدمه ، فلذلك ^(٣) كان يضرب يده على نخذ عائشة أحياناً ويقول « كَلِّمْنِي يَا عَائِشَةُ » لتشغله بكلامها عن عظيم ما هو فيه ، لقصور طاقة قلبه عنه ، فقد كان طبعه الأُنس بالله عز وجل ، وكان أنسه بالخالق عارضا ، رفقا ببدنه ، ثم أنه كان لا يطيق الصبر مع الخلق إذا جالسهم . فإذا ضاق صدره قال ^(٤) « أَرِحْنَا بِهَا يَا بِلَالُ » حتى يعود إلى ما هو قررة عينه ^(٥) فالضعيف إذا لاحظ أحواله في مثل هذه الأمور فهو مغرور ، لأن الأفهام تقصر عن الوقوف على أسرار أفعاله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث معاشِرَ الشباب من استطاع منكم النكاح فليتزوج - الحديث : تقدم في النكاح

(٢) حديث كان لا يشغل قلبه عن الله تعالى جميع ما في الدنيا : تقدم

(٣) حديث كان يضرب يده على نخذ عائشة أحياناً ويقول كَلِّمْنِي يَا عَائِشَةُ : لم أجد له أصلاً

(٤) حديث أَرِحْنَا بِهَا يَا بِلَالُ : تقدم في الصلاة

(٥) حديث أن الصلاة كانت قررة عينه تقدم أيضاً

فشرط المريد العزبة في الابتداء إلى أن يتوى في المعرفة . هذا إذا لم تغلبه الشهوة . فإن غلبته الشهوة فليكسرها بالجرع الطويل ، والصوم الدائم . فإن لم تنفع الشهوة بذلك ، وكان بحيث لا يقدر على حفظ العين مثلاً ، وإن قدر على حفظ الفرج ، فالنكاح له أولى ، لتسكن الشهوة . وإلا فهما لم يحفظ عينه ، لم يحفظ عليه فكره ، ويتفرق عليه همه ، وربما وقع في بلية لا يطيقها ، وزنا العين من كبار الصغائر ، وهو يؤدي على القرب إلى الكبيرة الفاحشة وهي زنا الفرج . ومن لم يقدر على غض بصره لم يقدر على حفظ فرجه

قال عيسى عليه السلام ، إياكم والنظرة ، فإنها تزرع في القلب شهوة ، وكفى بها فتنة وقال سعيد بن جبير ، إنما جاءت الفتنة لداود عليه السلام من قبل النظرة ، ولذلك قال لابنه عليه السلام ، يا بني ، امش خلف الأسد والأسود ، ولا تش خلف المرأة . وقيل ليحيى عليه السلام ، مبدء الزنا ؟ قل النظر والتمنى . وقال الفضيل ، يقول إبليس هو قوسى القدية وسهمى الذى لا أخطىء به . يعنى النظر

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « النَّظْرَةُ سَهْمٌ مَسْمُومٌ مِنْ سَهَامِ إِبْلِيسَ فَمَنْ تَرَكَهَا خَوْفًا مِنَ اللَّهِ تَعَالَى أَعْطَاهُ اللَّهُ تَعَالَى إِيمَانًا يَجِدُ حَلَاوَتَهُ فِي قَلْبِهِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « مَا تَرَكَتْ بَعْدِي فِتْنَةٌ أَضَرَّ عَلَى الرَّجَالِ مِنَ النِّسَاءِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « اتَّقُوا فِتْنَةَ الدُّنْيَا وَفِتْنَةَ النِّسَاءِ فَإِنَّ أَوَّلَ فِتْنَةٍ بَنَى إِسْرَائِيلَ كَانَتْ مِنْ قِبَلِ النِّسَاءِ » وقال تعالى (قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ ^(٤)) الآية . وقال عليه السلام ^(٥) « لِكُلِّ ابْنِ آدَمَ حَظٌّ مِنَ الزَّنا فَالْعَيْنَانِ تَزْنِيَانِ وَزْنَاهُمَا النَّظَرُ وَالْيَدَانِ تَزْنِيَانِ وَزْنَاهُمَا الْبَطْشُ وَالرِّجْلَانِ تَزْنِيَانِ وَزْنَاهُمَا الْمَشْيُ وَالْفَمُ يَزْنِي وَزْنَاهُ الْقُبْلَةُ وَالْقَلْبُ يَهْمُ أَوْ يَتَمَنَّى وَيُصَدِّقُ ذَلِكَ الْفَرْجُ أَوْ يُكْذِبُهُ »

(١) حديث النظرة سهم مسموم من سهام إبليس - الحديث : تقدم أيضا

(٢) حديث ما تركت بعدى فتنة أضرت على الرجال من النساء : متفق عليه من حديث أسامة بن زيد

(٣) حديث اتقوا فتنة الدنيا وفتنة النساء فإن أول فتنة بنى إسرائيل كانت في النساء : من حديث أبي سعيد الخدري

(٤) حديث لكل ابن آدم حظ من الزنا فالعينان تزنيان - الحديث : م هو واللفظ له من حديث أبي هريرة

واتفق عليه الشيخان من حديث ابن عباس نحوه

الامم تهاب عده
الاعمى

ومررب
الزراج ضوفا
من اللواط

(١) وقالت أم سلمة ، استأذن ابن أم مكتوم الأعمى على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا وميمونة جالستان . فقال عليه السلام « احتججاً » فقلنا أوليس بأعمى لا يبصرنا ؟ فقال « وأنتم لا تبصرون » ؟ وهذا يدل على أنه لا يجوز للنساء مجالسة العميان ، كما جرت به العادة في المآتم والولائم ، فيحرم على الأعمى الخلوة بالنساء ، ويحرم على المرأة مجالسة الأعمى وتحديق النظر إليه لغير حاجة . وإنما يجوز للنساء محادثة الرجال والنظر إليهم ، لأجل عموم الحاجة وإن قدر على حفظ عينه عن النساء ، ولم يقدر على حفظها عن الصبيان ، فالتكاح أولى به . فإن الشرف في الصبيان أكثر . فإنه لو مال قلبه إلى امرأة ، أمكنه الوصول إلى استباحتها بالتكاح . والنظر إلى وجه الصبي بالشهوة حرام . بل كل من يتأثر قلبه بجمال صورة الأمد بحيث يدرك التفرقة بينه وبين الملتحي ، لم يحل له النظر إليه

فإن قلت : كل ذى حس يدرك التفرقة بين الجميل والقبيح لا محالة ، ولم تزل وجوه الصبيان مكشوفة فأقول : لست أعنى تفرقة العين فقط . بل ينبغي أن يكون إدراك التفرقة كما إدراك التفرقة بين شجرة خضراء وأخرى يابسة ، وبين ماء صاف وماء كدر . وبين شجرة عليها أزهارها وأنوارها وشجرة تساقطت أوراقها . فإنه يميل إلى إحداها بعينه وطبعه ، ولكن ميلاً خالياً عن الشهوة . ولأجل ذلك لا يشتهي ملامسة الأزهار والأنوار وتقبيلها ، ولا تقبيل الماء الصافي . وكذلك الشبهة الحسنة قد تميل العين إليها ، وتترك التفرقة بينها وبين الوجه القبيح ، ولكنها تفرقة لا شهوة فيها . ويعرف ذلك بميل النفس إلى القرب واللامسة فهما وجد ذلك الميل في قلبه ، وأدرك تفرقة بين الوجه الجميل ، وبين النبات الحسن ، والأشواب المنقشة ، والسقوف المذهبة ، فنظره نظر شهوة ، فهو حرام . وهذا مما يتهاون به الناس ويجرم ذلك إلى المعاطب وهم لا يشعرون

قال بعض التابعين . ما أنا بأخوف من السبع الضارى على الشاب الناسك ، من غلام أمد يجاس إليه . وقال سفيان ، لو أن رجلاً عبث بغلام بين أصبعين من أصابع رجله ، يريد الشهوة ، لكان لواطاً . وعن بعض السلف قال : سيكون في هذه الأمة ثلاثة أصناف لوطيون

تحريم النظر إلى
ومررب الأمد

(١) حديث أم سلمة استأذن ابن أم مكتوم الأعمى وأنا وميمونة جالستان فقال احتججاً - الحديث :

صنف ينظرون ، وصنف يصاخبون ، وصنف يعملون
 فإذا آفة النظر إلى الأحداث عظيمة . فهما عجز المريد عن غض بصره ، وضبط فكره
 فالصواب له أن يكسر شهوته بالنكاح ، قرب نفس لا يسكن توقانها بالجوع
 وقال بعضهم : غلبت علي شهوتي في بدء إرادتي بمالم أطق : فأكثر الضجيج إلى الله
 تعالى . فرأيت شخصا في المنام ، فقال مالك ؟ فشكوت إليه ، فقال تقدم إلى ، فتقدمت
 إليه . فوضع يده على صدرى ، فوجدت بردها في فؤادى وجميع جسدى . فأصبحت وقد
 زال ما بى . فبقيت مُعا في سنة . ثم عاودنى ذلك ، فأكثر الاستغاثة ، فأتانى شخص في المنام
 فقال لى أتحب أن يذهب ما تجده وأضرب عنقك ؟ قلت نعم . فقال مد رقبتك ، فمدتها
 فجرد سيفاً من نور ، فضرب به عنقى ، فأصبحت وقد زال ما بى ، فبقيت مُعا في سنة . ثم
 عاودنى ذلك أوأشد منه ، فرأيت كأن شخصا فيما بين جنبى وصدرى يخاطبني ويقول ، ويحك
 كم تسأل الله تعالى رفع مالا يحب رفعه ! قال فتزوجت ، فانقطع ذلك عني ، ووُلد لى
 ومهما احتاج المريد إلى النكاح ، فلا ينبغي أن يترك شرط الإرادة في ابتداء النكاح
 ودوامه . أما في ابتدائه ، فبالنية الحسنة . وفي دوامه بحسن الخلق ، وسداد السيرة ، والقيام
 بالحقوق الواجبة ، كما فصلنا جميع ذلك في كتاب آداب النكاح ، فلانطول بإعادته . وعلامة
 صدق إرادته ، أن ينكح فقيرة متدينة ، ولا يطلب الغنية

مضار التزوج
 بالفتية

قال بعضهم . من تزوج غنية كان له منها خمس خصال ، مغالة الصداق ، وتسوية
 الزفاف ، وفوت الخدمة ، وكثرة النفقة ، وإذا أراد طلاقها لم يقدر خوفاً على ذهاب مالها
 والفقيرة بخلاف ذلك . وقال بعضهم ، ينبغي أن تكون المرأة دون الرجل بأربع ،
 وإلا اسحقرت ، بالسن ، والطول ، والمال ، والحسب ، وأن تكون فوقه بأربع ، بالجمال ،
 والأدب ، والورع ، والخلق . وعلامة صدق الإرادة في دوام النكاح الخلق

مطهر أهدى
 المريد به مع
 أنوارهم

تزوج بعض المريدين بامرأة ، فلم يزل يخدمها حتى استحييت المرأة ، وشكت ذلك
 إلى أبيها ، وقالت قد تحيرت في هذا الرجل . أنا في منزله منذ سنين ، ما ذهبت إلى الخلاء
 قط ، إلا وحمل الماء قبلى إليه

وتزوج بعضهم امرأة ذات جمال . فلما قرب زفافها ، أصابها الجدري . فاشتد حزن

أهلها لذلك ، خوفاً من أن يستقبحها . فأراهم الرجل أنه قد أصابه رمد ، ثم أراهم أن بصره قد ذهب ، حتى زفت إليه ، فزال عنهم الحزن . فبقيت عنده عشرين سنة ثم توفيت . ففتح عينيه حين ذلك . فقيل له في ذلك ، فقال تعمدته لأجل أهلها حتى لا يحزنوا . فقيل له قد سبقت إخوانك بهذا الخلق

وتزوج بعض الصوفية امرأة سيئة الخلق . فكان يصبر عليها . فقيل له لم لا تطلقها ؟ فقال أخشى أن يتزوجها من لا يصبر عليها ، فيتأذى بها

فإن تزوج المرید فهكذا ينبغي أن يكون . وإن قدر على الترك فهو أولى له ، إذ لم يمكنه الجمع بين فضل النكاح وسلوك الطريق ، وعلم أن ذلك يشغله عن حاله

كما روى أن محمداً بن سليمان الهاشمي ، كان يملك من غلة الدنيا ثمانين ألف درهم في كل يوم . فكتب إلى أهل البصرة وعلمائها في امرأة يتزوجها . فأجمعوا كلهم على رابعة العدوية رحمها الله تعالى . فكتب إليها ، بسم الله الرحمن الرحيم ، أما بعد . فإن الله تعالى قد ملى كنى من غلة الدنيا ثمانين ألف درهم في كل يوم ، وليس تمضي الأيام والليالي حتى أتمها مائة ألف وأنا أصير لك مثلاً ومثلاً . فأجيبني . فكتبت إليه ، بسم الله الرحمن الرحيم ، أما بعد : فإن الزهد في الدنيا راحة القلب والبدن ، والرغبة فيها تورث الهم والحزن . فإذا أتاك كتابي هذا ، فهيء زادك ، وقدم لمعادك ، وكفن وصى نفسك ، ولا تجعل الرجال أوصياءك ، فيقتسموا تراثك . فصم الدهر ، وليكن فطرك الموت . وأما أنا ، فلو أن الله تعالى خواني أمثال الذي خولك وأضعافه ، ما سرنى أن أشتغل عن الله طرفة عين . وهذه إشارة إلى أن كل ما يشغل عن الله تعالى فهو نقصان

زهد رابعة
العدوية
ودرعهما

فلينظر المرید إلى حاله وقلبه . فإن وجدته في العزوبة ، فهو الأقرب . وإن عجز عن ذلك فالنكاح أولى به . ودواء هذه العلة ثلاثة أمور ، الجوع ، وغض البصر ، والاشتغال بشغل يستولى على القلب . فإن لم تنفع هذه الثلاثة ، فالنكاح هو الذي يستأصل ما دتها فقط . ولهذا كان السلف يبادرون إلى النكاح ، وإلى تزويج البنات . قال سعيد بن المسيب ، ما ليس إبليس من أحد إلا وأتاه من قبل النساء ، وقال سعيد أيضاً ، وهو ابن أربع وثمانين سنة وقد ذهبت إحدى عينيه ، وهو يعيش بالأخري ، ما شيء أخوف عندي من النساء

كيف زوج
سعيد بن المسيب
ابنته

وعن عبد الله بن أبي وداعة ، قال كنت أجالس سعيد بن المسيب ، ففقدني أياما ، فلما أتيت ، قال ، أين كنت ؟ قلت توفيت أهلى فاشتغلت بها . فقال هلا أخبرتنا فشهدناها قال ثم أردت أن أقوم ، فقال هل استحدثت امرأة ؟ فقلت يرحمك الله تعالى ، ومن يزوجنى وما أملك إلا درهمين أو ثلاثة ؟ فقال أنا ، فقلت وتفعل ؟ قال نعم . فحمد الله تعالى ، وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ، وزوجنى على درهمين أو قال ثلاثة . قال فقامت وما أدري ما أصنع من الفرح . فصرت إلى منزلى ، وجعلت أفكر ممن آخذ ، وممن أستدين ، فصليت المغرب ، وانصرفت إلى منزلى ، فأسرجت ، وكنت صائما ، فقدمت عشاءى لأفطر وكان خبزاً وزيتاً ، وإذا بابى يقرع . فقلت . من هذا ؟ قال سعيد . قال فأفكرت فى كل إنسان اسمه سعيد ، إلا سعيد بن المسيب . وذلك أنه لم ير أربعين سنة إلا بين داره والمسجد قال فخرجت إليه ، فإذا به سعيد بن المسيب . فظننت أنه قد بداله . فقلت . يا أبا محمد ، لو أرسلت إلى لأيتك . فقال . لا ، أنت أحق أن تؤتى . قلت فما تأمر ؟ قال إنك كنت رجلاً عزباً فتزوجت ، فكرهت أن أيتك الليلة وحدك ، وهذه امرأتك . وإذا هى قائمة خلفه فى طوله . ثم أخذ بيدها ، فدفعها فى الباب ورده . فسقطت المرأة من الحياء . فاستوثقت من الباب ، ثم تقدمت إلى القصعة التى فيها الخبز والزيت ، فوضعتها فى ظل السراج لكيلا تراه . ثم صعدت السطح ، فرميت الجيران ، فجأؤنى . وقالوا ما شأنك ؟ قلت ويحكم ! زوجنى سعيد بن المسيب ابنته اليوم ، وقد جاء بها الليلة على غفلة . فقالوا أو سعيد زوجك ؟ قلت نعم . قالوا وهى فى الدار ؟ قلت نعم . فنزلوا إليها . وبلغ ذلك أمى فجاءت وقالت ، وجهى من وجهك حرام إن مسستها قبل أن أصلحها إلى ثلاثة أيام . قال فأقمت ثلاثاً ؟ ثم دخلت بها ، فإذا هى من أجل النساء . وأحفظ الناس لكتاب الله تعالى وأعلمهم بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأعرفهم بحق الزوج . قال فكشفت شهراً لا يأتينى سعيد ولا آتيه . فلما كان بعد الشهر أتيت به وهو فى حلقتة ، فسأمت عليه ، فرد على السلام ، ولم يكلمنى حتى تفرق الناس من المجلس . فقال : ما حال ذلك الإنسان . فقلت : بخير يا أبا محمد ، على ما يحب الصديق ويكره العدو ، وقال إن رابك منه أمر فدونك والعصا ، فانصرفت إلى منزلى ، فوجه إلى بعشرين ألف درهم

نجلى مطرم
ابن المسيب فى
زواج ابنته

قال عبد الله بن سليمان ، وكانت بنت سعيد بن المسيب هذه قد خطبها منه عبد الملك ابن مروان ، لابنه الوليد ، حين ولاه العهد . فأبى سعيد أن يزوجه . فلم يزل عبد الملك يحتال على سعيد ، حتى ضربه مائة سوط في يوم بارد ، وصب عليه جرة ماء ، وألبسه جبة صوف فاستعجال سعيد في الزفاف تلك الليلة ، يعرفك غائلة الشهوة ، ووجوب المبادرة في الدين إلى تطفئة نارها بالنكاح ، رضى الله تعالى عنه ورحمه

بيان

فضيلة من يخالف شهوة الفرج والعين

اعلم أن هذه الشهوة هي أغلب الشهوات على الإنسان ، وأعصاها عند الهيجان على العقل ، إلا أن مقتضاها قبيح يستحيا منه ، ويخشى من اقتحامه . وامتناع أكثر الناس عن مقتضاها إما لعجز ، أو لخوف ، أو لحياء ، أو لمحافظة على جسمه ، وليس في شيء من ذلك ثواب ، فإنه إشار حظ من حظوظ النفس على حظ آخر . نعم من العصمة أن لا يقدر ، ففي هذه العوائق فائدة ، وهي دفع الإثم ، فإن من ترك الزنا اندفع عنه إثمه بأى سبب كان تركه . وإنما الفضل والثواب الجزيل ، في تركه خوفاً من الله تعالى مع القدرة وارتفاع الموانع وتيسر الأسباب ، لا سيما عند صدق الشهوة . وهذه درجة الصديقين . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ عَشِقَ فَعَفَّ فَكُتِمَ فَمَاتَ فَهُوَ شَهِيدٌ » وقال عليه السلام ^(٢) « سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمْ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي ظِلِّ عَرْشِهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ » وعد منهم رجل دعت امرأته ذات جمال وحسب إلى نفسها ، فقال إنى أخاف الله رب العالمين .

وقصة يوسف عليه السلام ، وامتناعه من زليخا ، مع القدرة ، ومع رغبتها ، معروفة . وقد أثنى الله تعالى عليه بذلك في كتابه العزيز ، وهو إمام لكل من وفق لمجاهدة الشيطان في هذه الشهوة العظيمة

(١) حديث من عشق فعف فكتم فمات فهو شهيد : كفى التاريخ من حديث ابن عباس وقال أنكر على سويد

ابن سعيد ثم قال يقال إن يحيى لما ذكر له هذا الحديث قال لو كان لى فرس ورمح غزوت سويدا

رواه الخرائطى من غير طريق سويد بسند فيه نظر

(٢) حديث سبعة يظلهم الله في ظله - الحديث : متفق عليه من حديث أبى هريرة وقد تقدم

أُثْبِتَ مِنْ عَفْةِ
السَّلَفِ

مُحَافَظَةُ
الْبَسَارِ عَلَى عَفْةِ

وروى أن سليمان بن يسار، كان من أحسن الناس وجها . فدخلت عليه امرأة، فسألته نفسه، فامتنع عليها، وخرج هاربا من منزله وتركها فيه، قال سليمان، فرأيت تلك الليلة في المنام يوسف عليه السلام، وكأني أقول له أنت يوسف؟ قال نعم، أنا يوسف الذي هممت، وأنت سليمان الذي لم تهتم . أشار إلى قوله تعالى (وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنَّ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ^(١)) وعنه أيضا ما هو أعجب من هذا، وذلك أنه خرج من المدينة حاجا، ومعه رفيق له، حتى نزلا بالإيواء، فقام رفيقه وأخذ السفرة، وانطلق إلى السوق ليمتاع شيئا . وجلس سليمان في الخيمة، وكان من أجل الناس وجها، وأورعهم . فبصرت به أعرابية من قلة الجبل، وانحدرت إليه، حتى وقفت بين يديه، وعليها البرقع والقفازان . فأسفرت عن وجه لها كأنه فلقة قمر . وقالت أهئني . فظن أنها تريد طعاما . فقالت لست أريد هذا إنما أريد ما يكون من الرجل إلى أهله . فقال جهزك إلى إبليس . ثم وضع رأسه بين ركبتيه وأخذ في النحيب . فلم يزل يبكي . فلما رأت منه ذلك، سدت البرقع على وجهها، وانصرفت راجعة حتى بلغت أهلها . وجاء رفيقه فرآه وقد انتفخت عيناه من البكاء، وانقطع حلقه . فقال ما يبكيك؟ قال خير، ذكرت صبيتي قال لا والله، إلا أن لك قصة . إنما عهدك بصبيتك منذ ثلاث أو نحوها . فلم يزل به حتى أخبره خبر الأعرابية . فوضع رفيقه السفرة، وجعل يبكي بكاء شديدا . فقال سليمان، وأنت ما يبكيك؟ قال أنا أحق بالبكاء منك، لأنني أخشى أن لو كنت مكانك لما صبرت عنها، فلم يزل يبكيان، فلما انتهى سليمان إلى مكة، فسعى وطاف ثم أتى الحजर : فاحتبى بثوبه، فأخذته عينه فنام، وإذا رجل وسيم طوال له إشارة حسنة، ورائحة طيبة، فقال له سليمان رحمك الله، من أنت؟ قال له أنا يوسف الصديق؟ قال نعم، قال إن في شأنك وشأن امرأة العزيز لعجبا، فقال له يوسف شأنك وشأن صاحبة الإيواء أعجب وروى عن عبد الله بن عمر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) يقول « أَنْطَلِقَ ثَلَاثَةُ نَفَرٍ مِمَّنْ كَانَ قَبْلَكُمْ حَتَّى آوَاهُمُ الْمَبِيتُ إِلَى غَارٍ فَدَخَلُوا فَانْحَدَرَتْ صَخْرَةٌ مِنَ الْجَبَلِ فَسَدَّتْ عَلَيْهِمُ الْغَارَ فَقَالُوا إِنَّهُ لَا يُنْجِيكُمُ مِنْ هَذِهِ الصَّخْرَةِ إِلَّا أَنْ

مطهر العفة
بين مختلف
الطاعات

(١) حديث ابن عمر انطلق ثلاثة نفر ممن كان قبلكم حتى آواهم المبيت الى غار فذكر الحديث بطوله: رواه

تَدْعُوا اللَّهَ تَعَالَى بِصَالِحِ أَعْمَالِكُمْ . فَقَالَ رَجُلٌ مِنْهُمْ : اللَّهُمَّ إِنَّكَ تَعْلَمُ أَنَّهُ كَانَ لِي أَبَوَانِ شَيْخَانِ كَبِيرَانِ وَكُنْتُ لَا أَغْبِقُ قَبْلَهُمَا أَهْلًا وَلَا مَالًا فَتَأَيُّبِي طَلَبُ الشَّجَرِ يَوْمًا فَلَمْ أَرْحُ عَلَيْهِمَا حَتَّى نَامَا فَخَلَبْتُ لهُمَا غُبُوقَهُمَا فَوَجَدْتُهُمَا نَائِمَيْنِ فَكَرِهْتُ أَنْ أَغْبِقُ قَبْلَهُمَا أَهْلًا وَمَالًا فَلَمِذْتُ وَالْقَدَحُ فِي يَدِي أَنْتَظِرُ اسْتَيْقَظَهُمَا حَتَّى طَلَعَ الْفَجْرُ وَالصُّبْحَةُ يَتَضَاغُونَ حَوْلَ قَدَمِي فَاسْتَيْقَظَا فَشَرِبَا غُبُوقَهُمَا ، اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتُ فَعَلْتُ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ وَجْهِكَ فَفَرِّجْ عَنَّا مَا نَحْنُ فِيهِ مِنْ هَذِهِ الصَّخْرَةِ فَانْفَرَجَتْ شَيْئًا لَا يَسْتَطِيعُونَ الْخُرُوجَ مِنْهُ وَقَالَ الْآخَرُ : اللَّهُمَّ إِنَّكَ تَعْلَمُ أَنَّهُ كَانَ لِي ابْنَةٌ عَمٌّ مِنْ أَحَبِّ النَّاسِ إِلَيَّ فَرَاوَدَتْهَا عَنْ نَفْسِهَا فَأَمْتَمَعَتْ مِنِّي حَتَّى أَكَلَتْ بِهَا سَنَةً مِنَ السَّنِينَ فَجَاءَنِي فَأَعْطَيْتُهَا مِائَةً وَعِشْرِينَ دِينَارًا عَلَى أَنْ تُخَلِّيَ بَيْنِي وَبَيْنَ نَفْسِهَا فَفَعَلَتْ حَتَّى إِذَا قَدَرْتُ عَلَيْهَا قَالَتْ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تَفْضَحْ الْخَاتَمَ إِلَّا بِحَقِّهِ . فَتَحَرَّجْتُ مِنَ الْوُقُوعِ عَلَيْهَا فَانْصَرَفْتُ عَنْهَا وَهِيَ مِنْ أَحَبِّ النَّاسِ إِلَيَّ وَتَرَكْتُ الذَّهَبَ الَّذِي أُعْطَيْتُهَا . اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتُ فَعَلْتُهُ ابْتِغَاءَ وَجْهِكَ فَفَرِّجْ عَنَّا مَا نَحْنُ فِيهِ فَانْفَرَجَتْ الصَّخْرَةُ عَنْهُمْ غَيْرَ أَنَّهُمْ لَا يَسْتَطِيعُونَ الْخُرُوجَ مِنْهَا

وَقَالَ الثَّلَاثُ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَأْجِرُ أَجْرَاءَ وَأَعْطَيْتُهُمْ أَجُورَهُمْ غَيْرَ رَجُلٍ وَاحِدٍ فَإِنَّهُ تَرَكَ الْأَجْرَ الَّذِي لَهُ وَذَهَبَ فَنَمَيْتُ لَهُ أَجْرَهُ حَتَّى كَثُرَتْ مِنْهُ الْأَمْوَالُ فَجَاءَنِي بَعْدَ حِينٍ فَقَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ أَعْطِنِي أَجْرِي فَقُلْتُ كُلُّ مَا تَرَى مِنْ أَجْرِكَ مِنَ الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ وَالنَّعَمِ وَالرَّقِيقِ فَقَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ أَتَهْرَأُ بِي ؟ فَقُلْتُ لَا أَسْتَهْزِي بِكَ فَخَذَهُ فَاسْتَأْفَهُ وَأَخَذَهُ كُلَّهُ وَلَمْ يَتْرِكْ مِنْهُ شَيْئًا اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتُ فَعَلْتُ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ وَجْهِكَ . فَفَرِّجْ عَنَّا مَا نَحْنُ فِيهِ فَانْفَرَجَتْ الصَّخْرَةُ فَخَرَجُوا يَمْشُونَ »

فهذا فضل من تمكن من قضاء هذه الشهوات فغف . وقريب منه من تمكن من قضاء شهوة العين . فإن العين مبدأ الزنا . فحفظها مهم : وهو عسر ، من حيث إنه قد يستهان به ولا يعظم الخوف منه . والآفات كلها منه تنشأ . والنظرة الأولى إذا لم تقصد لا يؤاخذ بها ، والمعاودة يؤاخذ بها . قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « لَكَ الْأُولَى وَعَلَيْكَ الثَّانِيَةُ » أى النظرة .

(١) حديث لك الأولى وليست لك الثانية : أى النظرة دلت من حديث بريدة قاله لعلى قال ت حديث غريب

وقال العلاء بن زياد : لا تتبع بصرك رداء المرأة فإن النظر يزرع في القلب شهوة وقلمًا يخلو الإنسان في تردادها عن وقوع البصر على النساء والصبيان . فهما تخايل إليه الحسن تقاضى الطبع المعاودة . وعنده ينبغي أن يقرر في نفسه أن هذه المعاودة عين الجهل فإنه إن حقق النظر فاستحسن ، ثارت الشهوة ، وعجز عن الوصول ، فلا يحصل له إلا التحسر وإن استقبح ، لم يلتذ وتآلم لأنه قصد الالتذاذ ، فقد فعل ما ألمه . فلا يخلو في كلتا حالتيه عن معصية ، وعن تآلم ، وعن تحسر . ومهما حفظ العين بهذا الطريق ، اندفع عن قلبه كثير من الآفات فإن أخطأت عينه ، وحفظ الفرج مع التمكن ، فذلك يستدعي غاية القوة ، ونهاية التوفيق فقد روى عن أبي بكر بن عبيد الله المزني ، أن قصابا أولع بجارية لبعض جيرانه ، فأرسلها أهلها في حاجة لهم إلى قرية أخرى ، فتبعها ، وراودها عن نفسها ، فقالت له : لا تفعل لأننا أشد حبا لك منك لي ، ولكنني أخاف الله . قال فأنت تخافينه وأنا لا أخافه ! فرجع تائبا . فأصابه العطش حتى كاد يهلك . فإذا هو برسول لبعض أنبياء بني إسرائيل ، فسأله ، فقال مالك ؟ قال العطش . قال تعال حتى ندعو الله بأن تظلنا سحابة حتى ندخل القرية . قال مالي من عمل صالح فأدعو ، فادع أنت . قال أنا أدعو وأمن أنت على دعائي . فدعا الرسول ، وأمن هو ، فأظلتها سحابة حتى انتهيا إلى القرية . فأخذ القصاب إلى مكانه ، فمالت السحابة معه . فقال له الرسول ، زعمت أن ليس لك عمل صالح ، وأنا الذي دعوت وأنت الذي أمنت ، فأظلتنا سحابة ، ثم تبعتك . لتخبرني بأمرك . فأخبره فقال الرسول إن التائب عند الله تعالى بمكان ليس أحد من الناس بمكانه

وعن أحمد بن سعيد العابد ، عن أبيه ، قال . كان عندنا بالكوفة شاب متعبد ، لازم المسجد الجامع ، لا يكاد يفارقه . وكان حسن الوجه ، حسن القامة ، حسن السميت . فنظرت إليه امرأة ذات جمال وعقل ، فشغفت به ، وطال عليها ذلك . فلما كان ذات يوم ، وقفت له على الطريق ، وهو يريد المسجد . فقالت له يافتي ، اسمع مني كلمات أكلمك بها ، ثم اعمل ما شئت . فضى ولم يكلمها . ثم وقفت له بعد ذلك على طريقه ، وهو يريد منزله . فقالت له يافتي ، اسمع مني كلمات أكلمك بها . فأطرق مليا وقال لها ، هذا موقف تهمة ، وأنا أكره

النظر إلى الوجه
الحسن بريد
الشر

أن أكون للتهمة موضعاً. فقالت له: والله ما وقفت موقفي هذا جهالة مني بأمرك، ولكن معاذ الله أن يتشوف العباد إلى مثل هذا مني. والذي حملني على أن لقيتك في مثل هذا الأمر بنفسى، لم رقتي أن القليل من هذا عند الناس كثير، وأنتم معاشر العباد على مثال القوارير أدنى شيء يعينها. وجملة ما أقول لك: أن جوارحي كلها مشغولة بك. فإله الله في أمرى وأمرك. قال فضى الشاب إلى منزله، وأراد أن يصلى، فلم يعقل كيف يصلى. فأخذ قرطاساً وكتب كتاباً، ثم خرج من منزله، وإذا بالمرأة واقفة في موضعها. فألقى الكتاب إليها ورجع إلى منزله، وكان فيه، بسم الله الرحمن الرحيم، إعلمي أيتها المرأة، أن الله عز وجل إذا عصاه العبد حلم، فإذا عاد إلى المعصية مرة أخرى ستره، فإذا لبس لها ملابسها غضب الله تعالى لنفسه، غضبة تضيق منها السموات والأرض والجبال والشجر والدواب. فمن ذا يطيق غضبه؟ فإن كان ما ذكرت باطلاً، فإنى أذكرك يوماً تكون السماء فيه كاللؤلؤ، وتصير الجبال كالعين، وتجتو الأمم لصولة الجبار العظيم. وإنى والله قد ضعفت عن إصلاح نفسى فكيف بإصلاح غيرى. وإن كان ما ذكرت حقاً، فإنى أدلك على طبيب هدى، يداوى الكاوم الممرضة، والأوجاع المرمضة. ذلك الله رب العالمين. فأقصديه بصدق المسألة، فإنى مشغول عنك بقوله تعالى (وَأَنذِرْهُمْ يَوْمَ آلَافَةِ إِذِ الْقُتُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَآظِمِينَ مَالِ الظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٌ يُطَاعُ يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ^(١)) فإن المهرب من هذه الآية، ثم جاءت بعد ذلك بأيام، فوقفته له على الطريق، فلما رآها من بعيد، أراد الرجوع إلى منزله كيلا يراها. فقالت يافتي لا ترجع، فلا كان الملتقى بعد هذا اليوم أبداً إلا غداً بين يدي الله تعالى. ثم بكيت بكاء شديداً، وقالت أسأل الله الذى بيده مفاتيح قلبك، أن يسهل ما قد عسر من أمرى. ثم إنها تبعته، وقالت امنن على جموعه أحمليها عنك، وأوصنى بوصية أعمل عليها. فقال لها أوصيك بحفظ نفسك، من نفسك، وأذكرك قوله تعالى (وَهُوَ الَّذِى يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَّ حُتْمُ يَأْتِيهِمْ^(٢)) قال فأطرت وبكيت بكاء شديداً أشد من بكائها الأول، ثم أنها أفانت، ولزمت يديها، وأخذت

في العبادة ، فلم تزل على ذلك حتى ماتت كمدًا . فكان الفتى يذكرها بعد موتها ثم يبكي .
فيقال لهمم بكاءك وأنت قد أياستها من نفسك ؟ فيقول ، إني قد ذبحت طمعها في أول
أمرها ، وجعلت قطيعتها ذخيرة لي عند الله تعالى ، فأنا أستحي منه أن أسترده
ذخيرة ادخرتها عنده تعالى .

تم كتاب كسر الشهوتين بحمد الله تعالى وكرمه
يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب آفات اللسان ، والحمد لله أولا وآخرا ، وظاهرا وباطنا ،
وصلاته على سيدنا محمد خير خلقه ، وعلى كل عبد مصطفى من أهل الأرض
والسماء ، وسلم تسليما كثيرا

کتابُ آفاتِ النساءِ

كتاب آفات اللسان

وهو الكتاب الرابع من ربيع المهلكات
من كتاب إحياء علوم الدين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي أحسن خلق الإنسان وعدّله ، وألهمه نور الإيمان فزينه به وجهه ، وعلمه البيان فقدمه به وفضله ، وأفاض على قلبه خزائن العلوم فأكمله ، ثم أرسل عليه سترًا من رحمته وأسبله ، ثم أمدّه بلسان يترجم به عما حواه القلب وعقله ، ويكشف عنه ستره الذي أرسله ، وأطلق بالحق مقوله ، وأفصح بالشكر عما أولاه وخوله ، من علم حصله ، ونطق سهله ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأن محمدًا عبده ورسوله الذي أكرمته وبجله ، ونبيه الذي أرسله بكتاب أنزله ، وأسمى فضله ، وبين سبله ، صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه ومن قبله ، ما كبر الله عبد وهاله

أما بعد: فإن اللسان من نعم الله العظيمة ، ولطائف صنعه الغريبة . فإنه صغير جرمه ، عظيم طاعته وجرمه . إذ لا يستبين الكفر والإيمان إلا بشهادة اللسان ، وهما غاية الطاعة والعصيان . ثم إنه مامن موجود أو معدوم ، خالق أو مخلوق ، متخيل أو معلوم ، مظنون أو موهوم ، إلا واللسان يتناوله ، ويتعرض له بإثبات أو نفي . فإن كل ما يتناوله العلم ، يعرب عنه اللسان ، إما بحق أو باطل . ولا شيء إلا والعلم متناول له . وهذه خاصية لا توجد في سائر الأعضاء ، فإن العين لا تصل إلى غير الألوان والصور ، والآذان لا تصل إلى غير الأصوات واليد لا تصل إلى غير الأجسام ، وكذا سائر الأعضاء . واللسان رحب الميدان ، ليس له مرد ، ولا لجماله منتهى وحد ، له في الخير مجال رحب ، وله في الشر ذيل سحب . فمن أطلق عذبة اللسان ، وأهمله مرخي العنان ، سلك به الشيطان في كل ميدان ، وساقه إلى شفاجر فهار ، إلى أن يضطره إلى البوار . ولا يكب الناس في النار على مناخرهم إلا حصائد السنتهم ولا ينجو من شر اللسان إلا من قيده بلجام الشرع ، فلا يطلقه إلا فيما ينفعه في الدنيا والآخرة

ويكفه عن كل ما يخشى غائلته في عاجله وآجله

وعلم ما يحمد فيه إطلاق اللسان أو يذم، غامض عزيز، والعمل بمقتضاه على من عرفه ثقيل عسير. وأعصى الأعضاء على الإنسان اللسان، فإنه لا تعب في إطلاقه، ولا مؤنة في تحريكه وقد تساهل الخلق في الاحتراز عن آفاته وغوائله، والحذر من مصائده وحبائله. وأنه أعظم آلة الشيطان في استغواء الإنسان. ونحن بتوفيق الله وحسن تدييره، نفصل مجامع آفات اللسان، ونذكرها واحدة واحدة، بحدودها وأسبابها وغوائلها، ونعرف طريق الاحتراز عنها، ونورد ما ورد من الأخبار والآثار في ذمها، فنذكر أولاً فضل الصمت. ونردفه بذكر آفة الكلام فيما لا يعني، ثم آفة فضول الكلام ثم آفة الخوض في الباطل، ثم آفة المراء والجدال ثم آفة الخصومة ثم آفة التقعر في الكلام، بالتشديق وتكاف السجع والنصاحه، والتصنع فيه، وغير ذلك مما جرت به عادة المتفاحين المدعين للخطابة، ثم آفة الفحش والسب وبذاءة اللسان، ثم آفة اللعن، إما لحيوان أو جهاد أو إنسان، ثم آفة الغناء بالشعر، وقد ذكرنا في كتاب السماع ما يحرم من الغناء وما يحل فلا نعيده، ثم آفة المزاح، ثم آفة السخرية والاستهزاء، ثم آفة إفشاء السر، ثم آفة الوعد الكاذب، ثم آفة الكذب في القول واليمين، ثم بيان التعارض في الكذب، ثم آفة الغيبة، ثم آفة النيمة، ثم آفة ذى اللسانين، الذي يتردد بين المتعادين فيكلم كل واحد بكلام يوافقه، ثم آفة المدح، ثم آفة الغفلة عن دقائق الخطأ في فحوى الكلام لاسيما فيما يتعلق بالله وصفاته ويرتبط بأصول الدين، ثم آفة سؤال العوام عن صفات الله عز وجل، وعن كلامه، وعن الحروف أهى قديمة أو محدثة، وهى آخر الآفات، وما يتعاق بذلك، وجمعتها عشرون آفة، ونسأل الله حسن التوفيق بمنه وكرمه

بيانه

عظيم خطر اللسان وفضيلة الصمت

اعلم أن خطر اللسان عظيم. ولا نجاة من خطره إلا بالصمت. فلذلك مدح الشرع الصمت وحث عليه، فقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ صَمَتَ نَجَا » وقال عليه السلام

(١) حديث من صمت نجا: من حديث عبد الله بن عمرو وبسنده فيه ضعف وقال غريب وهو عند الطبراني بسند جيد

بعض
الاحاديث
الواردة في
خطر اللسان

(١) « الصَّمْتُ حُكْمٌ وَقَلِيلٌ فَاعْلُهُ » أى حكمة وحزم . (٢) وروى عبد الله بن سفيان ، عن أبيه قال : قلت يارسول الله ، أخبرنى عن الإسلام بأمر لا أسأل عنه أحدا بعدك قال « قُلْ آمَنْتُ بِاللَّهِ ثُمَّ اسْتَقِمْ » قال قلت فما أتقى ؟ فأوما يده إلى لسانه . (٣) وقال عقبة بن عامر ، قلت يارسول الله ما النجاة ؟ قال « أَمْسِكْ عَلَيْكَ لِسَانَكَ وَلَيْسَعَكَ يَبْتِكْ وَأَبْكْ عَلَى خَطِيئَتِكَ » (٤) وقال سهل بن سعد الساعدى ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « مَنْ يَتَكَفَّلْ لِي بِمَا بَيْنَ حَيْيِهِ وَرَجُلَيْهِ أَتَكَفَّلْ لَهُ بِالْجَنَّةِ »

أصول الشر

وقال صلى الله عليه وسلم (٥) « مَنْ وَقَى شَرَّ قَبْقَبِهِ وَذَبَذَبَهُ وَلَقَلَقَهُ فَقَدْ وَقَى الشَّرَّ كُلَّهُ » القبقب هو البطن ، والذبذب الفرج ؟ واللقلق اللسان . فهذه الشهوات الثلاث بها يهلك أكثر الخلق ، ولذلك اشتغلنا بذكر آفات اللسان ، لما فرغنا من ذكر آفة الشهوتين البطن والفرج (٦) وقد سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكبر ما يدخل الناس الجنة ، فقال « تَقْوَى اللَّهِ وَحُسْنُ الْخُلُقِ » وسئل عن أكبر ما يدخل النار فقال « الْأَجْوَفَانِ الْقَمُ وَالْفَرْجُ » فيحتمل أن يكون المراد بالقَم آفات اللسان لأنه محله ، ويحتمل أن يكون المراد به البطن لأنه منفذه ، فقد قال (٧) معاذ بن جبل ، قلت يارسول الله ، أنؤاخذ بما نقول ؟ فقال « تَكَلَّتْ أَثْمُكَ يَا ابْنَ جَبَلٍ وَهَلْ يَكُوبُ النَّاسُ فِي النَّارِ عَلَى مَنَاحِرِهِمْ إِلَّا حَصَاؤُ السِّتِّهِمْ »

(١) حديث الصمت حكمة وقليل فاعله : أبو منصور الديلمى فى مسند الفردوس من حديث ابن عمر بسند ضعيف والبيهقى فى الشعب من حديث أنس بلفظ حكم بدل حكمة وقال غلط فيه عثمان بن سعد والصحيح رواية ثابت قال والصحيح عن أنس ان لقمان قال ورواه كذلك هو وابن حبان فى كتاب روضة العقلاء بسند صحيح الى أنس

(٢) حديث سفيان الثقفى اخبرنى عن الاسلام بأمر لا أسأل عنه أحدا بعدك - الحديث : ت وصححه ون ه وهو عند م دون آخر الحديث الذى فيه ذكر اللسان

(٣) حديث عقبة بن عامر قلت يارسول الله ما النجاة قال أملكك عليك لسانك - الحديث : ت وقال حسن

(٤) حديث سهل بن سعد من يتوكل لى بيمينه ورجليه أتوكل له بالجنة : رواه خ

(٥) حديث من وقى شر قبقه وذذبذبه ولقلقه - الحديث : أبو منصور الديلمى من حديث أنس بسند ضعيف بلفظ فقد وجبت له الجنة

(٦) حديث سئل عن أكثر ما يدخل الجنة - الحديث : ت وصححه وه من حديث أبى هريرة

(٧) حديث معاذ قلت يارسول الله أنؤاخذ بما نقول فقال تكلتك أثمك وهل يكب الناس على مناخرهم الا حصائد ألسنتهم : وصححه وهك وقال صحيح على شرط الشيخين

(١) وقال عبد الله الثقفى ، قلت يا رسول الله ، حدثنى بأمر أعصم به ، فقال « قُلْ رَبِّىَ اللَّهُ ثُمَّ اسْتَثِقِمْ » قلت يا رسول الله ، ما أخوف ما تخاف على ؟ فأخذ بلسانه وقال « هَذَا »
(٢) وروى أن معاذاً قال . يا رسول الله ، أى الأعمال أفضل ؟ فأخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم لسانه ، ثم وضع عليه أصبعه . (٣) وقال أنس بن مالك ، قال صلى الله عليه وسلم « لَا يَسْتَقِيمُ إِيْمَانُ الْعَبْدِ حَتَّى يَسْتَقِيمَ قَلْبُهُ وَلَا يَسْتَقِيمَ قَلْبُهُ حَتَّى يَسْتَقِيمَ لِسَانُهُ وَلَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ رَجُلٌ لَا يَأْمَنُ جَارُهُ بَوَائِقَهُ » وقال صلى الله عليه وسلم (٤) « مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَسْلَمَ فَلْيَلْزِمِ الصَّمْتَ » وعن سعيد بن جبير مرفوعاً إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال (٥) « إِذَا أَصْبَحَ ابْنُ آدَمَ أَصْبَحَتِ أَعْضَاءُ كُلِّهَا تَذَكُّرُ الْإِنْسَانَ أَى تَقُولُ اتَّقِ اللَّهَ فِينَا فَإِنَّكَ إِنْ اسْتَقَمْتَ اسْتَقَمْنَا وَإِنْ اغْوَجَجْتَ اغْوَجَجْنَا »

(٦) وروى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، رأى أبا بكر الصديق رضى الله عنه وهو يمد لسانه بيده ، فقال له ما تصنع يا خليفة رسول الله ؟ قال هذا أوردنى الموارد . إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « لَيْسَ شَيْءٌ مِنْ الْجَسَدِ إِلَّا يَشْكُو إِلَى اللَّهِ الْإِنْسَانَ عَلَى حَدِّتِهِ »

(١) حديث عبد الله الثقفى قلت يا رسول الله حدثنى بأمر أعصم به - الحديث : رواه ابن عساکر وهو خطأ والصواب سفيان بن عبد الله الثقفى كما رواه وصححه هو وقد تقدم قبل هذا بخمسة أحاديث

(٢) حديث أن معاذاً قال يا رسول الله أى الأعمال أفضل فأخرج لسانه ثم وضع يده عليه : الطبرانى وابن أبى الدنيا فى الصمت وقال أصبعه مكان يده

(٣) حديث أنس لا يستقيم إيمان عبد حتى يستقيم قلبه ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه - الحديث : ابن أبى الدنيا فى الصمت والحرائطى فى مكارم الاخلاق بسند فيه ضعف

(٤) حديث من سره أن يسلم فليلزم الصمت : ابن أبى الدنيا فى الصمت وأبو الشيخ فى فضائل الأعمال والبيهقى فى الشعب من حديث أنس باسناد ضعيف

(٥) حديث إذا أصبح ابن آدم أصبحت الأعضاء كلها تذكر اللسان - الحديث : ت من حديث أبى سعيد الخدرى رفعه ووقع فى الإحياء عن سعيد بن جبير مرفوعاً وإنما هو عن سعيد بن جبير عن أبى سعيد رفعه ورواه ت موقوفاً على عمار بن زيد وقال هذا أصح

(٦) حديث أن عمر اطالع على أبى بكر وهو يمد لسانه فقال ما تصنع يا خليفة رسول الله قال ان هذا أوردنى الموارد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس شىء من الجسد الا يشكو إلى الله عز وجل اللسان على حدته ابن أبى الدنيا فى الصمت وأبو يعلى فى مسنده والدارقطنى فى العلل والبيهقى فى الشعب من رواية أسلم مولى عمر وقال الدارقطنى ان المرفوع وهم على الدار وردى قال وروى هذا الحديث عن قيس بن أبى حازم عن أبى بكر ولا علة له

(١) وعن ابن مسعود أنه كان على الصفا يلبي ويقول ، يا لسان قل خيرا تنعم ، واسكت
عن شر تسلم ، من قبل أن تندم . فقيل له يا أبا عبد الرحمن ، أهذا شيء تقول له أو شيء سمعته؟
فقال لا ، بل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « إِنَّ أَكْثَرَ خَطَايَا ابْنِ آدَمَ فِي
لِسَانِهِ » (٢) وقال ابن عمر ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « مَنْ كَفَّ لِسَانَهُ سَتَرَ
اللَّهُ عَوْرَتَهُ وَمَنْ مَلَكَ غَضَبَهُ وَقَاهُ اللَّهُ عَذَابَهُ وَمَنْ اعْتَذَرَ إِلَى اللَّهِ قَبَلَ اللَّهُ عُذْرَهُ »
(٣) وروى أن معاذ بن جبل قال يا رسول الله أوصني . قال « اعْبُدِ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ وَوَمَدَّ
نَفْسَكَ فِي الْمَوْتَى وَإِنْ شِئْتَ أَنْبَأْتُكَ بِمَا هُوَ أَمْلَكُ لَكَ مِنْ هَذَا كُلِّهِ » وأشار بيده إلى
لسانه (٤) وعن صفوان بن سليم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أَلَا أَخْبِرُكُمْ
بَأَيُّسَرِ الْعِبَادَةِ وَأَهْوَنِهَا عَلَى الْبَدَنِ الصَّمْتُ وَحُسْنُ الْخُلُقِ » (٥) وقال أبو هريرة ، قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم « مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكَلِّمْ خَيْرًا أَوْ لِيَسْكُتْ »
(٦) وقال الحسن ، ذكر لنا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « رَحِمَ اللَّهُ عَبْدًا تَكَلَّمَ فَنِعِمَّ
أَوْ سَكَتَ فَسَلِمَ »

وقيل لعيسى عليه السلام ، دلنا على عمل ندخل به الجنة . قال لا تنطقوا أبدا . قالوا
لا نستطيع ذلك ، فقال فلا تنطقوا إلا بخير . وقال سليمان بن داود عليهما السلام : إن كان
الكلام من فضة ، فالسكوت من ذهب

(١) حديث ابن مسعود أنه كان على الصفا يلبي ويقول يا لسان قل خيرا تنعم وفيه مرفوعا أن أكثر خطايا ابن
آدم في لسانه : الطبراني وابن أبي الدنيا في الصمت والبيهقي في الشعب بسند حسن
(٢) حديث ابن عمر من كف لسانه ستر الله عورته - الحديث : ابن أبي الدنيا في الصمت بسند حسن
(٣) حديث أن معاذ قال أوصني قال عبد الله كأنك تراه - الحديث : ابن أبي الدنيا في الصمت وطب
ورجاله ثقات وفيه انقطاع
(٤) حديث صفوان بن سليم مرفوعا ألا أخبركم بأيسر العبادة وأهونها على البدن الصمت وحسن الخلق
ابن أبي الدنيا هكذا مرسلًا ورجال ثقات ورواه أبو الشيخ في طبقات الحديثين من حديث
أبي ذر وأبي الدرداء أيضا مرفوعا

(٥) حديث أبي هريرة من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليسكت متفق عليه
(٦) حديث الحسن ذكر لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رحم الله عبدا تكلم فغنى أو سكت فسلم : ابن
أبي الدنيا في الصمت والبيهقي في الشعب من حديث أنس بسند فيه ضعف فانه من رواية
اسماعيل بن عيش عن الحجازيين

(١) وعن البراء بن عازب قال ، جاء أعرابي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ،
 دلني على عمل يدخلني الجنة . قال « أَطْعِمِ الْجَائِعَ وَاسْقِ الظَّمْآنَ وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ
 الْمُنْكَرِ فَإِنْ لَمْ تُطِقْ فَكُفَّ لِسَانَكَ إِلَّا مِنْ خَيْرٍ » وقال صلى الله عليه وسلم (٢) « أَخْزَنْ
 لِسَانَكَ إِلَّا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّكَ بِذَلِكَ تَغْلِبُ الشَّيْطَانَ » وقال صلى الله عليه وسلم « إِنَّ اللَّهَ
 عِنْدَ لِسَانِ كُلِّ قَائِلٍ فَلْيَتَّقِ اللَّهَ أَمْرُؤُكُمْ عَلِمَ مَا يَقُولُ » وقال عليه السلام (٣) « إِذَا رَأَيْتُمْ
 الْمُؤْمِنَ صَمُوتًا وَقُورًا فَادْنُوا مِنْهُ فَإِنَّهُ يُدَلِّقُ الْحِكْمَةَ » (٤) وقال ابن مسعود قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم « النَّاسُ ثَلَاثَةٌ غَانِمٌ وَسَالِمٌ وَشَاحِبٌ فَالْغَانِمُ الَّذِي يَذْكُرُ اللَّهَ تَعَالَى
 وَالسَّالِمُ السَّائِكُ وَالشَّاحِبُ الَّذِي يَخُوضُ فِي الْبَاطِلِ » وقال عليه السلام (٥) « إِنَّ لِسَانَ
 الْمُؤْمِنِ وَرَاءَ قَلْبِهِ فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَتَكَلَّمَ بِشَيْءٍ تَدَبَّرَهُ بِقَلْبِهِ ثُمَّ أَمْضَاهُ بِلِسَانِهِ وَإِنْ
 لِسَانُ الْمُتَنَافِقِ أَمَامَ قَلْبِهِ فَإِذَا هَمَّ بِشَيْءٍ أَمْضَاهُ بِلِسَانِهِ وَلَمْ يَتَدَبَّرْهُ بِقَلْبِهِ »
 وقال عيسى عليه السلام ، العبادة عشرة أجزاء ، تسعة منها في الصمت ، وجزء في

الفرار من الناس

وقال نبينا صلى الله عليه وسلم (٦) « مَنْ كَثُرَ كَلَامُهُ كَثُرَ سَقَطُهُ وَمَنْ كَثُرَ سَقَطُهُ كَثُرَتْ
 ذُنُوبُهُ وَمَنْ كَثُرَتْ ذُنُوبُهُ كَانَتْ النَّارُ أَوْلَى بِهِ »

الآثار : كان أبو بكر الصديق رضي الله عنه ، يضع حصاة في فيه ، يمنع بها نفسه عن الكلام

بعض الآثار
الواردة في
منظر اللسان

(١) حديث البراء جاء أعرابي فقال دلني على عمل يدخلني الجنة قال أطعم الجائع - الحديث :
ابن أبي الدنيا بإسناد جيد

(٢) حديث اخزن لسانك الا من خير - الحديث : طص من حديث أبي سعيد وله في المعجم الكبير ولا بن
حبان في صحيحه نحوه من حديث أبي ذر

(٣) حديث إذا رأيتم المؤمن صموتا وقورا فادنوا منه فإنه يلقى الحكمة : هـ من حديث أبي خلاد بلفظ إذا
رأيتم الرجل قد أعطى زهدا في الدنيا وقلة منطق فاقتربوا منه فإنه يلقى الحكمة وقد تقدم

(٤) حديث ابن مسعود الناس ثلاثة غانم وسالم وشاحب - الحديث : الطبراني وأبو يعلى من حديث أبي
سعيد الخدري بلفظ المجلس وضعفه ابن عدي ولم أجده ثلاثة من حديث ابن مسعود

(٥) حديث ان لسان المؤمن وراء قلبه فإذا أراد أن يتكلم بشيء تدبره بقلبه - الحديث : لم أجده مرفوعا وإنما
رواه الخرائطي في مكارم الاخلاق من رواية الحسن البصري قال كانوا يقولون

(٦) حديث من كثر كلامه كثرت سقطه - الحديث : أبو نعيم في الحلية من حديث ابن عمر بسند ضعيف وقد
رواه أبو حاتم بن حبان في روضة العقلاء والبيهقي في الشعب موقوفا على عمر بن الخطاب

وكان يشير إلى لسانه ويقول ، هذا الذي أوردني الموارد . وقال عبد الله بن مسعود والله الذي لا إله إلا هو ، ماشى أحوج إلى طول سجن من لسان . وقال طاوس ، لسانى سبع ، إن أرسلته أكلنى . وقال وهب بن منبه فى حكمة آل داود ، حق على العاقل أن يكون عارفاً بزمانه ، حافظاً لسانه ، مقبلاً على شأنه . وقال الحسن : ما عقل دينه من لم يحفظ لسانه وقال الأوزاعى ، كتب إلينا عمر بن عبد العزيز رحمه الله ، أما بعد ، فإن من أكثر ذكر الموت ، رضى من الدنيا باليسير ، ومن عد كلامه من عمله ، قل كلامه إلا فيما يعنيه . وقال بعضهم ، الصمت يجمع للرجل فضيلتين ، السلامة فى دينه ، والفهم عن صاحبه . وقال محمد بن واسع للملك بن دينار ، يا أبا يحيى ، حفظ اللسان أشد على الناس من حفظ الدينار والدرهم . وقال يونس بن عبيد ، ما من الناس أحد يسكون منه لسانه على بال ، إلا رأيت صلاح ذلك فى سائر عمله

وقال الحسن : تكلم قوم عند معاوية رحمه الله ، والأحنف بن قيس ساكت . فقال له مالك يا أبا بجر لا تتكلم ؟ فقال له ، أخشى الله أن كذبت وأخشاك إن صدقت وقال أبو بكر بن عياش ، اجتمع أربعة ملوك ، ملك الهند ، وملك الصين ، وكسرى ، وقيصر . فقال أحدهم ، أنا أندم على ما قلت ، ولا أندم على ما لم أقل . وقال الآخر ، إنى إذا تكلمت بكلمة ملكتنى ولم أملكها ، وإذا لم أتكلم بها ملكتها ولم تملكنى . وقال الثالث ، عجبت للمتكلم إن رجعت عليه كلمته ضرته ، وإن لم ترجع لم تنفعه . وقال الرابع ، أنا على رد ما لم أقل أقدر منى على رد ما قلت

وقيل أقام المنصور بن المعتز لم يتكلم بكلمة بعد العشاء الآخرة أربعين سنة . وقيل ماتكم الربيع بن خيثم بكلام الدنيا عشرين سنة . وكان إذا أصبح وضع دواة وقرطاساً وقلماً . فكل ما تكلم به كتبه ، ثم يحاسب نفسه عند المساء فإن قلت : فهذا الفضل الكبير لاصمت ما سببه ؟

فاعلم أن سببه كثرة آفات اللسان ، من الخطأ ، والكذب ، والغيبة ، والنميمة ، والرياء والنفاق ، والفحش ، والمراء ، وتركية النفس ، والخوض فى الباطل ، والخصومة ، والفضول والتحريف ، والزيادة ، والتقصان ، وإيذاء الخلق ، وهتك العورات

بحث محمد بن عبد الله
فى سبب فضل
الصمت

فهذه آفات كثيرة ، وهي سياقة إلى اللسان ، لا تثقل عليه ، ولها حلوة في القلب ، وعليها بواعث من الطبع ومن الشيطان ، والخاض فيها قلما يقدر أن يمسك اللسان ، فيطلقه بما يحب ويسكفه عما لا يحب ، فإن ذلك من غوامض العلم كما سيأتي تفصيله ففي الخوض خطر ، وفي الصمت سلامة . فلذلك عظمت فضيلته . هذا مع ما فيه من جمع الهم ، ودوام الوقار ، والفراغ للفكر والذكر والعبادة ، والسلامة من تبعات القول في الدنيا ، ومن حسابها في الآخرة ، فقد قال تعالى (مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ^(١)) ويدلك على فضل لزوم الصمت أمر ، وهو أن الكلام أربعة أقسام ، قسم هو ضرر محض ، وقسم هو نفع محض وقسم فيه ضرر ومنفعة ، وقسم ليس فيه ضرر ولا منفعة أما الذي هو ضرر محض ، فلا بد من السكوت عنه ، وكذلك ما فيه ضرر ومنفعة لا تنفي بالضرر وأما ما لا منفعة فيه ولا ضرر ، فهو فضول ، والاشتغال به تضییع زمان ، وهو عين الخسران فلا يبقى إلا القسم الرابع . فقد سقط ثلاثة أرباع الكلام ، وبقي ربع . وهذا الربع فيه خطر ، إذ يمتزج بما فيه إثم من دقائق الرياء ، والتصنع ، والغيبة ، وتركية النفس ، وفضول الكلام ، امتزاجا يخفى دركه ، فيكون الإنسان به مخاطرا وعن عرف دقائق آفات اللسان على ما سنذكره ، علم قطعا أن ما ذكره صلى الله عليه وسلم هو فصل الخطاب ، حيث قال ^(١) « مَنْ صَمَّتْ نَجَا » ^(٢) فلقد أوتى والله جواهر الحكم قطعا ، وجوامع الحكم ، ولا يعرف ما تحت آحاد كلماته من بحار المعاني إلا خواص العلماء ، وفيما سنذكره من الآفات ، وعسر الاحتراز عنها ، ما يعرفك حقيقة ذلك إن شاء الله تعالى . ونحن الآن نعد آفات اللسان ، ونبتدىء بأخفها ، وتترقى إلى الأغاظ قليلا ونأخر الكلام في الغيبة والنميمة والكذب . فإن النظر فيها أطول ، وهي عشرون آفة ، فاعلم ذلك ترشد بعون الله تعالى

(١) حديث من صمت نجا : تقدم

(٢) حديث أنه صلى الله عليه وسلم أوتي جوامع الحكم : من حديث أبي هريرة وقد تقدم

الآفة الأولى

الكلام فيما لا يعينيك

اعلم أن أحسن أحوالك أن تحفظ ألفاظك من جميع الآفات التي ذكرناها، من الغيبة والنميمة، والكذب، والمراء، والجدال، وغيرها، وتتكلم فيما هو مباح لا ضرر عليك فيه ولا على مسلم أصلاً، إلا أنك تتكلم بما أنت مستغن عنه، ولا حاجة بك إليه، فإنك تضع به زمانك، ومحاسب على عمل لسانك، وتستبدل الذي هو أدنى بالذي هو خير. لأنك لو صرفت زمان الكلام إلى الفكر، ربما كان يفتح لك من نفحات رحمة الله عند الفكر ما يعظم جدواه، ولوهلت الله سبحانه، وذكرته، وسبحته، لكان خيراً لك. فكم من كلمة يبني بها قصر في الجنة ومن قدر على أن يأخذ كنزاً من الكنوز، فأخذ مكانه مدرّة لا ينتفع بها، كان خاسراً خسرانا مبيداً. وهذا مثال من ترك ذكر الله تعالى، واشتغل بمباح لا يعنيه فإنه وإن لم يأتهم، فقد خسر حيث فاتته الربح العظيم بذكر الله تعالى^(١) فإن المؤمن لا يكون صمته إلا فكرياً، ونظره إلا عبرة، ونطقه إلا ذكراً. هكذا قال النبي صلى الله عليه وسلم

بل رأس مال العبد أوقاته. ومهما صرفها إلى ما لا يعنيه، ولم يدخر بها ثواباً في الآخرة، فقد ضيع رأس ماله. ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم^(٢) «مَنْ حُسِنَ إِسْلَامُ الْمَرْءِ تَرَكَهُ مَا لَا يَعْنِيهِ» بل ورد ما هو أشد من هذا. قال أنس^(٣) استشهد غلام منا يوم أحد، فوجدنا على بطنه حجراً مربوطاً من الجوع. فمسحت أمه عن وجهه التراب، وقالت: هنيئاً لك الجنة يا بني

الوقت رأس
مال الإنسان

﴿ الآفة الأولى الكلام فيما لا يعينيك ﴾

(١) حديث المؤمن لا يكون صمته إلا فكرياً ونظره إلا عبرة ونطقه إلا ذكراً: لم أجده أصلاً وروى محمد بن زكريا العلائي أحد الضعفاء عن ابن عائشة عن أبيه قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إن الله أمرني أن يكون نطقي ذكراً وصمتي فكرياً ونظري عبرة

(٢) حديث من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه: ت وقال غريب وهو من حديث أبي هريرة

(٣) حديث استشهد منا غلام يوم أحد فوجد على بطنه صخرة مربوطة من الجوع - الحديث: وفيه لعله كان

يتكلم بما لا يعنيه ويمنع ما لا يضره: ت من حديث أنس مختصراً وقال غريب ورواه ابن أبي

الدنيا في الصمت بلفظ المصنف بسند ضعيف

فقال صلى الله عليه وسلم « وَمَا يُدْرِيكَ ؟ لَعَلَّهُ كَانَ يَتَكَلَّمُ فِيهَا لَا يَعْنِيهِ وَيَمْنَعُ مَا لَا يُضُرُّهُ » وفي حديث آخر ، ^(١) أن النبي صلى الله عليه وسلم فقد كعبا ، فسأل عنه ، فقالوا مريض . فخرج يمشى حتى أتاه ، فلما دخل عليه قال « أَبْشِرْ يَا كَعْبُ » فقالت أمه ، هنيئا لك الجنة يا كعب . فقال صلى الله عليه وسلم « مَنْ هَذِهِ الْمُتَالِيَةُ عَلَى اللَّهِ ؟ » قال هي أمي يا رسول الله . قال « وَمَا يُدْرِيكَ يَا أُمُّ كَعْبٍ لَعَلَّ كَعْبًا قَالَ مَا لَا يَعْنِيهِ أَوْ مَنَعَ مَا لَا يُعْنِيهِ » ومعناه أنه إنما تهيا الجنة لمن لا يحاسب ، ومن تكلم فيما لا يعنيه حوسب عليه ، وإن

كان كلامه في مباح ، فلا تهيا الجنة مع المناقشة في الحاسب ، فإنه نوع من العذاب وعن محمد بن كعب ^(٢) ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إِنَّ أَوَّلَ مَنْ يَدْخُلُ مِنْ هَذَا الْبَابِ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ » فدخل عبد الله بن سلام ، فقام إليه ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأخبروه بذلك ، وقالوا أخبرنا بأوثق عمل في نفسك ترجو به . فقال إني لضعيف وإن أوثق ما أرجو به الله سلامة الصدر ، وترك ما لا يعنيني . وقال أبو ذر ، ^(٣) قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم « أَلَا أَعْلَمُكَ بِعَمَلٍ خَفِيفٍ عَلَى الْبَدَنِ ثَقِيلٍ فِي الْمِيزَانِ » قلت بلى يا رسول الله ، قال « هُوَ الصَّمْتُ وَحُسْنُ الْخُلُقِ وَتَرْكُ مَا لَا يَعْنِيكَ » وقال مجاهد ، سمعت ابن عباس يقول ، خمس لمن أحب إلى من الدهم * الموقوفة ، لا تتكلم فيما لا يعنينك ، فإنه فضل ولا آمن عليك الوزر . ولا تتكلم فيما يعنينك حتى تجد له موضعا ، فإنه رب متكلم في أمر يعنيه ، قد وضعه في غير موضعه ، فعنت ، ولا تمار حليما ولا سفيها فإن الحليم يقلبك ، والسفيه يؤذك . واذكر أخاك إذا غاب عنك بما تحب أن يذكرك به

(١) حديث إن النبي صلى الله عليه وسلم فقد كعبا فسأل عنه فقالوا مريض - الحديث : وفيه لعل كعبا قال ما لا يعنيه أو منع ما لا يعنيه : ابن أبي الدنيا من حديث كعب بن عجرة بأسناد جيد إلا أن الظاهر انقطاعه بين الصحابي وبين الراوى عنه

(٢) حديث محمد بن كعب أن أول من يدخل من هذا الباب رجل من أهل الجنة فدخل عبد الله بن سلام الحديث : وفيه أن أوثق ما أرجوه سلامة الصدر وترك ما لا يعنيني : ابن أبي الدنيا هكذا مرسل وفيه أبو نجيع يختلف فيه

(٣) حديث أبي ذر ألا أعلمك بعمل خفيف على البدن - الحديث : وفيه هو الصمت وحسن الخلق وترك ما لا يعنينك : ابن أبي الدنيا بسند منقطع

واعفه مما تحب أن يعفبك منه، وعامل أخاك بما تحب أن يعاملك به، وعامل رجل يعلم أنه مجازي بالإحسان مأخوذ بالاجترام. وقيل للقمان الحكيم، ما حكمتك؟ قال لا أسأل عما كفيت، ولا أتكلف ما لا يعنيني. وقال مورك العجلي، أمرنا في طلبه منذ عشرين سنة، لم أقدر عليه، ولست بتارك طابه. قالوا وما هو؟ قال السكوت عما لا يعنيني. وقال عمر رضى الله عنه لا تعرض لما لا يعينك، واعتزل عدوك، واحذر صديقك من القوم إلا الأمين، ولا أمين إلا من خشى الله تعالى. ولا تصحب الفاجر فتتعلم من فجوره، ولا تطلع على شرك، واستشر في أمرك الذين يخشون الله تعالى

مد الكلام
فيما لا يعينك
وأملت

وحد الكلام فيما لا يعينك، أن تتكلم بكلام لو سكت عنه لم تأثم، ولم تستضر به في حال، ولا مال. مثاله أن تجلس مع قوم، فتذكر لهم أسفارك. ومارأيت فيها من جبال وأنهار، وما وقع لك من الوقائع، وما استحسنته من الأطعمة والسياب، وما تعجبت منه من مشايخ البلاد ووقائعهم. فهذه أمور لو سكت عنها لم تأثم ولم تستضر. وإذا بالغت في الجهاد، حتى لم يعتزج بحكايتك زيادة ولا نقصان، ولا تركية نفس، من حيث التفاخر بمشاهدة الأحوال العظيمة، ولا اغتياب لشخص، ولا مذمة لشيء مما خلقه الله تعالى، فأنت مع ذلك كله مضيع زمانك. وأنى تسلم من الآفات التي ذكرناها!

ومن جملتها أن تسأل غيرك عما لا يعينك. فأنت بالسؤال مضيع وقتك، وقد ألجأت صاحبك أيضا بالجواب إلى التضييع. هذا إذا كان الشيء مما لا يتطرق إلى السؤال عنه أفة وأكثر الأسئلة فيها آفات، فإنك تسأل غيرك عن عبادته مثلا فتقول له، هل أنت صائم؟ فإن قال نعم، كان مظهرا لعبادته، فيدخل عليه الرياء، وإن لم يدخل سقطت عبادته من ديوان السر، وعبادة السر تفضل عبادة الجهر بدرجات. وإن قال لا، كان كاذبا. وإن سكت، كان مستحقرا لك، وتأذيت به. وإن احتال لمدافعة الجواب، افتقر إلى جهد، وتعب فيه. فقد عرضته بالسؤال إما للرياء، أو للكذب، أو للاستحقار، أو للتعب في حيلة الدفع وكذلك سؤالك عن سائر عباداته، وكذلك سؤالك عن المعاصي، وعن كل ما يخفيه ويستحي منه، وسؤالك عما حدث به غيرك. فتقول له ماذا تقول؟ وفيم أنت؟ وكذلك ترى إنسانا في الطريق، فتقول من أين؟ فربما يمنعه مانع من ذكره، فإن ذكره تأذى به واستحى

وإن لم يصدق وقع في الكذب ، وكنت السبب فيه . وكذلك تسأل عن مسألة
لا حاجة بك إليها ، والمسئول ربما لم تسمح نفسه بأن يقول لأدري ، فيجيب عن غير بصيرة
ولست أعنى بالتكلم فيما لا يعنى هذه الأجناس ، فإن هذا يتطرق إليه إثم أو ضرر ،
وإنما مثال ما لا يعنى ما روى أن لقمان الحكيم ، دخل على داود عليه السلام ، وهو يسرد
درعا ، ولم يكن رآها قبل ذلك اليوم . فجعل يشعج مما رأى . فأراد أن يسأله عن ذلك ،
فمنعته حكيمته ، فأمسك نفسه ولم يسأله . فلما فرغ ، قام داود وابسه ، ثم قال نعم الدرع
للحرب . فقال لقمان ، الصمت حكم وقليل فاعله . أى حصل العلم به من غير سؤال ، فاستغنى
عن السؤال . وقيل إنه كان يتردد إليه سنة ، وهو يريد أن يعلم ذلك من غير سؤال
فهذا وأمثاله من الأسئلة ، إذا لم يكن فيه ضرر ، وهتك ستر ، وتوريط في رياء وكذب
وهو مما لا يعنى ، وتركه من حسن الإسلام ، فهذا حده

الباعث عن
الكلام فيما
لا يعنى
وعلم

وأما سببه الباعث عليه ، فالحرص على معرفة ما لا حاجة به إليه ، أو المباشرة بالكلام
على سبيل التودد ، أو تزجية الأوقات بحكايات أحوال لا فائدة فيها . وعلاج ذلك كله
أن يعلم أن الموت بين يديه ، وأنه مسئول عن كل كلمة ، وأن أنفاسه رأس ماله ، وأن لسانه
شبكة يقدر على أن يقتنص بها الحور العين ، فإنها له ذلك وتضييعه خسران مبين . هذا علاجه
من حيث العلم ، وأما من حيث العمل ، فالعزلة ، أو أن يضع حصاة في فيه ، وأن يلزم
نفسه السكوت بها عن بعض ما يعنيه ، حتى يعتاد اللسان ترك ما لا يعنيه ، وضبط اللسان
في هذا على غير المعتزل شديد جدا

الرفعة الثانية

فضول الكلام

وهو أيضا مذموم . وهذا يتناول الخوض فيما لا يعنى ، والزيادة فيما يعنى على قدر الحاجة
فإن من يعنيه أمر ، يمكنه أن يذكره بكلام مختصر ، ويمكنه أن يجسمه ، ويقرره ، ويكرره
ومهما تأدى مقصوده بكلمة واحدة ، فذكر كلمتين ، فثانية فضول . أى فضل عن الحاجة

وهو أيضا مذموم لما سبق . وإن لم يكن فيه إثم ولا ضرر . قال عطاء بن أبي رباح : إن من كان قبلكم كانوا يكرهون فضول الكلام ، وكانوا يعدّون فضول الكلام ماعدا كتاب الله تعالى وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأمرنا بعروف ، وأنها عن منكر ، وأن تنطق بحاجتك في معيشتك التي لا بد لك منها . أتذكرون أن عليكم حافظين ، كراما كاتبين ، عن اليمن وعن الشمال قعيد ، ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد ! أما يستحي أحدكم إذا نشرت صحيفته التي أملاها صدرها ، كان أكثر ما فيها ليس من أمر دينه ولا دنياه وعن بعض الصحابة قال إن الرجل ليكلمني بالكلام ، لجوابه أشبهى إلى من الماء البارد إلى الظمان ، فأترك جوابه ، خيفة أن يكون فضولا . وقال مطرف ، ليعظم جلال الله في قلوبكم ، فلا تذكروه عند مثل قول أحدكم لا كلب والجمار ، اللهم أخزه ، وما أشبه ذلك واعلم أن فضول الكلام لا ينحصر . بل المهم محصور في كتاب الله تعالى . قال الله عز وجل (لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ بَحْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ)^(١) وقال صلى الله عليه وسلم^(٢) « طُوبَى لِمَنْ أَمْسَكَ الْفُضْلَ مِنْ لِسَانِهِ وَأَنْفَقَ الْفُضْلَ مِنْ مَالِهِ » فانظر كيف قلب الناس الأمر في ذلك ، فأمسكوا فضل المال ، وأطلقوا فضل اللسان ! وعن مطرف بن عبد الله ، عن أبيه ، قال^(٣) قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في رهط من بني عامر ، فقالوا أنت والدنا ، وأنت سيدنا ؟ وأنت أفضلنا علينا فضلا وأنت أطولنا علينا طولا ، وأنت الجفنة الغراء ، وأنت وأنت ، فقال « قُولُوا قَوْلَكُمْ وَلَا يَسْتَهْوِيَنَّكُمْ الشَّيْطَانُ » إشارة إلى أن اللسان إذا اطلق بالثناء ، ولو بالصدق ، فيخشى أن يستهويه الشيطان إلى الزيادة المستغنى عنها وقال ابن مسعود ، أنذركم فضول كلامكم .

مراضع
فضول
الكلام

﴿ الآفة الثانية فضول الكلام ﴾

(١) حديث طوبى لمن أمسك الفضل من لسانه وأنفق الفضل من ماله : البغوى وابر قانع في معجمي الصحابة والبيهقي من حديث ركب المصري وقال ابن عبد البر أنه حديث حسن وقال البغوى لأدري سمع من النبي صلى الله عليه وسلم أم لا وقال ابن منده مجهول لا نعرف له صحة ورواه البرار من حديث أنس بسند ضعيف

(٢) حديث مطرف بن عبد الله عن أبيه قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في رهط من بني عامر فقالوا أنت والدنا وأنت سيدنا - الحديث : دن في اليوم واليلة بلفظ آخر ورواه ابن أبي الدنيا بلفظ المصنف

حسب امرىء من الكلام ما بلغ به حاجته. وقال مجاهد: إن الكلام ليكتب، حتى أن الرجل ليُسكت ابنه فيقول، أبتاع لك كذا وكذا، فيكتب كذا. وقال الحسن: يا ابن آدم، بسطت لك صحيفة ووكل بها ملكان كريمان يكتبان أعمالك، فاعمل ما شئت، وأكثر أو أقل.

وروى أن سليمان عليه السلام، بعث بعض عفاريتة، وبعث نفرا ينظرون ما يقول ويخبرونه. فأخبروه بأنه مرّ في السوق، فرفع رأسه إلى السماء، ثم نظر إلى الناس وهزّ رأسه. فسأله سليمان عن ذلك. فقال عجبت من الملائكة على رعوس الناس، ما أسرع ما يكتبون! ومن الذين أسفل منهم، ما أسرع ما يملون.

وقال إبراهيم التيمي: إذا أراد المؤمن أن يتكلم ينظر، فإن كان له تكلم، وإلا أمسك والفاجر إنما لسانه رسلا رسلا. وقال الحسن: من أكثر كلامه أكثر كذبه، ومن أكثر ماله أكثر ذنوبه، ومن ساء خلقه عذب نفسه.

وقال عمرو بن دينار^(١) تكلم رجل عند النبي صلى الله عليه وسلم، فأكثر فقال له صلى الله عليه وسلم «كَمْ دُونَ لِسَانِكَ مِنْ حِجَابٍ؟» فقال شفتاي وأسنانى، قال «أَفَمَا كَانَ لَكَ فِي ذَلِكَ مَا بَرُدُ كَلَامِكَ؟» وفي رواية، أنه قال ذلك في رجل أثنى عليه، فاستهتر في الكلام، ثم قال «مَا أَوْقَى رَجُلٌ شَرًّا مِنْ فَضْلٍ فِي لِسَانِهِ».

وقال عمر بن عبد العزيز رحمه الله عليه، إنه ليمنعني من كثير من الكلام خوف المباهاة وقال بعض الحكماء، إذا كان الرجل في مجلس، فأعجبه الحديث، فليسكت. وإن كان ساكنا، فأعجبه السكوت، فليتكلم. وقال يزيد بن أبي حبيب: من فتنه العالم أن يكون الكلام أحب إليه من الاستماع فإن وجد من يكفيه، فإن في الاستماع سلامة، وفي الكلام تزوين، وزيادة ونقصان. وقال ابن عمر: إن أحق ما طهر الرجل لسانه. ورأى أبو الدرداء امرأة سليطة، فقال لو كانت هذه خرساء كان خيرا لها. وقال إبراهيم يهلك الناس خلتان، فضول المال، وفضول الكلام.

فهذه مذمة فضول الكلام وكثرته وسببه الباعث عليه، وعلاجه ما سبق في الكلام فيما لا يعنى به.

(١) حديث عمرو بن دينار تكلم رجل عند النبي صلى الله عليه وسلم فأكثر فقال كم دون لسانك من باب

لجنة نشر الثقافة الإسلامية ٣٠٠٠ - ١٥٠٠ غاية صفر الحير سنة ١٣٥٧

فهرست الجزء الثامن

رقم الصفحة رقم	من الجزء مسلسل	رقم الصفحة رقم	من الجزء مسلسل
٤	١٣٤٨	٢٣	١٣٦٧
٥	١٣٤٩	٢٤	١٣٦٨
٦	١٣٥٠	٢٦	١٣٧٠
٧	١٣٥١	٢٧	١٣٧١
٨	١٣٥٢	٢٨	١٣٧٢
٩	١٣٥٣	٣٠	١٣٧٤
١٠	١٣٥٤	٣١	١٣٧٥
١١	١٣٥٥	٣٢	١٣٧٦
١٢	١٣٥٦	٣٣	١٣٧٧
١٣	١٣٥٧	٣٤	١٣٧٨
١٤	١٣٥٨	٣٥	١٣٧٩
١٨	١٣٦٢	٣٦	١٣٨٠
١٩	١٣٦٣	٣٧	١٣٨١
٢٠	١٣٦٤	٣٨	١٣٨٢
٢١	١٣٦٥	٤٠	١٣٨٤
٢٢	١٣٦٦		

كتاب

شرح عجائب القلب

بيان معنى النفس والروح والقلب والعقل

معنى القلب

معنى الروح

معنى النفس

معنى العقل

بيان جنود القلب

أصناف جنود القلب

بيان أمثلة القلب مع جنوده الباطنة

المثل الأول

المثل الثاني

المثل الثالث

بيان خاصية قلب الانسان

سبب تفضيل القلب

العلم

الارادة

بيان مجامع أوصاف القلب وأمته

الشوائب المحيطة بالانسان وأثرها فيه

اجتماع الشوائب في القلب

الصفات المتولدة من طاعة الشهوة

الصفات المتولدة من طاعة الغضب

الصفات المتولدة من طاعة الشيطان

الصفات المتولدة من قهر الشهوة والغضب

تأثير القلب بالطاعات

تأثير القلب بالمعاصي

بيان مثل القلب بالاضافة الى العلوم خاص

تمثيل القلب بالمرآة

تمثله بقبض السيف

اسباب عدم وصول العلم إلى القلب

نقصان القلب في ذاته

تراكم المعاصي على القلب

ضلال القلب

حجاب القلب

جهل طرق التحصيل

مراتب الايمان وأمثلتها

ايمان العوام

ايمان المتكلمين

ايمان العارفين

بيان حال القلب بالاضافة الى اقسام

العلوم العقلية والدينية والشرعية

والاخرى

ضرورة الجمع بين العلوم العقلية والشرعية

لاتناقض بين العقل والشرع

أقسام العلوم العقلية

بيان الفرق بين الاسهام ولتعليم والفرق

بين طريقين الصوفية في استكشاف الحق

وطريقين النظر

طريق الصوفية في استكشاف الحق

طريق النظر في استكشاف الحق

وجوب تعلم الفقه للتصوف

بيان الفرق بين المقامين بمثال محسوس

المثال الأول تمثيل القلب بالحوض

شرح كيفية تفجر العلم من القلب

كيف يحصل العلم في القلب

بفتح أبواب القلب

الفرق بين عمدة الأرباب وعمل العلماء

عدم موت قلب المؤمن

تفاوت درجات الايمان بتفاوت القلوب

رقم الصفحة رقم من الجزء مسلسل	رقم الصفحة رقم من الجزء مسلسل	رقم الصفحة رقم من الجزء مسلسل
٤١	١٣٨٥	١٤١٦
٤٣	١٣٨٧	١٤١٨
٤٥	١٣٨٩	١٤١٩
٤٦	١٣٩٠	١٤٢١
٤٧	١٣٩١	١٤٢٢
٤٨	١٣٩٢	١٤٢٥
٤٩	١٣٩٣	١٤٢٦
٥١	١٣٩٥	١٤٢٧
٥٢	١٣٩٦	١٤٢٨
٥٥	١٣٩٩	١٤٣٢
٥٦	١٤٠٠	١٤٣٣
٥٧	١٤٠١	١٤٣٤
٥٨	١٤٠٢	١٤٣٦
٥٩	١٤٠٣	١٤٣٧
٦٠	١٤٠٤	١٤٣٨
٦١	١٤٠٥	١٤٣٩
٦٣	١٤٠٦	١٤٤٠
٦٤	١٤٠٨	١٤٤٣
٦٥	١٤٠٩	١٤٤٣
٦٦	١٤١٠	١٤٤٣
٦٧	١٤١١	١٤٤٣
٦٨	١٤١٢	١٤٤٣
٦٩	١٤١٣	١٤٤٣
٧٠	١٤١٤	١٤٤٣
٧٢	١٤١٦	١٤٤٣
		١٤٤٣

كتاب رياضة النفس

وشرهيب الأضواء ومعافاة أمر الصديق
 بياض فضيلة حسن الخلق ومزمنة سوء الخلق
 بعض الأحاديث الواردة في حسن الخلق
 جماع الدين حسن الخلق
 إحباط الأعمال الصالحة بسوء الخلق
 منزلة حسن الخلق بين الأعمال
 تأثير حسن الخلق في السيئات
 بعض الآثار الواردة في حسن الخلق
 بياض حقيقة حسن الخلق وسوء الخلق
 بعض تعريفات حسن الخلق
 الفرق بين الخلق والخلق
 معنى الخلق للإمام الغزالي
 أمهات الأخلاق ومعانيها
 العدل وطرفاء

رقم الصفحة رقم	رقم الصفحة رقم	من الجزء مسلسل	من الجزء مسلسل
٩٩	١٤٤٣	الشجاعة وطرفاها - العفة وطرفاها	١٢١ ١٤٦٥
١٠٠	١٤٤٤	بيان قبول الاضطرار للتغيير بطريق الرياضة	١٢٢ ١٤٦٦
١٠١	١٤٤٥	أدلة عدم قبول الأخلاق للتغيير	١٢٣ ١٤٦٧
١٠٢	١٤٤٦	الأخلاق قابلة للتغيير	١٢٤ ١٤٦٨
١٠٣	١٤٤٧	سبب اختلاف الناس في قبول أخلاقهم للتغيير	١٢٥ ١٤٦٩
١٠٤	١٤٤٨	مراتب الناس بالنسبة لقبول الإصلاح	١٢٦ ١٤٧٠
١٠٥	١٤٤٩	المراد بتغيير الأخلاق	١٢٧ ١٤٧١
١٠٦	١٤٥٠	بيان السبب الذي يزيل حسن الظاهر على الخلق	١٢٨ ١٤٧٢
١٠٧	١٤٥١	الكمال الفطري	١٢٩ ١٤٧٣
١٠٨	١٤٥٢	كيفية اكتساب الخلق الحسن	١٣٠ ١٤٧٤
١٠٩	١٤٥٣	تأثير العادة في غريزة الانسان	١٣١ ١٤٧٥
١١٠	١٤٥٤	ميل القلب إلى العلم طبعي	١٣٢ ١٤٧٦
١١١	١٤٥٥	كيف يصير التطبع طبعاً	١٣٣ ١٤٧٧
١١٢	١٤٥٦	التهاون في الصغيرة يحلب الوقوع في الكبيرة	١٣٤ ١٤٧٨
١١٣	١٤٥٧	بيان تفصيل الطريق إلى تهذيب الاضطرار	١٣٥ ١٤٧٩
١١٤	١٤٥٨	كيفية علاج أمراض النفس	١٣٦ ١٤٨٠
١١٥	١٤٥٩	التخلي عن الذنوب مقدم على التحلي بالمحاسن	١٣٧ ١٤٨١
١١٦	١٤٦٠	التدرج في التطهر من الذنوب	١٣٨ ١٤٨٢
١١٧	١٤٦١	بيان علامات أمراض القلوب وعلامات عودتها إلى الصحة	١٣٩ ١٤٨٣
١١٨	١٤٦٢	علامات مرض القلوب	١٤٠ ١٤٨٤
١١٩	١٤٦٣	علامات عودة القلب إلى الصحة	١٤١ ١٤٨٥
١٢٠	١٤٦٤	كيفية معرفة الوسط في الأمور	١٤٢ ١٤٨٦
		غموض الوسط الحقيقي للأمر	١٤٣ ١٤٨٧
		بيان الطريق الذي يعرف به الانسان غيوب نفسه	١٤٤ ١٤٨٨
		كيف يعرف الشخص غيوب نفسه	١٤٥ ١٤٨٩
		إصداقة في هذه الأيام	١٤٦ ١٤٩٠
		أسنة الأعداء - مخالطة الناس	١٤٧ ١٤٩١
		بيان شواهد النقل من أرباب البصائر	١٤٨ ١٤٩٢
		وشواهد الشروع على نه الطريق في معالجة أمراض القلوب ترك الشهوات وأن مادة أمراضها هي اتباع الشهوات	١٤٩ ١٤٩٣
		طرق الرياضة لمجاهدة النفس	١٥٠ ١٤٩٤
		الجنيد ومخالفته لهوى نفسه	١٥١ ١٤٩٥
		أصناف الخلق بالنسبة لذكر الله تعالى	١٥٢ ١٤٩٦
		التكالب على الدنيا يحبط للحسنات	١٥٣ ١٤٩٧
		آفة المباح	١٥٤ ١٤٩٨
		بيان علامات حسن الخلق في القرن	١٥٥ ١٤٩٩
		علامات حسن الخلق في السنة	١٥٦ ١٥٠٠
		بعض صفات ذى الخلق الحسن	١٥٧ ١٥٠١
		بعض الآثار في احتمال الأذى	١٥٨ ١٥٠٢
		بيان الطريق في رياضة الصبيان في أول نشوهم ووجه تأديبهم وتحسين أخلاقهم	١٥٩ ١٥٠٣
		مسؤولية الوالد في تربية ولده	١٦٠ ١٥٠٤
		المرأة الصالحة تجعل الطفل صالحاً	١٦١ ١٥٠٥
		استقلال والد الطفل في تربيته	١٦٢ ١٥٠٦
		تعليم الطفل آداب الطعام	١٦٣ ١٥٠٧
		تعليم الطفل آداب اللبس	١٦٤ ١٥٠٨
		ما يجوز أن يتعلمه الصبي وما لا يجوز	١٦٥ ١٥٠٩
		سياسة الطفل - علاقة الطفل بأبيه وأمه	١٦٦ ١٥١٠
		تعويده الخشونة - تعويده الصراحة	١٦٧ ١٥١١
		الرياضة البدنية - التواضع	١٦٨ ١٥١٢
		التعفف عما في أيدي الغير	١٦٩ ١٥١٣
		تعليم الطفل آداب المجالس	١٧٠ ١٥١٤
		منع الطفل من السب - تعويده الشجاعة	١٧١ ١٥١٥
		الرياضة للدرس - طاعة الوالدين وتوقير الكبير	١٧٢ ١٥١٦
		حثه على الصلاة وتعليمه الحدود	١٧٣ ١٥١٧
		تدريج الصبي رياضة النفس	١٧٤ ١٥١٨
		أثر الارشاد في الصغر	١٧٥ ١٥١٩
		بيان شروط الارادة ومهدمت المجاهدة	١٧٦ ١٥٢٠
		وتدريج المريد في سلوك سبيل الرياضة	١٧٧ ١٥٢١
		شروط الارادة - التجرد عن المال	١٧٨ ١٥٢٢
		التجرد عن الجاه	١٧٩ ١٥٢٣
		التجرد عن التقليد الأعمى والتعصب	١٨٠ ١٥٢٤
		التجرد عن المعصية - الحاجة إلى مرشد وطاقته	١٨١ ١٥٢٥
		الاعتصام بالجوع - الاعتصام بالهمة	١٨٢ ١٥٢٦
		الاعتصام بالصمت - الاعتصام بالخلوة	١٨٣ ١٥٢٧
		تصفية القلب لذكر الله	١٨٤ ١٥٢٨
		كيفية التدرج في سلوك الطريق	١٨٥ ١٥٢٩

رقم الصفحة رقم	من الجزء مسلسل	رقم الصفحة رقم	من الجزء مسلسل
١٣٩	١٤٨٣	١٧٨	١٥٢٢
١٤٠	١٤٨٤	١٧٩	١٥٢٣
١٤١	١٤٨٥	١٨٠	١٥٢٤
١٤٦	١٤٩٠	١٨١	١٥٢٥
١٤٧	١٤٩١	١٨٢	١٥٢٦
١٤٩	١٤٩٣	١٨٣	١٥٢٧
١٥٠	١٤٩٤	١٨٤	١٥٢٨
١٥١	١٤٩٥	١٨٦	١٥٣٠
١٥٢	١٤٩٦	١٨٧	١٥٣١
١٥٤	١٤٩٨	١٨٨	١٥٣٢
١٥٥	١٤٩٩	١٨٩	١٥٣٣
١٥٦	١٥٠٠	١٩٠	١٥٣٤
١٥٧	١٥٠١	١٩١	١٥٣٥
١٥٨	١٥٠٢	١٩٣	١٥٣٧
١٥٩	١٥٠٣	١٩٨	١٥٤٢
١٦٠	١٥٠٤	١٩٩	١٥٤٣
١٦١	١٥٠٥	٢٠٠	١٥٤٤
١٦٢	١٥٠٦	٢٠١	١٥٤٥
١٦٣	١٥٠٧	٢٠٣	١٥٤٧
١٦٤	١٥٠٨	٢٠٤	١٥٤٨
١٦٥	١٥٠٩	٢٠٦	١٥٥٠
١٦٦	١٥١٠	٢٠٨	١٥٥٢
١٦٧	١٥١١	٢٠٩	١٥٥٠
١٦٨	١٥١٢	٢١٠	١٥٥٤
١٦٩	١٥١٣		
١٧٣	١٥١٧		
١٧٤	١٥١٨		
١٧٥	١٥١٩		
١٧٦	١٥٢٠		

كتاب كسر الشهوتين

كتاب آفات اللسان

COLUMBIA UNIVERSITY LIBRARIES

This book is due on the date indicated below, or at the expiration of a definite period after the date of borrowing, as provided by the library rules or by special arrangement with the Librarian in charge.

DATE BORROWED	DATE DUE	DATE BORROWED	DATE DUE
	MAY 22 '52		
C28 (946) M100			

COLUMBIA UNIVERSITY LIBRARIES



0056945531

893.791

G346211
v.5-8

Q7316022

MAY 2 1947

